

وہابیہ اقصائے کے بارے میں جو اہل حق کی نگاہ میں اراکھ و پرستار ہیں وہ کسی رائے  
 علمی مسائل کے حوالے سے غلط فہمیاں نہ بنیں اور نہ ہی وہ اپنے عقائد کے ساتھ کمال تکبر کا لہجہ نہ لے کر سامنے آئیں۔  
 یہ لکھنا ہو گا کہ اس وسیع میں اقصائے اقصائے کے ان عقائد کے خلاف جو اہل حق کی نگاہ میں اراکھ و پرستار ہیں وہ کسی رائے

# کتاب المصنف

لأبي الحسنات العلامة السيد عبد الله بن السيد مظفر حسين

الحيد وآبادي

١٣٨٤ - ١٢٩٢ هـ

الجزء الرابع والخامس

طبعة جديدة ملونة



مجمع البحوث والبحوث  
 للدراسات والبحوث

عزيزي القارئ الكريم، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته!

عن أبي سعيد قال: قال النبي ﷺ: من لم يشكر الناس لم يشكر الله. (جامع الترمذي)

فلنشكرك عن اقتنائك كتابنا هذا الذي بذلنا جهداً كبيراً بتوفيق الله عز وجل، كي نخرجه على الصورة الغائقة، فداناً نحاول جهدنا في إخراج كتابنا بنهج دقيق متنق مع مراجعة دقيقة للكتاب مرة بعد أخرى.

ومع هذا، فالإنسان محقق بالضعف والعجز مهما بلغ من الدقة، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَلْبِثُ إِلَّا نَجْمًا مُنِيرًا﴾ (النساء: 84)

فأخي العزيز، إن ظهر لك خطأ مطبعي أثناء قراءة ذلك للكتاب أو كانت عندك اقتراحات أو ملاحظات، فدونها وأرسلها لنا، وبهذا تكون قد شاركتنا بجهد مشكور يتضافر مع جهدنا في السير نحو الأفضل.

جزاكم الله تعالى خيراً

Postal Address: 9/2, sector 17, Korangi Industrial Area, Opp: Muhammadia Masjid, Bilal Colony, Karachi.

اسم الكتاب : (الجزء الرابع والخامس)

التأليف : لآبي الحسنت السيد عبد الله بن السيد مظفر حسين الحيدر آبادي

سنة الطباعة : ١٤٣٦هـ / ٢٠١٥م

عليك بقائمة الأسعار

البُشْرَى

جمعية البشرد الغربية  
للخدمات الإنسانية والتعليمية

**AL-BUSHRA**

Welfare And Educational Trust (Regd.)

7/275 D.M.C.H. Society Opp Aalamgeer Road,  
Karachi. Pakistan

+92 21 35121955-7

هاتف:

+92 334-2212230, +92 346-2190910

+92 314-2676577, +92 302-2534504

المريد الإلكتروني: info@maktaba-tul-bushra.com.pk

info@albushra.edu.pk

الموقع على الشبكة: www.maktaba-tul-bushra.com.pk

www.albushra.edu.pk

يطلب من البشري، كراتشي، باكستان +92-321-2196170

وأيضاً يوجد عند جميع المكتبات المشهورة

## كِتَابُ الْآدَابِ

## بَابُ السَّلَامِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا<sup>(١)</sup>﴾ بِأَحْسَنَ مِنْهَا

أَوْ رُدُّوهَا<sup>(٢)</sup> إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٦﴾

(النساء: ٨٦)

١٤٦١ - عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه قَالَ: كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ نَقُولُ: أَنْعَمَ اللَّهُ بِكَ عَيْنًا

وَأَنْعِمَ صَبَاحًا، فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ نُهِنَا<sup>(١)</sup> عَنْ ذَلِكَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

١٤٦٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَنَفَعَ فِيهِ

الرُّوحَ عَقَصَ، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، فَحَمِدَ اللَّهُ بِإِذْنِهِ، فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ: يَرَحِمُكَ اللَّهُ، يَا آدَمُ

اذْهَبْ إِلَى أَوْلِيكَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى مَلَأَ مِنْهُمْ جُلُوسٍ، فَقُلْ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالَ:

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، قَالُوا: عَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى رَبِّهِ، فَقَالَ: إِنَّ هَذِهِ

تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ بَيْنِكَ بَيْنَهُمْ، فَقَالَ لَهُ اللَّهُ، وَبَدَأَ مَقْبُوضَتَيْنِ: اخْتَرْتُ أَيْهَمَا شِئْنَتَ، فَقَالَ:

اخْتَرْتُ يَمِينَ رَبِّي وَكَلَّمْتُ يَدَيَّ رَبِّي يَمِينٌ مُبَارَكَةٌ، ثُمَّ بَسَطَهَا فَإِذَا فِيهَا آدَمُ وَذُرِّيَّتُهُ فَقَالَ: أَيُّ

رَبِّ مَا هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ ذُرِّيَّتُكَ، فَإِذَا كُلُّ إِنْسَانٍ مَكْتُوبٌ عُمُرُهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، فَإِذَا فِيهِمْ

رَجُلٌ أَضْوَأُهُمْ - أَوْ مِنْ أَضْوَانِهِمْ - قَالَ: يَا رَبِّ! مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا ابْنُكَ دَاوُدُ، وَقَدْ كَتَبْتُ

(١) قوله: فحيوا بأحسن منها: أي قولوا: وعليكم السلام ورحمة الله، إذا قال: السلام عليكم، وزيد وبركاته، إذا قال:

ورحمة الله، ويقال: لكل شيء متهى، ومنتهى السلام ووبركاته. أو ردها أي أجابوها، ورد السلام جوابه بمثلها؛ لأن

المجيب يرد قول المسلم، وفيه حذف مضاف، أي ردوا مثلها، والتسليم سنة، والرد فريضة، والأحسن فضل. كذا في

«المداير».

(٢) قوله: نهينا عن ذلك: أي عما ذكر من الأقوال ابتداءً بوضعها موضع السلام، فلا تخذروا إن بدأ بالسلام، ثم ثناه

بنحو ما تقدم من الكلام. كذا في «المرقاة».

لَهُ عُمُرُهُ أَرْبَعِينَ سَنَةً، قَالَ: يَا رَبِّ! رِزْ فِي عُمْرِهِ، قَالَ: ذَلِكَ الَّذِي كَتَبْتُ لَهُ، قَالَ: أَيُّ رَبِّ! فَإِنِّي قَدْ جَعَلْتُ لَهُ مِنْ عُمْرِي سِتِّينَ سَنَةً، قَالَ: أَنْتَ وَذَلِكَ، قَالَ: ثُمَّ أُسْكِنُ الْجَنَّةَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَهْبِطُ مِنْهَا، وَكَانَ آدَمُ يَعُدُّ لِنَفْسِهِ، فَأَتَاهُ مَلَكُ الْمَوْتِ، فَقَالَ لَهُ آدَمُ: قَدْ عَجَلْتُ قَدْ كُتِبَ لِي أَلْفَ سَنَةٍ، قَالَ: بَلَى وَلَكِنَّكَ جَعَلْتَ لِابْنِكَ دَاوُدَ سِتِّينَ سَنَةً، فَجَحَدَ فَجَحَدَتْ دُرِّيَّتُهُ، وَنَسِيَتْ دُرِّيَّتُهُ، قَالَ: فَمِنْ يَوْمِئِذٍ أَمَرَ بِالْكِتَابِ وَالشُّهُودِ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَفِي الْمُنَاقِقِ عَلَيْهِ عَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَلَقَ<sup>(١)</sup> اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ طُولُهُ سِتُّونَ ذِرَاعًا، فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ: اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلِيكَ التَّفَرِّ، وَهُمْ نَقَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ، فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيُونَكَ؛ فَإِنَّهَا حَيِّتُكَ وَحَيِّتُ دُرِّيَّتِكَ. فَقَالَ: السَّلَامُ<sup>(٢)</sup> عَلَيْكُمْ، فَقَالُوا:

(١) قوله: خلق الله آدم على صورته: أي على صورته التي استمر عليها إلى أن أهبط، وإلى أن مات؛ دفعا لنومه أن صورته كانت في الجنة على صفة أخرى. وقيل: الضمير لله، والمراد بالصورة الصفة من الحياة والعلم والسمع والبصر وإن كانت صفاته تعالى لا يشبهها شيء. وقيل: الضمير للمعبد المنحرف من السباق، وإن سبب الحديث أن رجلا ضرب وجه غلام فنهاه عن ذلك. وقال: «إن الله خلق آدم على صورته»، كذا في حاشية البخاري للسيوطي. فانه في «المراقبة».

(٢) قوله: فقال: السلام عليكم، فقالوا: السلام عليك ورحمة الله، قال: فزادوه ورحمة الله: قيل: يدل هذا على جواز الزيادة. قلت: بل الزيادة هي الأفضل، كما يستفاد من الآية أيضًا. نعم، يدل على جواز تقديم السلام في الجواب، بل على ندبه؛ لأن المقام مقام التعليم، لكن الجمهور على أن الجواب بقوله: «وعليكم السلام» أفضل، سواء زاد أم لا. وتعلل الملائكة أيضًا أرادوا إنشاء السلام على آدم، كما يقع كثيرًا فيما بين الناس، تكن يشترط في صحة الجواب أن يقع بعد السلام، لا أن يقع معه، كما يدل عليه فاء التعقيب، وهذه المسألة أكثر الناس عنها غافلون، كذا في «المراقبة».

وقال في «العالمية»: والأفضل للمسلم أن يقول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، والمجيب كذلك يرد، ولا ينبغي أن يزداد على البركات شيء. قال ابن عباس رضي الله عنهما: لكل شيء منتهى، ومنتهى السلام أبركات. كذا في «المحيط».

ويأتي بوار العطف في قوله: «وعليكم السلام». وإن حذف أو انعطف، فقال: عليكم السلام أجزاء، ولو قال المبتدئ: سلام عليكم أو قال: السلام عليكم، فلمنجيب أن يقول في الصورتين: سلام عليكم، وله أن يقول: السلام عليكم، ولكن الألف واللام أولى. كذا في «التأخر خاتمة».



السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ. قَالَ: فَرَّادُوهُ «وَرَحْمَةُ اللَّهِ»، فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ، وَطَوْلُهُ سِتُّونَ ذِرَاعًا، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدَ حَتَّى الْآنَ.

٤٤٦٣ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَلَا بِالنَّصَارَى؛ فَإِنَّ نَسْلِيْمَ<sup>(١)</sup> الْيَهُودِ الْإِشَارَةُ بِالأَصَابِعِ، وَنَسْلِيْمَ النَّصَارَى الْإِشَارَةُ بِالأَكْفِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي - رَحِمَهُ اللَّهُ الْبَارِي -: إِنَّ الْمُعْتَمِدَ أَنَّ سَنَدَهُ حَسَنٌ، لَا سِيَّمَا وَقَدْ اسْتَدَّ السُّيُوطِيُّ فِي «الْجَامِعِ الصَّغِيرِ» إِلَى ابْنِ عَمْرٍو، فَارْتَفَعَ الزَّرَاعُ وَزَالَ الْإِشْكَالُ.

٤٤٦٤ - وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ عليه السلام أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَرَدَّ عَلَيْهِ ثُمَّ جَلَسَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «عَشْرٌ» ثُمَّ جَاءَ آخَرُ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَرَدَّ عَلَيْهِ فَجَلَسَ، فَقَالَ: «عِشْرُونَ» ثُمَّ جَاءَ آخَرُ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَرَدَّ عَلَيْهِ فَجَلَسَ، فَقَالَ: «عِشْرُونَ» ثُمَّ جَاءَ آخَرُ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، فَرَدَّ عَلَيْهِ فَجَلَسَ، فَقَالَ: «ثَلَاثُونَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: نسليم اليهود الإشارة بالأصابع إلخ: والمعنى لا تشبهوا بهم جميعاً في جميع أفعالهم خصوصاً في هاتين الخاصيتين، ونعلمهم كانوا يكتفون في السلام أو رده أو فيها بالإشارتين من غير نطق لفظ السلام الذي هو سنة آدم وذريته من الأنبياء والأولياء، وكأنه ﷺ كُوشِفَ له أن بعض أمته يفعلون ذلك أو مثل ذلك من الانحناء أو مُطَاطَأةِ الرُّؤُسِ أو الاكتفاء بلفظ السلام فقط، ولقد رأيت في المسجد الحرام واحداً من المتصوفة للداخله في ملك السالكين المرتاضين المتوكلين الزاهدين في الدنيا المكثفي بآزار ورداء، صائم الدهر لازم الاعتكاف، نيس شيء عن أسباب الدنيا وهو على ذلك أكثر من أربعين سنة، ثم اختار السكوت المطلق في آخر العمر بحيث يكتفي في رد السلام بإشارة الرأس، مع أنه ما كان خالياً عن نوع معرفة ودوام تلاوة وحسن خلق وسخاوة نفس، إلا أنه كان ما يرى أنه يطوف، والله أعلم بالحال، ويرحمنا وإياه في المآل. فانه في «المرقاة». وقال في «العالمكية»: ويكره السلام بالسبابة. كذا في «الغياثة».

وَرَوَى مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ يَمَانِيٌّ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ثُمَّ رَأَى شَيْئًا مَعَ ذَلِكَ أَيْضًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مَنْ هَذَا؟ وَهُوَ يَوْمِيذٍ قَدْ ذَهَبَ بَصَرُهُ، قَالُوا: هَذَا الْيَمَانِيُّ الَّذِي يَغْشَاكَ فَعَرَفُوهُ بِأَنَّهُ حَتَّى عَرَفَهُ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنَّ السَّلَامَ انْتَهَى إِلَى الْبَرَكَةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ فِي «الْمَوْطَأِ» وَبِهَذَا نَأْخُذُ، إِذَا قَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ فَلْيَكْفُفْ؛ فَإِنَّ اتِّبَاعَ السُّنَّةِ أَفْضَلُ، وَلِذَلِكَ قَالَ فِي «الذَّرِّ الْمُخْتَارِ»: وَلَا يَزِيدُ الرَّادُّ عَلَى «وَبَرَكَاتُهُ».

١١٦٥ - وَعَنْ غَالِبٍ قَالَ: إِنَّا لَجُلُوسٌ بِبَابِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ، فَقَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ: بَعَثَنِي أَبِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: اتَّبِعْ فَأَقْرِئْهُ السَّلَامَ قَالَ: فَأَتَيْتُهُ، فَقُلْتُ: «أَبِي يُقْرِئُكَ السَّلَامَ، فَقَالَ: «عَلَيْكَ السَّلَامُ وَعَلَى أَبِيكَ السَّلَامُ».

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

١١٦٦ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ؟ قَالَ: «تُطْعِمُ الطَّعَامَ، وَتَقْرَأُ<sup>(١)</sup> السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: فقلت: أبي يقرئك السلام: قال في «العالمية»: وإذا أمر رجلاً أن يقرأ سلامه على فلان يجب عليه ذلك. كذا في «الغاية».

(٢) قوله: فقلت: عليك وعلى آبيك السلام: قال في «رد المحتار»: قال الشرنبلالي: يستحب أن يرد على المبلغ أيضاً، فيقول: وعليك وعليه السلام. ومثله في «شرح تحفة الأقران» للمصنف، وزاد وعن ابن عباس يجب. لكن قال في «التاتارخانية»: ذكر محمد حديثاً يدل على أن من بلغ إنساناً سلاماً عن غالب كان عليه أن يرد الجواب على المبلغ أولاً، ثم على ذلك الغائب. وظاهره الوجوب، تأمّن.

(٣) قوله: يقرئ السلام على من عرفت ومن لم تعرف: وهذا التعميم مخصوص بالمسلمين، فلا يسلم ابتداءً على كافر، وكذا يخص منه الفاسق أي لو معناه، وإلا فلا يكره. النقطه من «الذر المختار» و«رد المحتار».

١٤٦٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا، أَلَا أَدْلِكُكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ أَفْشَوْا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٤٦٨ - وَعَنْ الطَّفِيلِ بْنِ أَبِي بِنٍ كَعْبٍ أَنَّهُ كَانَ يَأْتِي ابْنَ عُمَرَ، فَيَعْدُو مَعَهُ إِلَى السُّوقِ، قَالَ: فَإِذَا عَدَوْنَا إِلَى السُّوقِ لَمْ يَمُرَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَلَى سَقَاطٍ وَلَا صَاحِبِ بَيْعَةٍ وَلَا مُسْكِينٍ وَلَا أَحَدٍ إِلَّا سَلَّمَ عَلَيْهِ. قَالَ الطَّفِيلُ: فَجِئْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَوْمًا، فَاسْتَتَبَعَنِي إِلَى السُّوقِ، فَقُلْتُ لَهُ: وَمَا تَصْنَعُ فِي السُّوقِ وَأَنْتَ لَا تَقِفُ عَلَى الْبَيْعِ، وَلَا تَسْأَلُ عَنِ السَّلْعِ، وَلَا تَسُومُ بِهَا، وَلَا تَجْلِسُ فِي مَجَالِسِ السُّوقِ، فَاجْلِسْ بَيْنَا هَاهُنَا نَتَحَدَّثُ، قَالَ: فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: يَا أَبَا بَطْنٍ - قَالَ: وَكَانَ الطَّفِيلُ ذَا بَطْنٍ - إِنَّمَا نَعْدُو مِنْ أَجْلِ السَّلَامِ، نُسَلِّمُ عَلَى مَنْ لَقِينَاهُ. رَوَاهُ مَالِكٌ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

١٤٦٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لِلْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ سِتٌّ خِصَالٍ: يَعُودُهُ إِذَا مَرِضَ، وَيَشْهَدُهُ إِذَا مَاتَ، وَيُجِيبُهُ إِذَا دَعَاهُ، وَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيَهُ، وَيُسَمِّتُهُ إِذَا عَطَسَ، وَيَنْصَحُ لَهُ إِذَا غَابَ أَوْ شَهِدَ». رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

١٤٧٠ - وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لِلْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ بِالْمَعْرُوفِ: يُسَلِّمُ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيَهُ، وَيُجِيبُهُ إِذَا دَعَاهُ، وَيُسَمِّتُهُ إِذَا عَطَسَ، وَيَعُودُهُ إِذَا مَرِضَ، وَيَتَّبِعُ<sup>(١)</sup> جَنَازَتَهُ إِذَا مَاتَ، وَيُحِبُّ لَهُ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ». رَوَاهُ الثَّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

(١) قوله: «ولا تؤمنوا» قال النووي: هكذا هو في جميع الأصول والروايات بحذف النون من آخره. ولعل حذف النون للمجانسة والازدواج. ولعل الوجه أن النهي قد يراد به النهي كعكسه المشهور عند أهل العلم، والله سبحانه أعلم، والمعنى لا تؤمنون إيمانًا كاملاً، انقطعت من «المرفاة».

(٢) قوله: «يسع جنازته» وفيه إشارة إلى أن الأفضل هو المشي خلف الجنازة، كما هو المختار من مذهبنا الحنفية. كذا في «الترغفة».

٤٤٧١ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ بِالطَّرَفَاتِ»، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا مِنْ مَجَالِسِنَا بُدُّ نَتَحَدَّثُ فِيهَا؟ فَقَالَ: «إِذَا أَتَيْتُمْ إِلَّا الْمَجْلِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ»، قَالُوا: وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «غَضُّ الْبَصَرِ وَكُفُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٤٧٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ: «وَارْشَادُ السَّبِيلِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٤٧٣ - وَعَنْ عُمَرَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ: «وَتُعْيِيُوا التَّلَهُوفَ وَتَهْدُوا الصَّالَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٤٧٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا خَيْرَ فِي جُلُوسٍ فِي الطَّرَفَاتِ إِلَّا لِمَنْ هَدَى السَّبِيلَ، وَرَدَّ التَّجِيَّةَ وَغَضَّ الْبَصَرَ، وَأَعَانَ عَلَى الْحُمُولَةِ». رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».

٤٤٧٥ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: لِفُلَانٍ فِي حَائِطِي عَذْقٌ وَإِنَّهُ قَدْ آذَانِي مَكَانَ عَذْقِهِ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «بِعْنِي عَذْقَكَ» قَالَ: لَا، قَالَ: «فَهَبْ لِي»، قَالَ: لَا، قَالَ: «فَبِعْنِيهِ بِعَذْقِي فِي الْجَنَّةِ» قَالَ: لَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا رَأَيْتُ الَّذِي هُوَ أَجْبَلُ مِنْكَ إِلَّا الَّذِي يَبْتَخُلُ بِالسَّلَامِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٤٧٦ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «السَّلَامُ» <sup>(١)</sup> قَبْلَ الْكَلَامِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٤٧٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا» <sup>(٢)</sup> انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى مَجْلِسٍ

(١) قوله: السلام قبل الكلام: قال في «رد المحتار»: كذا في «فصول العلامي».

(٢) قوله: إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم إلخ: قال الشاشي: إن السلام سنة عند الانصراف، كما هو سنة عند اللقاء، فكما يجب الرد عند اللقاء كذلك عند الانصراف. وهذا هو الصحيح. كذا في «المرقاة».

فَلْيُسَلِّمْ، فَإِنْ بَدَأَ لَهُ أَنْ يَجْلِسَ فَلْيَجْلِسْ، ثُمَّ إِذَا قَامَ فَلْيُسَلِّمْ فَلْيَسِتِ الْأُولَى بِأَحَقِّ مِنَ الْآخِرَةِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٤٧٨ وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا لَقِيَ أَحَدَكُمْ أَحَاهُ فَلْيُسَلِّمْ عَلَيْهِ، فَإِنْ حَالَتْ بَيْنَهُمَا شَجَرَةٌ أَوْ جِدَارٌ أَوْ حَجَرٌ، ثُمَّ لَقِيَهُ فَلْيُسَلِّمْ عَلَيْهِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٤٧٩ وَعَنْ قَتَادَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا دَخَلْتُمْ بَيْتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهِ، وَإِذَا خَرَجْتُمْ فَأُودِعُوا أَهْلَهُ بِسَلَامٍ». رَوَاهُ التَّبَهَقُفِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٤٨٠ وَعَنْ أَنَسٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَا بُنَيَّ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى أَهْلِكَ فَسَلِّمْ يَكُنْ بَرَكَةً عَلَيْكَ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٤٨١ وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: يُجْزَى عَنِ الْجَمَاعَةِ إِذَا مَرُّوا أَنْ يُسَلِّمَ أَحَدُهُمْ وَيُجْزَى عَنِ الْجُلُوسِ أَنْ يَرُدَّ أَحَدُهُمْ. رَوَاهُ التَّبَهَقُفِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» مَرْفُوعًا،

(١) قوله: فمن حالت بينهما شجرة إلخ: وقال في «العلالكيرية»: ويسلم في كل دخلة. كذا في «التأانخاتية» نقلًا عن «الصبرية».

(٢) قوله: إذا دخلتم بيتًا فسلموا على أهله إلخ: قال في «العلالكيرية»: إذا دخل الرجل في بيته يسلم على أهل بيته، وإن لم يكن في البيت أحد يقول: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. كذا في «المحيط».

(٣) قوله: يجزى عن الجماعة إذا مروا: أن يسلم أحدهم إلخ: وأعلم أن ابتداء السلام سنة مستحبة ليست بواجبة، وهي سنة على الكفاية على الكفاية، فإن كانوا جماعة كفى عنهم تسليم واحد، ولو سلموا كلهم كان أفضل. قال القاضي حسين من الشافعية: ليس لنا سنة على الكفاية إلا هذا. قلت: وهذا مطابق لمذهب. وقوله: «ويجزى عن الجلوس أن يرد أحدهم». وهذا فرض كفاية بالاتفاق، ولو ردوا كلهم كان أفضل، كما هو شأن فرض الكفاية كلها. النقطة من «المرفوعة». وقال في «العلالكيرية»: قال النقيب أبو الميث رحمته: إذا دخل جماعة على قوم، فإن تركوا السلام فكلهم آثمون في ذلك، وإن سلم واحد منهم جاز عنهم جميع، وإن سلم كلهم فهو أفضل، وإن تركوا الجواب فكلهم آثمون، وإن رد واحد منهم أجزأهم، وبه ورد الأثر، وهو اختيار النقيب أبي الميث رحمته، وإن أجاب كلهم فهو أفضل. كذا في «الذخيرة».

وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مَوْفُوفًا، وَقَالَ بَعْدَ تَمَامِ سَنَدِهِ: «رَفَعَهُ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ أَحَدُ مَشَائِخِهِ، لَا حَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ.

٤٤٨٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُسَلَّمُ» الرََّاكِبُ عَلَى الْمَاشِي، وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ، وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٤٨٣ - وَعَنْهُ رضي الله عنه، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُسَلَّمُ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ، وَالْمَارُّ عَلَى الْقَاعِدِ، وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٤٨٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه، قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ عَلَى غِلْمَانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٤٨٥ - وَعَنْ جَرِيرٍ رضي الله عنه، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ عَلَى نِسْوَةٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِنَّ. رَوَاهُ أَحْمَدُ. وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهٍ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ قَالَتْ: مَرَّ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي نِسْوَةٍ فَسَلَّمَ عَلَيْنَا.

قَالَ ابْنُ الْمَدِينَةِ: هَذَا مُحْتَضَرٌ بِالنَّبِيِّ ﷺ لِأَمْنِهِ مِنَ الْوُقُوعِ فِي الْفِتْنَةِ، وَأَمَّا (١) غَيْرُهُ فَيُكْرَهُ لَهُ أَنْ يُسَلَّمَ عَلَى الْمَرْأَةِ الْأَجْنَبِيَّةِ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ عَجُوزَةً بَعِيدَةً عَنْ مَظَنَّةِ الْفِتْنَةِ، وَيُؤَيِّدُهُ حَدِيثُ مُسْلِمٍ «أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ أَفْسَحُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ».

(١) قوله: يسلم الراكب على الماشي إلخ: قال في «العالمية»: ويسلم الراكب على الماشي، والقائم على القاعد، والقليل على الكثير، والصغير على الكبير. كذا في «الإخلاصة». ويسلم الماشي على القاعد، ويسلم الذي يأتيك من خلف. كذا في «المحيط».

(٢) قوله: مر على غلمان فسلم عليهم: اختلف المشايخ في التسليم على الصبيان، قال بعضهم: لا يسلم عليهم، وهو قول الحسن. وقال بعضهم: التسليم عليهم أفضل، وهو قول شريح، قال الفقيه أبو النيث رحمته الله: وبه نأخذ، «تاتارخانية». التقطه من «العالمية» وورد المختار.

(٣) قوله: وإنما غيره فيكره له أن يسلم على المرأة الأجنبية إلخ: فلذلك قال في «الدر المختار» و«رد المحتار»: ولا يكلم =

٤٤٨٦ - وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِاللَّهِ مَنْ بَدَأَ بِالسَّلَامِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٤٨٧ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «الْبَادِيُّ بِالسَّلَامِ بَرِيءٌ مِنَ الْكِبْرِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٤٨٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَبْدَءُوا<sup>(١)</sup> الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ، فَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاضْطَرُّوهُ إِلَى أَضَيقِهِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٤٨٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا: «وَعَلَيْكُمْ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

- الأجنبية إلا عجوزاً عطشت أو سلمت فيشمتها ويرد السلام عليها، وإلا لا، أي وإلا تكن عجوزاً، بل شابة لا يشمتها ولا يرد السلام بلسانه. قال في «الخاتية»: وكذا الرجل مع المرأة إذا التقيا يسلم الرجل أولاً، وإذا سلمت المرأة الأجنبية على رجل إن كانت عجوزاً رد الرجل عليها السلام بلسانه بصوت تسمع، وإن كانت شابة رد عليها في نفسه، وكذا الرجل إذا سلم على امرأة أجنبية فاجواب فيه عن العكس.

(١) قوله: إن أولى الناس بالله من بدأ بالسلام: قال في «العالمية»: إذا التقيا فأفضلهما أسبقهما، فإن سلماً معاً يرد كل واحد. كذا في «الغياثية» و«التاترخانية».

(٢) قوله: لا تبدؤوا اليهود ولا النصارى بالسلام: قال في «الدر المختار»: فلا يسلم ابتداء على كافر، فهذا الحديث. ويمكن أن يقال: إن حديث العموم: «تقرأ السلام على من عرفت عمن لم تعرف». كان في ابتداء الإسلام نصلحة التأليف، ثم ورد هذا النهي. لذلك قال الطحاوي في «شرح معاني الآثار»: إن ما كان من تسليم النبي ﷺ عليهم كان في الوقت الذي أمره الله بالعبودية والصفيح، وترك مجادلتهم إلا بالتي هي أحسن، ثم نسخ الله ذلك وأمره بقتالهم، فنسخ مع ذلك السلام عليهم، وثبت قوله: «لا تبدؤوا اليهود ولا النصارى بالسلام، ومن سلم عليكم منهم فقولوا: وعليكم حتى تردوا عليه ما قال». ونهوا أن يزيدوهم على ذلك، وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. وقال في «الدر المختار» أيضاً: ويسلم المسلم على أهل الذمة لوله حاجة إليه، وإلا كره، هو الصحيح. وقال هنا في «رد المختار» مقابله: إنه لا بأس به بلا تفصيل، وهو ما ذكره في «الخاتية» عن بعض المشايخ.

(٣) قوله: فقولوا: وعليكم: قال النووي: اتفقوا على الرد على أهل الكتاب إذا سلموا، لكن لا يقول لهم: وعليكم =

٤٤٩٠ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ الْيَهُودُ، قَائِمًا يَقُولُ أَحَدُهُم: السَّامُ عَلَيْكَ، فَقُلْ: وَعَلَيْكَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٤٩١ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: اسْتَأْذَنَ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالُوا: السَّامُ عَلَيْكَ، فَقُلْتُ: بَلْ عَلَيْكُمْ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ، فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ! إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ نَجِيبٌ الرَّفَقُ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ»، قُلْتُ: أَوَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا؟ قَالَ: «قَدْ قُلْتُ وَعَلَيْكُمْ». وَفِي رِوَايَةٍ: «عَلَيْكُمْ» وَلَمْ يَذْكُرِ «النَّوَا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ: قَالَتْ: إِنَّ الْيَهُودَ أَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ فَقَالُوا: السَّامُ عَلَيْكَ، وَقَالَ: «وَعَلَيْكُمْ» فَقَالَتْ عَائِشَةُ: السَّاءُ عَلَيْكُمْ وَلَعَنَكُمْ اللَّهُ وَعَظَبَ عَلَيْكُمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَهْلًا يَا عَائِشَةُ! عَلَيْكَ بِالرَّفَقِ، وَإِيَّاكَ وَالْعُنْفَ أَوْ الْفُحْشَ»، قَالَتْ: أَوَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا؟ قَالَ: «أَوَلَمْ تَسْمَعِي مَا قُلْتُ؟ رَدَدْتُ عَلَيْهِمْ، فَيُسْتَجَابُ لِي فِيهِمْ، وَلَا يُسْتَجَابُ لَهُمْ فِيَّ».

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: قَالَ: «لَا تُكُونِي فَاجِشَةً؛ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَالْفَحْشَى».

٤٤٩٢ - وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ <sup>(١)</sup> بِمَجْلِسٍ فِيهِ أَخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ عَبْدَةَ الْأَوْثَانِ وَالْيَهُودِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٤٩٣ - وَعَنْ أَبِي الْعَلَاءِ الْحَضْرَمِيِّ أَنَّ الْعَلَاءَ الْحَضْرَمِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ عَامِلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

السلام، يعني ولا عليكم السلام ولا عليك السلام، بقرينة قوله: «بَلْ يَقَالُ: عَلَيْكُمْ فَقَطْ أَوْ عَلَيْكُمْ، يَعْنِي إِذَا كَانُوا جَمَاعَةً، وَأَمَّا إِذَا كَانَ مُفْرَدًا فَلَا يَأْتِي بِصِبْغَةِ الْجَمْعِ لِإِبْهَامِهِ التَّعْظِيمِ. وَقَالَ فِي «الدَّرِّ الْمُخْتَارِ»: وَلَوْ سَلَّمَ يَهُودِي أَوْ نَصْرَانِي أَوْ جَوْشِي عَلَى مُسْلِمٍ فَلَا بَأْسَ بِزُرْدِهِ، وَتَكُنْ لَا يَزِيدُ عَلَى قَوْلِهِ: وَعَلَيْكَ، كَمَا فِي «الدَّخَانَةِ».

(١) قوله: مر بمجلس فيه أخلاط إلخ: قال في «العالمية»: إن مررت بقوم وفيهم كفر فأتيت بالخيار، إن شئت قلت: السلام عليكم ونريد به المسلمين، وإن شئت قلت: السلام على من أتبع الهدى. كذا في «الذخيرة».



وَكَانَ إِذَا<sup>(١)</sup> كَتَبَ إِلَيْهِ بَدَأَ بِنَفْسِهِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٤٩٤ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا كَتَبَ أَحَدُكُمْ كِتَابًا فَلْيَتَرَبَّهْ<sup>(٢)</sup> فَإِنَّهُ أَنْجَحُ لِلْحَاجَةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٤٩٥ - وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ كَاتِبٌ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «ضَعُ<sup>(٣)</sup> الْقَلَمَ عَلَى أُذُنِكَ فَإِنَّهُ أَذْكُرُ لِلْمَالِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٤٩٦ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَعَلَّمَ السُّرْيَانِيَّةَ. وَفِي رِوَايَةٍ: أَنَّهُ أَمَرَنِي أَنْ أَنْتَعَلَ كِتَابَ يَهُودَ، وَقَالَ: «إِنِّي مَا<sup>(٤)</sup> آمَنْ يَهُودَ عَلَى كِتَابِي» قَالَ: فَمَا مَرَّ بِي نِصْفُ شَهْرٍ حَتَّى<sup>(٥)</sup> تَعَلَّمْتُ، فَكَانَ إِذَا كَتَبَ إِلَى يَهُودَ كَتَبْتُ، وَإِذَا كَتَبُوا إِلَيْهِ قَرَأْتُ عَلَيْهِ كِتَابَهُمْ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: إذا كتب إليه بدأ بنفسه: أي ثم يكتب السلام اقتداء به صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لأنه كان يفعل ذلك، وما يدل عليه كتابته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى معاذ يُعْزِيهِ فِي إِبْنِ لَهُ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، سَلَامٌ عَلَيْكَ، فَإِنِّي أَهْمُكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، أَمَا بَعْدُ. الْحَدِيثُ. قَالَ انْطَبِي: وَالْمَقْصُودُ مِنْ إِبْرَادِ هَذَا فِي بَابِ السَّلَامِ أَنَّ هَذَا كَانَ مَقْدَمَةَ السَّلَامِ: التَّقْطِعة مِنْ «الْمَرْقَاة».

(٢) قوله: فلْيَتَرَبَّهْ إلخ: قال الطَّبِيبُ: يَسْقُطُ عَلَى التَّرَابِ. وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِهِ ذَرُّ التَّرَابِ عَلَى الْمَكْتُوبِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

(٣) قوله: ضَعِ الْقَلَمَ عَلَى ذَلِكَ: وَالْمَعْنَى أَنَّهُ أَسْرَعَ تَذْكِيراً مِمَّا يَرَادُ مِنْ إِنْشَاءِ الْعِبَارَةِ فِي الْمَقْصُودِ. وَقِيلَ: إِنْ وَضَعَ الْقَلَمَ عَلَى الْأُذُنِ أَقْرَبَ تَذْكِيرٍ الْمَوْضِعُ وَأَسْرَعَ مَحَلًّا لِنَتَاوُلِهِ بِخِلَافِ مَا إِذَا وَضَعَهُ فِي مَحَلٍّ آخَرَ فَإِنَّهُ رَمِيَ بِتَعَسُرٍ عَلَيْهِ حَصُولُهُ بِسُرْعَةٍ مِنْ غَيْرِ مُشَقَّةٍ مَعَ أَنَّهُ يُمْكِنُ أَنْ يُؤْوَلَ لَفْظُ الْمَالِ لِي أَنْ يُؤْوَلَ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى بِأَنْ يُقَالَ التَّحْقِيرُ فَإِنَّهُ أَذْكَرُ لِمَا نَلِكُ أَوْ لِمَا لِكِ الْمَعْنَى عِنْدَ طَلَبِ الْقَلَمِ عَلَى وَجْهِ الاسْتِعْجَالِ. التَّقْطِعة مِنْ «الْمَرْقَاة».

(٤) قوله: مَا آمَنْ يَهُودَ عَلَى كِتَابٍ: لَا فِي قِرَائَتِهِ وَلَا فِي كِتَابَتِهِ، أَيْ أَخَافُ إِنْ أَمَرْتُ يَهُودِيًّا بِأَنْ يَكْتُبَ مِنِّي كِتَابًا إِلَى الْيَهُودِ أَنْ يَزِيدَ فِيهِ أَوْ يَنْقُصَ وَأَخَافُ إِنْ جَاءَ كِتَابٌ مِنَ الْيَهُودِ فَيَقْرُؤُهُ يَهُودِي فَيَزِيدَ وَيَنْقُصَ فِيهِ. التَّقْطِعة مِنْ «الْمَرْقَاة».

(٥) قوله: حَتَّى تَعَلَّمْتُ إلخ: فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ فِي الشَّرْعِ تَحْرِيمٌ تَعَلُّمِ لُغَةٍ مِنَ اللُّغَاتِ سُرْيَانِيَّةٍ أَوْ عِبْرَانِيَّةٍ أَوْ هِنْدِيَّةٍ أَوْ تَرْكِيَّةٍ أَوْ فَارْسِيَّةٍ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ عَائِلَتِهِ خَلَقَ السُّكُوتَ وَالْأَرْضَ وَالْأَخْيَافَ أَلَيْسَ تَكْتُمُ﴾ (الروم: ٢٢) أَيْ لُغَاتِكُمْ بَلْ هُوَ مِنْ جَمَلَةِ الْمُبَاحَاتِ تَعَمُّ يَعِدُ مِنَ اللُّغُو وَمَا لَا يَعْنِي وَهُوَ مَذْمُومٌ عِنْدَ أَرْبَابِ الْكِبَالِ إِلَّا إِذَا تَرَبَّهَ عَلَيْهِ فَائِدَةٌ فَحَيْثُ يَسْتَحِبُّ كَمَا يَسْتَفَادُ مِنَ الْحَدِيثِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

## بَابُ الْإِسْتِئْذَانِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ  
بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ  
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى  
يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ  
بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ  
مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢١﴾

(النور: ٢٧-٢٩)

٤٤٩٧ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: أَتَانَا أَبُو مُوسَى قَالَ: إِنَّ عُمَرَ أَرْسَلَ إِلَيَّ أَنْ  
آيِيهِ فَأَتَيْتُ بَابَهُ، فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ، فَرَجَعْتُ، فَقَالَ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَأْتِيَنَا؟  
فَقُلْتُ: إِنِّي أَتَيْتُكَ فَسَلَّمْتُ عَلَى بَابِكَ ثَلَاثًا فَلَمْ تَرُدُّوا عَلَيَّ، فَرَجَعْتُ، وَقَدْ قَالَ لِي رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ: «إِذَا» اسْتَأْذَنْ أَحَدَكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فَلْيَرْجِعْ».

(١) قوله: إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع: أجمع العلماء أن الاستئذان مشروع وتظاهرت به دلائل القرآن  
والسنة أن يسلم ويستأذن ثلاثاً، فيجمع بين السلام والاستئذان، كما صرح به في القرآن، واختلف علماءنا والجمهور  
في أنه هل يستحب تقديم السلام، ثم الاستئذان أو تقديم الاستئذان قبل السلام؟ لذلك قال في «الدر المختار»: وإذا  
أتى دار إنسان يجب أن يستأذن قبل السلام، ثم إذا دخل يسلم أولاً، ثم يتكلم، ولو في فضاء يسلم أولاً، ثم يتكلم.  
كذا في «الحانية». و«فتاوى قاضي خان» و«الملكبرية»: وقال الأكثرون: يقدم السلام، فيقول: سلام عليكم أَدْخُلْ؟،  
كما قال في «رد المحتار» نقلاً عن «فصول العلامي»: وإن دخل على أهله يسلم أولاً ثم يتكلم، وإن أتى غيره يستأذن  
للدخول ثلاثاً يقول في كل مرة: السلام عليكم يا أهل البيت أَدْخُلْ فلان؟ يمكث بعد كل مرة مقدار ما يفرغ الأكل  
والخرصى والمصلي بارجح ركعات، فإذا أذن له دخل، وإلا رجع سالماً عن الحقد والعداوة، وإذا دخل بالأذن يسلم  
أولاً، ثم يتكلم إن شاء، والمشهور في عرف الشريعة تقديم السلام في كل بالأذن يسلم أولاً ثم يتكلم إن شاء. =

فَقَالَ عُمَرُ: أَقِمَّ عَلَيْهِ الْبَيْتَةَ. قَالَ: أَبُو سَعِيدٍ: فَقُمْتُ مَعَهُ، فَذَهَبْتُ إِلَى عُمَرَ فَشَهِدْتُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَرَوَى الطَّحَاوِيُّ فِي «مُشْكِلِ الْأَقَارِ» عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ: جِئْتُ بَابَ عُمَرَ رضي الله عنه، فَقُلْتُ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَيَدْخُلُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قُبَيْسٍ، فَلَمْ يُؤَذِّنْ لِي فَرَجَعْتُ.

٤٤٩٨ وَعَنْ كَلْدَةَ بِنْتِ حَنْبَلٍ رضي الله عنها أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةَ بَعَثَ بِلَبْنٍ وَجَدَايَةَ وَصَفَايِسَ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم وَالنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم بِأَعْلَى الْوَادِي، قَالَ: فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ وَلَمْ أَسْلَمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «ارْجِعْ فَقُلِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

والشهور في عرف الشريعة تقديم السلام في كل شيء حتى روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: السلام قبل الكلام، ويؤيد القول الثاني حديث أبي موسى وغيره، والآية التي تلونا على التقديم والتأخير كمثل ما في قوله عز وجل: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَرْثُوبٌ﴾ (النساء: ١١) على التقديم والتأخير، وكمثل ما في قوله عز وجل: ﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ زَيْنًا حَسْبُكِ وَأَرْكَبِي مَعَ الرَّاكِبِينَ﴾ (آل عمران: ٤٣) على التقديم والتأخير؛ لأن الركوع في الصلاة قبل السجود فيها، ونقل الإمام الزاهد عن ابن عباس إن في الآية تقديمًا وتأخيرًا، يعني حتى تسلموا وتستأنسوا. وفي «الكشاف»: وفي قراءة عبد الله: «مَتَى تَسَلَّمُوا عَلَى أَهْلِهَا وَتَسْتَأْنِسُوا». ولأن الواو لا يفيد ترتيبًا، فتقدير الآية: حتى تسلموا على أهلها وتستأنسوا، وكذا هو في مصحف ابن مسعود. التقطته من «شرح مسلم» للنووي و«الحازن» و«الدر المختار» و«قاضي خان» و«المعكبرية» و«رد المحتار» و«التفسيرات الأحمديّة» و«مشكل الآثار».

(١) قوله: أقم عليه البيعة: وقال الطيبي: تعلق بهذا الحديث من يقول: لا يخرج بخبر الواحد، وهو باطل؛ فإنهم أجمعوا على الاحتجاج بخبر الواحد، ووجوب العمل به، ودلالته من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين وسائر الصحابة ومن بعدهم أكثر من أن يحصر، وأما قول عمر رضي الله عنه هذا فليس معناه رد خبر الواحد من حيث هو خبر واحد، ولكن خاف مسارعة الناس إلى القول على النبي صلى الله عليه وسلم بما لم يقل، كما يفعله المبشرون والكذابون، وكذا من وقع له قضية وضع فيها حديثنا على النبي صلى الله عليه وسلم، فأراد سد الباب لا شكًا في رواية أبي موسى؛ لأنه أجل من أن يظن به أن يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يقل، وما يدل على أن عمر رضي الله عنه لم يردّ خبر أبي موسى؛ لكونه خبر واحد أنه طلب منه إخبار رجل آخر حتى يعمل بالحديث، ومعلوم أن خبر الاثنين خبر واحد، وكذا ما زاد حتى يبلغ التواتر؛ لأن ما لم يبلغ التواتر فهو خبر واحد. التقطته من «المرواة» و«شرح مسلم» للنووي.

٤٤٩٩ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا تَأْذَنُوا لِمَنْ لَمْ يَبْدَأْ بِالسَّلَامِ». رَوَاهُ التَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٥٠٠ - وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «أَسْتَأْذِنُ عَلَى أُمِّي؟» فَقَالَ: «نَعَمْ»، فَقَالَ الرَّجُلُ: «إِنِّي مَعَهَا فِي الْبَيْتِ»، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا؟» فَقَالَ الرَّجُلُ: «إِنِّي خَادِمُهَا»، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا؟» فَحَبَّ أَنْ تَرَاهَا عُرْيَانَةً؟ قَالَ: لَا، قَالَ: «فَأَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا». رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ فِي «الْمَوْطَأِ» وَبِهَذَا نَأْخُذُ، الْاسْتِئْذَانُ حَسَنٌ، وَبِئَنبَغِي أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ عَلَى كُلِّ مَنْ يَحْرُمُ عَلَيْهِ النَّظَرُ إِلَى عَوْرَتِهِ وَنَحْوِهَا.

٤٥٠١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَجَاءَ مَعَ الرَّسُولِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَهُ إِذْنٌ»<sup>(١)</sup>. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: قَالَ: رَسُولُ الرَّجُلِ إِلَى الرَّجُلِ إِذْنُهُ.

وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْهُ قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَوَجَدَ لَبَنًا فِي قَدَحٍ فَقَالَ: «أَبَا هِرَّةُ! الْخُبْ أَهْلَ الصُّفَّةِ فَادْعُهُمْ إِلَيَّ»، فَأَتَيْتُهُمْ فَدَعَوْتُهُمْ فَأَقْبَلُوا فَاسْتَأْذَنُوا<sup>(٢)</sup> فَأَذِنَ لَهُمْ، فَدَخَلُوا.

(١) قوله: يستأذن الرجل على كل من يحرم عليه النظر إلى عورته: ولو كان من محارمه لا على زوجته وامته. كذا في «التعليق الممجّد». وقال في «العالمية»: عن أبي حنيفة وأبي يوسف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لا يدخل على الأم والبنت والأخت إلا بإذن، أما على امرأته يسلم، ولا يستأذن. كذا في «التلخيص».

(٢) قوله: فإن ذلك له إذن: قال في «رد المحتار» نقلاً عن «فصول العلامي»: ولا يجب الاستئذان على من أرسل إليه صاحب البيت.

(٣) قوله: فاستأذنوا فأذن لهم إلخ: قال في «المراقبة»: فالتوفيق بينه وبين الحديث الذي مضى إذا دعي أحدكم فجاء مع الرسول، فإن ذلك له إذن إن أهل الصفة جازوا بعد الداعي فاحتاجوا إلى إذن جديد، أو من غاية الأدب والحياء جددوا الاستئذان، أو كان هناك ما يقتضي ذلك، أو ما وصل إليهم الحديث السابق، أو هو متأخر عن هذا الفعل احتمالات، والله تعالى أعلم بالحالات.

- ٤٥٠٢ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذْنُكَ» عَلَيَّ أَنْ تَرْفَعَ الْحِجَابَ وَأَنْ تَسْتَمِعَ سَوَادِي حَتَّى أَتُهَاكَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.
- ٤٥٠٣ - وَعَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَدْخُلٌ بِاللَّيْلِ وَمَدْخُلٌ بِالنَّهَارِ، فَكُنْتُ إِذَا دَخَلْتُ بِاللَّيْلِ تَتَخَنَّنُ لِي. رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.
- ٤٥٠٤ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي دِينٍ كَانَ عَلَى أَبِي، فَدَقَّقْتُ<sup>١</sup> الْبَابَ، فَقَالَ: «مَنْ ذَا؟» فَقُلْتُ: أَنَا، فَقَالَ: «أَنَا أَنَا» كَأَنَّهُ كَرِهَهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.
- ٤٥٠٥ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَى بَابَ قَوْمٍ لَمْ يَسْتَقْبِلِ الْبَابَ مِنْ تِلْقَاءَ وَجْهِهِ، وَلَكِنْ مِنْ رُكْنِهِ الْأَيْمَنِ أَوْ الْأَيْسَرِ، فَيَقُولُ: «السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ»، وَذَلِكَ<sup>٢</sup> أَنَّ الدُّورَ لَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا سُتُورٌ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

١ - قوله: «إذنك علي أن ترفع الحجاب إلخ»: وفي هذا منقبة عظيمة ومذخة جسيمة له ﷺ. وما ذاك إلا لكثرة خدمته وملازمة صحبته؛ فإنه كان صاحب النعلين والنسوك والمطهرة والسجادة فهيناً له ثم هيناً، وفيه دلالة على شرفه. وأنه من رسول الله ﷺ بمنزلة أهل البيت وصاحب السر، وليس معناه أنه يدخل عليه في كل حال، وأن يدخل على نسائه ومحارمه، قال النووي: فيه دليل على جواز الاعتماد على العلامة في الإذن بالدخول، فإذا جعل الأمير والقاضي أو غيرهما رفع الستر الذي على بابه علامة للإذن في الدخول عليه للناس عامة أو لطائفة خاصة أو لشخص أو جاره أو علامة غير ذلك جاز الاعتماد عليها والدخول بغير استئذان. التفتته من «المروقة».

٢ - قوله: «فدققت الباب إلخ»: قال في «رد المحتار» نقلاً عن «فصول العلامى»: فإذا أودى من البيت: من على الباب؟ لا يقول: أنا؛ فإنه ليس بجواب، بل يقول: أيدخل فلان؟ فإذا قيل: لا، رجع سالماً.

٣ - قوله: «وذلك أن الدور لم يكن يومئذ عليها ستور» والمعنى أنه إذا كان هناك باب أو ستر يحصل به حجاب فلا بأس بالاستقبال، نكن الانحراف أوفى مراعاة لأصل السنة، ولأنه ربما يحصل بعض الانكشاف عند فتح الباب أو رفع الحجاب، كما لا يخفى على أرباب الأكاب. كذا في «المروقة».

## بَابُ الْمُصَافَحَةِ وَالْمُعَانَقَةِ وَالتَّقْبِيلِ

٤٥٦ - عَنْ قَتَادَةَ رضي الله عنه قَالَ: قُلْتُ لِأَنْسٍ: أَكَانَتْ الْمُصَافَحَةُ فِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: نَعَمْ. <sup>(١)</sup> رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٥٧ - وَعَنْ أَنْسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! الرَّجُلُ مِنَّا يَلْقَى أَخَاهُ أَوْ صَدِيقَهُ أَيْنَحْنِي <sup>(٢)</sup> لَهُ؟ قَالَ: «لَا»، قَالَ: أَفِيَلْتَرِمُهُ وَيَقْبَلُهُ؟ قَالَ: «لَا»، قَالَ: أَفَيَأْخُذُ بِيَدِهِ وَيُصَافِحُهُ؟ قَالَ: «نَعَمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ فِي «شَرْحِ مَعَانِي الْأَثَارِ»: فَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى هَذَا فَكَرِهُوا الْمُعَانَقَةَ مِنْهُمْ أَبُو حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا، وَخَالَفَهُمْ فِي ذَلِكَ آخَرُونَ، فَلَمْ يَرَوْا بِهَا بَأْسًا، وَمِمَّنْ ذَهَبَ إِلَى ذَلِكَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَدْ كَانُوا يَتَعَانَقُونَ، فَدَلَّ ذَلِكَ أَنَّ مَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ إِبَاحَةِ الْمُعَانَقَةِ مُتَأَخِّرٌ عَمَّا رَوَى عَنْهُ مِنَ النَّهْيِ عَنْ ذَلِكَ، فَبِذَلِكَ نَأْخُذُ.

٤٥٨ - وَعَنْ أُمَامَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَمَامُ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ أَوْ عَلَى يَدِهِ، فَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ، وَتَمَامُ نَحْيَاتِكُمْ بَيْنَكُمْ الْمُصَافَحَةُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٥٩ - وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يَلْقَيَانِ

(١) قوله: فان نعم: وقال النووي: المصافحة سنة يجمع عليها عند الإطلاق، ويستثنى من عموم الأمر بالمصافحة المرأة الأجنبية والأمر بالحسن، كذا في «عمدة القاري». وقال في «التمهيد الممجّد»: ذكر صاحب «الهداية» وغيره أنه لا يجوز مصافحة النساء، إذ كانت مما تشهى، أما لو كانت عجزاً لا تشهى، أو كان الرجل شيخاً كبيراً فلا بأس به؛ لانعدام خوف الفتنة.

(٢) قوله: أيتحنني له؟ قال: لا. قال في «العرف الشدي»: وإنما الانحناء عند الملاقاة فمكروه تحريماً، كما في فتاوى الحنفية.

فَيَتَصَافَحَانِ<sup>(١)</sup> إِلَّا غُفِرَ لَهُمَا قَبْلَ أَنْ يَفْتَرِقَا». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ.  
 وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى قَالَ: «إِذَا التَقَى الْمُسْلِمَانِ فَتَصَافَحَا وَحَمِدَا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَاهُ غُفِرَ لَهُمَا».  
 ٤٥١٠ - وَعَنْ عِظَاءِ الْخُرَّاسَانِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَصَافَحُوا يَذْهَبِ الْغِلُّ  
 وَتَهَادَوْا تَحَابُّوا وَتَذْهَبِ الشَّحْنَاءُ». رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا.  
 وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ صَلَّى أَرْبَعًا قَبْلَ الْهَاجِرَةِ  
 فَكَأَنَّمَا صَلَّاهُنَّ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وَالْمُسْلِمَانِ إِذَا تَصَافَحَا لَمْ يَبْقَ بَيْنَهُمَا ذَنْبٌ إِلَّا سَقَطَ».  
 رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

(١) قوله: فيتصافحان إلا غفر لهما إلخ: قال في «الدر المختار»: تجوز المصافحة؛ لأنها سنة قديمة متواترة؛ لقوله ﷺ: من صافح أخاه المسلم وحرك يده تناثرت ذنوبه، وإطلاق المصنف تمعاً له «الدر» و«الكنز» و«الوقاية» و«التقاية» و«المجمع» و«الملتقى» وغيرها يفيد جوازها مطلقاً ولو بعد العصر، وقولهم: إنه بدعة أي مباحة حسنة، كما أفاده النووي في أذكاره، وغيره في غيره، وعليه يحمل ما نقله عنه شارح «المجمع» من أنها بعد الفجر والعصر ليس بشيء توقيفاً، فتأمل. وفي «المروعة»: قال النووي: اعلم أن المصافحة سنة ومستحبة عند كل لقاء، وما اعتاده الناس بعد صلاة الصبح والعصر لا أصل له في الشرع على هذا الوجه، ولكن لا بأس به، فإن أصل المصافحة سنة، وكونهم محافظين عليها في بعض الأحوال ومفرطين فيها في كثير من الأحوال لا يخرج ذلك البعض عن كونه من المصافحة التي ورد الشرع بأصنها، وهي من البدعة المباحة. ولا يخفى أن في كلام الإمام نوع تناقض؛ لأن إتيان السنة في بعض الأوقات لا يسمى بدعة مع أن عمل الناس في الوقتين المذكورين ليس على وجه الاستحباب المشروع؛ فإن محل المصافحة المشروع أول الملاقاة، وقد يكون جماعة يتلاقون من غير مصافحة ويتصاحبون بالكلام ومذاكرة العلم وغيره منه مديدة، ثم إذا صلوا يتصافحون فأين هذا من السنة المشروعة.

وهذا صرح بعض علمائنا بأنها مكروهة حينئذ، وأنها من البدع المذمومة. نعم، لو دخل أحد في المسجد والناس في الصلاة أو على إرادة الشروع فيها، فبعد الفراغ لو صافحهم، لكن بشرط سبق السلام على المصافحة، فهذا من جملة المصافحة المسنونة بلا شبهة، ومع هذا إذا مد مسلم يده للمصافحة؛ فلا ينبغي الإعراض عنه بجذب اليد؛ لما يترتب عليه من أذى يزيد على مراعاة الأدب، فحاصله: أن الابتداء بالمصافحة حينئذ على الوجه المشروع مكروه لا المجاهرة، وإن كان قد يقال فيه نوع معارضة على البدعة، والله أعلم.

٥١١ - وَعَنْ أَيُّوبَ بْنِ بُشَيْرٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ عَتَرَةِ أَنَّهُ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي ذَرٍّ: هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَافِحُكُمْ إِذَا لَقِيتُمُوهُ، قَالَ: مَا لَقِيتُهُ قَطُّ إِلَّا صَافِحَنِي، وَبَعَثَ إِلَيَّ ذَاتَ يَوْمٍ وَلَمْ أَكُنْ فِي أَهْلِي، فَلَمَّا جِئْتُ أَخْبِرْتُ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ عَلَى سَرِيرِهِ فَالْتَزَمَنِي، فَكَانَتْ يَدُكَ أَجُودَ وَأَجُودَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥١٢ - وَعَنْ الشَّعْبِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَلَقَّى جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَالْتَزَمَهُ وَقَبِلَ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» مُرْسَلًا.

وَفِي بَعْضِ نُسَخِ «الْمَصَابِيحِ» وَفِي «الشَّرْحِ السُّنِّيِّ» عَنِ الْبَيَاضِيِّ مُتَّصِلًا.

٥١٣ - وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي قِصَّةِ رُجُوعِهِ مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ قَالَ: فَخَرَجْنَا حَتَّى أَتَيْنَا الْمَدِينَةَ، فَتَلَقَّانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَعْتَقَنِي، ثُمَّ قَالَ: «مَا أَذْرِي أَنَا بِفَتْحِ خَيْرٍ أَفْرَحُ أَمْ بِقُدُومِ جَعْفَرَ وَوَافَقَ ذَلِكَ فَتَحَ خَيْرَ. رَوَاهُ فِي «الشَّرْحِ السُّنِّيِّ».

١٠١ قوله: فالترسه وقبل ما بين عينيه: قال في «المهذبة»: ويكره أن يقبل الرجل فم الرجل أو يده أو شيئاً منه أو يعانقه وذكر الطحاوي أن هذا قول أبي حنيفة ومحمد. وقال أبو يوسف: لا بأس بالتقبيل والمعانقة؛ لما روي أنه لما أتاه جعفرًا حين قدم من الحبشة وقبله بين عينيه، ولما ما روي أنه لما أتاه عن المكعبة وهي المعانقة، وعن المكعبة وهي التقبيل، وما رواه محمود على ما قبل التحريم، قالوا: الخلاف في المعانقة في إزار واحد، أما إذا كان عليه قميص أو جبة لا بأس به بالإجماع، وهو الصحيح. وفي «العناية»: ووفق الشيخ أبو منصور بين الأحاديث، فقال: المكروه من المعانقة ما كان على وجه الشهوة، وغيره المصنف بقوله: «في إزار واحد» فإنه سبب بقبض إيهما، فأما على وجه البر والكرامة إذا كان عليه قميص واحد فلا بأس به. كذا في «رد المحتار».

١٠٢ قوله: وقبل ما بين عينيه: قال في «الدر المختار»: التقبيل على خمسة أوجه: قبلة المودة لنولده على أخذه وقبلة الرحمة لو ألبس على الرأس، وقبلة الشفقة لأخيه على أخذه، وقبلة الشهوة لمراته أو أمته على الفم، وقبلة التحية للمؤمنين على اليد، وزاد بعضهم: قبلة الديانة لتحجر الأسود، «جوهرة». قلت: وتقدم في أحج تقبيل عتبة الكعبة. وفي «الفتاوى» في باب ما يتعلق بالمقابر: تقبيل المصحف قبل بدعة، لكن روي عن حماد أنه كان يأخذ المصحف كل غداة ويقبله، ويقول: عهد ربي ومنشور ربي عز وجل. وكان عثمان بن عفان يقبّل المصحف ويمسحه على وجهه.



٤٥١٤ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَدِمَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ الْمَدِينَةَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِي، فَأَتَاهُ فَقَرَعَ الْبَابَ، فَقَامَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غُرْبَانًا يَجُرُّ ثَوْبَهُ، وَاللَّهُ مَا رَأَيْتُهُ غُرْبَانًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ، فَأَعْتَقْتُهُ وَقَبَّلَهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٥١٥ - وَعَنْ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ: بَيْنَمَا هُوَ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ وَكَانَ فِيهِ مِرَاحٌ، بَيْنَا يَضْحَكُهُمْ فَطَعَنَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي خَاصِرَتِهِ يَعُودُ، فَقَالَ: أَضْيِرَّنِي، قَالَ: «اضْطِرُّ» قَالَ: إِنَّ عَلَيْكَ قَمِيصًا وَلَيْسَ عَلَيَّ قَمِيصٌ، فَرَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ قَمِيصِهِ فَأَخْتَضَنَهُ، وَجَعَلَ يَقْبَلُ كُشْحَهُ، فَقَالَ: إِنَّمَا أَرَدْتُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥١٦ - وَعَنْ بَعْلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنَّ حَسَنًا وَحُسَيْنًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا اسْتَبَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَصَمَّمَا إِلَيْهِ وَقَالَ: «إِنَّ الْوَلَدَ مَبْخَلَةٌ مَحَبَّةٌ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٤٥١٧ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بِصَبِيٍّ فَقَبَّلَهُ، فَقَالَ: «أَمَا أَنَّهُمْ مَبْخَلَةٌ مَحَبَّةٌ، وَإِنَّهُمْ لَيَنْ رَحِمَانَ اللَّهِ». رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».

٤٥١٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ وَعِنْدَهُ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ، فَقَالَ الْأَقْرَعُ: إِنَّ لِي عَشْرَةَ مِنَ الْوَلَدِ مَا قَبَّلْتُ مِنْهُمْ أَحَدًا، فَتَنَظَّرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ قَالَ: «مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يُرْحَمُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٥١٩ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَشْبَهَ سَمْتًا وَهَدْيًا وَذَلًّا، وَفِي رِوَايَةٍ: حَدِيثًا وَكَلَامًا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ فَاطِمَةَ، كَانَتْ إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ قَامَ إِلَيْهَا، فَأَخَذَ بِيَدِهَا وَقَبَّلَهَا وَأَجْلَسَهَا فِي مَجْلِسِهِ، وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا قَامَتْ إِلَيْهِ فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ فَقَبَّلَتْهُ وَأَجْلَسَتْهُ فِي مَجْلِسِهَا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥٢٠ - وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ أَوَّلَ مَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ، فَإِذَا عَائِشَةُ ابْنَتُهُ مُضْطَجِعَةٌ قَدْ أَصَابَهَا حُمَّى، فَأَتَاهَا أَبُو بَكْرٍ، فَقَالَ: كَيْفَ أَنْتِ يَا بَنِيَّةُ؟ وَقَبَّلَ حَدَّهَا.

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥٢١ - عَنْ زَارِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ فِي وَفْدِ عَبْدِ الْقَيْسِ قَالَ: لَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ فَجَعَلْنَا نَتَّبَادِرُ مِنْ رَوَاجِلِنَا، فَتَقَبَّلَ <sup>(١)</sup> يَدَ النَّبِيِّ ﷺ وَرَجُلَهُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥٢٢ - وَعَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَوْمَ حِثُّهُ مَرْحَبًا» <sup>(٢)</sup> بِالرَّاكِبِ الْمُهَاجِرِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

### بَابُ الْقِيَامِ

٤٥٢٣ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا نَزَلْتُ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيْهِ، وَكَانَ قَرِيبًا مِنْهُ فَجَاءَ عَلَى جِمَارٍ، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الْمَسْجِدِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لِلْأَنْصَارِ: قُومُوا» <sup>(٣)</sup> إِلَى سَيِّدِكُمْ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَمَضَى الْحَدِيثُ بِطَوْلِهِ فِي «بَابِ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ». قَالَ عَلَمَاؤُنَا: وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ الْقِيَامِ

(١) قوله: فتنقبّل يده رسول الله ﷺ ورجله: قال في «الدر المختار»: طنب من عالم أو أهد أن يدفع إليه قدمه، ويمكنه من قدمه ليقبله أجابه. كذا في حديث الحاكم نقله في «رد المحتار».

(٢) قوله: مرحبا بالراكب المهاجر: قال في «المرفقة»: ففيه أن الترحيب سنة للقادم وغيره.

(٣) قوله: قوموا إلى سيديكم: قال في «رد المحتار»: يجوز، بل يندب القيام تعظيما للقادم أي إن كان ممن يستحق التعظيم، قال في «الفتاوى»: قيام الجالس في المسجد لمن دخل عليه تعظيما، وقيام قارئ القرآن لمن يحيي تعظيما لا يكره. إذا كان ممن يستحق التعظيم. وفي «مشكل الآثار»: القيام لغيره ليس بمكروه تعينه. إنما المكروه محبة القيام لمن يُقام له، فإن قام لمن لا يُقام له لا يكره، قال ابن وهبان: أقول: وفي عصرنا ينبغي أن يستحب ذلك، أي تقيام لما يورث ثركه من الحقد والبغضاء والعداوة، لا سيما إذا كان في مكان اعتيد فيه القيام، وما ورد من التوعد عليه في حق من يحب القيام بين يديه كما يفعله النُّزْكُ والأعاجم. فنت: يؤيده ما في «العتية» وغيرها عن الشيخ الحكيم أبي القاسم كان إذا دخل عليه غني يقوم له ويمطّمه، ولا يقوم للفقراء وطَلَبَةِ الْعِلْمِ، فقبل له في ذلك، فقال: الغني يتوقع مني التعظيم، فلو تركته لتضرر، والفقراء والطلبة إنما يطعمون جواب السلام والكلام معهم، في العدم، وعدم ذلك في رسالة الشرنبلالي.

عِنْدَ دُخُولِ الْأَفْضَلِ، وَهُوَ غَيْرُ الْقِيَامِ الْمُنْهِيِّ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يَمَعْنَى الْوُقُوفِ وَهَذَا يَمَعْنَى التَّهَوُّضِ، وَ«إِلَى» فِي هَذَا الْمَقَامِ أَفْخَمُ مِنَ «الْإِلَامِ». وَقَالَ الشَّيْخُ فِي «الْمَعَانِي»: وَمَا جَاءَ مِنْ كَرَاهِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قِيَامَ الصَّحَابَةِ لَهُ فَهُوَ مِنْ جِهَةِ الْإِتِّحَادِ الْمَوْجِبِ لِرَفْعِ الثَّكْلِ لَا لِلنَّهْيِ.

٤٥٢٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْلِسُ مَعَنَا فِي الْمَسْجِدِ يُحَدِّثُنَا، فَإِذَا قَامَ قُمْنَا قِيَامًا حَتَّى نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بُيُوتِ أَزْوَاجِهِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٥٢٥ - وَعَنْ وَائِلَةَ بِنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ: دَخَلَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ قَاعِدٌ، فَتَزَحَّرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ فِي الْمَكَانِ سَعَةً، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ لِلْمُسْلِمِ لِحَقًّا إِذَا رَأَاهُ أَخُوهُ أَنْ يَتَزَحَّرَ لَهُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٥٢٦ - وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَقَبَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٥٢٧ - وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَكَبِّرًا عَلَى عَصَا فَقُمْنَا لَهُ، فَقَالَ: «لَا تَقُومُوا»<sup>(١)</sup> كَمَا تَقُومُ الْأَعَاجِمُ يُعْظَمُ بَعْضُهَا بَعْضًا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥٢٨ - وَعَنِ ابْنِ عُثْمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسِهِ، ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ، وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا وَتَوَسَّعُوا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ: جَاءَنَا أَبُو بَكْرَةَ فِي شَهَادَةٍ، فَقَامَ لَهُ رَجُلٌ مِنْ مَجْلِسِهِ، فَأَبَى أَنْ يَجْلِسَ فِيهِ، وَقَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ ذَا، .....

(١) قوله: لا تقوموا كما يقوم الأعاجم: قال في «الترغاة»: نعل الوجه أن يقال: إنهم قاموا متمثلين، فنهاهم عن ذلك، وعبر عنه بمطلق القيام للمبالغة في المرام أو المراد بالقيام الوقوف.

وَقَوْلُهُ: «الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمْسَحَ الرَّجُلُ يَدَهُ بِتَوْبٍ مَنْ لَمْ يَكْسَهُ».

٤٥٢٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ» ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ فَقَامَ، فَأَرَادَ الرُّجُوعَ نَزَعَ نَعْلَيْهِ أَوْ بَعْضَ مَا يَكُونُ عَلَيْهِ، فَيَعْرِفُ ذَلِكَ أَصْحَابُهُ فَيَنْتَوُونَ.

٤٥٣٠ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَجْلُ» يَرْجُلُ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَ اثْنَيْنِ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٥٣١ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَجْلِسَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

١١ قوله: «الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمْسَحَ الرَّجُلُ يَدَهُ بِتَوْبٍ مَنْ لَمْ يَكْسَهُ» أي: أن يمسح يده بتمديد الأجنبي، فيمسح بتمديد نفسه أو تمديد وجهه من غلامه أو ابنه، والأظهر أن صاحب الثوب إذا كان راضياً يجوز له ذلك، وكذلك إذا علم أن الشخص قام عن المجلس بضيق خاطره فلا بأس بجلوسه، كما يستفاد من قوله تعالى: «تَلَفَسْتُ حُورًا فِي الْخَيْلِ» (المجادلة: ١١)، وكذا من قوله سبحانه: «وَإِذَا قِيلَ اقْضُوا فَانْتَبِهُوا» (المجادلة: ١١) وما يشد عليه حديث: «مَنْ أَدْبَرَ الدُّنْيَا أَحَقُّ بِصَاحِبِهَا إِلَّا إِذَا أَذِنَ» وأمثال ذلك كثير في الفروع، كما في باب أمام الجنازة، فامتناع الصحابي من الجلوس إما لشك رضى الرجل، لكونه قام بأمر بعض أو بسبب حياء، وإما الاحتياط والنورع، وإما لحمله الحديث على الإطلاق، كذا في «المراقبة».

١٢ قوله: «ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ» قال في «المراقبة»: والظاهر أنه إذا لم يترك فيه شيئاً بطل اختصاصه، رجوعاً للمباح إلى أصله، ويدل عليه ما سيأتي بعده: أنه ﷺ إذا جلس فقام فأراد الرجوع نزع نعله، الحديث.

١٣ قوله: «لَا يَجْلُ» لا يجل أن يفرق بين اثنين إلا بإذنها، قال في «بذل المجاهد»: يحتمل أن يكون معنى الحديث لا يفرق بينهما بالجلوس إذا لم تكن فرجة واسعة؛ لأنه إذا دخل بينهما يضيق عليهما ويؤذيهما، أو معناه إذا كان بينهما موافقة فيسّر الكلام، فيكون بالجلوس بينهما خلا.

## بَابُ الْجُلُوسِ وَالنَّوْمِ وَالْمَشْيِ

٤٥٣٢ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَفْنَاءَ الْكَعْبَةِ مُحْتَبِيًا بِيَدَيْهِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٥٣٣ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ احْتَبَى بِيَدَيْهِ. رَوَاهُ رِزْنٌ.

٤٥٣٤ - وَعَنْ قَيْمَةَ بِنْتِ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا رَأَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ وَهُوَ قَاعِدٌ الْقَرْفَصَاءَ قَالَتْ: فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ الْمُتَخَشَّعَ فِي الْجُلُوسَةِ أُرْعِدْتُ مِنَ الْفَرَقِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥٣٥ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ مُتَّكِئًا عَلَى وَسَادَةٍ عَلَى بَسَارِهِ<sup>(١)</sup>. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٥٣٦ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى انْفَجَرَ تَرْبَعٌ فِي تَجْلِسِهِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَسَنَاءَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥٣٧ - وَعَنْ حُدَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَلَعُونُ<sup>(٢)</sup> عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ ﷺ مَنْ قَعَدَ وَسَطَ الْحُلْفَةِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٥٣٨ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَيْرُ الْمَجَالِسِ أَوْسَعُهَا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: على بشاره: قال في «المراقبة»: وهو إتيان النواقع لا للتقيد، فيجوز الاتكاء على الوسادة يمينا ويسارا.  
(٢) قوله: ملعون على لسان محمد ﷺ من قعد وسط الحلقة: وهو يتأول على وجهين، أحدهما: أن يأتي حلقة قوم فيتخطى رقابهم ويقعد وسطها، ولا يقعد حيث ينتهي به المجلس. والثاني: أن يقعد وسط الحلقة فيحول بين الوجوه ويحجب بعضهم عن بعض فيتضررون به. وقال التوريشي: المراد منه - والله أعلم - المناجاة الذي يقيم نفسه مقام السخرية؛ ليكون ضحكة بين الناس، ومن يجري مجراه من المتأكلين بالنسمة والشعرقة. كذا في «المراقبة».

٤٥٣٩ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه قَالَ: جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ جُلُوسٌ، فَقَالَ: «مَالِي أَرَاكُمْ عِزِينَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥٤٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الْفَيْءِ فَقَلَصَ عَنْهُ الظِّلَّ، فَصَارَ بَعْضُهُ فِي الشَّمْسِ وَبَعْضُهُ فِي الظِّلِّ، فَلْيَقُمْ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. وَفِي «شَرْحِ السُّنَنِ» عَنْهُ قَالَ: إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الْفَيْءِ فَقَلَصَ عَنْهُ الظِّلَّ فَلْيَقُمْ؛ فَإِنَّهُ يَجْلِسُ الشَّيْطَانُ هَكَذَا». رَوَاهُ مَعْمَرٌ مَوْقُوفًا.

٤٥٤١ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه قَالَ: كُنَّا إِذَا أَتَيْنَا النَّبِيَّ ﷺ جَلَسَ أَحَدُنَا حَيْثُ يَنْتَهِي. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥٤٢ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: مَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا جَالِسٌ هَكَذَا، وَقَدْ وَصَعْتُ يَدَيَّ الْيُسْرَى خَلْفَ ظَهْرِي وَاتَّكَأْتُ عَلَى أَلْيَةِ يَدِي فَقَالَ: «اتَّقِعْدُ قَعْدَةَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥٤٣ - وَعَنْ يَعِيشَ بْنِ طَخْفَةَ بْنِ قَيْسِ الْفَقَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الصُّفَّةِ قَالَ: بَيْنَمَا أَنَا مُضْطَجِعٌ مِنَ السَّحَرِ عَلَى بَطْنِي، إِذَا رَجُلٌ يُحَرِّكُنِي بِرِجْلِهِ فَقَالَ: «إِنَّ هَذِهِ ضِجْعَةُ يُبْغِضُهَا اللَّهُ»، فَتَنَظَّرْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ.

٤٥٤٤ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: مَرَّ بِي النَّبِيُّ ﷺ وَأَنَا مُضْطَجِعٌ عَلَى بَطْنِي فَرَكَّضَنِي بِرِجْلِهِ وَقَالَ: «يَا جُنْدُبُ! إِنَّمَا هَذِهِ ضِجْعَةُ أَهْلِ النَّارِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ.

(١) قوله: هذه ضجعة يبغضها الله: لأن وضع الصدر والوجه اللذين من أشرف الأعضاء على الأرض إذلال في غير السجود. أو هذه الضجعة رُقْدَةُ اللُّوَاطَةِ، فالتشبه بهم مذموم. قاله في «المرقاة». وقال في «العلامة الكبرية»: ولو كان ممثلاً يخاف وجع البطن فلا بأس بأن يجعل وساده تحت بطنه وينام عليها، فقلت: هذا الحديث لا ينافيه؛ لأن القاري - رحمه الله الباري - قال في «المرقاة»: ولعله عليه السلام لم يبين له عذره أو لكونه يمكن الاضطجاع على الفخذين لدفع الوجع من غير مد الرجلين.

٥٤٥: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا مُضْطَجِعًا عَلَى بَطْنِهِ فَقَالَ: «إِنَّ هَذِهِ ضَجْعَةٌ لَا يُحِبُّهَا اللَّهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٦: - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَرْفَعَ الرَّجُلُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى وَهُوَ مُسْتَلْقٍ عَلَى ظَهْرِهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا يَسْتَلْقِيَنَّ أَحَدُكُمْ، ثُمَّ يَضَعُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى».

وَفِي الْمُسْتَقْبَلِ عَلَيْهِ عَنْ عَبْدِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ رضي الله عنه قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ مُسْتَلْقِيًا وَاضِعًا إِحْدَى قَدَمَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى.

وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ الْبَارِي: وَجْهُ الْجَمْعِ بَيْنَ حَدِيثِ جَابِرٍ وَعَبَادٍ: أَنَّ وَضْعَ إِحْدَى الرَّجْلَيْنِ عَلَى الْأُخْرَى قَدْ يَكُونُ عَلَى تَوْعَيْنٍ: أَنْ تَكُونَ رِجْلَاهُ مَمْدُودَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا فَوْقَ الْأُخْرَى، وَلَا بَأْسَ بِهَذَا؛ فَإِنَّهُ لَا يَنْكَشِفُ مِنَ الْعَوْرَةِ بِهَذِهِ الْهَيْئَةِ، وَأَنْ يَكُونَ نَاصِبًا سَاقٍ إِحْدَى الرَّجْلَيْنِ وَيَضَعُ الرَّجُلُ الْأُخْرَى عَلَى الرُّكْبَةِ الْمُنْصُوبَةِ، وَعَلَى هَذَا فَإِنَّ لَمْ يَكُنْ النِّكَشَافُ الْعَوْرَةَ بِأَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ سَرَاوِيلٌ أَوْ يَكُونَ إِزَارُهُ أَوْ ذَيْلُهُ طَوِيلَيْنِ جَارَيْنِ، وَإِلَّا فَلَا. وَقَالَ بَعْضُ عُلَمَائِنَا: وَإِنَّمَا أُطْلِقَ النَّهْيُ؛ لِأَنَّ الْغَالِبَ فِيهِمُ الْإِثْرَارُ.

٥٤٧: - وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا عَرَّسَ يَلْبِلَ اضْطَجَعَ عَلَى شَقِهِ الْأَيْمَنِ، وَإِذَا عَرَّسَ قُبِيلَ الصُّبْحِ نَصَبَ ذِرَاعَهُ وَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى كَفِّهِ. رَوَاهُ فِي «شَرْحِ النُّسَخَةِ».

... قوله: اضْطَجَعَ عَلَى شَقِهِ الْأَيْمَنِ: قَالَ فِي «الْعَالَمِ الْكَبِيرَةِ»: الْاضْطَجَاعُ بِالْجَنْبِ الْأَيْمَنِ اضْطَجَاعُ الْمُؤْمِنِ وَعَلَى التَّوَجُّهِ بِالْضَرْبِ الْكَبِيرِ.

٥٥٨ - وَعَنْ بَعْضِ آلِي أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِرَاشَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَحْتَهُمَا يُوَضَّعُ فِي قَبْرِهِ، وَكَانَ الْمَسْجِدُ عِنْدَ رَأْسِهِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٥٩ - وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ سَيِّدَانَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ بَاتَ عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ لَيْسَ عَلَيْهِ حِجَابٌ - وَفِي رِوَايَةٍ: حِجَارٌ - فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ الدِّمَةُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

وَفِي «مَعَالِمِ السُّنَنِ» لِلْحَظَّائِيِّ: جَبَى.

٥٥٠ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: نَعَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَنَامَ الرَّجُلُ عَلَى سَطْحٍ لَيْسَ بِمَحْجُورٍ عَلَيْهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٥١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ فِي بُرْدَيْنِ وَقَدْ أَتَجَبَّتْهُ نَفْسُهُ، خُسِفَ بِهِ الْأَرْضُ فَهُوَ يَتَجَدَّلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٢ - وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: وَهُوَ خَارِجٌ مِنَ الْمَسْجِدِ: فَأَخْتَلَطَ الرَّجَالُ مَعَ النِّسَاءِ فِي الطَّرِيقِ، فَقَالَ لِلنِّسَاءِ: «اسْتَأْخِرْنَ، فَإِنَّهُ لَيْسَ

بِإِسْمِهِ» قَوْلُهُ: كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَيْثُ يُوَضَّعُ فِي قَبْرِهِ أَيْ مَا يَتَرَشَّهُ لِلنَّوْمِ قَرِيبًا مِمَّا يُوَضَّعُ فِي قَبْرِهِ، وَهُوَ مَعْلُومٌ عِنْدَ بَعْضِ النَّاسِ. وَلَعَلَّ الْعَدِيلَ مِنَ الْمَاضِي لِمُضَارَعَةِ حِكَايَةِ لِلْحَالِ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ كَانَ مُبَيَّنًا خَفِيفًا، وَلَا طَوِيلًا، وَلَا عَرِضًا، وَلَا يَجُوزُ لغيره ﷺ أَنْ يُوَضَّعَ تَحْتَ الْمِيتِ فِي الْقَبْرِ مُضْرِبُهُ أَوْ مَخْدَةُ أَوْ حَصِيرٌ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ. وَلَعَلَّ وَجْهَهُ أَنَّهُ إِتْلَافٌ مَا لَمْ يَلَزَمْ مِنْهُ، فَالْكِرَاهَةُ تَحْرِيمِيَّةٌ، وَثَلَاثَةٌ بِلَا يَجُوزُ: لِأَنَّكَ كَرِهَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنْ يَلْقَى تَحْتَ الْمِيتِ شَيْءٌ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى: لَا تَجْعَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَ الْأَرْضِ شَيْئًا. وَمَا رَوَى: أَنَّهُ جَعَلَ فِي قَبْرِهِ مِثْلَ قُطَيْفَةٍ قَبْلِ: لِأَنَّ الْمَدِينَةَ سَبْخَةٌ. وَقِيلَ: إِنَّ الْعَبَّاسَ وَعَلِيًّا تَارَعَا فِي طَهْرِ شُرَاقٍ تَحْتَ لِقْطَعِ النَّزْعِ. وَقِيلَ: كَانَ تَحْتَ الْبَلْبَسِهَا وَيَقْرَأُ فِيهَا، فَقَالَ شُرَاقَانِ: وَاللَّهِ لَا يَلْبِسُكَ أَحَدٌ بَعْدَهُ أَبَدًا، فَأُلْغِيهَا فِي الْقَبْرِ. انْقَطَعَتْ مِنَ «الْمَرْقَاةِ» وَهِيَ: «الْمَحْتَارَةُ».

٥٥٣ - قَوْلُهُ: وَكَانَ الْمَسْجِدُ عِنْدَ رَأْسِهِ: وَالْمَسْجِدُ بِكَسْرِ الْجِيمِ أَيْ إِذَا نَامَ يَكُونُ رَأْسُهُ جَانِبَ الْمَسْجِدِ، وَفِي نَسْخَةِ: يَفْتَحُ الْجِيمِ أَيْ وَكَانَ مَصْلَاهُ أَوْ سَجْدَتُهُ عِنْدَ رَأْسِهِ. كَذَلِكَ فِي «الْمَرْقَاةِ».

٥٥٤ - قَوْلُهُ: فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ الدِّمَةُ: فَإِنَّ لِكُلِّ مِنَ النَّاسِ عَهْدٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِأَخْضَافِ الْكَلَالِ، فَإِذَا أَلْقَى يَدَهُ إِلَى التَّهْنِئَةِ انْقَطَعَ عَنْهُ. كَذَلِكَ فِي «الْمَرْقَاةِ».



لَكُنَّ أَنْ تَحْفَظَنَّ الطَّرِيقَ، عَلَيَكُنَّ بِحَافَاتِ الطَّرِيقِ» فَكَانَتْ الْمَرْأَةُ تَلْتَصِقُ بِالْجِدَارِ حَتَّى  
 إِنَّ ثَوْبَهَا لَيَتَعَلَّقُ بِالْجِدَارِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

١٥٥٣ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَمْشِيَ بَيْنَ الْمَرَاتَيْنِ.  
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

### بَابُ الْعُطَاسِ وَالتَّذْأَبِ

١٥٥٤ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعُطَاسَ وَيَكْرَهُ  
 التَّذْأَبَ، فَإِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ وَحَمِدَ اللَّهَ كَانَ حَقًّا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ سَمِعُهُ» أَنْ يَقُولَ لَهُ:  
 يَرْحَمُكَ اللَّهُ، فَأَمَّا التَّذْأَبُ فَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا تَذَأَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرُدَّهُ» مَا اسْتَطَاعَ،

١٠ قوله: كان حقا على كل مسلم إلخ. فيه إيذان بأن التسميت فرض عين، وإليه ذهب بعض الظاهرية، وقواه ابن  
 القيم في حواشي السنن. وقال ابن دقيق العيد: ظاهر الأمر الوجوب، وقد أخذ بظاهرها ابن مزين من المالكية. وقال  
 به جمهور أهل الظاهر، وذهب جماعة من المالكية إلى أنه مستحب، ويجزئ الواحد عن الجماعة، وهو قول لشافعية،  
 وحملوا الحديث على التدب، وذهب الأكثرون إلى أنه فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقيين، ورجحه ابن  
 رشد وابن العربي. وقال به الحنفية وجمهور الحنابلة، والمراجع من حيث الدليل فرض الكفاية، والأحاديث الصحيحة  
 الدالة على الوجوب لا تنافي كونه على الكفاية، فإن الأمر وإن ورد في عموم المكلفين ففرض الكفاية يخاطب به الجميع  
 على الأصح. وإنما به أنه يجب على كل أحد، لكن يسقط بفعل البعض لدليل آخر أو بالقياس على رد السلام. النقطة  
 من «المراقبة» وقول الخافظ.

١١ قوله: سمعه إلخ: صفة لمسلم احترازا من حال عدم سماعه؛ فإنه حينئذ لا يتوجه عليه، وكذلك حكم السلام  
 ومائت فروض الكفاية من عيادة المريض وتجهيز الميت وصلاة الجنازة ونحوها. وفي «شرح النسبة»: فيه دليل على أنه  
 ينبغي أن يرفع صوته بالتحميد حتى يسمع من عنده ويستحق التسميت. قاله في «المراقبة». وقال في «الدر المختار»:  
 وشرط في رد السلام وجوب العطاس إسماعه.

١٢ قوله: فليرد ما استطاع: قال في «الدر المختار»: ومن الآداب إمساك فمه عند التذأب، ولو بأخذ شففيه بيده، فإن  
 لم يقدر غطاء بظهر يده اليسرى. وقيل: باليمين لو فاته. وإلا فيسراه أو كفه؛ لأن التغطية بلا ضرورة مكروهة. وقال  
 في «رد المحتار»: رأيت في «شرح تحفة الملوك» المسمى بهدية الصعلوك ما نصه: قال الزاهدني: الطريق في دفع

فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا تَنَاءَبَ صَحِكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: «فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا قَالَ: «هَآ» صَحِكَ الشَّيْطَانُ مِنْهُ».

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُمْسِكْ بِيَدِهِ عَلَى قِمِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ».

٤٥٥٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا عَطَسَ غَطَّى وَجْهَهُ بِيَدِهِ أَوْ بِثَوْبِهِ وَعَضَّ بِهَا صَوْتَهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٤٥٥٦ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: عَطَسَ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَشَمَّتْ أَحَدَهُمَا وَلَمْ يُشَمِّتِ الْآخَرَ، فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ شَمَّتْ هَذَا وَلَمْ تُشَمِّتْنِي، قَالَ: «إِنَّ هَذَا حَمِدَ اللَّهَ وَلَمْ يَحْمِدِ اللَّهَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٥٥٧ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَحَمِدَ اللَّهَ فَشَمَّتُوهُ، وَإِنْ لَمْ يَحْمِدِ اللَّهَ فَلَا تُشَمِّتُوهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٥٥٨ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ الْيَهُودُ يَتَعَاطَسُونَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ يَرْجُونَ<sup>(١)</sup> أَنْ يَقُولَ لَهُمْ: يَرْحَمُكُمُ اللَّهُ، فَيَقُولُ: «يَهْدِيكُمُ اللَّهُ وَيُصْلِحَ بَالَكُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

= التأدب أن يحظر بباله أن الأنبياء ﷺ ما نشاء بواقط قال القنوري: جربناه مراراً فوجدناه كذلك. قلت: وقد جربته أيضاً فوجدته كذلك.

(١) قوله: يرجعون أن يقول لهم: يرحمك الله إلخ: قال بعض الفضلاء: وهل يشمت عاصيهم؟ أقول: الظاهر أنه لا يشمت؛ لأن فيه إكراماً لهم وتعظيماً، ونحن مأمورون بإهانتهم. وفي «شرح الجامع الصغير»: عن عمر النهي عن السلام على الذمي؛ لما فيه من التعظيم، فإنه لحموي الحنفي في شرح «الأشباه والنظائر». وقال في هامشه: فيه بحث، والأولى أن يعمل بأن فيه الترحم والاستغفار، وليس الذمي بأهل لها، وقد جاء في حديث السنن: أن اليهود كانوا يتكلمون التعاطس فيما بينهم في مجلس النبي ﷺ؛ رجاء أن يستغفر لهم ويترحمهم، وكان لا يزيد على طلب الهداية، فالحديث يستأنس به على ما قلنا؛ فتفكر.

٤٥٥٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ: (١) الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلْيَقُلْ لَهُ أَخُوهُ أَوْ صَاحِبُهُ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ، فَإِذَا قَالَ لَهُ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَلْيَقُلْ: يَهْدِيكُمُ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بَالَكُمْ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٥٦٠ - وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ: (٢) الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَلْيَقُلْ الَّذِي يَرُدُّ عَلَيْهِ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ، وَلْيَقُلْ (٣) هُوَ: يَهْدِيكُمُ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بَالَكُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

٤٥٦١ - وَعَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ، فَعَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالَ لَهُ سَالِمٌ: وَعَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّكَ، فَكَأَنَّ الرَّجُلَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ، فَقَالَ: أَمَا إِنِّي لَمْ أَقُلْ إِلَّا مَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ، عَطَسَ رَجُلٌ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّكَ، إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَلْيَقُلْ لَهُ مَنْ يَرُدُّ عَلَيْهِ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ، وَلْيَقُلْ: يَغْفِرَ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ.

٤٥٦٢ - وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ رَجُلًا عَطَسَ إِلَى جَنْبِ ابْنِ عُمَرَ، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ: وَأَنَا أَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، وَلَيْسَ هَكَذَا، عَلِمْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُولَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٥٦٣ - وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَجِ رضي الله عنه أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ وَعَطَسَ رَجُلٌ عِنْدَهُ فَقَالَ:

(١) قوله: فليقل الحمد لله: أي استحباباً. قاله في «المرواة». وقال في «المالكية»: إذا عطس الرجل خارج الصلاة، فينبغي أن يحمده الله تعالى، فيقول: الحمد لله رب العالمين، أو يقول: الحمد لله يغفر الله لنا ولكم، أو يقول: يهديكم الله ويصلح بالكم، ولا يقول غير ذلك. كذا في «المنحيط».

(٢) قوله: وليقل هو يهديكم الله بلخ: أي ندباً. قاله في «المرواة».

لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ ثُمَّ عَطَسَ أُخْرَى فَقَالَ: «الرَّجُلُ مَرْكُومٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَفِي رَوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ: أَنَّهُ قَالَ لَهُ فِي الثَّالِثَةِ: «إِنَّهُ مَرْكُومٌ».

٥٦٤ - وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ رِفَاعَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «شَمَّتِ الْعَاطِسُ ثَلَاثًا، فَإِنْ

زَادَ فَمَا شَمَّتْ فَشَمَّتْهُ وَإِنْ شَمَّتْ فَلَا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٥٦٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: شَمَّتْ أَحَاكَ ثَلَاثًا فَمَا زَادَ فَهُوَ رُكَّامٌ. رَوَاهُ أَبُو

دَاوُدَ، وَقَالَ: لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا أَنَّهُ رَفَعَ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم.

### بَابُ الضَّحْكِ

٥٦٦ - عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم مُسْتَجِمِعًا صَاحِبًا حَتَّى أَرَى

مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إِنَّمَا <sup>(١)</sup> كَانَ يَتَبَسَّمُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) قوله: فقال: الرجل مَرْكُومٌ: حاصل الحديث: أن التثنية واجب أو سنة مؤكدة على الخلاف في ثلاث مرات، وما زاد فهو غير بين السكوت وهو رخصة، وبين التثنية وهو مستحب، أي لا يجب تثنيته بعد ثلاث، لا أنه غير جائز. انقضى من «المراقبة». وقال في «العالمية»: إن حمد العاطس فيثمة إلى ثلاث مرات وبعد ذلك هو غير. كذا في «المرآة»، وينبغي أن يحضر العاطس أن يشمت العاطس إذا تكرر عطاسه في مجلس إلى ثلاث مرات، فإن عطف أكثر من ثلاث مرات فانهاطس بحمد الله تعالى في كل مرة، فمن كان يحضره إن شمت في كل مرة فحسن، وإن لم يشمت بعد الثلاث فحسن أيضًا. كذا في «فتاوى قاضي». وعن محمد رضي الله عنه: أن من عطس مرارًا يشمت في كل مرة، فإن أضر كفاه مرة واحدة. كذا في «التاريخانية». وذكر في «الطحطاوي على التراقي» من شرح «الموطأ» للقاري: أنه يجب تثنية العاطس مرة واحدة، وما زاد فمندوب، ولو لم يشمت أولاً كفاه واحدة كسجدة التلاوة.

(٢) قوله: إنما كان يتبسم: أي غالباً، وقد يضحك، لكن لا يصل إلى الخد المذكور. قاله في «المراقبة». وقال في «العالمية»: قال الفقيه رضي الله عنه: يستحب للرجل أن يُدَارِي مع الناس، ينبغي أن يكون قول الرجل لُبًّا ووجهه منبسطة مع البرِّ والفاجر والسُّنِّي والمبتدع من غير مناهة، ومن غير أن يتكلم بكلام يظن أنه يرضى به. كذا في «المرآة».

٤٥٦٧ - وَعَنْ جَرِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَا حَجَبَنِي النَّبِيُّ ﷺ مُنْذُ أَسْلَمْتُ وَلَا رَأَيْتُ إِلَّا تَبَسَّمَ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٥٦٨ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَقُومُ<sup>(١)</sup> مِنْ مُصَلَّاهُ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ الصُّبْحَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا<sup>(٢)</sup> طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَامَ، وَكَانُوا يَتَحَدَّثُونَ قِيَاخُذُونَ فِي أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَيَضْحَكُونَ وَيَتَبَسَّمُونَ ﷺ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَفِي رِوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ: يَتَنَاشَدُونَ<sup>(٣)</sup> الشَّعْرَ.

٤٥٦٩ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَكْثَرَ تَبَسُّمًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٥٧٠ - وَعَنْ قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سُئِلَ ابْنُ عُمَرَ هَلْ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَضْحَكُونَ؟ قَالَ: <sup>(٤)</sup> «نَعَمْ، وَالْإِيمَانُ فِي قُلُوبِهِمْ أَعْظَمُ مِنَ الْجَبَلِ. وَقَالَ بِلَالُ بْنُ سَعْدٍ: أَذْرَكْتُهُمْ يَشْتَدُونَ بَيْنَ الْأَعْرَاضِ، وَيَضْحَكُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، فَإِذَا<sup>(٥)</sup> كَانَ النَّبِيُّ كَانُوا رُهْبَانًا. رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ».

(١) قوله: لا يقوم من صلاة إنخ: قال النووي: فيه استحباب الذكر بعد الصبح وملازمته مجلس الصلاة ما لم يكن عذره، قال القاضي عياض: وكان السلف يواظبون على هذه السنة، ويقتصرون في ذلك على الذكر والدعاء حتى تطلع الشمس. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: فإذا طلعت الشمس قام: أي لصلاة الإشراق، وهو مبدأ صلاة الضحى. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: يتناشدون الشعر: قال في «المرفأة»: ومن المعلوم أن في مجلسه الشريف لا يتناشد إلا بالشعر المنيف المشتمل على التوحيد والترغيب والترهيب.

(٤) فونه: قال: نعم، والإيمان في قلوبهم أعظم من الجبل: فكانوا في غاية من الوقار والثبات على قواعد الآداب الشرعية، وفي نهاية من مراعاة مكارم الأخلاق الرضية، حيث لم يتجاوزوا في حال النضح وغيره عن دائرة الأمور الدينية. وقال الطيبي: هو من باب الرجوع والقول بالموجب أي: نعم؛ كانوا يضحكون، لكن لا يتجاوزون إلى ما يميم قلوبهم، ويتزلزل به إيمانهم من كثرة الضحك، كما ورد: إن كثرة الضحك تميم القلوب. كذا في «المرفأة».

(٥) قوله: فإذا كان، الليل كانوا رهباناً: حاصل المعنى أن هذا كان حاهم في النهار، وفي مجالس أصحابهم الأبرار، -

## باب الأسامي

٤٥٧١ - عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةَ عَنْ أَبِيهِ عليه السلام قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ إِنْ وَلِدَ لِي بَعْدَكَ أَسْمِيَهُ بِاسْمِكَ وَأَكْنِيَهُ بِكُنْيَتِكَ؟ قَالَ: «نَعَمْ». رواه أبو داود، وَقَالَ فِي «الدَّرِّ الْمُخْتَارِ»: وَمَنْ كَانَ اسمه مُحَمَّدًا لَا بَأْسَ بِأَنْ يُكْنَى أَبَا الْقَاسِمِ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «اسْمُوا بِاسْمِي وَلَا تَكُونُوا بِكُنْيَتِي» قَدْ نُسِخَ؛ لِأَنَّ عَلِيًّا عليه السلام كُنِيَ ابْنَهُ مُحَمَّدَ ابْنَ الْحَنَفِيَّةِ أَبَا الْقَاسِمِ.

٤٥٧٢ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي وَلَدْتُ غُلَامًا فَسَمَيْتُهُ مُحَمَّدًا وَكُنَيْتُهُ أَبَا الْقَاسِمِ فَذَكَرَ لِي أَنَّكَ تَكْرَهُ ذَلِكَ فَقَالَ: «مَا الَّذِي أَحَلَّ اسْمِي وَحَرَّمَ كُنْيَتِي، أَوْ مَا الَّذِي حَرَّمَ كُنْيَتِي وَأَحَلَّ اسْمِي». رواه أبو داود.

= «فإذا كان الليل كانوا رهباناً». يعني كانوا حان الضحك ظاهراً في عين البكاء باطناً، فبهم قرشيون بأشبههم قرشيون بأرواحهم كانتون مع اخلاق بأبدنهم باتون معهم مع الحق بقلوبهم وجنانهم قريبون في الظاهر مع تقرب والبعيد غريبون عن الخلق في الباطن على قدم التجريد والتعريد منوك في سلوك لباس الأطناء وأغنياء مع كمال فقرهم في هذه الدار، رضي الله عنهم، ونفعت ببركة ما ظهر منهم فإنه في «المرقاة».

١٠٠ قوله: فإني نعيم فيه أن انهي مقصور على رمانه عليه السلام، فيجوز الجمع بينهما بعده لرفع الالتباس. فإنه في «المرقاة».

١٠١ قوله: من كان اسمه الخ: هذا عندنا، وبه فإن مالك وجهور السلف وفقهاء الأمصار، فيباح التكني اليوم بأبي القاسم لكن أحد، سواء فيه من اسمه محمد وغيره، وعلة التباس خطابه بخطاب غيره، ويدل عليه فيه عنه في حديث أنس عقيب ما سمع رجلاً يقول: يا أبا القاسم فالتفت إليه عليه السلام فقال: إنما دعوت هذا، فيبني أن يقال: يتنفي الحكم بانتفاء العلة، والعلة في ذلك الاشتباه، وهو متعين في حال الحياة. وقوله الشافعي: إنه لا يحل التكني بأبي القاسم أصلاً، سواء كان اسمه محمد أو أحمد أو لم يكن له اسم. النقطة من «المرقاة».

١٠٢ قوله: فقال: ما الذي أحل اسمي وحرم كنيتي الخ: وحاصل الجواب: أن التسمية باسمي والتكنية بكنتي ليس بحرام. وهذا يدل على أن هذه النقصه إن كانت محفوفة، فهي واقعة بعد النهي عن التكني بكنته، أو الجمع بين الاسم والتكنية: فوجه الجمع بين هذا وبين المنع أن المنع عن الجمع لم تكن للتحريم، بل هو كان مكرهاً للالتباس فقط، ويمكن أن تكون هذه النقصه في آخر حياته عليه السلام فأن بها؛ لأن المولد إذا كبر يتوفى عليه السلام فلا يبقى الالتباس. كذا في «بدن المجردة».

- ٤٥٧٣ - وَعَنْهَا ع قَالَتْ: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُغَيِّرُ الْإِسْمَ الْقَبِيحَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.
- ٤٥٧٤ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ ر قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.
- ٤٥٧٥ - وَعَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجَشَمِيِّ ر قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَسْمَوْنَ بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ، وَأَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ، وَأَصْدَقُهَا حَارِثٌ وَهَمَامٌ، وَأَقْبَحُهَا حَرْبٌ وَمَرْءٌ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.
- ٤٥٧٦ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ ر قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ أَحَبَّ الْأَسْمَاءُ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

... قوله: وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن أي بعد أسماء الأنبياء صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فدل على أن الاسمين ليسا بأحب من اسم محمد، فهما في مرتبة تساوي معه، أو يكون اسم محمد أحب من الاسمين، إما مطلقاً أو من وجه. قاله في «المرقاة». وقال في «الدر المختار»: أحب الأسماء إلى الله تعالى عبد الله وعبد الرحمن، وجاز التسمية به علي ورشيد وغيرهما من الأسماء المشتركة، ويراد في هذا غير ما يراد في حق الله تعالى، لكن التسمية بغير ذلك في زماننا أولى؛ لأن العوام يصغرونها عند انتفاء كذا في «السراجية». وقال في «رد المختار»: قال أبو الليث: لا أحب للعجم أن يسموا عبد الرحمن وعبد الرحيم؛ لأنهم لا يعرفون تفسيره ويسمونه بالتصغير «الثانار خانية».

وهذا مشتهر في زماننا حيث يتادون من اسمه عبد الرحيم وعبد الكريم أو عبد العزيز مثلاً، فيقولون: رحيم وكريم وعزيز بنشديد بآء التصغير، ومن اسمه عبد القادر قويدر. وهذا مع قصده كفر، ففي «الفتية»: من أخق أداة التصغير في آخر اسم عبد العزيز أو نحوه مما أضيف إلى واحد من الأسماء الحسنى إن قال ذلك عمداً كفر، وإن لم يدر ما يقول ولا قصد له لم يحكم بكفره، ومن سمع منه ذلك يحق عليه أن يعلمه. وبعضهم يقول: رحمون لمن اسمه عبد الرحمن، وبعضهم كالتركيان يقول: هو وحو لمن اسمه محمد وحسن، وإنظر هل يقال: الأولى لمن ترك التسمية بالأخيرين لذلك؟

... قوله: أحب أسماءكم إلى الله عبد الله وعبد الرحمن: وكذلك ما كان فيه من العبودية لله تعالى نحو عبد الرحيم وعبد الكريم وأمثالها «المرقاة» و«بذل المجهود» منقطع منها.

٤٥٧٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَخْفَى الْأَسْمَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ يُسَمَّى مَلِكَ الْأَمْلاكِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.  
وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ: قَالَ: «أَغْيَضَ رَجُلٍ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَحَبَّهُ رَجُلٌ كَانَ يُسَمَّى مَلِكَ الْأَمْلاكِ، لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ».

٤٥٧٨ - وَعَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سُمِّيتُ بَرَّةً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْبَيْتِ مِنْكُمْ، سَمُّوْهَا زَيْنَبَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.  
٤٥٧٩ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَتْ جُوَيْرِيَةُ اسْمَهَا بَرَّةٌ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْمَهَا جُوَيْرِيَةَ. وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ: خَرَجَ مِنْ عِنْدِ بَرَّةٍ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٥٨٠ - وَعَنْ شَرِيحِ بْنِ هَانِيٍّ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ لَمَّا وَقَدَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَ قَوْمِهِ، سَمِعَهُمْ يَكُونُونَ بِأَبِي الْحَكَمِ، فَدَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ، وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ، فَلِمَ تُكْنَى أَبَا الْحَكَمِ؟» قَالَ: إِنَّ قَوْمِي إِذَا اخْتَلَعُوا فِي شَيْءٍ أَتَوْنِي فَحَكَمْتُ بَيْنَهُمْ، فَرَضِي كِلَا الْقَرِيقَيْنِ بِحُكْمِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَحْسَنَ هَذَا! فَمَا لَكَ مِنَ الْوَلَدِ؟» قَالَ: لِي شَرِيحٌ وَمُسْلِمٌ وَعَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: «فَمَنْ أَكْبَرُهُمْ؟» قَالَ: قُلْتُ: شَرِيحٌ، قَالَ: «فَأَنْتَ أَبُو شَرِيحٍ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥٨١ - وَعَنْ بَشِيرِ بْنِ مَيْسُونٍ عَنْ عَمِّهِ أَسَامَةَ بْنِ أَخْدَرِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا يُقَالُ لَهُ: أَصْرَمُ، كَانَ فِي الثَّقَفِ الَّذِينَ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا اسْمُكَ؟» قَالَ: أَصْرَمُ، قَالَ: «بَلْ أَنْتَ زُرْعَةُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَقَالَ: وَغَيْرَ النَّبِيِّ ﷺ اسْمُ الْعَاصِ وَغَزِيرٍ<sup>(١)</sup> وَعَتَلَةٌ وَشَيْطَانٍ وَالْحَكَمِ وَغَرَابٍ وَحُبَابٍ

(١) قوله: غزير: لأنه من أسماء الله تعالى، فينبغي أن يقال عبد العزيز؛ لأن العبد موصوف بالذل والخضوع وانعزة لله تعالى، وكذا لا يبغي أن يسمى بحميد؛ فإنه من أسماء الله وصفاته على وجه المبالغة، فلا يقال: إلا عبد الحميد وكذلك الكريم وأمثاله. كذا في المرفوعة.



وشهاب. <sup>(١)</sup> وَقَالَ: تَرَكْتُ أَسَانِيدَهَا لِلِاخْتِصَارِ.

٤٥٨٢ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ بَنَاتًا كَانَتْ يُعَمَّرُ يُقَالُ لَهَا: غَاصِيَّةٌ، فَسَمَّاهَا <sup>(٢)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَمِيلَةً. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٥٨٣ - وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَى بِالْمُنْذِرِ بْنِ أَبِي أَسِيدٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ حِينَ وُلِدَ فَوَضَعَهُ عَلَى فَخْذِهِ، فَقَالَ: «مَا اسْمُهُ؟» قَالَ: «فُلَانٌ»، قَالَ: «لَا لَكِي اسْمُهُ الْمُنْذِرُ». مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨٤ - وَعَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ: جَلَسْتُ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، فَحَدَّثَنِي أَنَّ جَدَّهُ حَزَنًا قَدِيمًا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «مَا اسْمُكَ؟» قَالَ: «أَبِي حَزَنٌ»، قَالَ: «بَلْ أَنْتَ سَهْلٌ» قَالَ: «مَا أَنَا بِمُعَيَّرٍ اسْمًا سَمَانِيْدَ أَبِي». قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ: فَمَا زَالَتْ فِينَا الْحُزُونَةُ بَعْدُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٥٨٥ - وَعَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ لَقِيتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: مَنْ أَنْتَ؟ فَقُلْتُ: مَسْرُوقُ بْنُ الْأَجْدَعِ، فَقَالَ عُمَرُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْأَجْدَعُ شَيْطَانٌ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةٍ.

٤٥٨٦ - وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُسَمِّنَ غَلَامَكَ يَسَارًا وَلَا رَبَاحًا وَلَا نَجِيحًا وَلَا أَفْلَحَ؛ فَإِنَّكَ تَقُولُ: أَتَمَّ هُوَ؟ فَلَا يَكُونُ، فَيَقُولُ: لَا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(١) قوله: وشهاب - والظاهر أنه إذا أضيف إلى الدين مثلاً لا يكون مكروهاً، كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: سمَّاهَا رسول الله ﷺ جميلة: ونعله لم يسمها مطيعه مع أنها ضد العصية مخافة التزكية، قال النووي: وفيه استحباب تغيير الاسم القبيح كما يستحب تغيير الأسماء المكروهة إلى حسن، ملقط من «المرقاة».

(٣) قوله: لا تسمين غلامك يساراً ولا نجيحاً ولا أفلح: قال في «رد المحتار»: ولا يسمي الغلام يساراً ولا رباحاً ولا نجيحاً ولا أفلح ولا بركة، فليس من المرضي أن يقول الإنسان: عندك بركة؟ فتقول: لا، وكذا سائر الأسماء.

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ: «لَا تُسَمِّ غُلَامَكَ رَبَّاحًا وَلَا بَسَارًا وَلَا أَفْلَحَ وَلَا نَافِعًا».

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَرَادَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَنْهَى عَنْ أَنْ يُسَمَّى بِبَعْلٍ وَبَيْرَگَةٍ وَبِأَفْلَحَ وَبِيسَارٍ وَبِنَافِعٍ وَبِنَحْوِ ذَلِكَ، ثُمَّ رَأَيْتُهُ سَكَتَ بَعْدَ عَنْهَا، ثُمَّ قُبِضَ وَلَمْ يَنْهَ عَنْ ذَلِكَ.

٥٥٨٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: عَبْدِي وَأَمَتِي، كُلُّكُمْ عَبِيدُ اللَّهِ، وَكُلُّ نِسَائِكُمْ إِمَاءُ اللَّهِ، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: غُلَامِي وَجَارِيَّتِي، وَفَتَاتِي وَفَتَاتِي، وَلَا يَقُلْ: الْعَبْدُ: رَيٌّ، وَلَكِنْ لِيَقُلْ سَيِّدِي». وَفِي رِوَايَةٍ: «لِيَقُلْ: سَيِّدِي وَمَوْلَايَ». وَفِي رِوَايَةٍ: لَا يَقُلْ الْعَبْدُ لِسَيِّدِهِ: مَوْلَايَ؛ فَإِنَّ مَوْلَاكُمْ اللَّهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١. قوله: أراد النبي ﷺ أن ينهى إلخ: في شرح مسلم للنووي: قال أصحابنا: يكره التسمي بالأسماء المذكورة في الحديث وما في معناها وهي كراهة تنزيه لا تحريم. وقال علي القاري: حاصله: أن النبي ﷺ أراد أن ينهى نبي تحريم، ثم سكت بعد ذلك رحمة على الأمة؛ لعموم النبوي وإيقاع الخرج، لا سيما وأكثر الناس ما يفرقون بين الأسماء من القبيح والحسن، فالتنهي المنهي محمول على التحريم والمثبت على التنزيه.

٢. قوله: لا يقول أحذكم: عبدي وأمتي إلخ: فيه كراهة هذه الأسماء هو أن يقول ذلك على طريق التطاول على الرقيق والتحقير لشأنه، ولا فقد جاء به القرآن، قال الله تعالى: ﴿فِرَاصِلُجِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ (النور: ٣٢). وقال: ﴿عَبِيدًا مَمْلُوكًا لَا يَقُولُ عَلَى شَيْءٍ﴾ (التحلي: ٧٥)، ومعنى هذا راجع إلى البراءة من التكبر والتزام اللذل والخضوع، فلم يحسن لأحد أن يقول: فلان عبدي، بل يقول: فتاتي حاصله: أن المراد بالنهي من استعماله على جهة التعاضم والارتفاع لا للوصف والتعريف. التقطته من «المراقبة» وشرح مسلم للنووي.

٣. قوله: لا يعقل العبد ربي إلخ: فيه تنهي المملوك أن يقول لسيده: ربي؛ لأن الربوبية إنما حقيقته الله تعالى؛ لأن الرب هو المالك أو القائم بالشيء، ولا يوجد حقيقة هذا إلا في الله تعالى، فإن قيل: فقد قال النبي ﷺ في أشراف الساعة: «أَنْ تُلَدَ أُمَةٌ رُسُلًا أَوْ رُسُلًا» وقال الله تعالى: ﴿أَذْكُرْنِي عَبْدًا رَبِّكَ﴾ (يوسف: ٤٢) فالجواب من وجهين، أحدهما: أن الحديث الثاني وقول الله تعالى لبيان الجواز، وأن التنهي في الأول للآداب وكراهة التنزيه لا لتحريم، والثاني: أن المراد التنهي عن الإكثار من استعمال هذه اللفظة واتخاذها عادة شائعة ولم ينه عن إطلاقها في نادر من الأحوال. التقطته من شرح مسلم للنووي و«المراقبة».

٥٨٨ - وَعَنْهُ عليه السلام عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَقُولُوا الْكُزْمُ؛ فَإِنَّ الْكُزْمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ: «لَا تَقُولُوا: الْكُزْمُ، وَلَكِنْ قُولُوا: الْعِنَبُ وَالْحَبْلَةُ».

٥٨٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَا تَسْمُوا الْعِنَبَ الْكُزْمَ، وَلَا تَقُولُوا خَبِثَةُ الدَّهْرِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٩٠ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَا يَسْبُ أَحَدُكُمْ الدَّهْرَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٩١ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: خَبِثْتُ نَفْسِي، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: لَقِيسْتُ نَفْسِي». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٢ - وَعَنْ حَدِيفَةَ رضي الله عنها عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَقُولُوا: لِلْمُتَأَفِّقِ سَيِّدٌ؛ فَإِنَّهُ إِنْ يَكُ سَيِّدًا فَقَدْ أَسْحَطْتُمْ رَبَّكُمْ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

١ - قوله: لا يقولن أحدكم: خبيث نفسي قال ابن بطون: ليس النهي على سبيل الإيجاب؛ وإنما هو من باب الأدب، وقد قال صلى الله عليه وسلم في الذي يعقد الشيطان على رأسه ثلاث عقد أصبح بحيث النفس كسلان، فإنه في «عمدة القاري».

وقال الفتوي: إنما كره لفظ الخبيث لشناعته وعلمهم الأدب في الألفاظ واستعمال أحسنها وهجران قبيحها.

٢ - قوله: لا تقولوا للمتأففين سيد الخ: قال الطيبي: وفيه أن قول الناس تغير الملة كالحكام والأضياء مولانا داخل في هذا النهي والوعيد، بل هو أشد؛ لورود قوله تعالى: «مولانا» في التنزيل دون «السيد». وقال علي القاري رحمه الله الباري: إذا كان المراد به تعظيمه فلا شئ في عدم جواز، وأما إذا أريد به أحد معاني المولى فلا يبعد جوازه، لا سيما عند الحاجة والضرورة. والمخلص أن يكون على سبيل التورية، وقد قال تعالى في تجويز إطلاق المولى على غيره سبحانه: «مَنْ تَعَلَّمُوا تِلْكَ الْقُرْآنَ فَاتَّبَعُوا فِي الْبَابِ» (الأحزاب: ٥) أي في المسلمين، وَمَنْ تَعَلَّمُوا تِلْكَ الْقُرْآنَ فَاتَّبَعُوا فِي الْبَابِ (الأحزاب: ٥) في غيرهم، والحاصل: أن المولى والسيد على الإطلاق هو الله سبحانه، وجواز إطلاقه وعدمه على غيره لا يعرف إلا من الشارع، ولم يرد نهي عن إطلاق المولى على غيره سبحانه، فيجوز على أصح الإباحة. وهو المتعارف فيها بين المسلمين، وما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسنا.

٤٥٩٣ - وَعَنْهُ ع عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ فَلَانٌ، وَلَكِنْ ' قُولُوا: مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ فَلَانٌ'. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.  
وَفِي رِوَايَةٍ مُنْقَطِعَةٍ قَالَ: «لَا تَقُولُوا: مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ، قُولُوا: مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ». رَوَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي «الشَّرْحِ السُّنَنِيِّ».

٤٥٩٤ - وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَوْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لِأَبِي مَسْعُودٍ: مَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي رَعْمُوا؟ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «يَبْسُ» مَطِيَّةُ الرَّجُلِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَقَالَ: أَنَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَهُ.

١٠ قوله: ولكن قولوا: ما شاء الله: أي كان «ثم شاء فلان» أي ثم بعد مشيئة الله شاء فلان؛ لأن «ثم» لتراخي، وإنما قدرنا «كان» قبل «ثم شاء فلان» ليندفع توهم الاشتراك في الحكم، ولو بالتراخي أيضًا، فتأمل؛ فإنه مسلك دقيق وبالتحقيق حقيق، وحينئذ قوله: «ثم شاء فلان» جملة مستأنفة أو معطوفة على الجملة السابقة، كما أشرنا إليه، و«ثم» لتراخي الإخبار، هذا مجمل ما ظهر لي في حل هذا المجل، قال الطيبي: فإني قلت: كيف رخص أن يقول: ما شاء الله ثم شاء فلان، ولم يرخص في اسمه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حيث قال: «قولوا: ما شاء الله وحده؟» قلت: فيه جوابان، أحدهما: قال دفعنا مظنة التهمة في قولهم: ما شاء الله وشاء محمد، تمطيا له ورياء لسمعته، وثانيهما: أنه رأس الموحدين، ومشيتة مغمورة في مشيئة الله تعالى، ومضمحلة فيها أقول: أصل السؤال منفرع؛ لأنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ داخل في عموم فلان، فيجوز أن يقال: ما شاء الله ثم شاء محمد، ولا يجوز أن يقال: ما شاء الله وشاء محمد فجوابه الأول خطأ فاحش؛ لأنهم لو قالوا: ما شاء الله وشاء محمد لكان شركا جليا، لا مظنة للتهمة التي ذكرها، وجوابه الثاني في نفس الأمر صحيح، لكن لا يغيد جواز الإتيان بالواو، مع أن مشيئة غيره صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أيضًا مضمحلة في مشيئة الله تعالى سبحانه، وأيضًا ما سبق من قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ولكن قولوا: ما شاء الله ثم ما شاء فلان» مجرد الرخصة. وقال هنا: «قولوا: ما شاء الله ثم ما شاء محمد» لكان أمر وجوب أو ندب، وليس الأمر كذلك، مع أن المشيئة المسندة إلى فلان إنما هي مشيئة جزئية، لا يجوز حملها على المشيئة الكلية، كما رمزنا إليه فيها سبق من الكلام، والله سبحانه أعلم بالمرام، هذا كله في «المرقة».

١١ قوله: يابس مطية الرجل: أي «زعموا» فيه وجهان، أحدهما: أنه شبه ما يقدمه المتكلم أمام كلامه ويتوصل به إلى غرضه بالمطية التي يتوصل بها إلى الحاجة، والمقصود أن الإخبار بخبر مبتدأ على المشك والتخمين دون الجزم =

٤٩٥ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَلْعَةٍ كُنْتُ أَجْتَنِيهَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ. وَفِي «الْمَصَابِيحِ» صَحَّحَهُ.

= والبقين قبيح، بل ينبغي أن يكون الخبره مسند ثبوت ويكون على ثقة، وثانيهما: أنه لا ينبغي للرجل أن ينسب الزعم والكذب إلى الناس، ويقول: زعم فلان، إلا أن يكون على يقين من كذبه، ويريد أن يجنب عن كذبه للناس ويحذرهم عن ذلك، فيجوز بمثل هذه المصلحة نسبة الزعم والكذب إلى أحدهما، يفعله المحدثون وأمثالهم في الجرح والتعديل؛ ومناسبة هذا الحديث بالباب لا تخلو عن خفاء، فكان «ازعموا» صار اسماً لهذا الجنس من الخبر. قاله في «اللمعات». وقال في «المرقاة»: والحاصل من الحديث: أنه ينبغي تبديل هذه اللفظة وهذه الإضافة، فإما أن يحقق الكلام وينسبه إلى قائله أو يسكت، كما قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ». ولعل وجه مناسبة إيراد هذا الحديث للباب مجرد التغير للأمر المذموم أعم من أن يكون اسماً أو عبره، وكذا الأمر في الحديث الذي مضى آنفاً. قوله: كُنَّا: أي جعلني مكناً بأي حزة. كذا في «المرقاة».

## بَابُ الْبَيَانِ وَالشَّعْرِ وَالتَّغْنِي

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ  
 كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٠٠﴾﴾ وَقَوْلِ اللَّهِ  
 تَعَالَى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٠١﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ  
 يَهِيمُونَ ﴿٢٠٢﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٠٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا  
 الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ  
 الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٠٤﴾﴾ وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ النَّاسِ  
 مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا  
 هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٢٠٥﴾﴾

وقوله: ومن الناس من يشتري لهو الحديث، الخ: فيها مسألة حرمة التغني، اعلم أن مسائل الغناء أكبر المسائل  
 المختلف فيها، وقد تعارضت الآيات والأحاديث الدالة على إباحته وحرمة، وكثرت فيه أقاويل العلماء وآراء  
 الصالحاء، ونحن نسمعك أولاً الحجج المتعارضة، ثم نذكر ما هو الحق الحقيق، فنقول: من الآيات الدالة على حرمة  
 الآية المذكورة، وإنها نزلت في النضر بن حارث اشترى كُتُبَ الأعاجم، وكان يحدث بها قريشاً، ويقول: إن كان محمد  
 يحدثكم بحديث عاد وثمود فأنا أحدثكم بحديث رستم وأسفنديار والأكاسرة. وقيل: كان يشتري الفتيات المغنيات،  
 ويحملهن على معاشرتة من أراد الإسلام، ويقول: هذا خير مما يدعوك إليه محمد، هكذا في «الكشاف» و«البيضاوي».  
 وفي رواية الإمام الزاهد أيضاً أنها نزلت في الوليد بن المغيرة «يشتري» إما بمعنى الشراء كما علمت، أو بمعنى  
 الاختيار، و«الحديث» إن كان هو الحديث المنكر فإضافة اللهو إليه بيانية، وإن كان أعم منه فالإضافة بمعنى «من»  
 التبعية، و«يضل» قرئ بالضم والفتح بمعنى المضل والضالّ جميعاً، وكذا «يتخذ» قرئ منصوباً عطفاً على «يضل».  
 و«مرفوعاً عطفاً على «يشتري».

= وإنا قلنا: إنه يدل على حرمة الغناء؛ لأن الله تعالى قد ذم من يشتغل بلهو الحديث، وأوعده بالعذاب المهيّن، وهو الحديث وإن كان ظاهره عذماً في كل ما يلهي عما يعني، كالأحاديث التي لا أصل لها، والأساطير التي لا اعتبار لها، والمضاحيك، وفصول الكلام على ما هو رأي أكثر المفسرين، ويوافقه الرواية الأولى من النزول إلا أنه قد ذكر في «الغناوى الحزبية» وكذا في «المعارف» وغيره أن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما كانا يحلفان بالله إنا قد سمعنا عن رسول الله ﷺ أن المراد به التغني، ويوافقه الرواية الثانية من النزول، فيكون دليلاً على حرمة، ومنها: ما ذكر في آخر سورة النجم، وهي قوله تعالى: «وَأَنْتُمْ سَبِّدُونَ» (النجم: ٦١) فإنه ذكر في «البيضاوي»: أن المراد به وأنتم مغنون.

وفي «المعارف»: أن عبد الله بن عباس حلف أن المراد به التغني، ومنها. ما ذكر في سورة بني إسرائيل هو قوله تعالى: «وَأَسْتَفْزِرُّ مَنِ اسْتَضَعْتَ جُنُودَهُمْ بِصُورِكَ» (الإسراء: ٦٤)؛ فإنه أيضاً ذكر في «الغناوى الحزبية» و«المعارف» أنه قال مجاهد: إنها تدل على حرمة التغني، وذلك لأن قوله: «وَأَسْتَفْزِرُّ» خطاب لإبليس عليه اللعنة، ومعناه: وحرك من استطلعت من بني آدم بصوتك، وهو صوت التغني والمزامير والدف وغير ذلك، فهذه الآيات الثلاث دالة على حرمة مطلقاً، والأحاديث الصحاح المعتبرة اندالة هي حرمة أكثر من أن يعدد ويحصى، وأكثرها مذكور في «المعارف».

وكتب الغناوى مملوءة من ذلك، منها ما ذكرته في آخر هذا الباب نقلاً عن «المشكاة». ومنها: ما نقل أنه لما مات ابن رسول الله ﷺ طاهر بكت عيناه فقال عبد الرحمن بن عوف: أليس يا رسول الله قد نهيتنا عن البكاء؟ فقال: «إني نهيتكم عن صوتين فاجبرين أحفدين. صوت النوحه وصوت الغناء». وقال رسول الله ﷺ: «كان إبليس أول من ذبح وأول من تغنى». وقال رسول الله ﷺ: «التغني حرام، والتلذذ بها كفر، واجسوس عليها فسق ومعصية». وقال النبي ﷺ: «ما من رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله عليه شيطانين: أحدهما على هذا المنكب، والآخر على هذا المنكب، ولا يزالان يضربان بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت». وهذه الحجج كلها دالة على حرمة مطلقاً.

ومن الحجج الدالة على إباحته ما ذكر في «المعارف»: فمن الآيات قوله تعالى: «وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُمَا أَمَّا أَثَرُ اللَّهِ قَدَرًا مِمَّا قَدْ زُلْفَىٰ» (الأنبياء: ٢٢) وقوله تعالى: «فَقَبِّلْهُ بِنَادٍ يُدْعَىٰ» (الأنبياء: ٢٢) وقوله تعالى: «وَقُلْ لِّمَنْ يَشَاءُ يَكُونُ حَرَمٌ مِّمَّنْ» (الزمر: ١٧-١٨) وقوله تعالى: «وَنَقُصِّمُ مِنْهُ خَلْقًا أُدْنَىٰ يُحْشَرُونَ رَبِّهِمْ ثُمَّ تَابِينَ جَلُودَهُمْ وَرَأَوْنَهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ» (الزمر: ٢٣)، فإن هذه الآيات دالة على استماع القول والبكاء فيه واقترار الجلد =

= منه، ولا يتحقق ضعفه.

قال صاحب العوارف: وهذا جملة لا ينكره ولا اختلاف فيها، وإنما الاختلاف في سماع الأشعار بالإحسان، وقد كثرت الأقوال في ذلك وتباينت الأحوال، ومن الأحاديث ما قال: أخبرنا الشيخ الطاهر بن أبي الفضل عن أبيه الخافظ المقدسي قال: أخبرنا أبو بكر القاسم الحسن بن محمد الخولاني قال: حدثنا أبو محمد عبد الله بن يوسف قال: حدثنا أبو بكر بن وثاب قال: حدثنا عمر بن الخطاب قال: حدثنا الأزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر دخل عليها، وعندهما جاريان تغنيان وتضريان بدفين، ورسول الله ﷺ مسجى بثوبه، فانتهرهما أبو بكر فكشف رسول الله ﷺ عن وجهه. وقال: ادعني يا أبا بكر، فأتانا أيام عبد

وفيه أيضًا: وروى عائشة رضي الله عنها قالت: كان عندي حارية تغني، فدخل رسول الله ﷺ وهي على حافها، ثم دخل عمر رضي الله عنه فقزت، فصحبك رسول الله ﷺ، فقال عمر: ما يضحكك يا رسول الله؟ فحدثته حديث الجارية، فقال: لا أبرح حتى أسمع ما سمع رسول الله ﷺ، فأمرها رسول الله ﷺ فأسعته، وفيه أيضًا قالت عائشة رضي الله عنها: رأيت رسول الله ﷺ سترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا أسام، وفيه أيضًا قال: أخبرنا أبو زرعة طاهر عن والده أبي فضل الخافظ المقدسي قال: أخبرنا أبو منصور محمد بن عبد الملك الغفري السرمكي قال: أخبرنا أبو علي فضل بن منصور بن نصر الكاغدي السمرقندي بإجازة قال: حدثنا المهثم عن كليب قال: حدثنا أبو بكر عمار بن إسحاق قال: قد حدثنا سعد بن عامر عن شعبة عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي الله عنه قال: كنا عند رسول الله ﷺ إذ نزل جبريل عليه السلام فقال: يا رسول الله! إن فقراء أمتك يدخلون الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمس مائة ففرح رسول الله ﷺ فقال: أفبكم من يشد؟ قال: بدوي، نعم، أنا يا رسول الله، قال: هات، فأنشد البدوي شعرا:

قد لَسَعَتْ حَيَّةُ الْهَوَى كَيْدِي      فلا طَيْبَ لَهَا ولا راق

إلا الحَبِيبُ الَّذِي شَفَعْتُ بِهِ      فعنده رُقِيَّتِي وتِراقي

فتواجد رسول الله ﷺ وتواجد الأصحاب معه حتى سقط رداؤه عن منكبيه، فلما فرغوا آوى كل واحد منهم مكانه. قال معاوية بن أبي سفيان: ما أحسن لعينكم يا رسول الله، فقال: يا معاوية! ليس بكريم من لم يهتز عند سماع ذكر الحبيب، ثم قسم رداؤه رسول الله ﷺ على من حاضرهم بأربع مائة قطعة. وهذا الحديث أوردناه مستندا كما سمعناه ووجدناه، وقد تكلم في صحته أصحاب الحديث، وما وجدنا شيئا نقل عن رسول الله ﷺ يشاكل وجد أهل الزمان وسماهم واجتماعهم إلا هذا، وما أحسن حجة الصوفية وأهل الزمان في سماعهم وتزيينهم الخرق وقسمتها =



= إن لو صح والله أعلم بذلك وتخالج سرى أنه غير صحيح، ولم أجد فيه ذوق اجتماع النبي ﷺ مع أصحابه يعتمدونه على ما بلغنا في هذا الحديث وبأبي القلب قوله، والله أعلم وأحكم بذلك.

هذه عبارة «العوارف» بعينها، فهذه الصحيح كلها دالة على إباحته؛ إذ أدنى منازل فعل الرسول ﷺ وقوله أن يكون مباحاً، فتعارض الخبر الدالة على إباحته وحرمة ظاهره، والتاريخ مجهول، وإذا نظرت إلى ضابطتي الأصولي يوجب حرمة أحدهما؛ أنه إذا تعارض المباح والمحرم كان العمل بالمحرم أولى، ثانيهما؛ أنه إذا وقع التعارض بين المأثنتين وجب المصير إلى قول الصحابة رضي الله عنهم. وههنا قول الصحابة دال على حرمة مطلقاً حيث قال عثمان رضي الله عنه ما تغنيت ولا قميت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله ﷺ. وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه الغناء ينبت النفاق في القلب؛ وروي أن ابن عمر مر عليه قومٌ محرمون وفيهم رجل يتغني، فقال: ألا لا سمع الله لكم، ثم ألا لا سمع الله لكم.

والتابعون وتبعهم كانوا أيضاً قائلين بحرمته، كما قال بعضهم: إياكم والغناء؛ فإنه يزيد الشهوة ويهدم المروءة، وإنه ينوب عن الخمر ويقعل السكر. وقال فضيل بن العياض: الغناء رقية الزناء، وعن الضحاك: الغناء مفسدة للقلب ومسحقة للرب. والأئمة الأربعة الكرام كانوا أيضاً ممن ينكرونه، وهكذا ذكر في «العوارف» حيث قال: وقد نقل عن الشافعي أنه قال في كتاب القضاء: الغناء هو مكروه يشبه الساحل. وقال: من استكثر منه فهو سفیه ترد شهادته، وعند مالك إذا اشترى جارية فوجدتها مغنة فله أن يردّها بالعييب. وهكذا مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة أن سماع الغناء من الذنوب. وما أباحه إلا نفر قليل من الفقهاء، ومن أباحه من النخفاء أيضاً لم ير إعلانه في المساجد والبقاع الشريفة هذا كلامه.

وأيضاً قد اشتهر أن أبا حنيفة رضي الله عنه دُعي يوماً إلى الوليمة فوجد ثمة لعباً وغناء، وكان غير مقتدى حينئذٍ فصبر عليه، وما سئل عنها بعد ذلك قال: ابتليت بهذا مرة فصبرت، فقله: «ابتليت» دال على حرمة مطلقاً؛ لأن الابتلاء إنما يكون بالتحريم، وهكذا اتفق على حرمة مطلقاً كثير من المجتهدين حتى بلغ أعدادهم إلى خمس أو اثنين وسبعين مجتهداً، جمعت أقوالهم كلها في رسالة، فمن أراد الإطلاع عليها فليرجع إليها. علماء الشريعة الغراء أكثرهم كانوا متفقين على مطلق الحرمة، ثم فرق فريق بوجه تطييق، فذكر شيخ الشيوخ في «العوارف»: فأما الدف والشانة وإن كان في مذهب الشافعي فيها فسحة، فالأولى تركها، وأما غير ذلك فإن كان من القصائد في ذكر الجنة والنار والتشويق إلى دار القرار ووصف نعم الملك الجبار، وذكر العبادات والترغيب في الخيرات، فلا سبيل إلى الإنكار.

ومن ذلك القليل قصائد الثغرة والحجاج في وصف الغزو والحج مما ينير كآمن العزم من الغاوي وساكن =

= الشوق من الحجاج، وأما ما كان فيه ذكر القدود والحدود ووصف النساء فلا يليق بأهل الديانات الاجتناع لئلا  
ذلك، وأما ما كان من ذكر الهجر والوصال والقطبعة والقرب مما يقرب حمله على أمر الحق سبحانه وتعالى من تلون  
أحوال المرئيين ودخول الآفات على الطالبين، فمن سمع ذلك وحدث عليه ندم على ما فات أو تجدد عنده عزم لما هو  
آت، فكيف ينكر سماعه.

هذا كلامه، وذكر آخرون وجهًا آخر لتطبيقه، فجوزوه بعضهم ومنهم الإمام الغزالي للأهل، وفسر الأهل بمن  
كان قلبه حيا ونفسه ميتا، ولا يكون صاحب الهواه، ولا يصرفه إلى خلاف الحق، واشترطوا أن يكون المغني أيضًا  
أهلا، ولا يكون يتبه أخذ الأجرة، ولا الرياء والسمعة، ولا يحضر في المجلس غير الأهل وأمثاله، وعليه أكثر  
المتأخرين، وبه نأخذ؛ لأننا شاهدنا أنه نشأ من قوم كانوا عارفين بالله وبحسين لرسول الله متبعين لشرائعه وأحكامه، وهم  
أهل كرامات ظاهرة وخوارق عادات باهرة، وكانوا معذورين لغلبة الحال ويستكثرون السماع للفتاء، ويشوقون بها  
إلى تجليات الحق سبحانه وتعالى، وكانوا يحسبون ذلك عبادة أعظم وجهًا وأكبر، ولم يحضرهم حين السماع ذمي، ولا  
فاسق، ولا أمره، ولا نسوة، وقيمون آدابه كأدب سائر العبادات، فيحل لهم خاصة. وأما ما رسمه أهل زماننا من  
أنهم يبيتون المجالس، ويرتكبون فيها بالشرب والفواحش، ويجمعون الفساق والأماره، ويطلبون الفنين وانطوائف،  
ويسمعون منهم الفتاء، ويتلذذون بها كثير من الهواه النفسانية واخرافات الشيطانية، ويحمدون على المنغنين بإعطاء  
النعم العظيم ويشكرون عندهم بالإحسان العميم، فلا شك أن ذلك ذنب كبير، واستحلاله كفر قطعًا وقيئًا؛ لأنه حين  
هو الحديث في شأنهم بخلاف أولياء الحق؛ فإنه ثم يبتدئ حديث هو في شأنهم، بل يكون ذلك وسيلة لرفع درجاتهم،  
ونيل كمالهم.

ولعل في ذكره تعالى «هو الحديث» دون انتغني، وكذا في ذكر «من» التبعية و«لام» الغاية إشارة إلى هذه  
التفرقة، وهذا لا ينبغي أن يفتى بجوازه للأهل في زماننا؛ لأنه قد بلغ من فساد الزمان إلى حيث يدعي كل واحد أني  
أهله، بل إنها تقول بجوازه للأهل بعد أن صدر من الأجلاء العظام والأولياء الكرام؛ لئلا يلزم منهم ارتكاب الذنوب  
والآثام، وحاش لله من ذلك على أن أكثر الأولياء أيضًا لم يبتلوا بذلك ولم يحسنوه، وقد صرح أن جشيدا رحمه الله تاب عن  
السماع في زمانه مع تلك المعرفة والحال، فما بال غيره، فالأولى هو الترك؛ دفعًا للتهمة والعناد، غاية ما في الباب أنه إذا  
كانت نيته صالحة وسمع حبيث أو يغني بنعمة؛ دفعًا للوحشة لم يعتب فيها بينه وبين الله تعالى. وهذا الذي جرى منا  
إنما جرى بقطع النظر عن شائبة التعصب والضغيان، ومن غير إفراط وتفريط، والله أعلم، هذا كله في «التفسيرات  
الأحدية».

٤٥٩٦ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي فِي بَقْعٍ تَقْرُصُ شِفَاهَهُمْ بِمَقَارِيضَ مِنَ النَّارِ، فَقُلْتُ: يَا جَبْرِيلُ مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ خُطَبَاءُ أُمَّتِكَ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٥٩٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ تَعَلَّمَ صَرْفَ الْكَلَامِ لَيْسِيَّ<sup>(١)</sup> بِهِ قُلُوبَ الرِّجَالِ أَوْ النَّاسِ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٥٩٨ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلَكَ<sup>(٢)</sup> الْمُتَنَطِّعُونَ» قَالَهَا ثَلَاثًا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٥٩٩ - وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْحُسَيْنِيِّ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ مِنْ أَحَبِّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحَاسِنُكُمْ أَخْلَاقًا، وَإِنَّ أَبْغَضَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي مَسَاوِيَكُمْ أَخْلَاقًا الثَّرَثَارُونَ<sup>(٣)</sup> الْمُتَشَدِّقُونَ<sup>(٤)</sup> الْمُتَفَيِّهُونَ». رَوَاهُ التَّبِهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ». وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ تَحْوَةً عَنْ جَابِرٍ، وَفِي رِوَايَتِهِ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَلِمْنَا الثَّرَثَارُونَ وَالْمُتَشَدِّقُونَ، فَمَا الْمُتَفَيِّهُونَ؟ قَالَ: «الْمُتَكَبِّرُونَ»<sup>(٥)</sup>.

(١) قوله: ليسي قلوب الرجال الخ: قال في «بذل المجهود»: كتب مولانا محمد يحيى المرحوم في «التقرير»: قوله: «ليسبي به القلوب». فأما لو نوى فيه أن يؤثر كلامه ووعظه في سبيل الله خالصا فلا غير.

(٢) قوله: هلك المتنطعون: أي المتكلفون في الفصاحة أو المصوتون من قعر حلقهم، والمردود لكلامهم في أفواههم وعودة في القول. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: الثرثارون: هم الذين يكثرون الكلام تكلفا وخروجا عن الحق. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: المتشددون: أي المتوسعون في الكلام من غير احتياط واحترار. كذا في «المراقبة».

(٥) قوله: المتكبرون: أي المظهرون للكبرياء والعظمة في أفواههم وأفعالهم، ولا يدخل في الذم تحسین القادر للخطب والمواظع إذا لم يكن فيها إفراط وإغراب؛ لأن المقصود منها تهيج القلوب إلى طاعة الله تعالى وحسن اللفظ في هذا أثر ظاهر. كذا في «المراقبة».

- ٤٦٠٠ - وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقْرَأُوا السَّاعَةَ حَتَّى يَخْرُجَ قَوْمٌ بِأَكْلُونِ بِالسَّيِّئَةِ كَمَا<sup>(١)</sup>» قَاكُلُ الْبَقَرَةِ بِالسَّيِّئَةِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.
- ٤٦٠١ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْبَلِيعَ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِي يَتَخَلَّلُ بِلِسَانِهِ كَمَا يَتَخَلَّلُ الْبَاقِرَةُ بِلسَانِهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.
- ٤٦٠٢ - وَعَنْ عُمَرُو بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ يَوْمًا وَقَامَ رَجُلٌ فَأَكْثَرَ<sup>(٢)</sup> الْقَوْلَ، فَقَالَ عُمَرُو: لَوْ قَصَدَ فِي قَوْلِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَقَدْ رَأَيْتُ أَوْ أَمِرتُ أَنْ أَتَجَوَّزَ فِي الْقَوْلِ؛ فَإِنَّ الْجَوَّازَ هُوَ خَيْرٌ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.
- ٤٦٠٣ - وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «الْحَيَاءُ وَالْعِي<sup>(٣)</sup> شُعْبَتَانِ مِنَ الْإِيمَانِ، وَالتَّبَذُّ وَالْبَيَانُ شُعْبَتَانِ مِنَ التَّقَاقُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.
- ٤٦٠٤ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَدِمَ رَجُلَانِ مِنَ الْمَشْرِقِ، فَحَظَبَا فَعَجِبَ النَّاسُ لِبَيَانِهِمَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مِنْ<sup>(٤)</sup> الْبَيَانِ لِسِحْرًا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) قوله: بِأَكْلُونِ بِالسَّيِّئَةِ إلخ: أي يجعلون ألسنتهم وسائل أكلمهم كالبقرة التي لا تستطيع أن تمير في رعيها بين الرطب والشوكمة، وبين الحلو والمرء بل تليف الكلى بلسانها لغماً، فكذلك هؤلاء الذين يتخذون ألسنتهم ذريعة إلى مآكلهم، لا يميزون بين الحق والباطل، ولا بين الحلال والحرام، فالمرضي من الكلام ما يكون قدر الحاجة يوافق ظاهره باطنه على منوال الشريعة، ملتقط من «المراقبة».

(٢) قوله: فَأَكْثَرَ الْقَوْلَ: أي طال الكلام إظهاراً للفصاحة والبلاغة حتى حصل للسامعين الملالة. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: الْعِي إلخ: المراد بالعِي ما يكون بسبب التأمل في المقال والتحرز عن الويال لا للخلل في اللسان، وبالبيان ما يكون سببه الاجترار وعدم المبالاة بالطغيان والتحرز عن الزور والبهتان. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: إِنَّ مِنْ الْبَيَانِ لِسِحْرًا: اختلف العلماء في تأويل الحديث المذكور، فقال قوم من أصحاب مالك: إنه خرج على الذم للبيان، ولهذا مالك أدخله في باب ما يكره من الكلام. وقالوا: إنه ﷺ شبه البيان بالسحر، والسحر مذموم محرم قليله وكثيره، وذلك لما في البيان من التفيقه وتصوير الباطل في صورة الحق، وقد قال ﷺ: أبغضكم إلي الترنارون المتفيهقون، ويقال: الرجل يكون على الحق فيفسر القوم ببيانه فيذهب بالحق. وقال آخرون:

٤٦٠٥ - وَعَنْ صَخْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «إِنَّ مِنَ النَّبِيِّانِ سَحْرَاءَ وَإِنَّ مِنَ الْعُلَمَاءِ جَهْلَاءَ، وَإِنَّ مِنَ الشُّعْرَى حُكْمَاءَ وَإِنَّ مِنَ الْقَوْلِ عَمَالًا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٦٠٦ - وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ مِنَ الشُّعْرَى حِكْمَةً». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٦٠٧ - وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَنْزَلَ فِي الشُّعْرِ مَا أَنْزَلَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بِسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ، وَالْزَّيْنِي تَقْسِي بِيَدِهِ؛ لَكَأَنَّمَا تَرْمُونُهُمْ بِهِ تَضَحُّ التَّبَلِي». رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ».

= هو كلام خرج على مدح البيان، واستندوا عليه بقوله في الحديث. فمجب انناس لبيائهم<sup>١</sup> قالوا: والإعجاب لا يكون إلا بما يحسن ويطيب سماعه، قالوا: وتشبيهه بانسحر مدح؛ لأن معنى السحر الامتثالة، وكل من استأنك فقد سحرك، وكان صلى الله عليه وسلم أمير الناس بفضل البلاغة للاغته. فأعجب ذلك القول واستحسنه، فلذلك شبهه بالسحر، ويقال: أحسن ما يقال في هذا الحديث إنه ليس يذم للبيان كله، ولا بمدح نه كنه، ألا ترى أن فيه كلمة «من» للمبعض، وقد شك المنحدث أنه قال: إن من ثبيان أو أن من بعض لبيان، وكيف يذم البيان كله، وقد عدوه نعمة على عبده، فقال: «خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴿١﴾ عَلَّمَهُ الْقَبِيَّانَ ﴿٢﴾» (الرحمن: ٣-٤). قاله في «عمدة القاري».

(١) قوله: وإن من العلم جهلا: أي لكونه علما مذموما، والجهل به خير منه، أو لكونه عنما بها لا يعنيه فيصير جهلا بما يعنيه في النهاية، قيل: هو أن يتعلم من العلوم ما لا يحتاج إليه كالتنجيم وعلم الأوائل، ويدع ما يحتاج إليه في دينه من علم القرآن والسنة، فلا اشتغال به يتمتع عن تعلم ما هو محتاج إليه، فيكون جهلا له. قال الأزهري: وقيل: هو أن لا يعمل بعلمه، فيكون ترك العمل بالعلم جهلا. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: وإن من انقول وبالا: أي ثقلا وببلا عليك أو ثقلا على سامعك. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: إن من الشعر حكمة: فيه «من» تبعيضية، قال ابن بطاكة: ما كان في الشعر والرجز ذكر الله تعالى وتعظيمه ووجدانيته وإثارة طاعته والاستسلام له فهو حسن يرغب فيه، وهو المراد في الحديث بأنه حكمة، وما كان كذبا وفحشا فهو المذموم، وهو المراد في الحديث بأن يمتلئ جوف رجل قبيح خيرا له من أن يمتلئ شعرا. قاله في «عمدة القاري».

وفي «الإستيعاب» لابن عبد البر: أنه قال: يا رسول الله! ماذا ترى في الشعر؟ فقال: «إن المؤمنين يجاهد بسيفه ولسانه».

٤٦٠٨ - وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «اهجوا»<sup>(١)</sup> قرئنا فإنه أشد عليهم من رشي النبل. رواه مسلم.

٤٦٠٩ - وعن البراء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ يوم فريضة لحسان بن ثابت: «اهج المشركين فإن جبريل معك» وكان رسول الله ﷺ يقول لحسان: «أجب عني، اللهم أئده بروج القدس». متفق عليه.

٤٦١٠ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول لحسان: «إن روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن الله ورسوله» وقالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: هجاهم حسان فشفى واشتفى. رواه مسلم.

٤٦١١ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يضع<sup>(٢)</sup> لحسان منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله ﷺ، أو يذافح، ويقول رسول الله ﷺ: إن الله

(١) قوله: اهجوا قرئنا الخ: قال النووي: فيه جواز هجو الكفار وأذاهم ما لم يكن هم أمان؛ لأن الله تعالى قد أمر بالجهاد فيهم والإغلاظ عليهم؛ لأن في الإغلاظ بياناً لنقصهم والانتصار منهم لهجائهم المسلمين، ولا يجوز ابتداء لقوله تعالى: «وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ» (الأنعام: ١٠٨). كذا في «المرافعة».

(٢) قوله: وضع لحسان منبراً في المسجد: وقال في «رد المحتار» قبيل باب الوتر والنوافل: وقد أخرج الإمام الطحاوي في «شرح مجمع الآثار»: أنه رضي الله عنه أن تشد الأشعار في المسجد وأن تباع فيه السلع، وأن يتحلق فيه قبل الصلاة، ثم وفق بينه وبين ما ورد: أنه رضي الله عنه وضع لحسان منبراً ينشد عليه الشعر بحمل الأول على ما كانت قريش تهجوه به ونحوه مما فيه ضرر، وعلى ما يغلب على المسجد حتى يكون كالسوق؛ لأنه رضي الله عنه لم ينه علياً عن خصف النعل فيه مع أنه لو اجتمع الناس لخصف النعال فيه كره، وكذلك البيع وإنشاد الشعر والتحلق قبل الصلاة، فما غلب عليه كره، وما لا فلا.

يُؤَيِّدُ حَسَانَ بَرُوجِ الْقُدُسِ مَا يُتَافَحُ أَوْ يُفَاخِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٦١٢ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْعَرَجِ، إِذْ عَرَضَ شَاعِرٌ يُنْشِدُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خُذُوا الشَّيْطَانَ أَوْ أَمْسِكُوا الشَّيْطَانَ، لِأَنَّ «يَمْتَلِي» جَوْفَ رَجُلٍ قَبِيحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَ شِعْرًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٦١٣ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَمْتَلِي جَوْفَ رَجُلٍ قَبِيحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَ شِعْرًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٦١٤ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: ذُكِرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الشَّعْرُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هُوَ كَلَامٌ» فَحَسَنُهُ حَسَنٌ وَقَبِيحُهُ قَبِيحٌ. رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ.

وَرَوَى الشَّافِعِيُّ عَنْ عُرْوَةَ مَرْسَلًا.

١١ قوله: لأن يمتلي جوف رجل قبيحاً خير له من أن يمتلي شعراً: قال في «رد المحتار» في صدر الكتاب قبل رسم المفتي: اعلم أن المكروه من الشعر ما دام عليه رجعله صناعة له حتى غلب عليه واشغله عن ذكر الله تعالى، وعن العلوم الشرعية، وبه فسر الحديث المتفق عليه، وهو قوله ﷺ: «لأن يمتلي جوف أحدكم قبيحاً خير من أن يمتلي شعراً». فاليسير من ذلك لا بأس به إذا قصد به إظهار النكات واللطافات والتشابه الفاتنة والمعاني الاثمة، وإن في وصف الخدود والقلود، فإن علماء البديع قد استشهدوا من ذلك بأشعار المولدين وغيرهم لهذا القصد، وقد ذكر المحقق ابن المهام في «شهادات» «فتح القدير»: أن المحرم منه ما كان في اللفظ ما لا يجعل كصفة الذكور والمرأة المعينة الحية، ووصف الخمر المهيج إليها، والحنانات والهجاء لمسلم أو ذمي، إذا أراد التكلم هجاء، لا إذا أراد إنشاد الشعر للاستشهاد به، أو ليعلم فصاحته وبلاغته، وأما الزمريات المجردة عن ذلك المتضمنة وصف الرياحين والأزهار والمياه فلا وجه لمنعها. نعم، إذا قيل على الملاحى امتنع، وإن كان مواعظاً وحكماً. وفي «الذخيرة» عن «النوازل»: قراءة شعر الأدب إذا كان فيه ذكر الفسق والخمر والغلام يكره، والاعتناء في الغلام على ما ذكرنا في المرأة أي من أنها إن كانت معينة حية يكره، وإن كانت ميتة فلا.

١٢ قوله: هو كلام فحسه حسن وقبيحه قبيح: وقال في «رد المحتار» قبيل باب النثر والنوافل: قال في «الضياء المعنوي»: «العشرون أي من آفات اللسان الشعر، سئل عنه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فقال: كلام حسنه حسن وقبيحه قبيح، ومعناه إن الشعر كائن شراً بحمد حين يحمى ويذم حين يذم، ولا بأس باستماع نشيد الأعراب، وهو إنشاد الشعر من غير لحن، ويجرم هجو مسلم، ولو بما فيه، قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لأن يمتلي جوف أحدكم قبيحاً خير له من أن يمتلي شعراً، فما كان منه في =

- ٤٦١٥ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ عليه السلام قَالَ: رَدِفْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا فَقَالَ: «هَلْ مَعَكَ مِنْ شِعْرِ أُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ شَيْءٌ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «هَيْه» فَأَنْشَدْتُهُ <sup>(١)</sup> بَيْتًا فَقَالَ: «هَيْه» ثُمَّ أَنْشَدْتُهُ بَيْتًا، فَقَالَ: «هَيْه» حَتَّى أَنْشَدْتُهُ مِائَةَ بَيْتٍ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.
- ٤٦١٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَيْبِدٍ: أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.
- ٤٦١٧ - وَعَنْ جُنْدُبٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ فِي بَعْضِ الْمَشَاهِدِ وَقَدْ دَمِيَتْ إَصْبَعُهُ فَقَالَ:

هَلْ <sup>(٢)</sup> أَنْتَ إِلَّا إِصْبَعٌ دَمِيَتْ  
وَفِي سَمِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيَتْ  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

- ٤٦١٨ - وَعَنِ الْبَرَاءِ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْقُلُ التُّرَابَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ حَتَّى أَغْمَرَ بَطْنَهُ يَقُولُ: <sup>(٣)</sup>

وَاللَّهُ! لَوْلَا اللَّهُ مَا اهْتَدَيْنَا  
فَأَنْزِلْ سَكِينَةً عَلَيْنَا  
وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلِّينَا  
وَلَبَّيْ الْأَقْدَامَ إِنْ لَأَقَيْنَا  
إِنَّ الْأَلَى قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا  
إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَبِينَا

= الوعظ والحكم وذكر نعم الله تعالى وصفة المتقين فهو حسن، وما كان من ذكر الإطلاق والأزمان والأمم فبإباح، وما كان من هجو وسخف فحرام، وما كان من وصف الخنود والقدود والشعور فمكروه، كذا فصله أبو الليث السمرقندي، ومن كثرة إنشاده وإنشاده حين تنزل به مهماته ويحمله مكسية له تنفص مروته وترد شهادته.

(١) قوله: فَأَنْشَدْتُهُ بَيْتًا إلخ: فيه استحباب إنشاد الشعر المحمود المشتمل على الحكمة. قاله في «المرواة»

(٢) قوله: هَلْ أَنْتَ إِلَّا إِصْبَعٌ دَمِيَتْ: أي قال النبي ﷺ اتفاقاً على مقتضى الطبع السليم السليقي من غير قصد إلى وزنه كما يقع لكثير من الناس، والشعر كلام مقفى موزون قصيداً ليخرج ما وقع في القرآن أو كلام النبوة. التعليل من «المرواة».

(٣) قوله: وَاللَّهُ! لَوْلَا اللَّهُ مَا اهْتَدَيْنَا: قال الكرمانى: إنها من أراجيز ابن رواحة كان يقولها ﷺ في حفر الخندق. قاله في «عمدة القاري».



يَرْفَعُ بِهَا صَوْتَهُ أَبِينَا أَبِينَا مُتَقَّقٌ عَلَيْهِ.

٤٦١٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: جَعَلَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يُخْفِرُونَ الْخُنْدُقَ وَيَنْقُلُونَ الثَّرَابَ وَهُمْ يَقُولُونَ:

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا  
يَقُولُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم وَهُوَ يُجِيبُهُمْ:

اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ فَاعْزِمِ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ  
مُتَقَّقٌ عَلَيْهِ.

٤٦٢٠ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم حَادٍ يُقَالُ لَهُ الْأُجَشَّةُ، وَكَانَ حَسَنَ الصَّوْتِ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «رُوَيْدُ يَا أُجَشَّةُ، لَا تَكْسِرِ الْقَوَارِيرَ» قَالَ قَتَادَةُ: يَعْنِي ضَعْفَةَ النِّسَاءِ مُتَقَّقٌ عَلَيْهِ.

٤٦٢١ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «الْغِنَاءُ» يُنْبِثُ التَّفَاقُ فِي الْقَلْبِ كَمَا يُنْبِثُ الْمَاءُ الزَّرْعَ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

١٠٠ قوله: لا تكسر القوارير: وهي الزجاجية، كنى بها عن النساء؛ لما فيهن من الرقة واللطافة وضعف البنية، أمّره بغض من صوته الحسن خشية أن يقع من قلوبهن موقعا لضعف عزائهن وسرعة تأثرهن كسرعة الكسر إلى القوارير، كذا في «المرفأة».

١٠١ قوله: الغناء ينبت التفاف في القلب الخ: قال في «الدر المختار» في كتاب الخطر والإباحة: وفي «السراج» أن الملاهي كلها حرام ويندخل عليهم بلا إذنهم لإنكار المنكر، قال ابن مسعود: صوت النهو والغناء ينبت التفاف في القلب كما ينبت الماء الثبات، قلت: وفي «البيزانية»: استماع صوت الملاهي كضرب فصب ونحوه حرام؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: «استماع الملاهي موصية، والجلوس عليها فحش، والتلذذ بها كفر». أي بالنعمة، فصرف الجوارح إلى غير ما خلق لأجله كفر بالنعمة لا شكر، فالواجب كل الواجب أن يحتب كبرا يسمع؛ لما روي أنه صلى الله عليه وسلم: أدخل إصبعة في أذنه عند سماعه، وأشعار العرب لو فيها ذكر الفسق تركه انتهى، أو لتغليظ الذنب، كما في الاختيار أو للاستحلال، كما في «النهاية». وقال في «رد المحتار»: قوله: أو لتغليظ الذنب عطف على قوله: أي بالنعمة، يعني إنما أطلق عليه لفظ «الكفر» تغليظا، =

٤٦٢٢ - وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ: كُنْتُ مَعَ ابْنِ عَسَرٍ فِي طَرِيقٍ فَسَمِعَ مِنْ مَارَأٍ، فَوَضَعَ إصْبَعِيهِ فِي أُذُنِيهِ وَتَأَى عَنِ الطَّرِيقِ إِلَى الْجَانِبِ الْآخِرِ، ثُمَّ قَالَ لِي بَعْدَ أَنْ بَعْدَ: يَا نَافِعُ هَلْ تَسْمَعُ شَيْئًا؟ قُلْتُ: لَا، فَرَفَعَ إصْبَعِيهِ مِنْ أُذُنِيهِ وَقَالَ: كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَمِعَ صَوْتَ يَرَّاجٍ، فَصَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُ، قَالَ نَافِعٌ: وَكُنْتُ إِذْ ذَلِكَ صَغِيرًا. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

### بَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِمَّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

ثَوَابٌ وَحِيمٌ ﴿١٠٢﴾  
(المحزاب: ١٠٢)

٤٦٢٣ - عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ خَتَمِي وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٦٢٤ - وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «اضْمَنْوْا لِي سِتًّا مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَضْمَنْ لَكُمْ الْجَنَّةَ، اصْدُقُوا إِذَا حَدَّثْتُمْ، وَأَوْفُوا إِذَا وَعَدْتُمْ، وَأَدُّوا إِذَا أَوْثَمْتُمْ، وَاحْفَظُوا فُرُوجَكُمْ، وَغَضُّوا أَبْصَارَكُمْ، وَكَفُّوا أَيْدِيَكُمْ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٦٢٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَقْدَرُونَ مَا أَكْثَرَ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ

- وما نقل أنه لا يسمع الشعر لم يدل على إباحة الغناء، ويجوز حمله على الشعر المباح فاشتمل على الحكمة والوعظ، وحدث: تواجدته ﷺ لم يصح، وقد مر الكلام في التغني في صدر هذا الباب مسترقاً، نقلاً عن «التفسيرات الأحمدية» فليبتاعه فإنه نفس في بيده.

الْحَنَّةُ؟ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ، أَتَذَرُونَ مَا أَكْثَرَ مَا يُدْخِلُ النَّاسُ النَّارَ؟ الْأَجْوَقَانِ: الْقُمْ وَالْفَرْجُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

٤٦٢٦ - وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ: مَا النَّجَاهُ؟ فَقَالَ: «أَمْسِكْ عَلَىكَ لِسَانَكَ، وَلْيَسَعَكَ يَتُّكَ، وَابْكِ عَلَى خَطِيئَتِكَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٦٢٧ - وَعَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْثَقَفِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا الْخَوْفُ مَا تَخَافُ عَلَيَّ قَالَ: فَأَخَذَ بِلِسَانِي نَفْسِي وَقَالَ: هَذَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَصَحَّحَهُ.

٤٦٢٨ - وَعَنْ أَسْلَمَ قَالَ: إِنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَخَلَ يَوْمًا دَخَلَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ يَجْنِدُ لِسَانَهُ، فَقَالَ عُمَرُ: مَهْ، عَفَرَ اللَّهُ لَكَ، فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّ هَذَا أُرْوَدُنِي الْمَوَارِدَ. رَوَاهُ مَالِكٌ.

٤٦٢٩ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَفَعَهُ قَالَ: إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلَّهَا تُكْفِّرُ اللِّسَانَ، فَقُولُ: ائْتِ اللَّهَ فِينَا، فَإِنَّمَا نَحْنُ بِكَ، فَإِنْ اسْتَقَمَّتْ اسْتَقَمْنَا، وَإِنْ اغْوَجَجَتْ اغْوَجَجْنَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٦٣٠ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ صَمَتَ نَجَا». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٦٣١ - وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَقَامُ الرَّجُلِ بِالصَّمْتِ عِنْدَ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةٍ سِتِّينَ سَنَةً». رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٦٣٢ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ! أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى خَصْلَتَيْنِ هُمَا أَخَفُّ عَلَى الظَّهِيرِ وَأَثْقَلُ فِي الْمِيزَانِ؟» قَالَ: قُلْتُ: بَلَى، قَالَ: «طَوْلُ الصَّمْتِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا عَمِلَ الْخَلَائِقُ بِمِثْلِهِمَا». رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٦٣٣ - عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ إِلَى

أَنْ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَوْصِنِي، قَالَ: «أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ؛ فَإِنَّهُ أَرْبَعٌ لِأَمْرِكَ كُلِّهِ»، قُلْتُ: زِدْنِي قَالَ: «عَلَيْكَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ فَإِنَّهُ فَإِنْ ذَلِكَ لَكَ نُورٌ فِي السَّمَاوَاتِ وَنُورٌ فِي الْأَرْضِ»، قُلْتُ: زِدْنِي، قَالَ: «عَلَيْكَ بِطَوِيلِ الصَّنَةِ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّهُ مُطَرِدَةٌ لِلشَّيْطَانِ وَغَوْنٌ لَكَ عَلَى أَمْرِ دِينِكَ»، قُلْتُ: زِدْنِي، قَالَ: «إِيَّاكَ وَكَثْرَةَ الصُّحُوحِ؛ فَإِنَّهُ يُبَيِّتُ الْقَلْبَ وَيُذْهِبُ نُورَ الْوَجْهِ»، قُلْتُ: زِدْنِي، قَالَ: «قُلِ الْحَقَّ وَإِنْ كَانَ مُرًّا»، قُلْتُ: زِدْنِي، قَالَ: «لَا تَخَفْ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَايِمٌ» قُلْتُ: زِدْنِي، قَالَ: «لِيَحْجُزَكَ»<sup>(١)</sup> عَنِ النَّاسِ مَا تَعْلَمُ مِنْ نَفْسِكَ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٦٣٤ - وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ خَطَّابٍ رضي الله عنه قَالَ: أَتَيْتُ أَبَا ذَرٍّ فَوَجَدْتُهُ فِي الْمَسْجِدِ مُحْتَبِيًا بِكَسَاءٍ أَسْوَدَ وَحَدَهُ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا ذَرٍّ! مَا هَذِهِ الْوَحْدَةُ؟ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْوَحْدَةُ خَيْرٌ مِنْ جَلِيسِ السُّوءِ، وَالْجَلِيسُ الصَّالِحُ خَيْرٌ مِنَ الْوَحْدَةِ، وَإِمْلَأْ الْخَيْرَ خَيْرٌ مِنَ السُّكُوتِ، وَالسُّكُوتُ خَيْرٌ مِنْ إِمْلَاءِ الشَّرِّ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٦٣٥ - وَعَنْ يَلَالِ بْنِ الْحَارِثِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَعْلَمُ مَبْلَغَهَا يَكْتُوبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنَ الشَّرِّ مَا يَعْلَمُ مَبْلَغَهَا يَكْتُوبُ اللَّهُ بِهَا عَلَيْهِ سَخَطَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ». رَوَاهُ فِي «مَرْجِ السُّنَّةِ». وَرَوَى مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ.

٤٦٣٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا يَرْفَعُهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ، وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا يَهْوِي بِهَا فِي جَهَنَّمَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) قوله: ليحجزك الخ: أي ليعنك عن الناس، أي ليعنك عن الناس، أي يوجبهم ما تعلم من نفسك، أي من عيوبها، كما ورد عن أنس أخرجه الديلمي: طوبى لمن شغلته هيبه عن عيوب الناس. كذا في «المرواة».

وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا: يَهْوِي بِهَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ.

٤٦٣٧ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَقُولُ الْكَلِمَةَ لَا يَقُولُهَا إِلَّا لِيُضْحِكَ بِهَا أَهْلَ الْمَجَالِسِ يَهْوِي بِهَا أَبْعَدَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَزُلُّ عَلَى لِسَانِهِ أَشَدَّ مَا يَزُلُّ عَلَى قَدَمَيْهِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٦٣٨ - وَعَنْ تَهْزِئِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام: «وَبُلٌّ لِمَنْ يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ وَيَلُّ لَهُ وَيَلُّ لَهُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ.

٤٦٣٩ - وَعَنْ سُفْيَانَ بْنِ أُسَيْدٍ الْحَضْرَمِيِّ عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «كَثُرَتْ حَيَاتُهُ أَنْ تُحَدِّثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ بِهِ مُصَدِّقٌ وَأَنْتَ لَهُ بِهِ كَاذِبٌ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٦٤٠ - وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُطْبَعُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْخِلَالِ كُلِّهَا إِلَّا الْحَيَاتَةَ وَالْكَذِبَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ.

٤٦٤١ - وَعَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ أَنَّهُ قَالَ: قَبِلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «أَيَكُونُ الْمُؤْمِنُ جَبَانًا؟ فَقَالَ: «نَعَمْ» فَقِيلَ لَهُ: أَيَكُونُ الْمُؤْمِنُ بَخِيلًا؟ فَقَالَ: «نَعَمْ» فَقِيلَ لَهُ: أَيَكُونُ الْمُؤْمِنُ كَذَّابًا؟ فَقَالَ: «لَا». رَوَاهُ مَالِكٌ وَالبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» مُرْسَلًا.

٤٦٤٢ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا كَذَّبَ الْعَبْدُ تَبَاعَدَ عَنْهُ الْمَلَكُ مِيلًا مِنْ ثَنِي مَا جَاءَ بِهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٦٤٣ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عليه السلام قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ فَإِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصَّدَقَ حَتَّى يُكْتَتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ، فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى

يُحْكَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: قَالَ: «إِنَّ الصَّدَقَ بَرٌّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ. وَإِنَّ الْكَذِبَ فَجُورٌ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ».

٤٦٤٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ تَرَكَ الْكَذِبَ» وَهُوَ بَاطِلٌ بَيْنِي لَهُ قَصْرٌ فِي رَبِيعِ الْجَنَّةِ، وَمَنْ تَرَكَ الْبِرَّاءَ وَهُوَ مُحِقٌّ بَيْنِي لَهُ فِي وَسْطِ الْجَنَّةِ، وَمَنْ حَسَنَ خُلُقَهُ بَيْنِي لَهُ فِي أَعْلَاهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَكَذَا فِي «شَرْحِ السُّنَنِ».

٤٦٤٥ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: «إِنَّ» الشَّيْطَانَ لِيَتِمَثَّلَ فِي صُورَةِ الرَّجُلِ فَيَأْتِي الْقَوْمَ فَيُحَدِّثُهُمْ بِالْحَدِيثِ مِنَ الْكَذِبِ فَيَتَفَرَّقُونَ، فَيَقُولُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ: سَمِعْتُ رَجُلًا أَغْرِفُ وَجْهَهُ وَلَا أَدْرِي مَا اسْمُهُ يُحَدِّثُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٦٤٦ - وَعَنْ أُمِّ كَلْثُومٍ رضي الله عنها قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُضْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ، وَيَقُولُ خَيْرًا أَوْ يَنْبِي خَيْرًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٦٤٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَجِدُ مِنْ شَرِّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذَا الْوَجْهَيْنِ.....

(١) قوله: من ترك الكذب: أي وقت مرأته. كذا في «المرفقة».

(٢) قوله: وهو باطل: جملة معترضة بين الشرط والجزاء للتفسير عن الكذب، فإن الأصل فيه أنه باطل، أو جملة حالية من المقعون، أي والحال أنه باطل لا مصلحة فيه من مخصصات الكذب، كما في الخبر، أو إصلاح ذات البين والمعارض. كذا في «المرفقة».

(٣) قوله: إن الشيطان ليتمثل في صورة الرجل إلخ: قال الطيبي: وفيه تنبيه على التحري فيها يسمع من الكلام، وأن يتعرف من القائل أهو صادق يجوز النقل عنه، أو كاذب يجب الاجتناب عن نقل كلامه، على ما ورد: «كفى بالمرء كذاباً أن يحدث بكل ما سمع». كذا في «المرفقة».

الَّذِي "يَأْتِي هَؤُلَاءِ بِوَجْهِهِ وَهَؤُلَاءِ بِوَجْهِهِ". مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٦٤٨ - وَعَنْ عَمَّارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ كَانَ ذَا وَجْهَيْنِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِسَانَانِ مِنْ قَارٍ». رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

٤٦٤٩ - وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: نَمَامٌ.

٤٦٥٠ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ وَأَسْمَاءُ بِنْتُ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «خِيَارُ عِبَادِ اللَّهِ الَّذِينَ إِذَا رَعَوْا ذِكْرَ اللَّهِ، وَشَرَارُ عِبَادِ اللَّهِ الْمَشَاءُونَ بِالنِّسِيَةِ، الْمُقَرَّفُونَ بَيْنَ الْأَحْبَةِ، الْمُبَاغُونَ الْمُبْرَأَةِ الْعَنَتِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٦٥١ - وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَغْنِيهِ». رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ، وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

١ - قوله: الذي يأتي هؤلاء بوجهه وهؤلاء بوجهه أي بوجه آخر كالمثاقفين والنمامين. قاله في «المراقبة». وقال في «مصنعة القاري»: وهذه هي المداينة المحرمة، وسمي ذر الوجهين مداينة؛ لأنه يظهر لأهل المنكر أنه عنهم راضٍ، فيلقنهم بوجه سمح بالترحيب والبشر، وكذلك يظهر لأهل الحق ما أظهر لأهل المنكر، فيخلطه نكلتا الطائفتين، ويظهره انرضى بفعلهم استحق اسم المداينة، واستحق انوعيد الشديد أيضًا. وقال في «المراقبة» في موضع آخر: قيل: المراد به من يرى نفسه عند شخص أنه من جملة عبيده وناصحيه، وهو يحدث في غيبته بمساويه. وقيل: المعنى من كان مع كل واحد من عدوين كأنه صديقه، ويظن أنه ناصر له، ويذم هذا عند ذلك، وذلك عند هذا.

٢ - قوله: لا يدخل الجنة: أي مع الفائزين قاتات أي نهم، والنسيمة نقل الكلام على وجه الفساد. كذا في «المراقبة».

٣ - قوله: من حسن إسلام النخ: قال التتوي: هذا أحد الأحاديث التي عليها مدار الإسلام، قال أبو داود: وهي أربعة، الأول: حديث نعمان بن بشير: لا خلل بين وبينها مستبهاة لا يعلمهن. الثاني: من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه. الثالث: لا يكون المؤمن مؤمنًا حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه. الرابع: «الأعمر بالنيات». وقيل: بدل الثالث: رعد في الدنيا يحبك الله، ويؤدبها في أيدي الناس بحك الناس. كذا في «المراقبة».

٤٦٥٢ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: ثَوَّبِي رَجُلٌ مِنَ الصَّحَابَةِ فَقَالَ رَجُلٌ: أَبْشِرْ بِالْجَنَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوَلَا تَذَرِينِي، فَلَعَلَّهُ تَكَلَّمَ فِيمَا لَا يَغْنِيهِ أَوْ يَجَل بِمَا لَا يَنْقُصُهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٦٥٣ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا<sup>(١)</sup> قَالَ الرَّجُلُ: هَلَكَ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلُكُمُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٦٥٤ - وَعَنْ مُعَاذٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ عَمَّرَ أَخَاهُ يَذْنِبُ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَعْمَلَهُ» يَغْنِي مِنْ ذَنْبٍ قَدْ تَابَ مِنْهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٦٥٥ - وَعَنْ وَائِلَةَ رضي الله عنها قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُظْهَرِ الشَّمَاتَةُ<sup>(٢)</sup> لِأَخِيكَ فَيَرْحَمَهُ اللَّهُ وَيَبْتَلِيكَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٦٥٦ - وَعَنْ جُنْدُبٍ رضي الله عنه قَالَ: جَاءَ أَغْرَابِيٌّ فَأَتَاخَ رَاحِلَتَهُ، ثُمَّ عَقَلَهَا، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا سَلَّمَ أَتَى رَاحِلَتَهُ فَأَطْلَقَهَا، ثُمَّ رَكِبَ، ثُمَّ نَادَى: اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَتَحَمَّدًا، وَلَا تُشْرِكْ فِي رَحْمَتِنَا أَحَدًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اتَّقُوا<sup>(٣)</sup> هُوَ أَضَلُّ أَمْ بَعِيرُهُ، أَلَمْ تَسْمَعُوا إِلَى مَا قَالَ؟» قَالُوا: بَلَى. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٦٥٧ - وَعَنِ ابْنِ الْمِقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمْ<sup>(٤)</sup> الْمَدَّاحِينَ

(١) قوله: إذا قال الرجل: هلك الناس: أي استوجبوا النار بسوء أعمالهم، وزاد في «شرح السنة»: حيث قال: إذا قال ذلك عجباً بنفسه وتصاغراً للناس فهو المكروه الذي نبه عنه، وأما إذا قال ذلك تحزناً أو تحذيراً لما يرى في الناس من أمر دينهم، فلا أرى به بأساً. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: الشماتة: أي الفرح ببلىه عدوك. وقوله: «لا تظهر الشماتة لأخيك» أي لأجل أخيك المسلم الذي وقع في بلىه دينية أو دنيوية بدنية أو مالية. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: هو أضل أم بعيره إلخ: يعني لا يقول ما قال إلا جاهل بالله وسعوى رحيته حيث يحجر الواسع. وفي «الحصن» للجزيري: ومن جملة آداب الدعاء أن لا يتحجر. كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: إذا رأيتم المداحين إلخ: المداحون هم الذين اتخذوا مدح الناس عادةً وجعلوه بضاعة يستأكلون به الممدوح، =



فَاخْتُوا فِي وُجُوهِهِمُ التُّرَابَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٦٥٨ - وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَنَى رَجُلٌ عَلَى رَجُلٍ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «وَيْلَكَ! قَطَعْتَ عُنُقَ أَخِيكَ» ثَلَاثًا «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَادِحًا لَا مَحَالَةَ فَلْيَقُلْ أَحْسِبُ فَلَانًا وَاللَّهِ حَسِيبُهُ إِنْ كَانَ يَرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ، وَلَا يُرْكِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٦٥٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا مَدَحَ الْفَاسِقُ غَضِبَ الرَّبُّ تَعَالَى، وَاهْتَزَّ لَهُ الْعَرْشُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

- أو أن يفرط في مدح الرجل بما ليس فيه، فيدخله من ذلك الإعجاب، ويظن أنه في الحقيقة بتلك المنزلة، فذلك قال رسول الله ﷺ: «قَطَعْتَ ظَهْرَ الرَّجُلِ حِينَ حَفَّتْ يَدَا لَيْسَ بِهِ» فربما حمل ذلك على الإعجاب والكبر، وعلى تضييع العمل وترك الإزدياد والفضل، ومن ذلك تأول العلماء في قوله ﷺ: «اخْتُوا التُّرَابَ فِي وُجُوهِ الْمَدَاحِينَ» أن المراد بهم المداحون أناس في وجوههم بالباطل، وبما ليس فيهم ولم يرد بهم من مدح رجلا به فيه، فقد مدح رسول الله ﷺ في الأشعار والخطب والمخاطبة ولم يمتح في وجوه المداحين التراب. ولا أمر بذلك، وفي الجملة للمدح والثناء على الرجل مكروه؛ لأنه فليما يسلم المداح من كذب بقوله في مدحه، وفليما يسلم المدح من عجب يندخله، فأما من مدح الرجل على الفطن الحسن والأمر المحمود يكون مه ترعيا في أمثاله وتحريضا للناس على الاقتداء في أشباهه، فليس بمدح، وروى أبو داود أن المقدام استعمل الحديث على ظاهره، وحمله على وجه في تناوب انتراب بيده وحته في وجه المدح، وقد يتناول أيضًا على وجه آخر، وهو أن يكون معناه الحبية والخرمان أي من تعرض لكم بالثناء والمدح فلا تعطوه واحرموه كنى بالتراب عن الحرمان كقوله: ماله غير التراب وما في يده غير التراب. انتقطته من «المرقاة» وعمدة القاري. وبذلك المجهود.

١ - قوله: «وَيْلَكَ قَطَعْتَ عُنُقَ أَخِيكَ» الخ قال في «المرقاة»: وإنما كره ذلك لثلاث يغتر المقول له فيستشعر الكبر والعجب، وذلك جناية عليه، فيصير كأنه قطع عنقه فاهلكه.

٢ - قوله: إذا مدح الفاسق الخ: هذا هو الداء العضال كأكثر العلل والشرع والقرآن المرائين في زماننا هذا، وإذا كان هذا حكم من مدح الفاسق، فكيف بمن مدح الظالم وركن إليه وكونا، وقد قال تعالى: «وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى اللَّهِ فَنَحْنُ غَفُورٌ نَسْتَمُخِذُ الْبَاطِلَ (هود: ١١٣)». وفي «الكشاف» النهي متناول للانحطاط في هواهم والانقطاع إليه ومصاحبتهم ومجانستهم وزيارتهم ومداهنتهم والرضا بأعمالهم والتشبه بهم والتزوي بزيمهم ومد العين إلى زمرتهم وذكرهم بما فيه تعظيمهم. كذا في «المرقاة».

٤٦٦٠ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ». متفق عليه.

٤٦٦١ - وَعَنْ أَنَسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنهما أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْمُسْتَبَانِ مَا قَالَا فَعَلَى الْبَادِي مِنْهُمَا مَا لَمْ يَعْتِدِ الْمَظْلُومُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٦٦٢ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ دَعَا<sup>(١)</sup> رَجُلًا بِالْكُفْرِ أَوْ قَالَ: عَدُوَّ اللَّهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِلَّا حَارَ عَلَيْهِ». متفق عليه.

٤٦٦٣ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَيُّمَا رَجُلٍ قَالَ: لِأَخِيهِ كَافِرٌ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا». متفق عليه.

٤٦٦٤ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَرْمِي<sup>(٢)</sup> رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ وَلَا يَزِيهِ بِالْكُفْرِ إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَلِكَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) قوله: سباب المسلم فسوق؛ لأن شتمه يغير حق حرام. كذا في «المرواة».

(٢) قوله: وقتاله كفر؛ ومن قال فيه دليل على أن ترك القتال من الإيمان وأن فعله ينقص الإيمان ليس بشيء فيه ما فيه؛ لأن المعنى مجادته، ومحاربهه بالباطل كفر بمعنى كفران النعمة والإحسان في أخوة الإسلام، وأنه ربما يؤول إلى التكفر، أو أنه فعل الكفرة، أو أراد به التغليب والتهديد والتشديد في الوعيد، وقد سبق في أول الكتاب ما هو فصل الخطاب في هذا الباب من أن القول بالصواب هو أن الأعيان ليست من أصل الإيمان بل من كماله، وأن حقيقة الإيمان، وهو التصديق غير قابل للزيادة والنقصان. نعم، قد يحصل له قوة بحسب معرفة الذليل وضعف بفقد، وقد يثمر ثمرته من ظهور الطاعات؛ وقد لا يثمر، فيقع صاحب في السيئات، وإن شئت زيادة تفصيل في هذا المقام فارجع إلى صدر هذا الكتاب. النقطة من «المرواة».

(٣) قوله: دعا رجلاً بالكفر إلخ؛ قال في «الدر المختار»: وعزر الشاتم بدلياً كافراً. وهل يكفر إن اعتقد نفسه كافراً، نعم، ولا لا، به يفتى، «شرح وهباية». ولو أجابه «ليك» كفر، «خلاصة».

(٤) قوله: لا يرمي رجلاً بالفسوق إلخ. قال في «الدر المختار»: فيعزر بقذف أي يشتم مسلم مثلاً بدلياً فاسقاً إلا أن يكون معلوم الفسق، كمكاش مثلاً، أو علم القاضي بفسقه؛ لأن الشتم قد ألحقه هو بنفسه قبل قول لقائل.

٤٦٦٥ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا لَعَنَ شَيْئًا صَعِدَتِ اللَّعْنَةُ إِلَى السَّمَاءِ، فَتُغْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ دُونَهَا، ثُمَّ تَهْبِطُ إِلَى الْأَرْضِ، فَتُغْلَقُ أَبْوَابُهَا دُونَهَا، ثُمَّ تَأْخُذُ يَمِينًا وَشِمَالًا، فَإِذَا لَمْ تَجِدْ مَسَاعًا رَجَعَتْ إِلَى الَّذِي لَعَنَ، فَإِنْ كَانَ لِذَلِكَ أَهْلًا وَلَا رَجَعَتْ إِلَى قَائِلِهَا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٦٦٦ - وَعَنِ ابْنِ عَمَّاسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا نَارَ عَنهُ الرِّيحُ رِدَاءَهُ فَلَعَنَهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَلْعَنُهَا فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ، وَإِنَّهُ مَنْ لَعَنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتِ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٦٦٧ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِأَبِي بَكْرٍ، وَهُوَ يَلْعَنُ بَعْضَ رَقِيقِهِ، فَالْتَمَسَتْ إِلَيْهِ، فَقَالَ: «لَلْعَانَيْنِ وَصَدِيقَيْنِ، كَلَّا وَرَبِّ الْكَعْبَةِ»، فَأَعْتَقَ أَبُو بَكْرٍ يَوْمَئِذٍ بَعْضَ رَقِيقِهِ، ثُمَّ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: لَا أَعُوذُ. رَوَاهُ التَّبِهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٦٦٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَنْبَغِي لِصَدِيقٍ أَنْ يَكُونَ لَعَانًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٦٦٩ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّعَانَيْنِ لَا يَكُونُونَ شُهَدَاءَ وَلَا شُفَعَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٦٧٠ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَكُونُ الْمُؤْمِنُ لَعَانًا». وَفِي رِوَايَةٍ: «لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَكُونَ لَعَانًا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٦٧١ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَانِ وَلَا بِاللَّعَانِ وَلَا الْفَاحِشِ وَلَا الْبُذِيِّ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّبِهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ». وَفِي أُخْرَى لَهُ: «وَلَا الْفَاحِشِ الْبُذِيِّ».

٤٦٧٢ - وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَلَاعَنُوا<sup>(١)</sup> بِلَعْنَةِ

اللَّهِ وَلَا يَغْضَبِ اللَّهُ وَلَا يَجْهَنَّمْ». وَفِي رِوَايَةٍ: «وَلَا بِالنَّارِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٦٧٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا كَانَ الْفَحْشُ فِي شَيْءٍ إِلَّا

شَأْنُهُ، وَمَا كَانَ الْحَيَاءُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٦٧٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ<sup>(٢)</sup> أُمَّتِي مُعَاقٍ إِلَّا

الْمُجَاهِرُونَ وَإِنَّ مِنَ الْمَجَانَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ بِالنَّيْلِ عَمَلًا، ثُمَّ يُصْبِحَ وَقَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، فَيَقُولُ: يَا فُلَانُ! عَمِلْتُ الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا، وَقَدْ بَاتَ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ، وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٦٧٥ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها أَنَّ رَجُلًا اسْتَأْذَنَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «اإِذْنُوا لَهُ، فَيُسِّرْ<sup>(٣)</sup>

أَخُو الْعَشِيرَةِ» فَلَمَّا جَلَسَ تَطَلَّقَ النَّبِيُّ ﷺ فِي وَجْهِهِ وَانْبَسَطَ إِلَيْهِ، فَلَمَّا انْطَلَقَ الرَّجُلُ

(١) قوله: لا تلاعنا بلعنة الله الخ: قال الطيبي: أي لا تدعوا الناس بما يبعدهم الله من رحمته، إما صريحاً كما تقولون: لعنة الله عليه، أو كناية كما تقولون: عليه غضب الله، أو أدخله الله النار، فقوله: «لا تلاعنا» من باب عموم المجاز؛ لأنه في بعض أفراد حقيقة وبعضه عاز. وهذا مختص بمعين؛ لأنه يجوز اللعن بالوصف الأعم، كقوله: لعنة الله على الكافرين، أو بالأخص كقوله: لعنة الله على اليهود، أو على كافر معين مات على الكفر كفرعون وأبي جهل. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: كل أمتي معاق إلا المجاهرون: قال الطيبي: والأظهر أن يقال: كل أمتي يُرْكُونُ عن الغيبة إلا المجاهرون، كما ورد من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له، وانعقد بمعنى الترك، وفيه معنى النفي، ونحوه قوله تعالى: «وَرَبِّيَ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنْزِلَ نُزُلًا» (التوبة: ٣٢)، والمجاهرون هم الذين جاهروا بمعاصيهم وأظهروها وكشفوا ما ستر الله عليهم منها فيحدثون، يقال: جهر وجاهر وأجهر. أقول: «قول الأشراف: كل أمتي لا ذنب عليهم». لا يصح عن إصلافة، بل نعتي: كل أمتي لا يؤخذون أو لا يعاقبون عقاباً شديداً إلا المجاهرون. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: فَيُسِّرْ أخو العشيرة الخ: قيل: ذلك الرجل كما وصفه النبي ﷺ فإنه ارتد بعد موته ﷺ مع المرتدين، ورجي به أسير إلى أبي بكر رضي الله عنه. وفي «فتح الباري»: أن عينة ارتد في زمن الصديق وحارب، ثم رجع وأسلم، وكان يقال له: الأحمق المطاع. وفي «شرح السنة»: فيه دليل على أن ذكر الفاسق بها فيه؛ ليعرف أمره فيبقى لا يكون من -

قَالَتْ عَائِشَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قُلْتَ لَهُ كَذَا وَكَذَا، ثُمَّ تَصَلَّيْتَ فِي وَجْهِهِ وَانْبَسَطْتَ إِلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَتَى عَهْدَتِي فَحَاشَا إِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَ النَّاسَ اتِّقَاءَ شَرِّهِ». وَفِي رِوَايَةٍ: «اتِّقَاءَ فُحْشِهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٦٧٦ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يُبَلِّغُنِي أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِي عَنْ أَحَدٍ شَيْئًا، فَإِنِّي أُحِبُّ أَنْ أُخْرَجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمُ الصَّدْرِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٦٧٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَتَذَرُونَ مَا الْغَيْبَةُ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُهُ» قِيلَ: أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ؟ قَالَ: «إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ اغْتَبْتَهُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ فَقَدْ بَهْتَهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَرَوَى الْيَعْقُوبِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ» بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِذَا قُلْتَ لِأَخِيكَ مَا فِيهِ فَقَدْ اغْتَبْتَهُ، وَإِذَا قُلْتَ مَا لَيْسَ فِيهِ فَقَدْ بَهْتَهُ.

= الغيبة. ولعل الرجل كان مجاهرا بسوء أفعاله، ولا غيبة لمجاهر. وكان القرطبي: فيه جواز غيبة المعلن بالفسق أو الفحش ونحو ذلك مع جواز مدارتهم اتقاء شرهم ما لم يؤد ذلك إلى المداينة. ثم قال تبعاً للقاضي حسين: والفرق بين المداينة والمداينة: أن المداينة بذل الدنيا لصالح الدنيا أو الدين أو هم مقام، وهي مباحة، وربما استحسنت، والمداينة: بذل الدين لصالح الدنيا. وهذه فائدة جليئة، ينبغي حفظها والمحافظة عليها، فإن أكثر الناس عنها غافلون، وبالفارق بينهما جاهلون. التقطته من «المراقبة».

وقال في «الدر المختار» و«العالمكيرية»: وإذا كان الرجل يصوم ويصلي ويضر الناس بيده ونسائه، فذكره بما فيه ليس بغيبة إباح، قال النووي: اعلم أن الغيبة من أقبح القبايح وأكثرها انتشاراً في الناس، حتى لا يسلم منها إلا القليل من الناس، وذكرك فيه بما يكرهه عام، سواء كان في بدنه أو دينه أو دنياه أو نفسه أو خلقه أو ماله أو ولده أو والده أو زوجه أو خادمه أو ثوبه أو مشيه وحركته وبشاشته وعبوسه وطلاقة أو غير ذلك مما يتعلق به، سواء ذكرته بلغظ أو كتابك أو رمزت أو أشرت إليه بعينك أو يدك أو رأسك ونحو ذلك، وضابطه: أن كل ما أفهمت به غيرك نقصان مسلم فهو غيبة محرمة، ومن ذلك المحاكاة بأن يمشي متعرجاً أو مطأطئاً أو على غير ذلك من الهيت مردياً حكاية هيئة من يتقصه بذلك. كذا في «المراقبة» وقال في «الدر المختار»: وفي «شرح الوهبانية»: الغيبة أن تصف أخاك حال كونه غائباً بوصف يكرهه إذا سمعه.

٤٦٧٨ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ: حَسْبُكَ مِنْ صَفِيَّةٍ كَذَا وَكَذَا تَعْنِي قَصِيرَةً فَقَالَ: «لَقَدْ قُلْتَ كَلِمَةً لَوْ مُزِجَ بِهَا الْبَحْرُ لَمَزَجَتْهُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

وَقَالَ الْعَيْنِيُّ وَابْنُ الْهَيْثَمِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ أَحَادِيثَ الْغِيْبَةِ فِي فَسَادِ الصَّوْمِ كُلِّهَا مَدْخُولَةٌ، وَعَلَى تَقْدِيرِ صِحَّتِهَا فَمَوْزُولَةٌ بِالْإِجْمَاعِ بِذَهَابِ الثَّوَابِ. وَقَالَ فِي «تَجْمَعِ التَّبَرَّكَاتِ»: الْغِيْبَةُ لَيْسَتْ مِنْ نَوَاقِصِ الْوُضُوءِ، وَلَمْ أَرْ فِيهِ خِلَافًا، نَعَمْ يُسْتَحَبُّ الْوُضُوءُ بَعْدَهَا.

١٠٠ قوله: حَسْبُكَ مِنْ صَفِيَّةٍ كَذَا وَكَذَا إِنَّهُ: قَالَ فِي «الدَّرُ الْخِتَارِ»: وَكَمَا تَكُونُ الْغِيْبَةُ بِالْفَسَادِ صَرِيحًا تَكُونُ أَيْضًا بِالْفَعْلِ، وَبِالتَّعْرِيفِ وَبِالْكِتَابَةِ وَبِالْحُرْكََةِ وَبِالْمَرْزُوعَةِ وَبِالْعَيْنِ وَالْإِشَارَةِ بِالْيَدِ، وَكُلُّ مَا يَفْهَمُ مِنْهُ الْمَقْصُودُ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي الْغِيْبَةِ، وَهُوَ حَرَامٌ، وَمِنْ ذَلِكَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: دَخَلْتُ عَلَيْهَا امْرَأَةً، فَلَمَّا رَأَتْ أَوَّمَتْ بِيَدِي أَيْ قَصِيرَةً، فَقَالَ ﷺ: «اغْتَيْبَهَا». وَمِنْ ذَلِكَ الْمَحَاكَاةُ كَأَنْ يَمُتِي مُتَعَارِضًا أَوْ كَمَا يَمُتِي فَهُوَ غِيْبَةٌ، بَلْ يُقْبَحُ لِأَجْهِ أَهْظَمٍ فِي التَّصْوِيرِ وَالتَّنْهِيمِ.

١٠١ قوله: وَقَالَ الْعَيْنِيُّ وَابْنُ الْهَيْثَمِ إِنَّهُ: قَالَ مَوْلَانَا مُحَمَّدُ عَبْدُ الْحَيِّ التَّكْنُوِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ الْفَوْي - فِي «نَمْعِ الْمُتَقِيِّ وَالسَّائِلِ»: «الاسْتِفْسَارُ: إِنْ اغْتَابَ الصَّائِمُ هَلْ يَفْسُدُ صَوْمُهُ بِالْغِيْبَةِ؟ الْاسْتِبْشَارُ: عِنْدَنَا لَا يَفْسُدُ. كَذَا فِي «الرَّقَايَةِ». وَقَدْ وَرَدَتْ فِي الْبَابِ أَحَادِيثُ فُرَوِي عَنْ النَّبِيِّ ﷺ: «إِذَا اغْتَابَ الصَّائِمُ أَفْطَرَ» أَخْرَجَهُ إِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوَيْهِ فِي مُسْنَدِهِ، وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ: «خَمْسٌ يَفْطُرُنَ الصَّائِمَ وَيَقْضِي الْوُضُوءَ: الْكَذِبُ وَالتَّنْمِيَةُ وَالْغِيْبَةُ وَالنَّظَرُ بِشَهْوَةٍ وَتَيْمِيمُ الْكَذَابِ».

قَالَ الْعَيْنِيُّ: رَوَاهُ ابْنُ الْجَوَازِيِّ. وَقَالَ: إِنَّهُ مَوْضُوعٌ، وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ: «أَرْبَعٌ يَفْطُرُنَ الصَّائِمَ وَيَنْقُضُنَ الْوُضُوءَ: وَيَبْذِمُنَ الْعَمَلَ: الْغِيْبَةُ وَالْكَذِبُ وَالتَّنْمِيَةُ وَالنَّظَرُ إِلَى حَاسَنِ الْمَرْأَةِ الَّتِي لَا تَعْلَمُ إِلَيْهَا». وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مَرْفُوعًا: أَنَّهُ قَالَ: «إِنْ صَامَ مَنْ ظَلَّ يَأْكُلُ لَحْمَ النَّاسِ». وَرَوَى: أَنَّ رَجُلَيْنِ صَلَا الطَّهْرَ وَالْعَصْرَ مَعَهُ وَكَانَا صَائِمِينَ، فَلَمَّا فَضِيَ النَّبِيُّ ﷺ الصَّلَاةَ قَالَ: «أَعْبَادُ وَضُوءِكُمْ وَصَلَاتِكُمْ، وَأَمْضُوا فِي صَوْمِكُمْ، وَأَقْضُوا يَوْمًا آخَرَ». قَالَا: لَمْ يَأْمُرْكَ اللَّهُ؟ قَالَ: «لَأَنْكُمَا اغْتَيْبْتُمَا عَلَانًا»، رَوَاهُ الْيَهْقِي.

وَقَالَ عِبَادُ: خَصَلْتَانِ تَفْسِدَانِ الصَّوْمَ: الْغِيْبَةُ وَالْكَذِبُ، وَرَوَى أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَحْتَجِمُ رَجُلًا، وَكَانَا يَفْتَنَانِ فَمَرَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِمَا، فَقَالَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ». وَمِنْ هَهُنَا ظَنُّ مَنْ ظَنَّنَ إِنْ اخْتِجِمَا مَفْسَدَةٌ لِلصَّوْمِ. وَقَالَ الْعَيْنِيُّ وَابْنُ الْهَيْثَمِ: إِنْ أَحَادِيثُ الْغِيْبَةِ فِي فَسَادِ الصَّوْمِ كُلِّهَا مَدْخُولَةٌ، وَعَلَى تَقْدِيرِ صِحَّتِهَا فَمَوْزُولَةٌ بِالْإِجْمَاعِ، -

= كما في «رد المحتار» و«المندية». وفي «الكفاية»: لا خلاف بين العلماء أن الصوم لا يفسد بهذا، والفتوى بخلاف الإجماع غير معتبر، والحديث، وهو قوله ثَلَاثٌ يَفْطُرُنَ الصَّائِمَ: كذا ذكره الإمام المحبوبي. وقال فخر الإسلام في «الجامع الصغير»: وأخذت الوارد فيه هو قوله: «الغنية تفطر انصائم» مؤول بالإجماع.

وتأويلها بوجهين، الوجه الأول: ما في «البتية»: أن المراد به ذهاب الثواب، والوجه الثاني: ما قال الغزالي: إن الصوم ثلاثة: صوم يترك الصائم فيه الأكل والشرب والجماع فقط، وهو صوم العوام، وصوم يجنب فيه الصائم عنها، وعن ما يجعل الصوم مكروها كالفجأة والكذب وغيره، وهو صوم الخواص، وصوم لا يلتفت فيه الصائم إلا إلى من هو مولاه، ولا ينظر إلى ما سواه، وهو صوم أخص الخواص، فالغنية وأخوانها وإن لم تفسد الصوم الأول، لكنها تفسد الصومين الآخرين، فهو المراد بالحديث. قلت: قال ابن المهام: حكاية الإجماع بناء على عدم اعتبار خلاف الظاهرية في هذا؛ فإنه حدث بعد ما مضى السلف.

وفي «رد المحتار»: أن فساد الصوم بالغية عما لم يذهب إليه أحد من المجتهدين إلا أصحاب الظواهر مع أن حلياً والقاري صرح في شرح «المشكاة» والغزالي في «إحياء العلوم» أن فساد الصوم بالغية قد ذهب إليه سفيان الثوري، وهو من المجتهدين، فلا يصح قولها، وهذه الشبهة قد خطر في خاطري سنة اثنتين وثلاثين بعد الأنف والمائتين، وحررتها على صفحات «رد المحتار». ويخطر بالبال ما يصح قول الفقهاء من أن أحاديث الغنية مؤولة بالإجماع، وهو أن فسادها بها مما لم يذهب إليه أحد من الصحابة، وإن ذهب إليه بعض المجتهدين المتأخرين، فكان المراد به إجماع الصحابة، أو إجماع الكل بعدم اعتبار قول من خالفهم.

وأما حصر ابن المهام والشامي كما ذكرنا من أن فساد الصوم عما لم يذهب إليه إلا أرباب الظواهر، فمما لا يصح عندي؛ فإن الثوري عد من المجتهدين لا بعده أحد من أرباب الظواهر، والله يعلم السرائر، إلا أن يقال: لم يثبت عنه ذلك بسنده معتبر. الاستفسار: رجل توفياً ثم اغتاب أحداً من المسلمين، فهل يعيد الوضوء أم لا؟ الاستبصار: الغيبة ليست من نواقض الوضوء، ولم أر فيه خلافاً، نعم، يستحب الوضوء بعدها، كما في «مجمع البركات». وقد وردت فيه الآثار والأقوال عن إبراهيم النخعي أنه قال: الوضوء من الحدث وأذى المسلم. وقالت عائشة رَضِيَ: الحدث حدثان: حدث من فيك وحدث من نومك، وحدث الفم أشد الكذب والغيبة. وروي أن رجلين توفضنا وجاءا مسجداً لنصلاة، فمر هناك نخت فاختاباه، ثم صلبا وحضرا عند عطاء، فسألاه عن ذلك، فقال: أعيدا وضوءكما وصلاتكما، وكان ذلك من الأحكام صادرة تهديداً، والأقوال تشديداً.

٤٦٧٩ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه وَجَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْغِيْبَةُ أَشَدُّ مِنَ الزَّنَا» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَكَيْفَ الْغِيْبَةُ أَشَدُّ مِنَ الزَّنَا؟ قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَزْنِي فَيَتُوبُ فَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِ». وَفِي رِوَايَةٍ: «فَيَتُوبُ فَيَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ، وَإِنَّ صَاحِبَ الْغِيْبَةِ لَا يُغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَغْفِرَهَا لَهُ صَاحِبُهُ». وَفِي رِوَايَةِ أَنَسٍ: قَالَ: «صَاحِبُ الزَّنَا يَتُوبُ، وَصَاحِبُ الْغِيْبَةِ لَيْسَ لَهُ تَوْبَةٌ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٦٨٠ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مِنْ كَفَّارَةِ الْغِيْبَةِ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لِمَنْ اغْتَابَكَ، تَقُولُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلَهُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ».

### بَابُ الْوَعْدِ

٤٦٨١ - عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَاءَ أَبَا بَكْرٍ مَالٌ مِنْ قِبَلِ

قلت: وقد ألفت في بحث الغيبة رسالة جامعة، سميتها به زجر انشيان وأهل الشيعة عن ارتكاب الغيبة بالناسان الهندية، فلتصالح فرأيتها نفيسة في بابها، لم يوجد عدليها ومثيلها، وفي رسالة أخرى بالهندية أيضًا مسألة بلاعدة التصالح بترك القبايح، وذكرت فيها أيضًا قدر، مما ينمق بهذا البحث، والله الحمد على ذلك.

١. قوله: أن من كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتابك الخ. وقال الفقيه أبو الليث: قد تكلم الناس في توبة المغتابين هل تجوز من غير أن يستحل من صاحبه؟ قال بعضهم: تجوز. وقال بعضهم: لا تجوز، وهو عندنا عن وجهين أحدهما: إن كان ذلك القول قد بلغ إلى الذي اغتابه فتوبته أن يستحل منه، وإن لم يبلغ فيستغفر الله ويضمر أن لا يعود مثله. وهل يكفيه أن يقول: اغتبتك فاجعلني في حل أم لا بد أن يبين ما اغتاب؟ قال بعض علماءنا: في الغيبة لا يعلم بها، بل يستغفر الله له، إن علم أن إعلامه يثير فتنة، ويدل عليه ما هو المقرر في الأصول أن الإبراء عن اخفوق المجهولة جائز عندنا، ثم أعلم أنه يستحب لصاحب الغيبة أن يبرأ منها ليخلص أخاه من المعصية، ويفوز هو بعظيم ثواب الله في العفو. وفي «الفتنة»: تصافح الخصمين لأجل العذر استحلل. وقال النووي: رأيت في فتاوى الطحاوي أنه يكفي الندم والاستغفار في الغيبة وإن بلغت، فأنطريق أن يأتي المغتاب ويستحل منه، فإن تعذر لموته أو لغيبته البعيدة استغفر الله تعالى، ولا اعتبار بتحليل الورثة، كذا في «المروقة». وقال في «المختار»: وإذا لم تبلغه يكفيه الندم، وإلا شرط بيان كل ما اغتابه به، أي مع الاستغفار والتوبة.



العلاء بن الحضرمي، فقال أبو بكر: مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ دَيْنٌ أَوْ كَانَتْ لَهُ قِبْلَةٌ عِدَّةٌ فَلْيَأْتِنَا. قَالَ جَابِرٌ: فَقُلْتُ: وَعَدَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُعْطِيَنِي هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا، فَبَسَطَ يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. قَالَ جَابِرٌ: فَعَدَدْتُهَا فَإِذَا هِيَ خَمْسُ مِائَةٍ، وَقَالَ: خُذْ مِثْلَهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٦٨٢ - وَعَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أُبَيِّضَ قَدْ شَابَ، وَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ يُشَبِّهُهُ وَأَمَرَ لَنَا بِثَلَاثَةِ عَشَرَ قَلُوصًا، فَذَهَبْنَا نَقْبِضُهَا، فَأَتَانَا مَوْتُهُ ﷺ فَلَمْ يُعْطُونَا. شَيْئًا، فَلَمَّا قَامَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ: مَنْ كَانَتْ لَهُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِدَّةٌ فَلْيَجِئْ، فَقُمْتُ إِلَيْهِ فَأَخْبَرْتُهُ، فَأَمَرَ لَنَا بِهَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٦٨٣ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْحُسَّاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَايَعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ وَبَقِيَتْ لَهُ بَقِيَّةٌ، فَوَعَدْتُهُ أَنْ آتِيَهُ بِهَا فِي مَكَانِهِ فَتَسَيَّتُ، فَذَكَرْتُ بَعْدَ ثَلَاثٍ، فَإِذَا هُوَ فِي مَكَانِهِ، فَقَالَ: «يَا فَتَى! لَقَدْ شَقَقْتَ عَلَيَّ أَنَا هَهُنَا مُنْذُ ثَلَاثٍ أَنْتَظِرُكَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: فلينا: قال في «المراقبة»: قال الأشراف وغيره من علمائنا: فيه استحباب قضاء دين الميت وإنجاز وعده لمن يخلفه بعده، وأنه يستوي فيه الوارث والأجنبي. وفيه إشعار بأن الوعد ملحق بالدين، كما ورد عنه ﷺ: «الْبَيْعَةُ دَيْنٌ». على ما رواه الطبراني في «الأوسط» عن علي وابن مسعود.

(٢) قوله: فلم يعطونا شيئاً: فيه دليل على أن الهبة والعطية والصدقة لا تملك إلا بالقبض. قاله في «المراقبة». وقال المبني: شرط فيها القبض عند أكثر الفقهاء والتابعين، وهو قول أبي حنيفة والشافعي وأحمد إلا أن أحد يقول: إن كانت الهبة عينا تصح بدون القبض في الأصح، وفي المكيل والموزون لا تصح بدونه، وعند مالك يثبت فيها الملك قبل القبض اعتباراً بالبيع، وبه قال أبو ثور والشافعي في القديم.

(٣) قوله: بايعت النبي ﷺ: أي اشتريت وقوله: «انتظر» لصدقه ﷺ وعده لا لقبض ثمنه، قال الطيبي: واعلم أن الوعد أمر مأمور الوفاء به في جميع الأديان حافظ عليه الرسل المتقدمون، قال تعالى: ﴿وَأَبْرَاهِيمَ إِذْ بَايَعَهُ﴾ (النجم: ٢٧)، ومدح ابنه إسحاق يعني جد نبينا عليهم السلام بقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ (مريم: ٥٤) يقال: إنه وعد إنساناً في موضع فلم يرجع إليه، فأقام على حتى حال الخول. كذا في «المراقبة».

- ٤٦٨٤ - وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ وَعَدَ رَجُلًا، فَلَمْ يَأْتِ أَحَدَهُمَا إِلَى وَقْتِ الصَّلَاةِ، وَذَهَبَ الَّذِي جَاءَ لِيُصَلِّيَ فَلَا<sup>(١)</sup>» إِنْهُمْ عَلَيْهِ». رَوَاهُ رَزِينٌ.
- ٤٦٨٥ - وَعَنْهُ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا وَعَدَ الرَّجُلُ أَخَاهُ وَمِنْ بَيْنَيْهِ أَنْ يَفِي لَهُ فَلَمْ يَفِ وَلَمْ يَجِئْ لِلْبَيْعَةِ فَلَا إِنْهُمْ عَلَيْهِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.
- ٤٦٨٦ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ رضي الله عنه قَالَ: دَعَنِي أُخِي يَوْمًا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَاعِدٌ فِي بَيْتِنَا، فَقَالَتْ: هَا تَعَالَ أُعْطِيكَ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَرَدْتَ أَنْ تُعْطِيَهُ» قَالَتْ: أَرَدْتُ أُعْطِيَهُ تَمَرًا، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَا إِنَّكَ لَوْ لَمْ تُعْطِهِ شَيْئًا كُتِبَتْ عَلَيْكَ كِذْبَةٌ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

(١) قوله: فلا إثم عليه: أي على الجاني لو عده والذاهب لصلاته في غيبته لحضور الصلاة؛ لأنه من ضرورات الدين، والظاهر أنه كذلك إذا ذهب لضرورات أمر البدن من أكل وشرب وقضاء حاجة ونحوها. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: فلا إثم عليه: قال النووي: أجمعوا على أن من وعد إنساناً شيئاً ليس بمنهي عنه، فيتبني أن يفي بوعده، وهل ذلك واجب أو مستحب؟ فيه خلاف ذهب الشافعي وأبو حنيفة والجمهور إلى أنه مستحب فلو تركه فأنته الفضل وارتكب المكروه كراهة شديدة، ولا يأنم يعني من حيث هو خلف، وإن كان يأنم إن قصد به الأذى، ثم إذا فهم مع ذلك الجزم في الوعد فلا بد من الوفاء إلا أن يتعذر، فإن كان عند الوعد عازماً على أن لا يفي فهذا هو النفاق، نقله في «المراقبة».

## بَابُ الْمِزَاجِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمٍ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا<sup>(١)</sup> بِاللُّغَبِ بَشَرِ الْأَسْمِ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالِّمُونَ<sup>(٢)</sup>﴾  
(أصحبات: ١١)

٤٦٨٧ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا تُمَارِ أَخَاكَ وَلَا تُمَارِخَهُ وَلَا تُعِدُّهُ مَوْعِدًا فَتُخْلِفُهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٦٨٨ - وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ قَالَ: قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ تُدَاعِبُنَا<sup>(٣)</sup> قَالَ: «إِنِّي لَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١١ قوله: لا يسخر الخ اعلم أن المزاج انبساط مع الغير من غير إيذاء، فإن بلغ الإيذاء يكون سخرية. كذا في «المراقبة».

١٢ قوله: ولا تنابزوا باللقاب: وقال بعض العلماء: المراد بهذه الألقاب ما يكرهه المنادي به أو يفيد ذمًا له، فأما الألقاب التي صارت كالأعلام لأصحابها، كالأمير والأمرج وما أشبه ذلك، فلا بأس بها إذا لم يكرهها المدعو بها، وإنما الألقاب التي تكسب حمدا ومدحا وتكون حقا وصدقا فلا تكره، كما قيل لأبي بكر: عتيق، ولعمر: الفاروق، ونعشمان: ذو النورين، ولعلي: أبو تراب، ولخالد: سيف الله، ونحو ذلك. كذا في «الحازن».

١٣ قوله: ولا تمارخه: قال النووي: اعلم أن المزاج المنهي عنه هو الذي فيه إفراط وبداءم عليه؛ فإنه يورث الضحك وقسوة القلب، ويشغل عن ذكر الله وتفكر في مهمات الدين، ويؤثر في كثير من الأوقات إلى الإيذاء ويورث الأحقاد، وسقط النهاية والوقار، فأما ما سلم من هذه الأمور فهو المباح الذي كان رسول الله ﷺ يفعله على الندرة لمصلحة تطيب نفس المخاطب ومؤانسته، وهو سنة مستحبة، فاعلم هذا؛ فإنه مما يعظم لاحتياج إليه. كذا في «المراقبة».

١٤ قوله: إنك تداعبنا: قال علي القاري: والأظهر أن منشأ سؤالهم أنه ﷺ نهاهم عن المزاح. وقال عصام في «شرح الشئائل»: كأنهم قصدوا السؤال عن المداعبة هل هي من خصائصه فلا يقتدى به فيها، فأجاب بأن لا أقول إلا حقا، فمن حافظ على قول الحق وتجنب الكذب وإبقاء المهابة والوقار فله أن يمزح.

١٦٨٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَخَالِطَنَا حَتَّى يَقُولَ لِأَخٍ لِي صَغِيرٍ: «يَا أَبَا عُمَيْرٍ! مَا فَعَلَ؟» <sup>(١)</sup> «التَّغَيَّرَ؟» وَكَانَ لَهُ نَعِيرٌ يَلْعَبُ بِهِ فَمَاتَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٦٩٠ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا اسْتَحْمَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «إِنِّي حَامِلُكَ عَلَى وَلَدٍ نَاقَةٍ» فَقَالَ: مَا أَصْنَعُ بِوَلَدِ النَّاقَةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَهَلْ تَلِدُ الْإِبِلَ؟» <sup>(٢)</sup> «إِلَّا النَّوْقَ». رَوَاهُ الثَّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

١٦٩١ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا مَرَأَةَ عَجُوزٍ: «إِنَّهُ لَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَجُوزٌ» فَقَالَتْ: وَمَا لَهَا؟ وَكَانَتْ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ، فَقَالَ لَهَا: «أَمَا تَقْرَبِينَ الْقُرْآنَ: «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا». رَوَاهُ رَزِينٌ. وَفِي «شَرْحِ السُّنَّةِ» بِلَفْظِ «الْمَصَابِيحِ».

١٦٩٢ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ كَانَ اسْمُهُ زَاهِرُ بْنُ حَرَامٍ، وَكَانَ يُهْدِي لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْبَادِيَةِ، فَيُجْهِزُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ زَاهِرًا بَادِيئًا وَنَحْنُ حَاضِرُونَ» وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّهُ، وَكَانَ دَمِيمًا. فَأَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا وَهُوَ يَبِيعُ مَتَاعَهُ، فَاحْتَضَنَهُ مِنْ خَلْفِهِ وَهُوَ لَا يَبْصُرُهُ، فَقَالَ: أُرْسِلْنِي، مَنْ هَذَا؟ فَالْتَمَعَتْ فَعَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَعَلَ لَا يَأْلُو مَا أَلْزَقَ ظَهْرَهُ بِصَدْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ عَرَفَهُ، وَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ يَشْتَرِي الْعَبْدَ؟» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِذَا وَاللَّهِ تُجِدُنِي كَاسِدًا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَعَلَّكَ عِنْدَ اللَّهِ لَسْتُ بِكَاسِدٍ». رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».

(١) قوله: ما فعل النعير: قال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد: ليس للمدينة حرم كما كان مكة، فلا يمنع أحد من أخذ صيدها وقطع شجرها، فتمسك الطحاوي لمذهبهم بهذا الحديث: لأن أبا عمير أخذ النعير (لال ج زيا) من المدينة. وقال الشافعي ومالك وأحمد: إن حرم المدينة كحرم مكة. أخذته من «العرف الشدي».

(٢) قوله: وهل تلد الإبل إلا النوق: والمعنى أنك لو تلبرت لم تقل ذلك؛ لأن كل إبل ولد الناقة، فيه مع نابسة له الإشارة إلى إرشاده وإرشاد غيره بأنه ينبغي لمن سمع قولاً أن يتامله، ولا يبادر إلى رده إلا بعد أن يدرك غوره. أخذته من «الموقاة».

٤٦٩٣ - وَعَنْ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه قَالَ: اسْتَأْذَنَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَسَمِعَ صَوْتَ عَائِشَةَ عَالِيًا، فَلَمَّا دَخَلَ تَنَاوَلَهَا لِيَلْبِسَهَا وَقَالَ: أَلَا أَرَاكِ تَرْفَعِينَ صَوْتَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، فَجَعَلَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يَحْجِرُهُ وَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ مُغَضَّبًا، فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم حِينَ خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ: «كَيْفَ رَأَيْتَنِي أَنْقَذْتُكَ مِنَ الرَّجُلِ» قَالَ: فَمَكَثَ أَبُو بَكْرٍ أَيَّامًا ثُمَّ اسْتَأْذَنَ، فَوَجَدَهُمَا قَدْ اضْطَلَحَا، فَقَالَ لَهُمَا: أَذْخِلَانِي فِي سَلِيمَكُمَا كَمَا أَذْخَلْتَانِي فِي حَرَبِكُمَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «أَقَدْ فَعَلْنَا قَدْ فَعَلْنَا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٦٩٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ لله: «يَا ذَا الْأُذُنَيْنِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٦٩٥ - وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ رضي الله عنه قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَهُوَ فِي قُبَّةٍ مِنْ أَدَمٍ، فَسَلَّمْتُ فَرَدَّ، وَقَالَ: «ادْخُلْ» فَقُلْتُ: أَكُلِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «كُلْكَ» فَدَخَلْتُ. قَالَ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي الْعَاتِكَةِ: إِنَّمَا قَالَ ادْخُلْ كُلِّي مِنْ صِغَرِ الْقُبَّةِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

### بَابُ الْمَفَاخَرَةِ وَالْعَصِيَّةِ

٤٦٩٦ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: سُبِّلَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَيُّ النَّاسِ أَكْرَمُ؟ قَالَ: «أَكْرَمُهُمْ» عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاهُمْ قَالُوا: لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْأَلُكَ.

(١) قوله: قَالَ لَهُ: يَا ذَا الْأُذُنَيْنِ: قَالَ فِي «الْمَدَارِكِ»: وَالتَّلْقِيبُ الْمُنْهِي عَنْهُ هُوَ مَا يَتَدَاخَلُ الْمَدْعُو بِهِ كِرَاهَةً؛ لِكَوْنِهِ تَقْصِيرًا بِهِ وَذَمًّا لَهُ، نَأْمًا مَا يَجِبُ فَلَا يَأْسُ بِهِ.

(٢) قوله: أَكْرَمُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاهُمْ إلخ: لَمَّا أُطْلِقُوا السُّؤَالُ، وَكَانَ الْمُنَاسِبُ صَرْفُهُ تعالى إِلَى الْفَرْدِ الْأَكْمَلِ وَالْوَصْفِ الْأَفْضَلِ، قَالَ: «أَكْرَمُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاهُمْ». فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُمْ لَمْ يَسْأَلُوهُ عَنِ الْكِرَامِ الْمَطْلُوقِ، وَظَنَّ أَنَّ مَرَادَهُمْ الْجَمْعَ بَيْنَ النَّسَبِ وَالْحَسَبِ، قَالَ: «فَأَكْرَمُ النَّاسِ يُوسُفُ بْنُي إِسْرَافِيلَ» وَقَوْلُهُ: «إِذَا فَتَّهَرُوا» الْمُرَادُ بِالْفَتْحِ هُوَ الْعِلْمُ الْمَقْرُونُ بِالْعَمَلِ. وَفِي الشَّرْحِ السَّيِّئِ: يُرِيدُ أَنَّ مِنْ كَانَتْ لَهُ مَأْتَرَةٌ وَشَرَفٌ إِذَا أَسْلَمَ وَفَقَهُ فَقَدْ حَازَ إِلَى ذَلِكَ مَا اسْتَفَادَهُ بِحَقِّ الدِّينِ.



٤٧٠٠ - وَعَنْ أَبِي ابْنِ كَعْبٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ تَعَرَّى بِعَرَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَعَصَوْهُ يَهِنْ أَبِيهِ وَلَا تَكُونُوا». رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ».

٤٧٠١ - وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رضي الله عنه قَالَ: فِي يَوْمٍ حُتَيْنِ كَانَ أَبُو سُفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ آخِذًا بِعِنَانٍ بَعْلَتِهِ، يَغْنِي بَعْلَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا غَشِيَهُ الْمُشْرِكُونَ نَزَلَ، فَجَعَلَ يَقُولُ:

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ      أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

قَالَ: فَمَا رُبِّي مِنَ التَّائِسِ يَوْمَئِذٍ أَشَدُّ مِنْهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٠٢ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عُقَبَةَ عَنْ أَبِي عُقَبَةَ رضي الله عنه وَكَانَ مَوْلَى مِنْ أَهْلِ فَارِسَ قَالَ: شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَدًا، فَضَرَبْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَقُلْتُ: خُذْهَا مِنِّي وَأَنَا الْعَلَامُ الْفَارِسِيُّ، فَالْتَفَتَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «فَهَلَّا قُلْتَ: خُذْهَا مِنِّي وَأَنَا الْعَلَامُ الْأَنْصَارِيُّ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٧٠٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: يَا خَيْرَ الْبَرِيَّةِ فَقَالَ:

١ - قوله: أنا ابن عبد المطلب: قال الكرمان: فإن قلت: كيف قال هذا القول وقد نهى عن الافتخار في الآباء؟ قلت: يقول بأنه إشارة إلى روي كان وأما عبد المطلب، فأخبر بها قريشاً، وعبرت بأنه سيكون له ولد يسود الناس، ويهلك أعداءه على يديه، وكان مشهوراً فيهم، فذكرهم رسول الله ﷺ به أمر تلك الرويا؛ ليقوي بذلك قوة من كان قد انهمز من أصحابه فيرجعوا واثقين أن سيكون الظفر في العاقبة له، والوجه الآخر أن يكون الافتخار المنهي عنه ما كان في غير جهاد الكفار، وقد رخص رسول الله ﷺ في الخلاء في الحرب مع غبه عنها في غير ذلك المقام. وقال في «المراقبة»:

وتلخيص الجواب: أن المفاخرة نوعان: مذمومة ومحمودة، فالمذمومة منها ما كان عليها الجاهلية من الفخر بالآباء والأنساب للسمعة والرياء، والمحمودة منها ما ضم مع النسب الحسب في الدين، لا رياء، بل إظهاراً لأنعمه تعالى عليه.

٢ - قوله: أنا العلام الأنصاري: أي إذا افتخرت عند الضرب فانتب إلى الأنصار الذين هاجرت إليهم ونصروني، وكان فارس في ذلك الزمان كفار، فذكره ﷺ الانتساب إليهم، وأمره بالانتساب إلى الأنصار؛ ليكون متباً إلى أهل الإسلام. كذا في «المراقبة».

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَاكَ إِبْرَاهِيمُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَقَالَ التَّوْرِيُّ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ هَذَا قَبْلَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ.

٤٧٠٤ - وَعَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ رحمته الله قَالَ: انْطَلَقْتُ فِي وَفْدِ بَنِي عَامِرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا: أَنْتَ سَيِّدُنَا، فَقَالَ: «السَّيِّدُ اللَّهُ» <sup>(١)</sup> فَقُلْنَا: وَأَفْضَلُنَا فَضْلًا ....

(١) قوله: ذاك إبراهيم: قال التوروي: فيه وجوه، أحدها: أنه قال هذا تواضعا واحتراما لإبراهيم عليه السلام، فخبره وأبوته، وإلا فتبيننا عليه السلام كما قال عليه السلام: «أنا سيد ولد آدم، ولا فخر». وثانيها: أنه قال: هذا قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم، فإن الفضائل يمنحها الله تعالى لمن يشاء، فأخبر بفضيلة إبراهيم عليه السلام إلى أن علم تفضيل نفسه، فأخبر به، وثالثها: أن المراد به أنه أفضل برية عصره، فأطلق العبارة الموهمة للعموم، لأنه أبلغ في التواضع. قلت: ومآل هذا يرجع إلى الأول مع أن كون كل منهما أفضل برية عصره ليس فيه مزيد منزلة، قال: وفيه جواز التفاضل بين الأنبياء عليهم السلام قلت: لا دلالة عليه في كل من الوجوه الثلاثة.

نعم أفضلية نبينا ثابتة بأدلة صحيحة صريحة كاد أن تكون المسألة قطعية، بل إجماعية منها حديث مسلم، وأبي داود: أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينسب عنه القرب، وأول شافع، وأول مشفع. ومنها: حديث الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي سعيد: أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، ويبيد ليواء الحمد ولا فخر، وما من نبي يومئذ آدم، فمن سواه إلا تحت نبي، وأنا أول من تسبق عنه الأرض ولا فخر، وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر. ومنها: حديث الترمذي عن أبي هريرة: أنا أول من تسبق عنه الأرض فأكسى حلة من حبل الجنة، ثم أقوم عن يمين العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري.

وأما ذلك من الأحاديث كثيرة صحيحة شهيرة مما يدل على سيادته وزيادته في سعادته، وفي الأحاديث المسطورة إشعار بتأخير قوله: أنا سيد ولد آدم عن قوله: ذاك هو إبراهيم؛ لأن الأوصاف المذكورة يوم القيامة لا تتصور أن تكون في المفضول مع أن النسخ لا يوجد في الأخبار هذا، وقد قال بعض الشراح من علماءنا: يحمل الحديث على أنه عليه السلام قاله تواضعا؛ ليوافق الأحاديث الدالة على فضله على سائر البشر، وعلى أن إبراهيم كأنه يدعى بهذا النعت حتى صار علما أنه كالحليل، فقال: ذاك إبراهيم أي المدهور بهذه التسمية إبراهيم إجلالا له، يعني من التشريك، فيكون معنى «خير البرية» راجعا إلى من خُلِقَ دون من لم يُخْلَقْ بعد، ولم يكن ذكر «البرية» على العموم فلم يدخل النبي في غمارهم، وحاصله أنه عليه السلام مستثنى منهم إما بطريق النقل، وهو ما ذكرنا، وإما بطريق العقل، فإن التكلم عند بعض الأصوليين غير داخل في أمره وخبره، والله أعلم. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: فقال: السيد الله: قال في «المرقاة»: فيه تعظيم ربه وتواضع نفسه، فحوّل الأمر فيه إلى الحقيقة مراعاة لآداب =



وَأَعْظَمُنَا طَوْلًا، فَقَالَ: «قُولُوا بِقَوْلِكُمْ أَوْ بَعْضُ قَوْلِكُمْ، وَلَا يَسْتَجِرُّ بِتَّكُمُ الشَّيْطَانُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.

وَقَالَ الثَّوْرِيُّ: سَلَكَ الْقَوْمُ فِي الْخِطَابِ مَعَهُ مَسَلَكَهُمْ مَعَ رُؤَسَاءِ الْقَبَائِلِ، فَإِنَّهُمْ يُخَاطِبُونَهُمْ نَحْوَ هَذَا الْخِطَابِ، فَكِرَهُ ذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ كَانَ مِنْ حَقِّهِ أَنْ يُخَاطِبُوهُ بِالنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ؛ فَإِنَّهَا الْمَنْزِلَةُ الَّتِي لَا مَنْزِلَةَ وَرَاءَهَا لِأَحَدٍ مِنَ النَّبِيِّينَ.

٤٧٥ - وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُظْرُونِي» كَمَا أَظَرَّتِ النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ، فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدُهُ فَقُولُوا: عَبْدُ وَرَسُولُهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٦ - وَعَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ الْمَجَاشِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ وَلَا يَتَّبِعِي أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٧٧ - وَعَنْ وَائِلَةَ بِنِ الْأَسْقَمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْعَصِيَّةُ؟ قَالَ: «أَنْ تُعَيِّنَ قَوْمَكَ عَلَى الظُّلْمِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٧٨ - وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ كَثِيرٍ الشَّامِيِّ مِنْ أَهْلِ فَلَسْطِينَ عَنْ امْرَأَةٍ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهَا: فُسَيْلَةُ، أَنَّهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَمِنْ الْعَصِيَّةِ أَنْ يُحِبَّ الرَّجُلُ قَوْمَهُ؟ قَالَ: «أَلَا، وَلَكِنْ مِنَ الْعَصِيَّةِ أَنْ يَنْصُرَ الرَّجُلُ قَوْمَهُ ...»

- الشريعة والطريقة أي الذي يملك نواصي الخلق ويثولاهم ويسوسهم هو الله سبحانه. وهذا لا ينافي بسيادته المجازية الإضافية المخصوصة بالأفراد الإنسانية حيث قال: أن سيد ولد آدم ولا فخر، أي لا أقول انتخاها، بل تحدث بنعمة الله وإخبارا بما أمرني الله، ولا فقد روى البخاري عن جابر: أن عمر كان يقول: أبو بكر سيدنا وأعق سيدنا يعني بلالاً، وهو بالنسبة إلى بلال تواضع، والله أعلم.

١ - قوله: لا تظرونني إنج: مفهومه أن إطراء من غير جنس إصرائهم جائز، والله ذو صاحب الردة حيث قال:

دَعَا مَا ادَّعَاهُ النَّصَارَى فِي نَبِيِّهِمْ      وَحُكْمُهَا بِمَا بَشَتْ مَدْحَافُهُ وَانْحَتِيمُ

كذا في المرقاة.

عَلَى الظُّلُمِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَه.

٤٧٠٩ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَنْ نَصَرَ قَوْمَهُ عَلَى غَيْرِ الْحَقِّ فَهُوَ كَالْبَعِيرِ الَّذِي رُدِّيَ فَهُوَ يُنْرَعُ بِدَنْبِهِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٧١٠ - وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ دَعَا إِلَى عَصِيَّةٍ، وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ قَاتَلَ عَلَى عَصِيَّةٍ، وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ مَاتَ عَلَى عَصِيَّةٍ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٧١١ - وَعَنْ سُرَاقَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ جُعْشِمٍ رضي الله عنه قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «خَيْرُكُمْ الْمَدَافِعُ عَنْ عَشِيرَتِهِ مَا لَمْ يَأْتُمْ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٧١٢ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «حُبُّكَ الشَّيْءَ يُعْمِي وَيُصِمُّ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

### بَابُ الْبِرِّ وَالصَّلَةِ

٤٧١٣ - عَنْ ثَوْبَانَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَرُدُّ الْقَدَرُ إِلَّا الدُّعَاءَ، وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمْرِ إِلَّا الْبِرُّ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيُحْرَمَ الرِّزْقَ بِالدَّنْبِ يُصِيبُهُ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

١. قوله: «يُزِيدُ فِي الْعُمْرِ إِلَّا الْبِرُّ» أي يأخذ ذنبه فهو لا يخرج من البر بإخراجه يأخذ الذنب يعني لا يضعه هذه الحياة؛ لكونه على غير حق. كذا في «بذل المجهود».

٢. قوله: «لَا يَزِيدُ فِي الْعُمْرِ إِلَّا الْبِرُّ» أي جمعهم إليها ليعينوه على الباطل والظلم. قاله في «بذل المجهود».

٣. قوله: «لَا يَزِيدُ فِي الْعُمْرِ إِلَّا الْبِرُّ» والمراد بالموت عليها بأن يكون مضمرة في قلبه ومروغوبة عنده، وإن لم ينفع أحدا ولم يقاتل فيه أحدا. كذا في «بذل المجهود».

٤. قوله: «لَا يَزِيدُ فِي الْعُمْرِ إِلَّا الْبِرُّ» أي يحرم الرزق بالذنوب يصيبه. قال المظهر: له معنيان، أحدهما: أن يراد بالرزق ثواب الآخرة، وثانيهما: أن يراد به الرزق الدنيوي من المال والصحة والعافية، وعلى هذا إشكال فإننا نرى الكفار والفساق أكثر مالا وصحة من الصالحين، والجواب: أن الحديث مخصوص بالمسلم يريد الله به أن يرفع درجته في الآخرة فيعذبه بسبب ذنبه الذي يصيبه في الدنيا. كذا في «المرة».



٤٧١٧ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ادْخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ فِيهَا قِرَاءَةً، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: حَارِثَةُ بْنُ الثَّعْمَانِ، كَذَّبَكُمْ الْبِرَّ كَذَّبَكُمْ الْبِرُّ»، وَكَانَ أَبَرَّ النَّاسِ بِأَمِّهِ. رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ» وَالتَّبَهُّقِيِّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ». وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ: «يَمُتُ قَرَأْتُنِي فِي الْجَنَّةِ» بِذَلِكَ «ادْخَلْتُ الْجَنَّةَ».

٤٧١٨ - وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ جَاهِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ جَاهِمَةَ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَدْتُ أَنْ أَعْزُوَ وَقَدْ جِئْتُ أَسْتَشِيرُكَ، فَقَالَ: «هَلْ نَدَى مِنْ أُمَّ؟» قَالَ: نَعَمْ، فَقَالَ: «فَالزَّمْهَا فَإِنَّ الْجَنَّةَ عِنْدَ رِجْلِهَا». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبَهُّقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧١٩ - وَعَنِ الْمُعِيزَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عَفْوَ الْأَمْهَاتِ، وَوَادَّ النَّبَاتِ، وَمَتَعَ وَهَاتِ، وَكَرِهَ لَكُمْ قَيْلَ وَقَالَ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٢٠ - وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَدِمْتُ عَلَى أَبِي وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ أَبِي قَدِمْتُ عَلَى وَهِيَ رَاغِبَةٌ، أَفَأَصِلُ أُمِّي؟ .....

- وإنشور الزايف منه بشوم الذنب. ولعل دية يكون من قطعة رحم، فتاسب أن يبدل موضعه ما يكون صلة، ولا يذهب عليك أن الذنب كان من حقوقه تعالى وسبحانه لا من حقوق العباد لم يكن السبيل إلى اغتفاره غير غفر صاحب الحق، غير أن حقيقة الرحم وغيرها مما هو متعلق بالعباد لا تخلو عن معصيته تعالى، فحقيق لرفع هذا الإثم إلى التوبة وبقي بر الحالة بمجود فضل.

١٠ قوله: كذاكم أم: قال انطيسي: المشار إليه ما سبق والمخاطبون الصحابة؛ فإنه ﷺ رأى هذه الرؤيا وعصم عن أصحابه، فلما بلغ إلى قوله: حارثة بن الثعمان نبههم على سبب نيل تلك الدرجة، فقال: كذاكم البر أي مثل تلك الدرجة قتال بسبب البر. وقوله: «وكان أبر الناس بأمة» هذا من كلام الراوي، انتشطه من المرفقة.

١١ قوله: ومتع وحت. بكسر التاء، وهو اسم فعل بمعنى أعطى. وعبر بها من البخل والسخاوة أي كره أن يمنع لرجل ما عنده ويسأله ما عند غيره. 12 في المرفقة.

قَالَ: «نَعَمْ، صِلَيْهَا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٢١ - وَعَنْ أَبِي الطَّفِيلِ رضي الله عنه قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَفْسِمُ لَحْمًا بِالْجِعْرَانَةِ إِذْ أَقْبَلَتِ امْرَأَةٌ حَتَّى دَنَتْ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم، فَبَسَطَ لَهَا رِدَاءَهُ، فَجَلَسَتْ عَلَيْهِ، فَقُلْتُ: مَنْ هِيَ؟ فَقَالُوا: هِيَ أُمُّهَ الَّتِي أَرْضَعَتْهُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٧٢٢ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «رَضِيَ الرَّبُّ فِي رَضَى الْوَالِدِ وَسَخَطَ الرَّبُّ فِي سَخَطِ الْوَالِدِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٧٢٣ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه أَنَّهُ رَجُلًا أَتَاهُ، فَقَالَ: إِنَّ لِي امْرَأَةً وَإِنَّ أُمِّي تَأْمُرُنِي بِطَلَاقِهَا، فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «الْوَالِدُ أَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، فَإِنْ شِئْتَ فَحَافِظِ الْبَابَ أَوْ ضَيِّعْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ.

٤٧٢٤ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: كَانَتْ تَحْبِي امْرَأَةً أُجِبُّهَا، وَكَانَ عُمَرُ يَكْرَهُهَا، فَقَالَ لِي: طَلَّقْهَا قَابِلَيْتُ، فَأَتَى عُمَرُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «اطْلُقْهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ.

٤٧٢٥ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنْ مِنْ أَبَرِّ الْبِرِّ صِلَةَ الرَّجُلِ أَهْلَ وَدِّ أَبِيهِ بَعْدَ أَنْ يُوَلِّيَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٧٢٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «رَغِمَ أَنْفُهُ، رَغِمَ أَنْفُهُ، رَغِمَ أَنْفُهُ»، قِيلَ: مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «مَنْ أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ عِنْدَ الْكِبَرِ أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا ثُمَّ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

«أقوله: قال: نعم، صليها: قال النووي: وفيه جواز صلة القريب المشرك. وقال في «العالمية»: ولا بأس بأن يقتل الرجل المسلم والمشرک قريبا كان أو بعيدا، محاربا كان أو ذميا، وأراد بالمحارب المستامن، وأما إذا كان غير المستامن فلا ينبغي للمسلم أن يصله بشيء. كذا في «المحيط». وذكر القاضي الإمام ركن الإسلام علي الدمشقي: إذا كان حريا في دار الحرب، وكان الحال حال صلح ومساواة فلا بأس بأن يصله. كذا في «التتارخانية».

١٧٢٧ - وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا حَقُّ الْوَالِدَيْنِ عَلَى وَلَدِهِمَا؟ قَالَ: «هُمَا جَنَّتُكَ وَنَارُكَ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

١٧٢٨ - وَعَنْ ابْنِ عَمَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَصْبَحَ مُطِيعًا فِي وَالِدَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ مِنَ الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا، وَمَنْ أَمْسَى عَاصِيًا لِلَّهِ فِي وَالِدَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ مِنَ النَّارِ، وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا». قَالَ الرَّجُلُ: وَإِنْ ظَلَمَاهُ؟ قَالَ: «وَإِنْ ظَلَمَاهُ، وَإِنْ ظَلَمَاهُ، وَإِنْ ظَلَمَاهُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

١٧٢٩ - وَعَنْهُ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ وَلَدٍ بَارٍّ يَنْظُرُ نَظْرَةً رَحْمَةً إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ بِكُلِّ نَظْرَةٍ حَجَّةً مَبْرُورَةً»، قَالُوا: وَإِنْ نَظَرَ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةً مَرَّةً؟ قَالَ: «نَعَمْ، اللَّهُ أَكْبَرُ وَأَطْيَبُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

١٧٣٠ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «بَيْنَمَا ثَلَاثَةٌ تَقْرَأُ يَتَسَاءَلُونَ، أَخَذَهُمُ الْمَطَرُ، فَمَالُوا إِلَى غَارٍ فِي الْجَبَلِ، فَانْحَطَّتْ عَلَى فَمِ غَارِهِمْ صَخْرَةٌ مِنَ الْجَبَلِ، فَأُظْبِقَتْ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: انْظُرُوا أَعْمَالًا عَمِلْتُمُوهَا لِلَّهِ صَالِحَةً، فَادْعُوا اللَّهَ بِهَا، لَعَلَّهُ يَفْرُجُهَا، فَقَالَ أَحَدُهُمْ: اللَّهُمَّ إِنَّهُ كَانَ لِي وَالِدَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ، وَلِي صَبِيَّةٌ صِغَارٌ، كُنْتُ أَرْعَى عَلَيْهِمْ، فَإِذَا رُحْتُ عَلَيْهِمْ فَحَلَبْتُ بَدَأْتُ بِوَالِدَيَّ، أَسْقِيهِمَا قَبْلَ وَلَدِي، وَإِنَّهُ نَاءٌ بَيْنَ الشَّجَرِ، فَمَا أَتَيْتُ حَتَّى أَمْسَيْتُ فَوَجَدْتُهُمَا قَدْ نَامَا، فَحَلَبْتُ كَمَا كُنْتُ أَحْلُبُ، فَجِئْتُ بِالْحِلَابِ فَقُمْتُ عِنْدَ رُءُوسِهِمَا، أَكْرَهُ أَنْ أُوْقِظَهُمَا، وَأَكْرَهُ أَنْ أَبْدَأَ بِالصَّبِيِّ قَبْلَهُمَا، وَالصَّبِيَّةُ يَتَضَاعَوْنَ عِنْدَ قَدَمَيَّ، فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ دَائِي وَدَأْبُهُمْ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ، فَإِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَافْرُجْ لَنَا فُرْجَةً تَرَى مِنْهَا السَّمَاءَ. فَفَرَّجَ اللَّهُ لَهُمْ فُرْجَةً حَتَّى يَرَوْنَ السَّمَاءَ».

وَقَالَ الْكَافِي: اللَّهُمَّ إِنَّهُ كَانَتْ لِي بِنْتُ عَمٍّ أَحَبُّهَا كَأَمَدُ مَا يُحِبُّ الرَّجَالُ النِّسَاءَ، فَطَلَبْتُ إِلَيْهَا نَفْسَهَا فَأَبَتْ حَتَّى آتَيْتَهَا بِمِائَةِ دِينَارٍ، فَسَعَيْتُ حَتَّى جَمَعْتُ مِائَةَ دِينَارٍ فَلَقِيْتُهَا بِهَا، فَلَمَّا قَعَدْتُ بَيْنَ رِجْلَيْهَا قَالَتْ: يَا عَبْدَ اللَّهِ! اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَفْتَحِ الْحَتَّامَ، فَقُسْتُ عَنْهَا. اللَّهُمَّ فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي قَدْ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَأَفْرِجْ لَنَا مِنْهَا، فَفَرَجَ لَهُمْ فُرْجَةً.

وَقَالَ الْآخَرُ: اللَّهُمَّ إِنِّي كُنْتُ اسْتَأْجَرْتُ أَحِيرًا يَفْرُقُ أُرْزًا، فَلَمَّا قَضَى عَمَلَهُ قَالَ: أَعْطِنِي حَقِّي فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَقَّهُ فَتَرَكَهُ وَرَغِبَ عَنْهُ، فَلَمْ أَرْزُ<sup>١١</sup> أَزْرَعُهُ حَتَّى جَمَعْتُ مِنْهُ بَقَرًا وَرَاعِييَهَا، فَجَاءَنِي فَقَالَ: اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَظْلِمْنِي وَأَعْطِنِي حَقِّي، فَقُلْتُ: أَذْهَبَ إِلَى ذَلِكَ الْبَقَرِ وَرَاعِييَهَا، فَقَالَ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَهْزَأْ بِي، فَقُلْتُ: إِنِّي لَا أَهْزَأُ بِكَ، فَخُذْ ذَلِكَ الْبَقَرَ وَرَاعِييَهَا، فَأَخَذَهُ فَأَنْطَلَقَ بِهَا، فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَأَفْرِجْ مَا بَقِيَ، فَفَرَجَ<sup>١٢</sup> اللَّهُ عَنْهُمْ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١١ قوله: فلم أرز أزعه حتى جمعت منه بقرا وراعيها الخ تمسك به الإمام أبو حنيفة وصاحبا وغيرهم ممن يجوز بيع الإنسان مال غيره والتصرف فيه بغير إذنه إذا أجازاه المالك بعد ذلك. وقالوا: هذا يدل على جواز تصرف الفضولي في مال الغير على وجه النصيحة، وطريق الأمانة وإرادة الشفقة حيث استحسّن ذلك منه وَاللَّهُ فهو في حكم التقيير، لا يقال: لعل هذا شرع من قبلنا؛ فإنه قد ورد نظيره في زمانه وَاللَّهُ حيث دفع قيمة كبش لبعض أصحابه، فاشتراه بها، فباعه بضعف ثمنه، واشترى كبشا آخر، وأتى به مع قيمته، فدعا له وَاللَّهُ بالبركة. انقطعت من «المرقاة».

١٢ قوله: ففرج الله عنهم: قال النووي: استدلل أصحابنا بهذا على أنه يستحب للإنسان أن يدعو في حال كربته، وفي الاستسقاء وغيره، ويتوسل بمصالح عمله إلى الله تعالى، فإن هؤلاء فعلوه واستجيب لهم، وذكره النبي وَاللَّهُ في معرض الثناء عليهم وجبل فضائلهم، وفيه فضل بر الوالدين وإثارهما على من سواهما من الأهل والالتكفاف عن المحرمات، لا سيما بعد القدرة عليها، وفيه إثبات كرامات الأولياء، وهو مذهب أهل الحق. قلت: لا خلاف في جواز استجابة الدعاء لبري وغيره ما عدا الكافر؛ فإن فيه خلافا، لكنه ضعيف لاستجابة دعاء إبليس، والاستدلال بقوله تعالى: ﴿وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ وَاللَّهُ (الرعد: ١٤) غير صحيح؛ لأنه ورد في دعاء الكفار في النار بخلاف الدنيا؛ فإنه ورد أنه وَاللَّهُ قال: اتق دعوة المظلوم وإن كان كافرا؛ فإنه ليس دونه حجاب؛ على ما رواه أحمد وغيره عن أنس. كذا في «المرقاة».

٤٧٣١ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مِنْ الْكِبَائِرِ شَتْمُ الرَّجُلِ وَالِدَيْهِ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَهَلْ يَشْتِمُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ؟ قَالَ: «نَعَمْ، يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ، وَيَسُبُّ أُمَّهُ فَيَسُبُّ أُمَّهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٣٢ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنَانٌ وَلَا عَاقٌ وَلَا مُذْمِنٌ خَمِيرٌ». رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالدَّارِيُّ.

٤٧٣٣ - وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ الذُّنُوبِ يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهَا مَا شَاءَ، إِلَّا عُقُوقُ<sup>(١)</sup> الْوَالِدَيْنِ؛ فَإِنَّهُ يُعَجَّلُ لِصَاحِبِهِ فِي الْحَيَاةِ قَبْلَ الْمَمَاتِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧٣٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَمُوتُ وَالِدَاهُ أَوْ أَحَدُهُمَا وَإِنَّهُ لَهْمَا لِعَاقٍ، فَلَا يَزَالُ يَدْعُو لَهُمَا وَيَسْتَغْفِرُ لَهُمَا حَتَّى يَكْتُبَهُ اللَّهُ بَارًّا». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧٣٥ - وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رضي الله عنه قَالَ: بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ بَقِيَ مِنْ بَرِّ أَبَوَيَّ شَيْءٌ أَبْرُهُمَا بِهِ بَعْدَ مَوْتِهِمَا؟ قَالَ: «نَعَمْ، الصَّلَاةُ عَلَيْهِمَا وَالِاسْتِغْفَارُ لَهُمَا، وَإِنْفَادُ عَهْدِهِمَا مِنْ بَعْدِهِمَا، وَصِلَةُ الرَّجِيمِ الَّتِي لَا تُرْصَلُ إِلَّا بِهِمَا وَإِكْرَامُ صَدِيقِهِمَا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

٤٧٣٦ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ<sup>(٢)</sup> أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: إلا عقوق الوالدين (بخ): هذا في العقاب، وأما في الميراث فيسوي فيه بين الولد البار والعاق. أخذته من «المروقة».

(٢) قوله: من أحب أن يبسط له في رزقه (بخ): قال النووي: في تأخير الأجل سؤا من مهور، وهو أن الأجل والأرزاق مقدرة، ولا تزيد ولا تنقص، فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون. وأجاب العلماء بوجوه =



٤٧٣٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَعَلَّمُوا<sup>(١)</sup> مِنْ أُنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ؛ فَإِنَّ صِلَةَ الرَّحِمِ مَحَبَّةٌ فِي الْأَهْلِ مَثْرَاءٌ فِي الْمَالِ مَنَسَاءٌ فِي الْأَثَرِ». رَوَاهُ الثَّرْمِذِيُّ.

٤٧٣٨ - وَعَنْ عُمَرُو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ آلَ أَبِي لَيْسُوا لِي بِأَوْلِيَاءَ إِنَّمَا وَلِيِّيَ اللَّهُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَكِنْ لَهُمْ رَجْمُ أَبْلَاهُ بِلَالِهَا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

= أحدها: أن الزيادة بالبركة في العمر بسبب التوفيق في الطاعات وعمارة أوقاته بما ينفعه في الآخرة وصيانتها عن الضياع وغير ذلك، وثانيها: أنه بالنسبة إلى ما يظهر للسلائكة في النوح المحفوظ ونحو ذلك فيظهر لهم في النوح أن عمره ستون سنة إلا أن يصل رحمه، فإن وصلها ريد له أربعون، وقد علم الله تعالى ما سبق له من ذلك، وهو من معنى قوله تعالى: «لِيَمْلِكُوا كُنتَ مَا تَدَاءُ وَنَحْنُ بِهِ الرُّعْدُ» (الرعد: ٣٩) فيالنسبة إلى علم الله تعالى وما سبق قدره لزيادته، بل هي مستحيلة، وبالنسبة إلى ما ظهر للمخلوقين بتصور الزيادة، وهو مراد الحديث، وثالثها: أن المراد بقاء ذكره اجتمعين بعده، فكأنه لم يموت وهو ضعيف. وقال صاحب «الفتاوى»: يجوز أن يكون المعنى أن الله يبقى أثر وأصل الرحمة في الدنيا طويلاً، فلا يسهل سريعا كما يسهل أثر قاطع الرحمة. النفقته من «المرقاة».

١: قوله: تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم: والمعنى تعرفوا أقاربكم من ذوي الأرحام ليتمكنكم صلة الأرحام، وهي التقرب لديهم والشفقة عليهم والإحسان إليهم، وفيه دلالة على أن الصلة تتعلق بذوي الأرحام كلها، لا بالوالدين فقط، كما ذهب إليه البعض. قاله في «المرقاة». وفي شروح «الكنز»: تحب النفقة عندنا أيضاً على الرجل لقريب ذي رحم محرم، ولو من غير ولاد مثل الأخ والأخت وأولادهما، والعم والعمة والحال والحالة إذا كانوا فقراء عاجزين بأن كانوا زمناً أو أعمى بقدر الإرث؛ لقوله تعالى: «وَوَصَّي النَّبِيُّ فِي الْوَارِثِ بِذَلِكَ» (البقرة: ٢٣٣).

فالتنصيص على الوارث تنبيه على اعتبار المقدار؛ لأن الحكم منى رتب على الاسم المشتق كان مأخذ اشتقاق ذلك الاسم علته، فكان الإرث علة لاستحقاق النفقة، فتقدر بقدر الإرث؛ لأن الحكم ثبت بقدر علته؛ وفي قراءة ابن مسعود: «فقد» وعلى الوارث ذي الرحم المحرم، وهي مشهورة، فجاز تنقيدها بهاء ويجوز على ذلك؛ لأنه حق مستحق عليه. وقال الشافعي: لا تجب النفقة إلا لقربة الولاد؛ لأنه لا بعضية بينهم فلا تجب، كنفقه بني الأعمام، وبه قال مالك، وعن أحمد تجب لقريب وارث.

٤٧٣٩ - وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ ذَنْبٍ آخَرَى أَنْ يُعَجِّلَ اللَّهُ لِصَاحِبِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا مَعَ مَا يَدْخُرُ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْبَغْيِ وَقَطِيعَةِ الرَّحِمِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٧٤٠ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا تُنْزَلُ الرَّحْمَةُ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ قَاطِعُ رَحِمٍ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧٤١ - وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٤٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ، فَلَمَّا فَرَعَ مِنْهُ قَامَتِ الرَّحِمُ فَأَخَذَتْ بِحَقْوِي الرَّحْمَنِ، فَقَالَ لَهُ: مَهْ، قَالَتْ: هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ، قَالَ: أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلَكَ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ؟ قَالَتْ: بَلَى يَا رَبِّ، قَالَ: فَذَلِكَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٤٣ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الرَّحِمُ شَجَنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ، فَقَالَ اللَّهُ: مَنْ وَصَلَكَ وَصَلْتُهُ، وَمَنْ قَطَعَكَ قَطَعْتُهُ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٧٤٤ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَنَا اللَّهُ وَأَنَا الرَّحْمَنُ، خَلَقْتُ الرَّحِمَ وَشَقَقْتُ لَهَا مِنْ اسْمِي، فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ، وَمَنْ قَطَعَهَا بَتَّئْتُهَا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٧٤٥ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تُقُولُ: مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ، وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٠٠ قوله: لا تنزل الرحمة على قوم فيها قاطع رحيم: قال التوريشي: يحتمل أنه أراد بالقوم الذين يساعدونه على قطيعة الرحم، ولا يتكبرون عليه، ويحتمل أن يراد بالرحمة المطر، أي يحبس عنهم المطر بشؤم القاطع. كذا في «المراقبة».

٤٧٦ - وَعَنْ ابْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِي، وَلَكِنَّ الْوَاصِلَ الَّذِي إِذَا قُطِعَتْ رَحْمَةُ وَصَلَهَا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٧٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ لِي قَرَابَةً أَصْلَهُمْ وَيَقْضَعُونِي، وَأُحْسِنُ إِلَيْهِمْ وَيُسَيِّئُونَ إِلَيَّ، وَأَحْلُمُ عَنْهُمْ وَيَجْهَلُونَ عَلَيَّ، فَقَالَ: «لَئِنْ كُنْتَ كَمَا قُلْتَ فَكَأَنَّمَا تُسْقِطُ الْمَلَّ، وَلَا يَزَالُ مَعَكَ مِنَ اللَّهِ ظَهِيرٌ عَلَيْهِمْ مَا دُمْتَ عَلَى ذَلِكَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٧٨ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «حَقُّ كَبِيرِ الْإِخْوَةِ عَلَى صَغِيرِهِمْ حَقُّ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

بَابُ الشَّفَقَةِ وَالرَّحْمَةِ عَلَى الْخَلْقِ

٤٧٩ - عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٨٠ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ، ارْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمَكُم مَن فِي السَّمَاءِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٨١ - وَعَنْ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاحِيهِمْ وَتَوَادِّهِمْ وَتَعَاطِفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ الْوَاحِدِ إِذَا اشْتَكَى عُضْوٌ نَدَاغَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهَرِ وَالْحُمَى». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٨٢ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُسْلِمُونَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ، إِنْ اشْتَكَى عَيْنُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ، وَإِنْ اشْتَكَى رَأْسُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

... قوله: «تَكَافَأُوا فِيهِمْ». قال النور بشتي: أي إحسانك إليهم إذا كانوا يقاتلونك بالإساءة يعود وبالاً عليهم، حتى كأنك في إحسانك إليهم مع إساءتهم أطعمتهم النار. كذا في «المرفعة».

٤٧٥٣ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «الْمُؤْمِنُ يَلْمُؤُمِنْ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا» ثُمَّ شَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٥٤ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَلَمْ يُوقِرْ كَبِيرَنَا وَيَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٧٥٥ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: جَاءَ أَغْرَابِيٌّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: أُنْقَبِلُونَ الصَّبِيَّانَ فَمَا نُقَبِّلُهُمْ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «أَوْ أَمْلِكُ لَكَ أَنْ نَزَعَ اللَّهُ مِنْ قَلْبِكَ الرَّحْمَةَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٥٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ الصَّادِقَ عليه السلام يَقُولُ: «لَا تُنْزِعِ الرَّحْمَةَ إِلَّا مِنْ شَقِيٍّ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٧٥٧ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَا أَكْرَمَ شَابٌ شَيْخًا مِنْ أَجْلِ سِنِّهِ إِلَّا قَبِضَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ سِنِّهِ مَنْ يُكْرِمُهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٧٥٨ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ مِنْ إِجْلَالِ اللَّهِ إِكْرَامَ ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ، وَحَامِلِ الْقُرْآنِ غَيْرِ الْعَالِي فِيهِ وَالْحَافِي عَنْهُ، وَإِكْرَامَ ذِي السُّلْطَانِ النَّفِيسِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧٥٩ - وَعَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «أَهْلُ الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ: دُو سُلْطَانٍ مُقْسِطٍ مُتَّصِدٌ مُوَفَّقٌ، وَرَجُلٌ <sup>(١)</sup> رَحِيمٌ رَقِيقُ الْقَلْبِ لِكُلِّ ذِي قُرْبَى وَمُسْلِمٍ، .....

(١) قوله: قبض الله له عند سنه من يكرمه: وفيه إشارة إلى طول عمر الشاب المعظم للشيخ المكرم. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: ورجل رحيم: أي عني الصغير والكبير، قال الطيبي: وإذا استقرت أحوال العباد على اختلافها لم نجد أحدا يستأهل أن يدخل الجنة، ويحق له أن يكون من أهلها، إلا وهو مندرج تحت هذه الأقسام، غير خارج عنها. كذا في «المرقاة».

وَعَفِيفٌ مُتَعَفِّفٌ ذُو عِيَالٍ. وَأَهْلُ النَّارِ خَمْسَةٌ: الضَّعِيفُ الَّذِي لَا زَبَرَ لَهُ<sup>(١)</sup> الَّذِينَ هُمْ فِيكُمْ تَبَعًا لَا يَتَّبِعُونَ أَهْلًا وَلَا مَالًا، وَالْحَائِنُ الَّذِي لَا يَخْفَى لَهُ طَمَعٌ، وَإِنْ دَقَّ إِلَّا خَائَهُ، وَرَجُلٌ لَا يَصْبِحُ وَلَا يُسَبِّحُ إِلَّا وَهُوَ يُحَادِّثُكَ عَنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ، وَذَكَرَ الْبُخْلُ أَوْ الْكُذِبَ، وَالشَّنْظِيرُ الْمَحَاشُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٧٦٠ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: جَاءَنِي امْرَأَةٌ مَعَهَا ابْنَتَانِ لَهَا تَسْأَلْنِي فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي غَيْرَ تَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ، فَأَعْطَيْتُهَا إِيَّاهَا فَقَسَمَتْهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا، ثُمَّ قَامَتْ فَخَرَجَتْ، فَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ فَحَدَّثْتُهُ، فَقَالَ: «مَنْ يَلِي مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٦١ - وَعَنْ سُرَاقَةَ بِنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «أَلَا أَدْلِكُكُمْ عَلَى أَفْضَلِ الصَّدَقَةِ ابْنَتُكَ مَرْدُودَةٌ إِلَيْكَ لَيْسَ لَهَا كَالِيبٌ غَيْرُكَ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ.

٤٧٦٢ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ أُتْقَى فَلَمْ يَبْدُهَا وَلَمْ يَهْنُهَا وَلَمْ يُؤْثِرْ وَلَدَهُ عَلَيْهَا يَعْنِي الذُّكُورَ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٧٦٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتَّى تَتِلَعَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ كَذَلِكَ» وَضَمَّ أَصَابِعَهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٧٦٤ - وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ لَهُ وَلِعَيرُهُ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى وَفَرَجَ بَيْنَهُمَا شَيْئًا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٧٦٥ - وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا وَامْرَأَةٌ سَفَعَاءُ الْحَدِيثِ كَهَاتَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - وَأَوْمَأَ بِرَيْدِ بْنِ زُرَيْجٍ إِلَى الْوُسْطَى وَالسَّبَابَةِ - امْرَأَةٌ

(١) قوله: لَا زَبَرَ لَهُ: قال الثوري شتي: أي لَا تَمَاسَكَ لَهُ، والمعنى لَا تَمَاسَكَ لَهُ عِنْدَ مَجِيءِ الشَّهَوَاتِ، فَلَا يَرْتَدِعُ عَنْ فَاحِشَةٍ، وَلَا يَهْتَوِعُ عَنْ حَرَامٍ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

أَمَتٌ مِنْ زَوْجِهَا ذَاتُ مَنُصِيبٍ وَجَمَالٍ حَبَسَتْ نَفْسَهَا عَلَى يَتَامَاهَا حَتَّى بَاتُوا أَوْ مَاتُوا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٧٦٦ - وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ مَسَحَ رَأْسَ يَتِيمٍ لَمْ يَمْسُخْهُ إِلَّا بِاللَّهِ كَانَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ مَرَّتْ عَلَيْهَا يَدُهُ حَسَنَاتٌ، وَمَنْ أَحْسَنَ إِلَى يَتِيمَةٍ أَوْ يَتِيمٍ عِنْدَهُ كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ» وَفَرَّقَ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٧٦٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا شَكَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَسْوَةَ قَلْبِهِ قَالَ: «امْسُخْ رَأْسَ الْيَتِيمِ وَأُطْعِمِ الْمُسْكِينَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٤٧٦٨ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ آوَى يَتِيمًا إِلَى طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ الْجَنَّةَ النَّبَتَةَ، إِلَّا أَنْ يَعْمَلَ ذَنْبًا لَا يُغْفَرُ، وَمَنْ عَالَ ثَلَاثَ بَنَاتٍ أَوْ مِثْلَهُنَّ مِنَ الْأَخَوَاتِ قَادَبَهُنَّ وَرَحِمَهُنَّ حَتَّى يُغْنِيَهُنَّ اللَّهُ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ الْجَنَّةَ»، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرِ اثْنَيْنِ؟ قَالَ: «أَوْ اثْنَيْنِ» حَتَّى لَوْ قَالُوا: أَوْ وَاحِدَةً؟ لَقَالَ وَاحِدَةً، «وَمَنْ أَذْهَبَ اللَّهُ بِكَرِيمَتَيْهِ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا كَرِيمَتَاهُ؟ قَالَ: «عَيْنَاهُ». رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ».

٤٧٦٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَيْرُ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسَنُ إِلَيْهِ، وَشَرُّ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُسَاءُ إِلَيْهِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ.

٤٧٧٠ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمُسْكِينِ كَالسَّاعِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ» وَأَحْسِبُهُ قَالَ: «كَالْقَائِمِ لَا يَفُتِّرُ وَكَالصَّائِمِ لَا يُفْطِرُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٠ قوله: يساء إليه: أي يؤذي بالباطل، فإذن ضربه للناديب وتعليم القرآن جائز فيها داخلان في الإحسان معنى، وإن كان في الصورة إساءة. كذا في «الترغاة».

٥٧٧١ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَأَنْ يُؤَدَّبَ الرَّجُلُ»<sup>١</sup> وَلَدَهُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِصَاحٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٧٢ - وَعَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا تَحَلَّ وَالِدٌ مِنْ تَحَلٍّ وَلَدُهُ أَفْضَلَ مِنْ أَدَبٍ حَسَنٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٧٧٣ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ»<sup>٢</sup> أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُسْلِمُهُ،<sup>٣</sup> وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ، وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبَاتٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٧٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ، التَّقْوَى هَاهُنَا»<sup>٤</sup> وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ.

١ - قوله: لأن يؤدب الرجل ولده إلخ: وعلى تقدير ضمه يعمل به في فضائل الأعمال إجماعاً، ولا شك أن المراد بالتأديب هنا تعليم الآداب الشرعية. كذا في «المرقاة».

٢ - قوله: المسلم أخو المسلم: فيه إشعار بأن المسلم والمؤمن واحد؛ لقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ اتَّقَاةٍ» (الحجرات: ١). قاله في «المرقاة».

٣ - قوله: لا يظلمه: فإن الظالم ينحط؛ أولاً عن رتبة النبوة؛ فلا ينال عهدي النبيين ﷺ (البقرة: ١٢٤)، وثانياً عن درجة الولاية؛ فلا ينال عهدي الأنبياء ﷺ (هود: ١٨)، وثالثاً عن مزيد السلطنة لبيت النظام خراب ولو بعد حين، ورابعاً عن نظر الخلائق؛ تجلبت القلوب على حب من أحسن إليهم، وبغض من أساء إليهم، وخامساً عن حفظ نفسه؛ ولكن كانوا أنفسهم يظلمون. (شعر)

لا تظلمن إذا ما كنت مقتلاً

فالظلم آخره يأنيك بالندم

نأمت عيونك والمظلوم مشية

يدعو عليك وعين الله لم تغم

كذا في «المرقاة».

٤ - قوله: لا يظلمه: بضم أوله وكسر اللام أي لا يخذله، بل ينصره. كذا في «المرقاة».

«يَحْسِبُ امْرِئٌ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٧٧٥ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٧٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ أَحَدَكُمْ<sup>(١)</sup> مَرَأَهُ أَخِيهِ، فَإِنْ رَأَى بِهِ أَدَى قَلْبِيظُهُ عَنْهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلِأَبِي دَاوُدَ: «الْمُؤْمِنُ مِرَاءُ الْمُؤْمِنِ، وَالْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ، يَكْفُفُ عَنْهُ ضَيْعَتَهُ وَيَحْوَطُهُ مِنْ وَرَائِهِ».

٤٧٧٧ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «انْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا» فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنْصُرُهُ مَظْلُومًا أَنْصُرُهُ فَكَيْفَ ظَالِمًا؟ قَالَ: «اَتَمَتُّعْ مِنَ الظُّلْمِ فَذَلِكَ نَصْرُكَ إِيَّاهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٧٨ - وَعَنْهُ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ اغْتَيْبَ عِنْدَهُ أَخُوهُ الْمُسْلِمُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِهِ فَتَنَصَّرَهُ نَصَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، فَإِنْ لَمْ يَنْصُرْهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِهِ أَدْرَكَهُ اللَّهُ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».

٤٧٧٩ - وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ رضي الله عنها قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ دَبَّ عَنْ لَحْمِ أَخِيهِ بِالْمَغْيِبَةِ كَانَ حَقًّا لَهُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعْتِقَهُ مِنَ النَّارِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

(١) قوله: إن أحدكم مرآة أخيه إلخ: معناه أن المرأة ترى الإنسان ما يخفى عليه من صورته؛ ليصلح ما يحتاج إلى إصلاحه، فكذا المؤمن للمؤمن كالمرأة فيزيل ما فيه من العيوب وإعلامه وينبهه عليها، قال ابن العربي: أي ليجعل نفسه صافية في حق أخيه، كما تجعل المرأة المرآة كذلك. أخذته من «بذل المجهود».



٤٧٨٠ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَرُدُّ عَنْ عِرْضِ أَخِيهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ عَنْهُ نَارَ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، ثُمَّ تَلَا: «وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ».

٤٧٨١ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ يَخْذُلُ أَمْرًا مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يُنْتَهَكُ فِيهِ حُرْمَتُهُ وَيُنْتَقِصُ فِيهِ مِنْ عِرْضِهِ إِلَّا خَذَلَهُ اللَّهُ فِي مَوْضِعٍ يُحِبُّ فِيهِ نُصْرَتُهُ وَمَا مِنْ أَمْرٍ يَنْصُرُ مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يُنْتَقِصُ فِيهِ مِنْ عِرْضِهِ وَيُنْتَهَكُ فِيهِ مِنْ حُرْمَتِهِ إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ فِي مَوْضِعٍ يُحِبُّ نُصْرَتُهُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٧٨٢ - وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ رَأَى عَوْرَةً فَسَتَرَهَا كَانَ كَمَنْ أَحْيَا مَوْتًا». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَصَحَّحَهُ.

٤٧٨٣ - وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ حَتَّى مُؤْمِنًا مِنْ مُنَافِقٍ بَعَثَ اللَّهُ مَلَكًا يَحْمِي حَتْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ، وَمَنْ رَمَى مُسْلِمًا بِشَيْءٍ يُرِيدُ شَيْئَهُ بِهِ حَبَسَهُ اللَّهُ عَلَى جِسْرِ جَهَنَّمَ حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٧٨٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَضَى لِأَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي حَاجَةً يُرِيدُ أَنْ يُسِرَّ بِهَا فَقَدْ سَرَرَنِي، وَمَنْ سَرَرَنِي فَقَدْ سَرَّ اللَّهُ، وَمَنْ سَرَّ اللَّهُ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧٨٥ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَغَاثَ مَلْهُوْفًا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثَلَاثًا وَسَبْعِينَ مَغْفِرَةً، وَاجِدَةً فِيهَا صَلَاحُ أَمْرِهِ كُلِّهِ، وَثِنْتَانِ وَسَبْعُونَ لَهُ دَرَجَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧٨٦ - وَعَنْهُ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْخَلْقُ عِيَالُ اللَّهِ، وَأَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ أَنْفَعُهُمْ لِعِيَالِهِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧٨٧ - وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالتُّصَحُّحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٨٨ - وَعَنْ ثَمِيمِ الدَّارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «الَّذِينَ النَّصِيحَةُ»، قُلْنَا: لِمَنْ؟ قَالَ: لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَرَسُولِهِ وَلِأَيِّمَةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٧٨٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «الْمُؤْمِنُ مَأْلُفٌ، وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْلُفُ وَلَا يُؤْلَفُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧٩٠ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ عَلَى نَاسٍ جُلُوسٍ، فَقَالَ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِكُمْ مِنْ شَرِّكُمْ؟» قَالَ: فَسَكَتُوا، فَقَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَقَالَ رَجُلٌ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنَا بِخَيْرِنَا مِنْ شَرِّنَا؟ فَقَالَ: «خَيْرُكُمْ مَنْ يُرْجَى خَيْرُهُ وَيُؤْمَنُ شَرُّهُ وَشَرُّكُمْ مَنْ لَا يُرْجَى خَيْرُهُ وَلَا يُؤْمَنُ شَرُّهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٤٧٩١ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَيْرُ الْأَصْحَابِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِصَاحِبِهِ، وَخَيْرُ الْجِيرَانِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِجَارِهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِيُّ قَالَ مِيرَاك: وَإِسْنَادُهُ جَيِّدٌ، رِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ.

٤٧٩٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ، وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ، وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ» قِيلَ: وَمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الَّذِي لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بَوَائِقِهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٩٣ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَخْلَاقَكُمْ كَمَا قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَرْزَاقَكُمْ، وَإِنَّ اللَّهَ يُعْطِي الدُّنْيَا مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لَا يُحِبُّ، وَلَا يُعْطِي الدِّينَ إِلَّا لِمَنْ أَحَبَّ، فَمَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ الدِّينَ فَقَدْ أَحَبَّهُ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُسْلِمُ عَبْدٌ حَتَّى يَسْلَمَ قَلْبُهُ وَلِسَانُهُ، وَلَا يُؤْمِنُ حَتَّى يَأْمَنَ جَارَهُ بَوَائِقِهِ». رَوَاهُ التَّبَهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧٩٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بَوَائِقَهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٧٩٥ - وَعَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَا رَأَى جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورُّهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٩٦ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ بِي أَنْ أَعْلَمَ إِذَا أَحْسَنْتُ وَإِذَا أَسَأْتُ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا سَمِعْتَ جِيرَانَكَ يَقُولُونَ: قَدْ أَحْسَنْتَ<sup>(١)</sup> فَقَدْ أَحْسَنْتَ، وَإِذَا سَمِعْتَهُمْ يَقُولُونَ: قَدْ أَسَأْتَ فَقَدْ أَسَأْتَ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ.

٤٧٩٧ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قَرَادٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ يَوْمًا فَجَعَلَ أَصْحَابُهُ يَتَمَسَّحُونَ بِوَضُوئِهِ، فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا يَحْمِلُكُمْ عَلَى هَذَا؟» قَالُوا: حُبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ سَرَهُ<sup>(٢)</sup> أَنْ يُحِبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَوْ يُحِبَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَلْيُصَدِّقْ حَدِيثَهُ إِذَا حَدَّثَ، وَلْيُؤَدِّ أَمَانَتَهُ إِذَا أُوْتِنَ، وَلْيُخْسِنِ جَوَارَ مَنْ جَاوَرَهُ». رَوَاهُ التَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧٩٨ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالَّذِي يَتَّبِعُ وَجَارَهُ جَائِعٌ إِلَى جَنْبِهِ». رَوَاهُ التَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٧٩٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ فُلَانَةً تُذَكِّرُ مِنْ كَثَرَةِ صَلَاتِهَا وَصِيَامِهَا وَصَدَقَتِهَا غَيْرَ أَنَّهُ تُوْذِي جِيرَانَهَا بِلِسَانِهَا قَالَ: «هِيَ فِي النَّارِ» قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَإِنَّ فُلَانَةً تُذَكِّرُ مِنْ قِلَّةِ صِيَامِهَا وَصَدَقَتِهَا وَصَلَاتِهَا، وَإِنَّهَا تَصَدِّقُ

(١) قوله: «مَنْ سَرَهُ» قد أحسنت إلخ. قال في «المراقبة»: وفيه إشارة إلى أن السنة الخلق أقدام الحق.

(٢) قوله: «مَنْ سَرَهُ أَنْ يُحِبَّ اللَّهَ إلخ» قال الطيبي: يريد أن ادعاءكم محبة الله ومحبة رسوله لا يتم، ولا يستتب بمسح

الوضوء فقط، بل بالصدق في المقال وبإداء الأمانة وبالإحسان إلى الجار. كذا في «المراقبة».

بِالْأَنْوَارِ مِنَ الْأَقِطِ وَلَا تُؤْذِي بِلِسَانِهَا حَيْرَانَهَا، قَالَ: «هِيَ فِي الْجَنَّةِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «شُعَبِ الْإِنْسَانِ».

٤٨٠٠ - وَعَنْ عُقَيْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوَّلُ خَصْمَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَارَانِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٤٨٠١ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَى<sup>(١)</sup> اثْنَانِ دُونَ الْآخَرِ حَتَّى تَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يُحْزِنَهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٨٠٢ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَتَاهُ السَّائِلُ أَوْ صَاحِبُ الْحَاجَةِ قَالَ: «سَمِعُوا<sup>(٢)</sup> فَلْتَوَجَّرُوا وَلْيَقْضِ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ مَا شَاءَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٨٠٣ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «أَنْزِلُوا<sup>(٣)</sup> النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: فلا يتناجى اثنان دون الآخر إنج: قال النووي: هذا النهي عن تناجي اثنين بحضرة ثالث، وكذا ثلاثة وأكثر بحضرة واحد، هو نهي تحريم، فيحرم على الجماعة التناحرة دون واحد منهم إلا بإذنه. وهذا مذهب ابن عمر ومالك وأصحابنا وجهابرة العلماء، وهو عام في كل الأزمان حضراً وسفراً. كذا في «المرقاة». وقال في «المسوى» على هذا أهل العلم والنهي نهي تأديب.

(٢) قوله: سمعوا: اشفعوا فتناحروا: قال النووي: أجمعوا على تحريم الشفاعة في الحدود بعد بلوغها إلى الإمام، وأما قبله فقد أجاز الشفاعة فيه أكثر العلماء إذا لم يكن المشفع فيه صاحب شرٍّ وأذى للناس، وأما المعاصي التي لا حد فيها والواجب التعزير، فيجوز الشفاعة والتشفع فيها، سواء بلغت الإمام أم لا. ثم الشفاعة فيها مستحبة إذا لم يكن المشفع فيه مؤذياً وشريراً. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: أنزلوا الناس منازلهم: فالنواضع لا يكون في موضع الشرف في منزل الوضيع، فاحفظوا على كل أحد منزلته، ولا تُنسبوا بين الخادم والمخدوم، والسائد والمسود، وأكرموا كلًّا على حسب فضله وشرفه. وهذا الحديث مبدأ فهم أقوال العلماء في تفضيل الأنبياء وتفضيل البشر عن الملك، وتفضيل اخفاء، وأمثال ذلك من المباحث. كذا في «المرقاة».

## بَابُ الْحُبِّ (١) فِي اللَّهِ وَمِنْ اللَّهِ

٤٨٠٤ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ، فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا اثْتَلَفَ، وَمَا تَنَازَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

٤٨٠٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَيُّ الْمُتَحَابِّينَ جَلَالِي، الْيَوْمَ أَظْلَلُهُمْ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٨٠٦ - وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَجَبَتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَحَابِّينَ فِيَّ وَالْمُتَجَالِسِينَ فِيَّ وَالْمُتَرَاوِرِينَ فِيَّ وَالْمُتَبَاذِلِينَ فِيَّ». رَوَاهُ مَالِكٌ.

وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ: قَالَ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: الْمُتَحَابُّونَ فِي جَلَالِي لَهُمْ مَنَائِرُ مِنْ نُورٍ يَغِطُّهُمْ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ».

٤٨٠٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَعُمْدًا مِنْ يَأْقُوتَةٍ عَلَيْهَا غُرْفٌ مِنْ زَبَرْجَدٍ، لَهَا أَبْوَابٌ مُفْتَحَةٌ تَضِيءُ كَمَا يَضِيءُ الْكَوْكَبُ الدَّرِّيُّ»، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ يَسْكُنُهَا؟ قَالَ: «الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ وَالْمُتَجَالِسُونَ فِي اللَّهِ وَالْمُتَلَفِقُونَ فِي اللَّهِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨٠٨ - وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ لَأَنَاسًا مَا هُمْ بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَغِطُّهُمْ الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِسَكَانِهِمْ مِنَ اللَّهِ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تُخْبِرُنَا مَنْ هُمْ؟ قَالَ: «هُمْ قَوْمٌ تَحَابُّوا بِرُوحِ اللَّهِ عَلَى غَيْرِ أَرْحَامٍ بَيْنَهُمْ».

(١) قوله: احب في الله ومن الله قال في «المراقبة»: إن «في» تعليلية، و«من» ابتدائية، والمعنى: حب العبد العبد لأجل رضا الرب الكائن من الله للعبد، والثاني نتيجة الأول.

(٢) قوله: الأرواح جنود مجندة إلخ: قال في «اللمعات»: فيه دليل على أن الأرواح ليست بأعراض، وعلى أنها كانت موجودة قبل الأجساد، ولا يلزم من ذلك قدمها.

وَلَا أَمْوَالٍ يَتَعَاطَوْنَهَا، قَوْلَهُ! إِنَّ وُجُوهَهُمْ لَتُورُ وَإِنَّهُمْ لَعَلَى نُورٍ لَا يَخَافُونَ إِذَا خَافَ النَّاسُ، وَلَا يَحْزَنُونَ إِذَا حَزَنَ النَّاسُ، وَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ: «إِنَّا أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

وَرَوَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ» عَنْ أَبِي مَالِكٍ بِلَفْظِ «الْمَصَابِيحِ» مَعَ رَوَائِدَ، وَكَذَا فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨٠٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ أَنَّ عَبْدَيْنِ تَخَافَا فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَاحِدٌ فِي الْمَشْرِقِ وَآخَرُ فِي الْمَغْرِبِ لَجَمَعَ اللَّهُ بَيْنَهُمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَقُولُ: هَذَا الَّذِي كُنْتُ تُحِبُّهُ فِي». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨١٠ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَبِي ذَرٍّ: «يَا أَبَا ذَرٍّ أَيُّ عُمَرَى الْإِيمَانِ أَوْثَقُ؟» قَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «الْمَوَالَاءُ فِي اللَّهِ وَالْحُبُّ فِي اللَّهِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨١١ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اتَّقِدُوا أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى؟» قَالَ قَائِلٌ: الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ، وَقَالَ قَائِلٌ: الْجِهَادُ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ. وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الْفَضْلُ الْأَخِيرَ.

٤٨١٢ - وَعَنْ أَبِي رَزِينٍ رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مِلَالِكِ هَذَا الْأَمْرِ الَّذِي تُصِيبُ بِهِ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، عَلَيْكَ» بِمَجَالِسِ أَهْلِ الدُّكْرِ، .....

(١) قوله: عليك بمجالس أهل الذكر: فمجالس الذكر تشتمل مجالس العلماء ومحافل الوعاظ والأولياء، ممن يكون مجالسهم مشحونة بذكر الله وما يتعلق به من معرفة العقائد الخفية والشرائع الدينية من العبادات البدنية والمالية، وما يتعلق بالحلال والحرام والترغيب والترهيب وأمثال ذلك. كذا في «المرفأة».

وَإِذَا خَلَوْتَ<sup>(١)</sup> فَحَرَكَ لِسَانَكَ مَا اسْتَطَعْتَ بِذِكْرِ اللَّهِ، وَأَجَبَ فِي اللَّهِ وَأَبْغَضَ فِي اللَّهِ، يَا أَبَا رَزِينٍ هَلْ شَعُرْتَ أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ زَائِرًا أَخَاهُ شَيْعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ، كُلُّهُمْ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ وَيَقُولُونَ: رَبَّنَا أَنَّهُ وَصَلَ فِيكَ فَصَلِّهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُغَيِّلَ جَسَدَكَ فِي ذَلِكَ فَافْعَلْ». رَوَاهُ التَّبَهَقُفِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨١٣ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: «أَنَّ رَجُلًا زَارَ أَخَاهُ فِي قَرْيَةٍ أُخْرَى، فَأَرْصَدَ اللَّهُ لَهُ عَلَى مَدْرَجَتِهِ مَلَكًا قَالَ: أَيْنَ تُرِيدُ؟ قَالَ: أُرِيدُ أَخًا لِي فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ، قَالَ: هَلْ لَكَ عَلَيْهِ مِنْ نِعْمَةٍ تَرِيهَا؟ قَالَ: لَا، غَيْرَ أَنِّي أَحْبَبْتُهُ فِي اللَّهِ، قَالَ: فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّكَ<sup>(٢)</sup> كَمَا أَحَبَّتَهُ فِيهِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٨١٤ - وَعَنْهُ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِذَا عَادَ الْمُسْلِمُ أَخَاهُ أَوْ زَارَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: طَيَّبْتُ وَطْأَتِ مَشَاكِهِ وَتَبَوَّاتِ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٨١٥ - وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعَامَةَ رضي الله عنه قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِذَا آخَى الرَّجُلُ الرَّجُلَ فَلَيْسَ لَهُ عَنَ اسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ وَمَنْ هُوَ فَإِنَّهُ أَوْصَلَ لِلْمَوَدَّةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٨١٦ - وَعَنِ الْبُقَاطِ بْنِ مَعْدِيكَرِبٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِذَا أَحَبَّ الرَّجُلُ أَخَاهُ فَلْيُخْبِرْهُ أَنَّهُ يُحِبُّهُ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

١، قوله: وإذا خلوت الخ: وبجملة أنه لا تغفل عن ذكر الله لا في الملا ولا في الخلأ. قاله في «المرفأة».

٢، قوله: قد أحبك كما أحبينه: فيه قال النووي: فيه فضل المحبة في الله، وإنما سبب حب الله وفضيلة زيارة الصالحين، وأن الإنسان قد يرى الملائكة. قلت: رؤية غير الأنبياء والرسل من المؤمنين للملائكة على صور البشر أمر واضح ثبت في صدر الكتاب في حديث جبريل وغيره، وإنما يقال هنا: فيه دليل على إرسال الله الملائكة إلى الأولياء ومحاضته إياهم بتبليغ المرام وزيادة على مرتبة الإلهام، والظاهر أن هذا من خصائص الأمم السابقة تحقيقاً لحتم النبوة، والله سبحانه أعلم. كذا في «المرفأة».

٤٨١٧ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: مَرَّ رَجُلٌ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَعِنْدَهُ نَاسٌ، فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ عِنْدَهُ: إِنِّي لِأُحِبُّ هَذَا لِلَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَعْلَمْتَهُ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «فَمَ إِلَيْهِ فَأَعْلِمَهُ» فَقَامَ إِلَيْهِ فَأَعْلَمَهُ قَالَ: أَحَبَّكَ الَّذِي أَحْبَبْتَنِي لَهُ، قَالَ: ثُمَّ رَجَعَ فَسَأَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِمَا قَالَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكَ مَا اخْتَسَبَ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ: «الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ وَلَهُ مَا اكْتَسَبَ»<sup>(١)</sup>.

٤٨١٨ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ تَقُولُ فِي رَجُلٍ أَحَبَّ قَوْمًا وَلَمْ<sup>(٢)</sup> يَلْحَقْ بِهِمْ فَقَالَ: «الْمَرْءُ<sup>(٣)</sup> مَعَ مَنْ أَحَبَّ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٨١٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ: «لَوْ بَلَغْتَ وَمَا أَعْدَدْتُ لَهَا؟» قَالَ مَا أَعْدَدْتُ لَهَا إِلَّا أَنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، قَالَ: «أَنْتَ<sup>(٤)</sup> مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ». قَالَ أَنَسٌ: فَمَا رَأَيْتُ الْمُسْلِمِينَ فَرَحُوا بِشَيْءٍ بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَرَحَهُمْ بِهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: ما اكتسب: قال الثوريشتي: وكلا اللفظين قريب من الآخر في المعنى المراد منه، قال الطيبي: وذلك لأن معنى ما اكتسب كسب كسبا يعتد به، ولا يرد عليه مسبب الرياء والسفعة. وهذا هو معنى الاحتساب. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: ولم يلحق بهم: أي بالصحبة أو العلم أو العمل أو بمجموعها، أي لم يصاحبهم، ولم يعمل معهم، ولم يسمع منهم. قيل: أي لم يرههم. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: المرء مع من أحب: وظاهر الحديث العموم الشامل لفصالح والطالح، ويؤيده حديث: «المرء مع من خيلته». فقيه تزييف وترهيب ووعد وعيد. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: أنت من أحب: قال في «المراقبة»: إن المراد بالمعبة هنا معبة خاصة، وهي أن تحصل فيها الملاقاة بين المحب والمحبوب، لا أنها يكونان في درجة واحدة؛ لأنه بديهي البطالان، وبين كيفية الملاقاة المذكورة أن الأعلى ينحدرون إلى من هو أسفل منهم فيجتمعون في رياضها، فيذكرون ما أنعم الله عليهم، ويشنون عليه، وينزل لهم الدرجات، فيسعون عليهم بما يشتهون وما يدعون به، فهم في روضة يجرون ويتنعمون، ثم الظاهر أن هذه المعبة والمواجبة والمعاملة تختلف باختلاف حسن المعاملة.



٤٨٢٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَاطِلُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ»، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، وَقَالَ التَّوَوِيُّ: إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ.

٤٨٢١ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَا تُصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا، وَلَا يَأْكُلْ طَعَامُكَ إِلَّا تَقِيٌّ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ.

٤٨٢٢ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالسَّوِّءِ كَمَثَلِ الْمِسْكِ وَنَافِخِ الْكَبِيرِ. فَحَاطِلُ الْمِسْكِ إِمَّا أَنْ يُحْدِثَكَ وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً. وَنَافِخُ الْكَبِيرِ إِمَّا أَنْ يُحْرِقَ ثِيَابَكَ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحًا خَبِيثَةً». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٨٢٣ - وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَلَا أَتُبْنُكُمْ بِخِيَارِكُمْ؟» قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «خِيَارُكُمْ الَّذِينَ إِذَا رُغُوا ذَكَرُوا اللَّهَ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

• قوله: المرء على دين خليله. وقال الغزالي، مجالسة المريض ومخالطته تحرك اخرص، ومجالسة الزاهد ومخالطته تزهّد في الدنيا؛ لأن الطبع مجبولة على التشبه ولافتداء، بل الطبع يسرق من الطبع من حي لا يدري هذا. كذا في «المرواة».

• قوله: لا تصحب إلا متق. وإنما حذر من صحبة من ليس بتقى وزجر عن مخالطته ومواكفته؛ لأن المصاحبة توقع الألفة والمودة في القلوب. كذا في «المرواة».

• قوله: مثل الجليس الصالح والسوء. الخ. فيه إرشاد إلى الرغبة في صحبة الصالحاء والعلماء ومجالستهم؛ فإنها تنفع في الدنيا والآخرة، وإلى الاجتناب عن صحبة الأشرار والفساق، فإنها تضر دينًا ودنيا. قيل: مصاحبة الأخيار تورث الخير، ومصاحبة الأشرار تورث الشر، كالريح إذا هبت على الطيب عبقّت طيبًا، وإن هبت على النتن حملت مثله. كذا في «المرواة».

٤٨٢٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ، فَقَالَ: إِنِّي أَحِبُّ فُلَانًا فَأَجِبْهُ، قَالَ: فَيَجِبُهُ جِبْرِيلُ، ثُمَّ يُنَادِي فِي السَّمَاءِ فَيَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا فَأَجِبُوهُ، فَيَجِبُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ، ثُمَّ يُوَضَّعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ. وَإِذَا أَبْغَضَ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ فَيَقُولُ: إِنِّي أَبْغِضُ فُلَانًا فَأَبْغِضْهُ، قَالَ: فَيَبْغِضُهُ جِبْرِيلُ، ثُمَّ يُنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ، إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ فُلَانًا فَأَبْغِضُوهُ، قَالَ: فَيَبْغِضُونَهُ، ثُمَّ تُوَضَّعُ لَهُ الْبَغْضَاءُ فِي الْأَرْضِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

بَابُ مَا يُنْهَى عَنْهُ مِنَ التَّهَاجُرِ وَالتَّقَاضِجِ وَاتِّبَاعِ الْعَوْرَاتِ

٤٨٢٥ - عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ، فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا، وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١- قوله: لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال. وقال في «المروقة»: قال أكمل الدين من أئمتنا: في الحديث دلالة على حرمة هجران الأخ المسلم فوق ثلاثة أيام، وأما جواز هجرانه في ثلاثة أيام فمفهوم منه، لا منطوق، فمن قال بحجية المفهوم كالشافعية جاز له أن يقول بإباحته، ومن لا فلا هم. وفيه أن الأصل في الأشياء الإباحة، والشارع إنما حرم المهاجرة المقيدة لا المطلقة، مع أن في إطلاقها خرجا عظيما، حيث يلزم منه أن مطلق الغضب المؤدي إلى مطلق الهجران يكون حراما هم. قال السيوطي: والمراد حرمة الهجران إذا كان الباعث عليه وقوع تقصير في الصلحة والأخوة وآداب العشرة، كاعتقاب وترك نصيحة. وأما ما كان من جهة الدين والمذهب فهجران أهل البدع والأهواء واجب إلى وقت ظهور الثبوت.

٢- قوله: وخيرهما الذي يبدأ بالسلام. قال في «المروقة»: فيه إيماء على أن من لم يردده ليس فيه خيرا أصلا، فيجوز هجرته، بل يجب لأنه يترك رد السلام صار فاسقا، وإنما يكون البادئ خيرا لدلالة فعله على أنه أقرب إلى التواضع وأنسب إلى الصفاء وحسن الخلق. قال الأكمل: وفيه حث على إزانة الهجران، وأنه يزون بمجرد السلام.

٤٨٢٦ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَكُونُ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ مُسْلِمًا فَوْقَ ثَلَاثَةٍ، فَإِذَا لَقِيَهُ سَلَّمَ عَلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كُلُّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ فَقَدْ بَاءَ بِإِثْمِهِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٨٢٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَحِلُّ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَهْجُرَ مُؤْمِنًا فَوْقَ ثَلَاثٍ، فَإِنْ مَرَّتْ بِهِ ثَلَاثٌ فَلْيَلْقُهُ فَلْيُسَلِّمْ عَلَيْهِ، فَإِنْ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَقَدْ اشْتَرَكَا فِي الْأَجْرِ، وَإِنْ لَمْ يَرُدِّ عَلَيْهِ فَقَدْ بَاءَ بِالْإِثْمِ، وَخَرَجَ الْمُسْلِمُ مِنَ الْهَجْرَةِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٨٢٨ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ، فَمَنْ هَجَرَ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَمَاتَ دَخَلَ النَّارَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٨٢٩ - وَعَنْ أَبِي خُرَاشٍ السُّلَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ سَنَةً فَهُوَ كَسَفَلِكِ دَمِيهِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٨٣٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَمِيسِ، فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا رَجُلًا كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحَنَاءُ، فَيُقَالُ: أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٨٣١ - وَعَنْ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُعْرَضُ أَعْمَالُ النَّاسِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّتَيْنِ، يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَمِيسِ، فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ إِلَّا عَبْدًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحَنَاءُ، فَيُقَالُ: انْزُكُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَفْصِلَا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٨٣٢ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: اعْتَلَّ بَعِيرٌ لِيَصْفِيَّةَ وَعِنْدَ زَيْنَبَ فَضُلَّ ظَهْرُهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِرَزِينَةَ: «أَعْطِيهَا بَعِيرًا»، فَقَالَتْ: أَنَا أُعْطِي بِلَدِّكَ الْيَهُودِيَّةَ، فَقَضِبَ رَسُولُ

... قوله: «عن أبي هريرة الخ: وهذه الأحاديث يظهر وجه حكمة النهي عن المهاجرة فوق ثلاث؛ كيلا يقع محروما عن المغفرة في يومي عرض الأعمال. كذا في «المرفقة».

اللَّهُ ﷻ، فَهَجَرَهَا<sup>(١)</sup> ذَا الْحِجَّةِ وَالْمَحَرَّمِ وَبَعْضُ صَفَرٍ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٨٣٣ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِيَّاكُمْ<sup>(٢)</sup> وَالظَّنَّ؛ فَإِنَّ الظَّنَّ

أَكْذَبُ الْحَدِيثِ، وَلَا تَحَسَّسُوا<sup>(٣)</sup> وَلَا تَحَسَّسُوا، وَلَا تَتَّاجَشُوا<sup>(٤)</sup> وَلَا تَحَاسَدُوا<sup>(٥)</sup> وَلَا تَبَاغَضُوا<sup>(٦)</sup>

وَلَا تَدَابَرُوا<sup>(٧)</sup> وَكُونُوا<sup>(٨)</sup> عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا». وَفِي رِوَايَةٍ: «وَلَا تَنَافَسُوا<sup>(٩)</sup>». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: فهجرها إلخ: قال ابن الملك: فيه جواز الهجران فوق ثلاث نفل القبيح، يعني على قصد الزجر والتأديب، لا على إرادة العداوة والبغضاء والشحناء، وبه يحصل الجمع بين الأحاديث. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: إياكم والظن: أي احذروا اتباع الظن في أمر الدين الذي مبناه على اليقين، أو اجتنبوا الظن في التحديث والإخبار، أو اتقوا سوء الظن بالمسلمين. التقطته من «المراقبة».

(٣) قوله: ولا تحسسوا ولا تحسسوا: قال ابن الملك: أي لا تطلخوا لتطلع على خير أحد ولا على شره، وكلاهما منهى عنه؛ لأنه لو اطلعت على خير أحد ربما يحصل لك حسد، بأن لا يكون ذلك الخير فيه، ولو اطلعت على شره تعيبه وتفضحه، وقد ورد: ضربي من شغلته عييه عن عيوب الناس. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: ولا تتاجشوا: قيل: المراد به طلب الترفع والعلو على الناس وهو المناسب لسابقه وللاحقه. وقيل: من التنجش بمعنى التنفير، أي لا يتفر بعضكم بعضاً بأن يسمعه كلاماً، أو يعمل شيئاً يكون سبب نفرتهم. التقطته من «المراقبة».

(٥) قوله: ولا تحاسدوا: أي لا يمتحن بعضكم روائع نعمه بعض، سواء أَرَادَهَا لِنَفْسِهِ أَوْ لَا. كذا في «المراقبة».

(٦) قوله: ولا تباغضوا: والأظهر أن النهي عن التباغض تأكيد للأمر بالتحابب مطلقاً، إلا ما يحتل به الدين؛ فإنه لا يجوز حيثه التحابب، ويجوز التباغض؛ لأن غرض الشارع اجتماع كلمة الأمة لقوله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ (آل عمران: ١٠٣) ولا أن التحابب سبب الاجتماع، والتباغض موجب الافتراق، فالمعنى: لا يبغيض بعضكم بعضاً. وقال بعض المحققين: أي لا تشتغلوا بأسباب العداوة. كذا في «المراقبة».

(٧) قوله: ولا تدابروا: أي لا تقاضعوا، ولا تولوا ظهوركم عن إخوانكم، ولا تعرضوا عنهم. مأخوذ من الدبر؛ لأن كلا من المتضامين يورث دبره صاحبه. وقيل: معناه لا تغتابوا. كذا في «المراقبة».

(٨) قوله: كونوا عباد الله إخواناً: والمعنى: أنتم مستوون في كونكم عبيد الله، وملتكم واحدة، والتحاسد والتباغض والتقاطع منافية لحالكم، فالواجب أن تعاملوا معاملة الأخوة، والمعاشرة في المودة، والمعانة على البر، والنصيحة بكل حسنة. كذا في «المراقبة».

(٩) قوله: ولا تنافسوا: قال الشراح: التنافس والتحاسد في المعنى واحد، وإن اختلفا في الأصل. قلت: لكن التنافس يفيد المبالغة التي قد تنضي إلى المنازعة، فالمعنى: لا تحاسدوا ولا تنازعوا في الأمور الحسيسة الدنيوية، بل ينبغي أن يكون تنافسكم في الأشياء النفيسة المرصية الآخورية. كذا في «المراقبة».

٤٨٣٤ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «حُسْنُ<sup>(١)</sup> الصَّنْ مِنْ حُسْنِ الْعِبَادَةِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٨٣٥ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رَأَى عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسْرِقُ، فَقَالَ لَهُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ: سَرَقْتَ؟ قَالَ: كَلَّا، وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، فَقَالَ عِيسَى: آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَبْتَ نَفْسِي». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٨٣٦ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قَالَ: صَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمِنْبَرَ، فَتَادَى بِصَوْتٍ رَفِيعٍ، فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ مَنْ أَسْلَمَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يُقِضْ<sup>(٢)</sup> الْإِيمَانُ إِلَى قَلْبِهِ! لَا تُؤْذُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تُعَيِّرُوهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا<sup>(٣)</sup> عَوْرَاتِهِمْ؛ فَإِنَّهُ مَنْ يَتَّبِعْ عَوْرَةَ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ، وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَفْضَحْهُ وَيُوَفِّي جُوفَ رَحْلِهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: حسن الظن من حسن العبادة: المعنى: بعض حسن العبادة حسن الظن، وقدم الخبر اهتماماً؛ فإن السالك إذا أحسن الظن بالله على سبيل الرجاء حسن العبادة في الخلاء والملاء، فيسبحن مأموله ويرجى قبوله. قال الله تعالى: ﴿إِنْ أَنْتُمْ تَأْمِنُوا وَتَتَذَكَّرُوا وَخِفْتُمْ أَلَيْسَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ أُولَئِكَ يَرْجُو رَحْمَتُ اللَّهِ﴾ (البقرة: ٢١٨). وأما من يترك العبادة ويشغى حسن الظن بالمعبود فهو مغرور ومخدوع ومردود. ومثلها الغزالي بمن ذرع ومن لم يزرع راجع للحصاد، ولا شك أن الثاني ظهر الفساد، والله رؤف بالعباد. وقال المظهر: يعني اعتقاد الخير والصلاح في حق المسلمين عبادة. كذا في المرقاة.

(٢) قوله: لم يقض الإيمان إلى قلبه: فيه إشارة إلى أنه ما لم يصل الإيمانيات إلى القلب لم يحصل له المعرفة بالله، ولم يؤد حقوقه، فإذا علاج جميع أمراض القلب المعرفة بالله تعالى؛ لتؤدي إلى أداء حقوق الله وحقوق المسلمين، فلا يؤذي ولا يضر، ولا يعير ولا يتجسس أحوالهم. كذا في المرقاة.

(٣) قوله: ولا تتبعوا عوراتهم: قال الغزالي: التجسس والتبع ثمرة سوء الظن بالمسلم، وانقلب لا يقنع الظن ويطلب التحقيق؛ فيؤدي على هتك السر. وحده الاستتار؛ إذ يغلق باب داره ويستر بحيطانه؛ فلا يجوز استراق السمع على داره ليسمع صوته الأوتار، ولا الدخول عليه نورية المعصية، إلا أن يظهر بحيث يعرفه من هو خارج انداء، كأصوب انزامير، والسكراري بالملفوظات المألوفة بينهم، وكذلك إذا ستروا أواني الخمر وظروفها وآلات الملاهي في الكم ونحت الندي، فإذا رأى ذلك لم يجوز أن يكشف عنه، وكذلك لا يجوز أن يستشق ليدرك رائحة الخمر، ولا أن يستخبر من جيرانه ليخبروه بها يجري في داره. كذا في المرقاة.

٤٨٣٧ - وَعَنْ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «دَبَّ إِلَيْكُمْ ذَاؤُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ الْحَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ هِيَ الْحَالِقَةُ لَا أَقُولُ تَخْلُقُ الشَّعَرَ وَلَكِنْ تَخْلُقُ الَّذِينَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٨٣٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَأْكُمُ وَالْحَسَدُ فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحُسْنَائِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْخُطْبَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٨٣٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا وَكَادَ الْحَسَدُ أَنْ يَغْلِبَ الْقَدْرَ». رَوَاهُ النَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

١٠- قوله: فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحُسْنَائِ إلخ قال انفاصي: تمسك به من يرى إيجاب الطاعات بالمعاصي كالمعتزلة. وأجيب عنه بأن المعنى أن الحسد يذهب حسنات الخاسد وينتله عليه، بأن يجمعه على أنه يفعل بالمحسود من إتلاف مال وهنث عرض وقصد نفس ما يقتضي صرف تلك الحسنات بأسرها في عرصه، كما روي في صحاح «باب الظلم» عن أبي هريرة أنه ﷺ قال: إن الخسر من أتى من أتى يوم القيامة بصلاة وركعة وحسب ما ينام وبأني قد سمع هذا قد فسد. وأمثل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فمضى هذا من حسنة وهذا من حسنة فويل فويل لحسنة قبل أن ينفي ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار. لإحباط الطاعات بالمعاصي، وإلا لم يكن يبقى لهذا الأني المتعاطي لتلك الكبائر حسنة، بقضي بها حق خصمه، انتهى كلامه. وهذا أحد الوجهين مما ذكره التوريشي. والوجه الآخر له: أن يقال: إن التضعيف في الحسنات يوجد على حسب استعداد العبد وصلاحه في دينه، فمهما كان مرتكباً للخطايا نقص من ثواب عمله فيها يتعلق بالتضعيف ما يرازي انحطاطه في المرتبة بها اجتراحه من الخطايا، مثل أن يفدر أن فارقت عمل حسن، فأثيب عليها عشرة، أو لو لم يكن رهنه لا يثبت أضعاف ذلك. فهذا الذي نقص من التضعيف بسبب ما ارتكبه من الذنب، هو المراد من الإحباط. كذا في «المراقبة».

١١- قوله: كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا: أي كاد أن يكون انقراض القلب لميماً للكفر، إما بالاعتراض على أنه تعالى: وإما بعدم الرضا بقضائه الله، أو بالشكوى إلى ما سواه، أو بالميل إلى الكفر، لما رأى أن غالب الكفار أغنياء متعتمون، وأكثر المسلمين فقراء محتجون، بمقتضى ما ورد عنه ﷺ: الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر. كذا في «المراقبة».

١٢- قوله: وكاد الحسد أن يغلب القدر: ويجعل المعنى أنه لو فرض شيء يسبق القدر ويغلبه لكان الحسد في دعم الحاسد أن يغلب القدر. كذا في «المراقبة».

٤٨٤٠ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ وَالصَّدَقَةِ وَالصَّلَاةِ؟» قَالَ: قُلْنَا: بَلَى، قَالَ: «إِصْلَاحُ ذَاتِ النَّبِيِّ وَقَسَادُ ذَاتِ النَّبِيِّ هِيَ الْحَالِقَةُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

٤٨٤١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِيَّاكُمْ وَسُوءَ ذَاتِ النَّبِيِّ الْحَالِقَةُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٨٤٢ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ مِنْ أَرْبَى الرَّبَا الْإِسْطِطَالَةَ فِي عَرَضِ الْمُسْلِمِ بِغَيْرِ حَقٍّ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبِهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨٤٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَمَّا عُرِجَ بِي مَرَرْتُ بِقَوْمٍ لَهُمْ أَظْفَارٌ مِنْ نُحَاسٍ يَحْمَسُونَ وَجُوهَهُمْ وَصُدُورَهُمْ، فَقُلْتُ مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ لَحْمَ النَّاسِ وَيَقْعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

١. قوله: «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام الحج» قال الأشراف: المراد بهذه المذكورات الشواغل دون الفرائض. فنته: والله أعلم بالمراد إذ قد يتصور أن يكون الإصلاح في فساد ينمر عليه سفك الدماء ونهب الأموال، وهتك الحرم، أفضل من فرائض هذه العبادات المقاصرة. مع إمكان قضائها على فرض تركها، فهي من حقوق الله التي هي ثبوت عنده سبحانه من حقوق العباد، فإذا كان كذلك فيصح أن يقال: هذا الجنس من العمل أفضل من هذا الجنس؛ تكون بعض أفراد أفضل، كالشجر خير من الملك، والرجل خير من المرأة. كذا في «المرفأة».

٢. قوله: «إن من أربى الربا إلخ: الربا في اللغة: الزيادة مطلقاً، وفي الشرع: أخذ الزيادة في مبيع والدين، والاستطالة: التضاؤل والامتداد والارتفاع والتفضيل: كذا في «القاموس». شبه هتك عرض المسلم واحتقاره والرفع عليه والنوقعة فيه بالنفية والشتم والذف بالربوا: وهو الأخذ بزيادة على الحق، وإنما كان أربى لأن عرض المسلم أعز وأشرف من ماله، ولحق الضرر والزيوم الفساد في أخذه وهتكه أكثر. وإنما قال بغير حق؛ لأنه قد يستباح ذلك في بعض الأحيان: كقول صاحب الحق لمن لا يعطي حقه: يا ظالم أو هو ظالم أو متعده، وقول الخصم في جرح الشاهد وجرح المحدث الرواة في الحديث من هذا القبيل. كذا في «اللمعات».

٤٨٤٤ - وَعَنْ أَبِي صِرْمَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَنْ ضَارَّ ضَارَّ اللَّهُ بِهِ، وَمَنْ شَاقَّ شَاقَّ اللَّهُ عَلَيْهِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٨٤٥ - وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَلْعُونٌ مَنْ ضَارَّ مُؤْمِنًا أَوْ مَكْرِبَةً». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٨٤٦ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَنْ اغْتَذَرَ إِلَى أَخِيهِ فَلَمْ يَغْذِرْهُ أَوْ لَمْ يَقْبَلْ عُذْرَهُ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ خَطِيئَةِ صَاحِبِ مَكِّي». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ»، وَقَالَ: الْمَكَّاسُ: الْعَشَارُ.

٤٨٤٧ - وَعَنِ الْمُسْتَوْرِدِ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَنْ <sup>(١)</sup> أَكَلَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ أَكَلَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ يُطْعِمُهُ وَمِثْلَهَا مِنْ جَهَنَّمَ، وَمَنْ <sup>(٢)</sup> كَسَى نَوْبًا بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَكْسُوهُ مِثْلَهُ مِنْ جَهَنَّمَ، وَمَنْ <sup>(٣)</sup> قَامَ بِرَجُلٍ مَقَامَ سَمْعَةٍ وَرِيَاءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُومُ بِهِ مَقَامَ سَمْعَةٍ وَرِيَاءٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٨٤٨ - وَعَنْ أُمِّ كُلْثُومٍ بِنْتِ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ رضي الله عنه قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم

(١) قوله: من أكل برجل مسلم إلخ: أي بسبب غيبته أو قذفه أو وقوعه في عرضه أو يتعرض له بالأذية عند من يعاديه. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: من كسى نوباً برجل مسلم إلخ: أي بسبب إهائته. وفي «النهاية»: معناه: الرجل يكون صديقاً ثم يذهب إلى عدوه، فيتكلم فيه بغير الجميل؛ ليجيزه عليه بجائزة، فلا يبارك الله له فيها. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: ومن قام برجل مقام سمعة إلخ: فذكروا هذه العبارة معنيين، أحدهما: أن الباء للتعدي أي من أقام رجلاً مقام سمعة ورياء ووصفه بالصلاة والتقوى والكرامات وشهره بها، وجعله وسيلة إلى تحصيل أغراض نفسه وحطام الدنيا، فإن الله يقوم له أي يعذبه وتشهيره أنه كان كذاباً. وثانيها: أن الباء للملابسة. وقيل: وهو أقوى وأنسب، أي من قام بسبب رجل من العظماء من أهل المال والجاه مقاماً يتظاهر فيه بالصلاح والتقوى؛ ليعتقد فيه، ويصير عليه المال والجاه، أقامه الله مقام المرأين ويفضحه ويعذب عذاب المرأين. كذا في «المرقاة».



يَقُولُ: «لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ وَيَقُولُ خَيْرًا وَيَنْمِي خَيْرًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَرَأَى مُسْلِمٌ: قَالَتْ: وَلَمْ أَسْمَعْهُ تَعْنِي «النَّبِيَّ ﷺ» يُرَخِّصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: الْحَرْبُ وَالْإِصْلَاحُ بَيْنَ النَّاسِ وَحَدِيثُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَحَدِيثُ الْمَرْأَةِ زَوْجَهَا. ٤٨٤٩ - وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ زَيْدٍ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَجُلُ الْكَذِبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: كَذِبُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ لِيَرْضِيَهَا، وَالْكَذِبُ فِي الْحَرْبِ، وَالْكَذِبُ لِيُصْلِحَ بَيْنَ النَّاسِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

### بَابُ الْحَذَرِ وَالتَّأْنِي فِي الْأُمُورِ

٤٨٥٠ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرِ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٨٥١ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا حَلِيمَ إِلَّا ذُو عَثْرَةٍ، وَلَا حَكِيمَ إِلَّا ذُو تَجَرِبَةٍ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٨٥٢ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِلْأَشْجَعِ عَبْدِ الْقَيْسِ: «إِنَّ فِيكَ خَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ الْحِلْمُ وَالْأَنَاءُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٨٥٣ - وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «الْأَنَاءُ مِنَ اللَّهِ وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١٠٩ قوله: تعني النبي ﷺ يرخص إنح: أي لا يجوز الكذب إلا في مستثنيات، وهي أيضا ليست بكذبات، بل قورية. والمستثنيات عندنا أربعة، ذكرها ابن وهبان في نظمه:

ولنصلح جاز الكذب أو دفع ظالم وأهل لترضى أو قتال ليظفروا

وتؤيدنا بعض الأحاديث المتوسطة في استثناء الأربعة، ونقد قرب الغزالي رحمه الله إلى دفع القبح من الكذب، بل حسنه بحسن ما فيه وقبحه بقبح ما فيه. قاله في «العرف الشاذي» كذا في «الدر المختار» و«رد المحتار».

٤٨٥٤ - وَعَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ الْأَعَشَشُ: لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «النُّبُوَّةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ خَيْرٌ إِلَّا فِي عَمَلِ الْآخِرَةِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٨٥٥ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «السُّنْتُ الْحَسَنُ وَالنُّبُوَّةُ وَالْإِقْتِصَادُ جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعَةٍ وَعِشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النُّبُوَّةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٨٥٦ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الْهُدَى وَالصَّالِحَ وَالسُّنْتَ الصَّالِحَ وَالْإِقْتِصَادَ جُزْءٌ مِنْ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النُّبُوَّةِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٨٥٧ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْإِقْتِصَادُ فِي التَّقَى نِصْفُ الْمَعِيشَةِ، وَالنُّبُوَّةُ إِلَى النَّاسِ نِصْفُ الْعَقْلِ، وَحُسْنُ السُّؤَالِ نِصْفُ الْعِلْمِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨٥٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ، قَالَ لَهُ: قُمْ، فَقَامَ. ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَذْبِرْ، فَأَذْبَرَ. ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَقْبِلْ، فَأَقْبَلَ. ثُمَّ قَالَ لَهُ: اقْعُدْ، فَقَعَدَ. ثُمَّ قَالَ لَهُ:

١٠ قوله: جزء من أربع وعشرين جزءاً من النبوة قال التوريشي: والطريق إلى معرفة ذلك العدد، ووجهه بالاختصاص من قِبَلِ الرَّأْيِ وَالِاسْتِبَاطَةِ مَسْدُودٌ؛ فَإِنَّهُ مِنْ عُلُومِ النُّبُوَّةِ. وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ: يَرِيدُ أَنَّ هَذِهِ الْخِصَالَ مِنْ شَهَائِلِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَأَنَّهَا جُزْءٌ مِنْ أَجْزَاءِ فَضَائِلِهِمْ، فَاقْتَدُوا بِهَمِّ فِيهَا، وَقَابِعُوهُمْ عَلَيْهَا. وَلَيْسَ مَعْنَاهُ أَنَّ النُّبُوَّةَ تَتَجَزَّأُ، وَلَا أَنَّ مِنْ جَمْعِ هَذِهِ الْخِصَالَ كَانَ نَبِيًّا، فَإِنَّ النُّبُوَّةَ غَيْرُ مَكْتَسِبَةٍ، وَإِنَّمَا هِيَ كَرَامَةٌ يُخَصُّ اللَّهُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ، كَذَا فِي «الْمُرْقَاةِ».

١١ قوله: الهدى الصالح و السنت الصالح حاصل الفرق بينهما: أن الهدى متعلق بالأحوال الثابطة، والسمت بالأخلاق الظاهرة، فهي في الطريقة بمنزلة الإيمان والإسلام في الشريعة، والجمع بينهما نور على نور، ونتم الحقيقة. كذا في «المرقاة».

١٢ قوله: لما خلق الله العقل الخ: ووجه ذكر هذا الحديث في باب الحذر والتأني في الأمور ظاهر من نتائج العقل. كذا في «المرقاة».

مَا خَلَقْتُ خَلْقًا هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ، وَلَا أَفْضَلُ مِنْكَ، وَلَا أَحْسَنُ مِنْكَ بِكَ<sup>(١)</sup> أَخْذُ، وَبِكَ أُعْطِي، وَبِكَ أَعْرِفُ، وَبِكَ أَعَاتِبُ، وَبِكَ الثَّوَابُ، وَعَلَيْكَ الْعِقَابُ. رَوَاهُ التَّبَهُّتِيُّ فِي «الشُّعَبِ الْإِيمَانِ».

١٠٠ قوله: بك أخذ البع: قال في «تور الآثار»: اختلفوا في اعتبار العقل وعدمه، فقالت الأشعرية: لا عبرة للعقل دون السمع، وإذا جاء السمع فله العبرة دون العقل، فلا يفهم حسن شيء وقبحه وإيجابه وتحريمه به، ولا يصح إيمان صبي عاقل؛ لعدم ورود الشرع به، وهو قول الشافعي رحمه الله، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبَيِّنَ رُسُلًا يَلْقَى الْإِنسَانُ الْإِسْرَءَالَ﴾ (١٥). وقالت المعتزلة: إنه حلة موجبة لها استحسانه، وعبرة لها استنصحه على التقطع والثبات فوق العلل الشرعية؛ لأن العلل الشرعية أمارات ليست موجبة لذاتها، والعلل العقلية موجبة بنفسها، وغير قابلة للنسخ والتبديل، فلم يشتروا بدليل الشرع ما لا يدركه العقل، مثل رؤية الله تعالى وعذاب القبر والميزان والصراف رعاة أحوال الآخرة، وتمسكوا في ذلك بقصة إبراهيم عليه السلام، حيث قال لأبيه: ﴿إِنِّي أَرَدْتُ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (١٦)، وكان هذا القول بالعقل قبل الوحي؛ لأنه قال: «أراك». ولم يقل: «أوحى إلي».

وقالوا: لا هدر لمن عقل في الوقف عن الطنب وترك الإيمان، والصبي العاقل مكلف بالإيمان لأجل عقله، وإن لم يرد عليه السمع، ومن لم تبلغه الدعوة بأن نشأ على شاطئ الجبل إذا لم يعتقد إيمانا ولا كفرا، كان من أهل النار؛ لوجوب الإيمان بمجرد العقل، وأما في الشرائع فمعدود، حتى تقوم عليه الحجة. وهذا مروى عن أبي حنيفة رحمه الله، وعن الشيخ أبي منصور رحمه الله أيضًا، وحينئذ لا فرق بين وبين المعتزلة إلا في التخريج، وهو أن العقل موجب عندهم، ومعرّف عندهم، (يعني أن الموجب هو الشرع والعقل معرف للأحكام الشرعية. «قصر الأقهار»).

ولكن الصحيح من قول الشيخ أبي منصور ومذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى ما ذكره المصنف بقوله: نحن نقول في الذي لم تبلغه الدعوة؛ أنه غير مكلف بمجرد العقل، فإذا لم يعتقد إيمانا ولا كفرا، كان معدومًا إذا لم يصادف مدة يتمكن فيها من التأمل والاستدلال، وإذا أعانته الله تعالى بالتجربة وأمهله تدرك العواقب لم يكن معدومًا، وإن لم تبلغه الدعوة؛ لأن الإمهال وإدراك مدة التأمل بمنزلة الدعوة في تنبيه القلب عن نوم الغفلة بالنظر في الآيات الظاهرة، وليس على حد الإمهال دليل يعتمد؛ لأنه يختلف باختلاف الأشخاص، فرب عاقل يتدبر في زمان قليل إلى ما لا يتدبر غيره، فيفوض تقديره إلى الله تعالى، وقيل: إنه مقدر بثلاثة أيام اعتبارًا بإمهال المرتد، وهو ضعيف. وعند الأشعرية إن غفل عن الاعتقاد حتى هلك، أو اعتقد الشرك، ولم تبلغه الدعوة كان معدومًا؛ لأن الاعتبار عندهم هو السمع ولم يوجد، ولهذا من قتل مثل هذا الشخص ضمن؛ لأن كفره معفو عندهم لم يضمن، وإن كان قتله حرامًا قبل الدعوة، ولا يصح إيمان الصبي العاقل عندهم، وعندنا يصح وإن لم يكن مكلفًا به؛ لأن الوجوب بالخطاب، وهو ساقط عنه؛ لقوله: «رفع القلم عن ثلاث: عن الصبي حتى يحتلم، وعن المجنون حتى يفكر، وعن النائم حتى يستيقظ».

٤٨٥٩ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَكُونُ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ حَتَّى ذَكَرَ سَهَامَ الْخَيْرِ كُلَّهَا، وَمَا يُجْزَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا بِقَدْرِ عَقْلِهِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨٦٠ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أَبَا ذَرٍّ! لَا عَقْلٌ <sup>(١)</sup> كَالْتَذِيرِ، وَلَا وَرَعٌ <sup>(٢)</sup> كَالْكُفِّ، وَلَا حَسَبٌ <sup>(٣)</sup> كَحُسْنِ الْخُلُقِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨٦١ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: «أَوْصِنِي، فَقَالَ: «خُذِ <sup>(٤)</sup> الْأَمْرَ بِالتَّذِيرِ، فَإِنْ رَأَيْتَ فِي عَاقِبَتِهِ خَيْرًا فَأَمُصْهِ، وَإِنْ خِفْتَ غِيًّا فَأَمْسِكْ». رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ».

٤٨٦٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِأَبِي الْهَيْثَمِ ابْنِ التَّيْهَانِ: «هَلْ لَكَ خَادِمٌ؟» قَالَ: لَا، فَقَالَ: «فَإِذَا أَتَانَا سَبِيٌّ فَأَتِنَا» فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِرَأْسَيْنِ، فَأَنَاهُ أَبُو الْهَيْثَمِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اخْتَرْ مِنْهُمَا» فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! اخْتَرْ لِي، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ الْمُسْتَشَارَ مُؤْتَمَنٌ، خُذْ هَذَا» فَأَتَى رَأْيَتَهُ يُصَلِّي، وَاسْتَوْصَ بِهِ مَعْرُوفًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٨٦٣ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ الْحَدِيثَ ثُمَّ انْتَفَتَ فِيهِ أَمَانَةٌ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٨٦٤ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ مَجَالِسٌ: سَفْكُ دَمٍ حَرَامٍ أَوْ قَرْحُ حَرَامٍ أَوْ اقْتِطَاعُ مَالٍ بِغَيْرِ حَقٍّ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: لا عقل كالتذير: فالعقل لا عقل كعقل التذير، أي كالعقل الذي بصحبه التذير، وهو الذي ينظر في دبر الأمر وعاقبته، ويميز ما يبعد ويذم في الآخرة. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: لا ورع كالكف: في «النهاية»: الورع في الأصل انكف عن المحارم، والنحرَج فيه، ثم استعير للكف عن المباح والخلال. قلت: فالمراد بالورع في الحديث معناه الأصلي، وبالكف معناه العرفي. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: لا حسب كحسب الخلق: أي لا مكارم مكتسبة كحسب الخلق مع الخلق، فالأول عام والثاني خاص. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: خذ الأمر بالتذير: أي بالتفكر في دبره، والتأمل في مصالحة ومفاسده، والنظر في عاقبة أمره. كذا في «المراقبة».

## بَابُ الرَّفْقِ وَالْحَيَاءِ وَحُسْنِ الْخَلْقِ

٤٨٦٥ - عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ، وَيُعْطِي

عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطَى عَلَى الْعُنْفِ، وَمَا لَا يُعْطَى عَلَى مَا سِوَاهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ لِعَائِشَةَ: «عَلَيْكَ بِالرَّفْقِ وَإِيَّاكَ وَالْعُنْفَ وَالْفُحْشَ إِنَّ الرَّفْقَ لَا

يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا رَأَاهُ، وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَأْنُهُ».

٤٨٦٦ - وَعَنْ جَرِيرٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَنْ مُحَرَّمَ الرَّفْقُ مُحَرَّمَ الْخَيْرِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٨٦٧ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ

أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَنْ حُرِّمَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ حُرِّمَ حَظُّهُ مِنْ خَيْرِ

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ». رَوَاهُ فِي «مَرْجِ السُّنَّةِ».

:- قوله: إن الله رفيق: أي لطيف بعباده يريد بهم اليسر، ولا يكلفهم إلا وسعهم، ولا يحملهم ما لا طاقة لهم به، ويجب الرفق من العباد ليرفق بعضهم بعضاً، ويعملوا في مصالحهم من طلب الرزق وغيره بالرفق واللطف، ولا ينفوا. ثم أشار إلى استعمال الرفق في طلب الرزق وتحصيل المطالب، ورغب فيه بقوله: «ويعطي عن الرفق ما لا يعطي على العنف». وزججه عليه بكونه أعون على حصول المطلوب وأنجح للمرام، ثم عظم وأشار إلى ترجيحه على سائر الأسباب مطلقاً بقوله: «وما لا يعطي على ما سواه» أي ما سوى «الرفق»، ويحتمل أن يكون الضمير في «ما سواه» للعنف على معنى لا يعطي على ما سوى العنف من الأسباب أيضاً، ولا يختص الحكم بالعنف، هذا هو المفهوم من تقرير كلامهم، كذا في «اللمعات».

وقال في «الترغاة»: قال القاضي: والظاهر أنه لا يجوز إطلاق الرفيق على الله تعالى اسماً؛ لأنه ثم يتواتر ولم يستعمل أيضاً على قصد الاسمية، وإنما أخبر به عنه تمهيداً للحكم الذي بعده، فكأنه قل هو الذي يرفق عباده في أمورهم، فيعطيه بالرفق ما لا يعطيهم على ما سواه. وقال الثوريشتي: وليس الطيب بموجود في أسماء الله تعالى، ولا الرفيق، فلا يجوز أن يقال في الدعاء: يا طيب، ولا يا رفيق. وقد في «الغازن» و«المدارك»: وأسماء الله تعالى توقيفية لا اصطلاحية، وما يدل على صحة هذا القول، ويؤكد أنه يجوز أن يقال: يا جواد، ولا يجوز أن يقال: يا سخي، ويجوز أن يقال: يا حكيم، ولا يجوز أن يقال: يا طيب.

- ٤٨٦٨ - وَعَنْهَا عَلَيْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يُرِيدُ اللَّهُ بِأَهْلِ بَيْتٍ رِفْقًا إِلَّا نَفْعَهُمْ، وَلَا يُحَرِّمُهُمْ إِيَّاهُ إِلَّا صَرَّهُمْ». رَوَاهُ التَّبِيهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».
- ٤٨٦٩ - وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ». وَفِي رِوَايَةٍ: «الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلُّهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.
- ٤٨٧٠ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُوَ يَعْطِدُ أَحَاهُ فِي الْحَيَاءِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «دَعُهُ؛ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.
- ٤٨٧١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ، وَالْإِيمَانُ فِي الْجَنَّةِ وَالْبَدْءُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَالْجَنَّةُ فِي النَّارِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.
- ٤٨٧٢ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الْحَيَاءَ وَالْإِيمَانَ قُرْنَا <sup>(١)</sup> تَجْمَعُهُمَا، فَإِذَا رُفِعَ أَحَدُهُمَا رُفِعَ الْآخَرُ». وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ: «فَإِذَا سُلِبَ أَحَدُهُمَا تَبِعَهُ الْآخَرُ». رَوَاهُ التَّبِيهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».
- ٤٨٧٣ - وَعَنْ زَيْدِ بْنِ طَلْحَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ دِينٍ <sup>(٢)</sup> حُلُقًا،

(١) قوله: الحياء لا يأتي إلا بغير الخ: قال الطيبي: قد يشكل على بعض الناس هذا الحديث من حيث إن الحياء قد يخل ببعض الحقوق، ويسخ منها، كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والسؤال عن العلم مثلاً، واجواب أن هذا المعنى الذي ذكره ليس بعياء حقيقة، بل هو عجز وجبن، ويسمى حياءً بحسب اللغة، وحقيقة الحياء في الشرع: خلق يبعث على ترك القبيح الشرعي، انتهى. ولعل انصواب أن معنى الحياء انقباض النفس عن ارتكاب القبيح طبعاً أو شرعاً، لكن السمدوح والمحمود في الشرع أن يكون انقباض شرعياً حراماً أو مكروهاً أو ترك الأولى، فالأظهر في الجواب ما ذكر في بعض الحواشي أن هذه الكلية أعني «الحياء خير كله» مخصوص بأن يكون موافقاً لرضى الحق: فتدبر. كذا في «المنعمات».

(٢) قوله: فرنا: بالماضي المثني المجهول، أي جعلنا مقرونين. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: إن لكل دين حشاً بالخ: والمعنى أن الغالب على أهل كل دين سجية سوى الحياء. والغالب على أهل ديننا الحياء؛ لأنه متمم لمكارم الأخلاق، وإنما يبعث ﷺ لإتمامها. كذا في «المراقبة».

وَخُلِقَ الْإِسْلَامُ الْحَيَاءَ. رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا، وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالتَّبَهِيُّ فِي «الشُّعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨٧٤ - وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مِمَّا أَذْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأَوَّلَى إِذَا لَمْ تَسْتَحْيِ فَاصْنَعِ» <sup>(١)</sup> مَا شِئْتَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٨٧٥ - وَعَنِ الثَّوَالِيسِ بْنِ سَمْعَانَ رضي الله عنه قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ، فَقَالَ: «الْبِرُّ <sup>(٢)</sup> حُسْنُ الْخُلُقِ، وَالْإِثْمُ <sup>(٣)</sup> مَا حَالَكَ فِي صَدْرِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١- قوله: مما أذرك الناس من كلام النبوة الأولى: أي برفع الناس. ومن، تبعيضية، والمعنى: أن من جملة أخبار أصحاب النبوة الأولى أي السابقة من الأنبياء والمرسلين، أضافه إليهم إعلاماً بأنه من نتائج الوحي. كذا في «المرواة».

٢- قوله: فاصنع ما شئت: أي الماردع عما لا ينبغي هو الحياء، فإذا لم يكن صدر كل ما لا ينبغي، فالأمر بمعنى الخبر أو الأمر للتهديد، وأنشد:

إذا لم تخش عاقبة اللبالي      ولم تستحي فاصنع ما شئت  
فلا والله ما في العيش خير      وفي الدنيا إذا ذهب الحياء

واختار النووي إن صيغة الأمر للإباحة، أي إذا أردت أن تفعل شيئاً، فإن كان بحيث لا تستحي من الله ومن الناس في فعله فافعله، وإلا فلا. وزيادة كلامه: أنك إذا لم تستحي من صنع أمر، فذلك دليل على جواز ارتكابه. التقطته من «المرواة».

٣- قوله: البر حسن الخلق: وفسر حسن الخلق باحتيال الأذى وقلة الغضب وبسط الوجه وضيء الكلام، وكلها متقاربة في المعنى. وقال بعض المحققين: حسن الخلق عبارة عن حسن العشرة والصحبة مع الخلق، بأن يعرف أنهم أسراء الأقدار، وأن كل ما لهم من الخلق والخلق والرزق والأجل بمقدار، فيحسن إليهم حسب الاقتدار، فيأمنون منه، ويجبونه بالاختيار. وأما مع الخلق فيأن يشتغل بجسيع الفرائض والنوافل، ويأتي بأنواع الفضائل عند بأن كل ما أتى منه ناقص يحتاج إلى العذر، وكل ما صدر من الحق كامل يوجب الشكر. التقطته من «المرواة».

٤- قوله: الإثم ما حاك الخ: أي تردد بأن لم تشرح له وحل في القلب منه الشك والخوف من كونه ذنباً، ولم يطمئن إليه، وكرهت أن يطلع عليه الناس. وذلك لأن النفس بطبعها تحب اطلاع الناس على خيرها، فإذا كرهت الاطلاع على بعض أفعالها، فهو غير ما تقرب به إلى الله، أو غير ما أذن الشرع فيه، وعلم أنه لا خير فيه، ولا بر فهو إذا إثم وشراً. وحاصل الجواب عن طريق الاستيعاب: أن الأمر لا يخلوا إما أن يجزم العقل باستحسانه، أو باستقباحه، أو يتردد فيها بينها، فالأول هو البر، وما عداه هو الإثم. وهذا تهديد قاعدة كلية تحتها مسائل جزئية فيما لم يعرف من -

٤٨٧٦ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَحَبِّكُمْ إِلَيَّ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٨٧٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِيُّ.

٤٨٧٨ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مِنْ خَيْرِكُمْ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٨٧٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا أُتَبِّئُكُمْ بِخَيْرِكُمْ؟» قَالُوا: بَلَى، قَالَ: «خَيْرُكُمْ أَطْوَلُكُمْ أَعْمَارًا وَأَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٤٨٨٠ - وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ مُزَيْنَةَ قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا خَيْرٌ مَا أُعْطِيَ النَّاسُ؟ قَالَ: «الْخُلُقُ الْحَسَنُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ». وَفِي «شَرْحِ السُّنَنِ» عَنْ أُسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ.

٤٨٨١ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيُذْرِكُ بِحَسَنِ خُلُقِهِ دَرَجَةَ قَائِمِ اللَّيْلِ صَائِمِ النَّهَارِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٨٨٢ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ، وَاتَّبِعِ السَّبِيلَ الْحَسَنَ تَمَحُّهَا، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِيُّ.

= الشرع حسنه وقبحه على طريق اليقين في العلميات، وعلى سبيل الظن أيضًا في العمليات. التقطته من «المرواة». وقال في «المنعمات» قوله: «والإثم ما حاك في صدرك أي أثر فيه، أوقعك في التردد، ولم يطمئن قلبك، فإن ذلك أمانة أن في ذلك شيئًا من الإثم والكراهة. وهذا هو المراد بقوله ﷺ: «استغفرت قلبك». وهذا في حق من شرح الله صدره بنور قلبه، ومع ذلك فيما لم يكن فيه نص من الشارع وإجماع من العلماء، أو كانت النصوص متعارضة والأقوال مختلفة، فيختار أحدهما بفتوى القلب.



٤٨٨٣ - وَعَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ آخِرُ مَا أَوْصَانِي بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ وَضَعْتُ رِجْلِي فِي الْعَرِزِ أَنْ قَالَ: «يَا مُعَاذُ! أَحْسِنْ خُلُقَكَ لِلنَّاسِ». رَوَاهُ مَالِكٌ.

٤٨٨٤ - وَعَنْ مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ حُسْنَ الْأَخْلَاقِ». كَذَا فِي «الْمَوْطَأِ»، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

٤٨٨٥ - وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا <sup>(١)</sup> نَظَرَ فِي الْمِرَاةِ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي حَسَّنَ خَلْقِي وَخَلُقَنِي، وَزَانَ مِنِّي مَا شَانَ مِنْ غَيْرِي». رَوَاهُ النَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨٨٦ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ كَمَا حَسَّنْتَ خَلْقِي فَأَحْسِنْ خُلُقِي». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٤٨٨٧ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَثْقَلَ شَيْءٍ يُوَضَّعُ فِي الْمِيزَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُلُقٌ حَسَنٌ، وَإِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْفَاجِسَ الْبَذِيَّ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الْفَضْلُ الْأَوَّلُ.

٤٨٨٨ - وَعَنْ خَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ الْجَوَّاظُ وَلَا الْجُعْظَرِيُّ» قَالَ: وَالْجَوَّاظُ الْقَلِيظُ الْقَطْ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ وَالنَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» وَصَاحِبُ «جَامِعِ الْأَصُولِ» فِيهِ عَنْ خَارِثَةَ.

(١) قوله: إذا نظر في المرآة قال: الحمد لله إلخ: قال الطيبي: وفيه استحباب النظر في المرآة والحمد على حسن الخلقة والخلق؛ لأنها نعمتان موهبتان من الله تعالى، يجب الشكر عليهما. بقي أن معرفة حسن الظاهر من المرآة ظاهرة باعتبار المظاهر، فما معنى ذكر الخلق والسيرة؟ فإنه أمر باطن. ويمكن أن يقال: إن الظاهر عنوان الباطن، أو أنه من باب انشيء بالنبي، يذكر. فإن قلت: فهل لغيره أن يقتدي به ويقول هذا الحمد، أو هذا غنص به لغيره ويكون لغيره أن يدعو بها سيأتي في الحديث الذي يليه. قلت: ويجوز لكل مؤمن أن يقول ذلك القول؛ لأن الإنسان من حيث هو خلق على أحسن تقويم وصاحب الإيمان، لا شك أنه على خلق مستقيم ودين، قويم وفوق كل ذي علم عليم. كذا في «المرواة».

وَكَذَا فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ» عَنْهُ، وَلَفْظُهُ قَالَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ الْجَوَاطُ الْجُعْظَرِيُّ» يُقَالُ: الْجُعْظَرِيُّ الْقَطُّ الْغَلِيظُ. وَفِي نُسَخِ «الْمَصَابِيحِ» عَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ وَهَبٍ، وَلَفْظُهُ: قَالَ: الْجَوَاطُ الَّذِي جَمَعَ وَمَنَعَ، وَالْجُعْظَرِيُّ الْغَلِيظُ الْقَطُّ.

٤٨٨٩ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَنْ يَحْرُمُ عَلَى النَّارِ، وَمَنْ تَحْرُمُ عَلَيْهِ النَّارُ عَلَى كُلِّ هَيْبٍ لَيْنٍ قَرِيبٍ سَهْلٍ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ. ٤٨٩٠ - وَعَنْ مَكْحُولٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُونَ» هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ كَالْحَمَلِ الْأَنْفِ بِإِنْ قِيدَ انْقَادٍ، وَإِنْ أُتْبِعَ عَلَى صَخْرَةٍ اسْتَنَاحَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا، وَالتَّبَهَقِيُّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه مُتَّصِلًا مَرْفُوعًا.

٤٨٩١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «الْمُؤْمِنُ غَرٌّ كَرِيمٌ وَالْفَاجِرُ خَبٌّ لَيْسِمٌ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٤٨٩٢ - وَعَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُخَيَّرَهُ فِي أَيِّ الْحَوْرِ شَاءَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ. وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ.

٤٨٩٣ - وَعَنْ سُؤَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَبْنَاءِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَمْنًا وَإِيمَانًا.

٤٨٩٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا سَمَّ أَبَا بَكْرٍ وَالنَّبِيَّ ﷺ جَالِسٌ يَعْجَبُ وَيَتَبَسَّمُ، فَلَمَّا أَكْثَرَ رَدَّ عَلَيْهِ بَعْضُ قَوْلِهِ فَغَضِبَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَامَ، فَذَحِقَهُ أَبُو بَكْرٍ.....

قوله: المؤمنون هينون لينون الخ في «شرح السنة» معنى الحديث أن المؤمن شديد الانقياد لشايع في أوامره ونواهيها، وفي قوله: «إن أُنْبِخَ عَلَى صَخْرَةٍ اسْتَنَاحَ» إيدان بكثرة تحمل المشاق؛ لأن الإناخة على الصخرة شاقة. كذا في «المرفأة».

وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَأَن يَشْتُمْنِي وَأَنْتَ جَالِسٌ، فَلَمَّا رَدَدْتُ عَلَيْهِ بَعْضَ قَوْلِهِ غَضِبَتْ وَقُمْتُ؟ قَالَ: «كَأَن مَعَكَ مَلَكَ يَرُدُّ عَلَيْهِ، فَلَمَّا رَدَدْتُ عَلَيْهِ بَعْضَ قَوْلِهِ وَقَعَ الشَّيْطَانُ» ثُمَّ قَالَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ! ثَلَاثٌ كُلُّهُنَّ حَقٌّ: مَا مِنْ عَبْدٍ ظَلِمَ بِمَظْلَمَةٍ فَيُغْضِي عَنْهَا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا أَعَزَّ اللَّهُ بِهَا نَصْرَهُ، وَمَا فَتَحَ رَجُلٌ بَابَ عَطِيَّةٍ يُرِيدُ بِهَا صِلَةً إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ بِهَا كَثْرَةً، وَمَا فَتَحَ رَجُلٌ بَابَ مَسْأَلَةٍ يُرِيدُ بِهَا كَثْرَةً إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا قِلَّةً». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٨٩٥ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «الَّذِي لَا يُخَالِطُ النَّاسَ وَيَصْبِرُ عَلَى إِذَا هُمْ أَفْضَلُ مِنَ الَّذِي لَا يُخَالِطُهُمْ وَلَا يَصْبِرُ عَلَى إِذَا هُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ.

قوله: الذي يخالط الناس إلخ: فيه دليل لمن قال بتفضيل الاختلاط على العزلة. وفي ذلك خلاف مشهور، فمذهب الشافعي وأكثر العلماء أن الاختلاط أفضل لما فيها من اكتساب الفوائد وشهود شعائر الإسلام، وتكثير سواد المسلمين، وإيصال الخير إليهم، والتعاون على البر والتقوى، وإغاثة المحتاج، فإن كان صاحب علم أو زهد تأكد فضل اختلاطه. وقال أكثر التابعين باستحباب المخالطة، ومال إلى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن أبي ليلى وهشام بن عروة وابن شبرمة وشريح وشريك بن عبد الله وابن هبيرة وعبد الله بن المبارك وأحمد بن حنبل وجماعة. ومذهب طوائف أن الاعتزال أفضل.

وقال الكرماني في «شرح البخاري»: المختار في عصرنا تفضيل الاعتزال؛ لتدور خلوة المحافل من المعاصي. وقال البدر العيني: أنا موافق له فيها قال، فإن الاختلاط مع الناس في هذا الزمان لا يجلب إلا الشرور. وأجاب الجمهور عن أحاديث الاعتزال بأنه محمول على الاعتزال في زمن الفتن والحروب، أو هو فيمن لا يسلم الناس منه، ولا يصبر عليهم، أو نحو ذلك من الخصوص. وقد كانت الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم وجماع الصحابة والتابعين والعلماء والزهاد مختلفين، فيحصلون منافع الاختلاط، كشهود الجمعة والجماعة والجنائز وعبادة المرضى وخلق الذكر وغير ذلك. انتقطه من «المرواة» و«إنجاح الحاجة» و«شرح الإحياء» و«الإحياء».

## بَابُ الْغَضَبِ وَالْكِبَرِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ

الْعَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٧٤﴾  
(آل عمران: ١٧٤)

٤٨٩٦ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا تَجَرَّعَ عَبْدٌ جُرْعَةً أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ جُرْعَةٍ غَيْظٍ يَكْظُمُهَا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٤٨٩٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَالَ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا رَبِّ! مَنْ أَعَزَّ عِبَادِكَ عِنْدَكَ؟ قَالَ: مَنْ إِذَا قَدَرَ عَمْرٌ. رَوَاهُ التَّبِهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٨٩٨ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ، إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٨٩٩ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ادْفَعْ بِالْيَمِينِ أَيْ أَحْسَنُ﴾ قَالَ: الصَّبْرُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَالْعَفْوُ عِنْدَ الْإِسَاءَةِ، فَإِذَا <sup>(١)</sup> فَعَلَوْهُ عَصَاهُمُ اللَّهُ، وَخَصَّعَ لَهُمْ عَذُوبَهُمْ ﴿كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيْقًا.

وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: وَتَقَدَّمَ أَنَّ مَا عَلَّقَهُ بِصِغَةِ السَّجْهُولِ ضَعِيفٌ وَمَا رَوَاهُ بِصِغَةِ الْمَعْلُومِ صَحِيحٌ.

٤٩٠٠ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ خَرَنَ لِسَانَهُ سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ، وَمَنْ كَفَّ غَضَبَهُ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ اعْتَذَرَ إِلَى اللَّهِ قَبِلَ اللَّهُ عُدْرَتَهُ».

(١) قوله: فإذا فعلوا إلخ: والحاصل أن هذه الحصلة التي هي أحسن تغلب العداوة محبة، وترفع الأخلاق الذميمة من الحقد والحسد والفتنة ونحوها. كذا في «المرقاة».

رَوَاهُ التَّبَهُّتِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٠١ - وَعَنْ بَهْرِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْغَضَبَ لَيُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّيْرُ الْعَسْلَ». رَوَاهُ التَّبَهُّتِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٠٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه: أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَوْصِنِي قَالَ: «لَا تَغْضَبْ» فَرَدَّدَ مِرَارًا قَالَ: «لَا تَغْضَبْ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٩٠٣ - وَعَنْ عَطِيَّةِ بْنِ عُرْوَةَ السَّعْدِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ، وَإِنَّمَا تُطْفَأُ النَّارُ بِالمَاءِ، فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٩٠٤ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ فَلْيَجْلِسْ، فَإِنْ ذَهَبَ عَنْهُ الْغَضَبُ وَإِلَّا فَلْيُضْطَجِعْ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٩٠٥ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ» فَقَالَ رَجُلٌ: «إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا وَتَعْلُهُ حَسَنًا» قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ، الْكِبَرُ يَبْطِرُ الْحَقَّ وَغَمْطُ النَّاسِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

... قوله: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنًا وتعلفه حسنًا إلخ: أي من غير أن يراعي نظر الخلق، وما يترتب عليه من التكبر والحياء والسمعة والرياء، وعلامة صدقه أن يحب ذلك أيضًا في الخلاء. ولعل سبب السؤال ما ذكره لطيفي أنه لما رأى الرجل العادة في المتكبرين لبس الثياب الفاخرة ونحو ذلك سأل ما سأل. التقطته من «المراقبة». وقال في «العرف الشافي»: قال الغزالي في «الإحياء»: إن ادعاء شيء لا يوجد في غيره ليس بدخول في الكبر، وإنما الكبر نفع بسببه يزعم الإنسان غيره حقيرًا. وفي صياح «فتح القدير»: أن الجهل من الأخلاق الحسنة، والزينة من أخلاق الشيطان. وروي عن أبي حنيفة أن الكبر والظلم يجازان تبًا في الدنيا والعقبى، ويجب للمؤمن أن يختار حالة متوسطة لا ترتفع إليه الأصابع زينة أو قبحًا.

٤٩٠٦ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ، وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ كِبَرِيَاءَةٍ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٩٠٧ - وَعَنْ حَارِثَةَ ابْنِ وَهَبٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ؟ كُلُّ ضَعِيفٍ <sup>(١)</sup> مُتَضَعِّفٍ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ. أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلُّ عَتَلٍ جَوَاطِ مُسْتَكْبِرٍ <sup>(٢)</sup>. مُتَفَقُّ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: «كُلُّ جَوَاطِ زَنِيمٍ <sup>(٣)</sup> مُسْتَكْبِرٍ».

١ - قوله: لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان. أي من ثمرته وهي أخلاقه المتعلقة بالباطن، أو الظاهر الصادر من نور الإيمان وظهور الإيقان، فإن حقيقة الإيمان - وهو التصديق - ليس قابلاً للزيادة والنقصان. فقول لطبي: «فيه إشعار بأن الإيمان قابل للزيادة والنقصان» صدر من غير شعور بحقيقة الإيقان والانتقان، فإن الإيمان لا يتجزأ إلا باعتبار تعدد المؤمن به. ولا شك أن الإيمان ببعض ما يجب الإيمان به كإيمان. نعم له شُعب كثيرة خارجة عن حقيقته وماهيته، كالصلاة والزكاة وسائر أحكام الإسلام الطاهرة، وكالتواضع والترحم وسائر الأخلاق الباطنة الباهرة، ومنه الحديث: «الإيمان بضغ وسمون شعبة». ويند على ما ذكرناه قوله: «وخيال شعبة من الإيمان» فإن الإجماع على أنه غير داخل في مفهوم الإيمان، ويدل عليه مقابلته بقوله: «ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر»؛ فإنه لا نزاع أن الكبر المجرد ليس بكبر، كما أن الكبر عن قبول الحق كفر إجماعاً. نعم، الكفر قابل للزيادة والنقصان على ما لا يخفى، ولذا قال تعالى: «أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْآيَاتُ أَنْذِينَا بِمَا كُنُوا يُفْرِكُونَ» (البقرة: ٢٥٧) أي من أنواع ظلمات الكفر والكفران إلى النور أي نور التوحيد والإيمان. فمعنى الحديث: أنه لا يدخل الجنة مع الكبر، بل يصفى منه، ومن كل خصلة مذمومة، إما بالتعذيب أو بعفو الله، ثم يدخل الجنة. كذا في «المراقبة».

٢ - قوله: كل ضعيف متضعف: بفتح العين ويكسر من باب التأكيد كجنود مجندة، ففيه إشارة إلى أن كل من كثر تواضعه مع المؤمنين يكون أعنى مراتب المقربين، كما أن من يكون أكثر تكبراً وتجبراً يكون في أسفل السفلين. وقال النووي: ضبطوه بفتح العين وكسرها، والمشهور الفتح، ومعناه ويستضعفه الناس ويحتقرونه ويتجزؤون عليه لضعف حاله في الدنيا. كذا في «المراقبة».

٣ - قوله: زعيم: الدعي في النسب انفصلت بالقوم، وليس منهم تشبيهاً له بالزئمة، وهي شيء يقطع من أذن الشاة، ويترك معلقاً بها، ذكره انطيسي، وهو المناسب للآية الواردة في حق الوليد بن المغيرة وأضرابه، وأما الحديث فيمن أن يقصر بالمعنى الأعم، وهو التليم المعروف بلومه أو شمه. كذا في «المراقبة».

٤٩٠٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: الْكِبْرِيَاءُ»<sup>(١)</sup> رِدَائِي وَالْعِظْمَةُ إِزَارِي، فَمَنْ نَارَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا أَدْخَلْتُهُ النَّارَ. وَفِي رِوَايَةٍ: «قَذَفْتُهُ فِي النَّارِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٩٠٩ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يُخْشَرُ»<sup>(٢)</sup> الْمُتَكَبِّرُونَ أَمْثَالُ الذَّرِّيَّاتِ فِي صُورِ الرِّجَالِ يَغْشَاهُمْ الذَّلُّ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ، فَيَسَاقُونَ إِلَى سِجْنٍ فِي جَهَنَّمَ يُسَمَّى بُولَسَ تَغْلُوهُمْ نَارٌ<sup>(٣)</sup> الْأَنْثَارُ يُسْقَوْنَ مِنْ عَصَارَةِ أَهْلِ النَّارِ طِينَةً<sup>(٤)</sup> الْخَبَالِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٩١٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ». وَفِي رِوَايَةٍ: «وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ: شَيْخٌ زَانٍ وَمَلِكٌ كَذَّابٌ وَعَائِلٌ مُتَكَبِّرٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(١) قوله: الكبرياء رداي والعظمة إزاري: قال الإمام فخر الدين الرازي: جعل الكبرياء قائما مقام الرداء، والعظمة قائمة مقام الإزار، ومعلوم أن الرداء أرفع درجة من الإزار، فوجب أن يكون صفة الكبرياء أرفع حالا من صفة العظمة، ثم قال: يشبه أن يكون متكبرا في ذاته، سواء استكبره غيره أم لا، وسواء عرف هذه الصفة أحد أم لا. وأما العظمة فهي عبارة عن كونه بحيث يستعظمه غيره، وإذا كان كذلك كانت الصفة الأولى ذاتية والثانية إضافية، والذاتي أعلى من الإضافي. فاللعني من تكبر على الله وعلى الخلق ابتلاء الله تعالى في الدنيا بالذل والهوان، وفي الآخرة بقذفه في أقصى درجات النيران، ومن تواضع لله مع الخلق رفع الله درجته في الدنيا والآخرة. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: يخشرون أمثال الذرّيّات الخ: والتحقّق أن الله يعيدهم عند إخراجهم من قبورهم على أكمل صورهم، وجمع أجزاءهم المعدومة تحفيقا لوصف الإعادة على وجه الكمال، ثم يجعلهم في موقف أجزاء على الصورة المذكورة، يعني صورهم صور الإنسان، وجنتهم كجثة الذر في الصغر إهانة وتذليلاً لهم جزاء وفاقاً. التفتته من «المرقاة».

(٣) قوله: نَارُ الْأَنْثَارِ: قال القاضي: وإضافة النار إليها للمبالغة كأن هذه النار لفرط إحراقها وشدة حرها تفعل بسائر النيران ما تفعل النار بغيرها. كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: طينة الخبال: تفسير لها قبله، وهو اسم عَصَارَةِ أَهْلِ النَّارِ. كذا في «المرقاة».

٤٩١١ - وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوَاضَعُوا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي نَفْسِهِ صَغِيرٌ وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ عَظِيمٌ، وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي أَعْيُنِ النَّاسِ صَغِيرٌ وَفِي نَفْسِهِ كَبِيرٌ حَتَّى لَوْ أَهْوَنَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ أَوْ خَيْرٍ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩١٢ - وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَذْهَبُ<sup>(١)</sup> بِنَفْسِهِ حَتَّى يُكْتَبَ فِي الْجَبَّارِينَ فَيُصِيبُهُ مَا أَصَابَهُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٩١٣ - وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «يُنْسَ الْعَبْدُ عَبْدًا تَحْتَلُّ<sup>(٢)</sup> وَاخْتَالَ<sup>(٣)</sup> وَنَسِيَ الْكَبِيرَ الْمُتَعَالِي، يُنْسَ الْعَبْدُ عَبْدًا تَجَبَّرَ وَاعْتَدَى وَنَسِيَ الْجَبَّارَ الْأَعْلَى، يُنْسَ الْعَبْدُ عَبْدًا سَهَا<sup>(٤)</sup> وَلَهَا وَنَسِيَ الْمُقَابِرَ وَالْبَلَى، يُنْسَ الْعَبْدُ عَبْدًا عَنَّا وَطَعَى وَنَسِيَ الْمُبْتَدَأَ وَالْمُنْتَهَى، يُنْسَ الْعَبْدُ عَبْدًا يَحْتَلُّ<sup>(٥)</sup> الدُّنْيَا بِالدِّينِ، يُنْسَ الْعَبْدُ عَبْدًا

(١) قوله: يذهب بنفسه: الباء للتعدي، أي يعلى نفسه ويرفعها، ويصعدا عن الناس في المرتبة، ويمتدحها عظمة القدر، وخلاصة المعنى أنه لا يزال يذهبها عن درجتها ومرتبتها إلى مرتبة أعلى. وقوله: «فيصيبه» بالنصب. وقيل: بالرفع أي فينال الرجل من بليات الدنيا وعقوبات العقاب ما أصابهم أي الجبارين كفرعون وهامان وقارون. انقطعت من «المرفأة».

(٢) قوله: تحلل أي تكبر. وقرنه: «اختال» أي تحلل وتبخر من الخلاء، وهو الكبر والعجب بالجاه والجاه والعلوم والأعمال والأحوال، وتوهم الكمال، حيث يتحلى له أنه وصل إلى الكمال. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: سهى وخفى: حقها أن يكتب بالالف؛ لأنها راويان مأخوذان من السهر والسهو، وفي كثير من النسخ بالياء، ففعلنا للمساكلة اللفظية في المواضع السجعية. ومعنى «سها» أي صار غافلا عن الحق والطاعة، وإلا فاستر الأبياء وعامة الصالحين قد سهوا. كذا في «المرفأة».

(٤) قوله: يحتل الدنيا بالدنيا: أي يطلب الدنيا بعمل الآخرة، من ختل إذا خدعه. كذا في «النهاية». والمعنى يخدع أهل الدنيا بعمل الصالحين فيعتقدوا فيه وينال منهم مالا أو جاها، من ختل الذئب الضبي، خدعه وخفى نه. كذا في «المرفأة».



يَحْتَلُّ<sup>(١)</sup> الدِّينَ بِالشُّبُهَاتِ، يَنْسُ الْعَبْدُ عَبْدَ طَمَعٍ<sup>(٢)</sup> يَفُودُهُ يَنْسُ الْعَبْدُ عَبْدَ هَوَى يُضِلُّهُ، يَنْسُ الْعَبْدُ عَبْدَ رَغَبٍ<sup>(٣)</sup> يَذُلُّهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ»، وَقَالَ: لَيْسَ بِإِسْنَادِهِ بِالْقَوِيِّ.

قَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: وَلَا شَكَّ أَنَّ كَثْرَةَ الطَّرِيقِ تُقَوِّي الضَّعِيفَ وَتَجْعَلُهُ حَسَنًا لِغَيْرِهِ، وَبِهِ يَتِمُّ الْمَقْصُودُ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: وَأَنْتَ تَعْرِفُ أَنَّ الْغَرَابَةَ لَا تُنَافِي الصَّحَّةَ وَالْحَسَنَ، غَايَتُهُ أَنَّ الْحَدِيثَ ضَعِيفٌ، وَهُوَ يُعْمَلُ بِهِ فِي قَضَائِلِ الْأَعْمَالِ اتِّفَاقًا، فَبِهِ الْمَوَاعِظُ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بِالْأَوَّلَى.

٤٩١٤: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «ثَلَاثٌ مُتَجَيِّاتٌ وَثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ، فَأَمَّا الْمُتَجَيِّاتُ: فَتَقْوَى اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ، وَالْقَوْلُ بِالْحَقِّ فِي الرِّضَا وَالسَّخَطِ، وَالْقَصْدُ فِي الْغِنَى وَالْفَقْرِ. وَأَمَّا الْمُهْلِكَاتُ فَهَوَى مُتَّبَعٌ وَشُحٌّ مُطَاعٌ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ، وَهِيَ أَشَدُّ هُنَّ». رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

### بَابُ الظُّلْمِ

٤٩١٥ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «الظُّلْمُ<sup>(١)</sup> ظُلُمَاتُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: يَحْتَلُّ الدِّينَ بِالشُّبُهَاتِ: أي يفسده. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: طَمَعٌ بمراده: ومن الغرائب ما حكى عن السيد الشافعي قدس سره أنه سئل عن علم الكيمياء، فقال: هو كذمتان: أطروح الخلق عن نظرك، واقطع طمعك عن الحق أن يعطيك غير ما قسم لك. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: رَغَبٌ: بمعنى الرغبة في الدنيا. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: الظُّلْمُ ظُلُمَاتٌ: أي أن العمل الصالح سبب لنور يسعى بين أيدي المؤمنين، كذلك الظلم سبب المظلمة وأحاطتها بالظلمات. وقيل: المراد بالظلمات الشدائد، ثم جمع الظلمات إما لأن المراد بالظلم الجنس، أو بالنسبة إلى المراد لكل ظلم ظلمة، أو لكل واحد ظلمات تشبه هذه الشيعة، أو لأن لفظة لها كان يسعى بين أيديهم وبأيديهم جعلت كأنها متعددة. كذا في «اللمعات».

٤٩١٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَتَدْرُونَ مَا الْمُفْلِسُ؟» قَالُوا: الْمُفْلِسُ فِينَا مَنْ لَا دِرْهَمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ، فَقَالَ: «إِنَّ الْمُفْلِسَ مِنْ أُمَّتِي يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ، وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا، وَقَذَفَ هَذَا، وَأَكَلَ مَالَ هَذَا، وَسَفَكَ دَمَ هَذَا، وَضَرَبَ هَذَا، فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، فَإِنْ فَيِّتَ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ أُخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ، ثُمَّ طُرِحَ <sup>(١)</sup> فِي النَّارِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٩١٧ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرْضِهِ أَوْ شَيْءٍ فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ، إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أُخِذَ مِنْهُ بِقَدْرِ مَظْلَمَتِهِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أُخِذَ مِنْ سَيِّئَاتٍ صَاحِبِهِ فَحُوِّلَ عَلَيْهِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٩١٨ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَتَوُذَّنَّ الْحُقُوقُ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُقَادَ لِلشَّاةِ الْجُنْحَاءِ مِنَ الشَّاةِ الْقَرَنَاءِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٩١٩ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الدَّوَابُّ ثَلَاثَةٌ دِيْوَانٍ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ إِلَّا شَرَّكَ بِاللَّهِ، يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ وَدِيْوَانٍ لَا يَتْرُكُهُ اللَّهُ ظُلْمَ الْعِبَادِ فِيمَا بَيْنَهُمْ حَتَّى يُقْتَصَّ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ، وَدِيْوَانٍ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ بِهِ ظُلْمَ الْعِبَادِ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ، فَذَاكَ إِلَى اللَّهِ، إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ وَإِنْ شَاءَ تَجَاوَزَ عَنْهُ». رَوَاهُ التَّبَهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

(١) قوله: ثم طرح في النار: وفيه إشعار بأنه لا عفو ولا شفاعة في حقوق العباد إلا إن شاء الله يرضي خصمه بها أراد. قال المازري: زعم بعض المبتدعة أن هذا الحديث معارض بقوله تعالى: ﴿وَلَا تُزْرَ زُورَةٌ وَزُرَّ أُخْرَى﴾ (الأنعام: ١٦٤) وهو باطل، وجهالة بينة؛ لأنه إنما عوقب بفعله، ووزوروا فتوجهت عليه حقوق لزماته، فلدغت إنيهم من حسنته، فلما فرغت حسنته أخذ من سيئات خصومه، فوضعت عليه، فحقيقة العقوبة مسببة عن ظلمه، ولم يعاقب بغير جناية منه. التقطه من «المراقبة».

٤٩٢٠ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا تَرَلْتُ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ شَقَى ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا لَا يَظْلِمُ نَفْسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ ذَلِكَ، إِنَّمَا هُوَ الشَّرْكُ أَلَمْ تَسْمَعُوا قَوْلَ لُقْمَانَ لابْنِهِ: ﴿يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾

وَفِي رِوَايَةٍ: «لَيْسَ هُوَ كَمَا تَظُنُّونَ، إِنَّمَا هُوَ كَمَا قَالَ لُقْمَانُ لابْنِهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٩٢١ - وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَبْدٌ أَذْهَبَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا <sup>(١)</sup> غَيْرِهِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

٤٩٢٢ - وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رضي الله عنه أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عَائِشَةَ أَنْ اكْتُبِي إِلَيَّ كِتَابًا تُوصِينِي فِيهِ وَلَا تُكْثِرِي عَلَيَّ، فَكَتَبَتْ: سَلَامٌ عَلَيْكَ، أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ التَّمَسَّ رِضًا اللَّهُ بِسَخَطِ النَّاسِ كَفَّاهُ اللَّهُ مُؤَنَّةَ النَّاسِ، وَمَنْ التَّمَسَّ رِضًا النَّاسُ بِسَخَطِ اللَّهِ، وَكَفَّاهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٩٢٣ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَيُنِيلِي لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا <sup>(٢)</sup> أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ»، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ الْآيَةَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: نيس ذاك إنما هو لشرك البخ: فيه دليل على مذهب الحق الذي عليه أهل السنة والجماعة خلافا للخوارج والمعتزلة وسائر المبتدعة، فثبت بهذا الحديث أن المعاصي لا ينافي الإيمان، كما قال أهل الحق. أخذته من «المراقبة».

(٢) قوله: بدني غيره: والمراد من يظلم الناس ليجعل به دنيا لأحد، كما يفعله العمال وأعوان الظلمة، ويحتمل أن يراد من يعظم أهل الدنيا لدنياهم ويطيعهم، فيظلم نفسه بذلك، فيذهب آخرته بذلك، والأول هو الظاهر. كذا في «اللمعات».

(٣) قوله: إذا أخذه لم يفلقته: فيه تسلية للمظلوم في الحال ووعيد للظالم؛ لئلا يغتر بالإمهال. كذا في «المراقبة».

٤٩٢٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ: إِنَّ الظَّالِمَ لَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: بَلَى وَاللَّهِ حَتَّى الْخَبَارَى لَتَمُوتَ فِي وَكْرِهَا هَزَلًا لِيُظْلِمَ الظَّالِمُ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٢٥ - وَعَنْ ابْنِ عُتْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم لَمَّا مَرَّ بِالْحَجِيرِ قَالَ: «لَا تَدْخُلُوا» مَسَاكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ، ثُمَّ قَنَعَ رَأْسَهُ وَأَسْرَعَ السَّيْرَ حَتَّى اجْتَازَ الْوَادِيَّ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٩٢٦ - وَعَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِيَّاكَ وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ؛ فَإِنَّمَا يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى حَقَّهُ، وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمْنَعُ ذَا حَقٍّ حَقَّهُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٢٧ - وَعَنْ أَوْسِ بْنِ شَرَحْبِيلٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «مَنْ مَشَى مَعَ ظَالِمٍ يُقْوِيهِ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ ظَالِمٌ فَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْإِسْلَامِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٢٨ - وَعَنْ حُذَيْفَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَا تَكُونُوا إِمْعَةً»<sup>(١)</sup> تَقُولُونَ: «إِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ أَحْسَنًا وَإِنْ ظَلَمُوا ظَلَمْنَا، وَلَكِنْ وَطَنُوا أَنْفُسَكُمْ إِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ أَنْ تُحْسِنُوا وَإِنْ أَسَاءُوا فَلَا تَظْلِمُوا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلخ: فيه تبيه نيه على أن الأماكن لها تأثير من عند الله تعالى بالنسبة إلى سكانها بحسنه ومنحه، كما في الأزمنة من موسم الطاعات وساعات الإجابة، ومنه ما روي أن الله في أيام دهركم نفحات، ألا فتمرضوا لها. وقد تقدم أن أحب البلاد إلى الله المساجد، وأبغضها إليه الأسواق، ونظير ذلك تأثير صحبة الأخيار والأشرار، على ما ورد به الأخبار وآثار الأبرار. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: إمعة إلخ: المراد هنا الذي يقول: أنا أكون مع الناس كما يكونون معي، إن خيرا فخير، وإن شرا فشر. وقوله: «يقولون إلخ» بيان وتفسير للإمعة. النقطة من «المرقاة».

بَابُ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ  
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (١)

(آل عمران: ١٠٤)

٤٩٢٩ - وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّهُ تُصِيبُ أُمَّتِي فِي  
آخِرِ الزَّمَانِ مِنْ سُلْطَانِهِمْ شِدَائِدٌ لَا يَنْجُو مِنْهُ إِلَّا رَجُلٌ عَرَفَ دِينَ اللَّهِ فَجَاهَدَ<sup>(١)</sup> عَلَيْهِ  
يَلْسَانَهُ وَيَدِيهِ وَقَلْبَهُ، فَذَلِكَ الَّذِي سَيَقُتْ لَهُ السَّوَابِقُ، وَرَجُلٌ عَرَفَ دِينَ اللَّهِ فَصَدَّقَ بِهِ،  
وَرَجُلٌ عَرَفَ دِينَ اللَّهِ فَسَكَتَ عَلَيْهِ، فَإِنْ رَأَى مَنْ يَعْمَلُ الْخَيْرَ أَحَبَّهُ عَلَيْهِ، وَإِنْ رَأَى مَنْ  
يَعْمَلُ بِطَائِلٍ أَبْغَضَهُ عَلَيْهِ فَذَلِكَ يَنْجُو عَلَى أَيْطَانِهِ كُلِّهِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».  
وَفِيهِ فِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى  
جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ أَقْلَبَ مَدِينَةَ كَذَا وَكَذَا بِأَهْلِهَا، فَقَالَ: يَا رَبِّ! إِنَّ فِيهِمْ عَبْدَكَ  
فَلَا تَأْتِ لَمْ يَفْصِكَ طَرْفَةَ عَيْنٍ؟ قَالَ: فَقَالَ: أَقْلِبْنَاهَا عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ؛ فَإِنَّ وَجْهَهُ لَمْ يَتَسَعَّرْ فِي  
سَاعَةٍ قَطُّ.

(١) قوله: فجاهد عليه بلسانه ويده وقلبه: قال في «العلالكبرية»: وينبغي أن يكون التعريف أولا باللطف والرفق؛  
ليكون أبلغ في الموعظة والنصيحة، ثم التعنيف بالقول لا بالسب والفحش، ثم باليد كإراقة الحمر وإتلاف المعازف.  
ذكر الفقيه في كتاب «البيان»: أن الأمر بالمعروف على وجوده: إن كان يعلم بأكبر رأيه أنه لو أمر بالمعروف يقبلون  
ذلك منه، ويمتنعون عن المنكر، فالأمر واجب عليه، ولا يسعه تركه، ولو علم بأكبر رأيه أنه لو أمرهم بذلك، قذفوه  
وشتموه، فتركه أفضل، وكذلك لو علم أنهم يضربونه، ولا يصبر على ذلك، ويقع بينهم عداوة، ويبج منه القتال،  
فتركه أفضل، ولو علم أنهم لو ضربوه صبر على ذلك، ولا يشكوا إلى أحد، فلا بأس بأن ينهى عن ذلك، وهو مجاهد،  
ولو علم أنهم لا يقبلون منه، ولا يخاف منه ضربا ولا شتما، فهو بالخيار، والأمر أفضل. كذا في «المحيط».

وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ» بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَوْعَفُ الْإِيمَانِ، قُلْنَا: أَيُّ ذَلِكَ أَوْعَفُ ثَمَرَاتِ الْإِيمَانِ؟

١٠ قوله: مبلغه بيده إنخ: قال في «العالمية»: ويقال: الأمر بالمعروف باليد على الأمرء، وباللسان على العلماء، وبانقلاب أعوام الناس، وهو اختيار الزندوستي. كذا في «الظهيرية».

١١ قوله: فبقبله: بأن لا يرضى به، وينكره في باطنه على متعاطيه، فيكون تغييرا معنويا؛ إذ ليس في وسعه إلا هذا القدر من التغيير. قوله: «أضعف الإيمان» أي شعبة أو خصال أهله، والمعنى أنه أقلها ثمرة، فمن ترك المراتب مع القدرة كان عاصيا، ومن تركها بلا قدرة، أو يرى المفسدة أكثر، ويكون منكرا بقلبه، فهو من المؤمنين. وقيل: معناه أضعف زمن الإيمان؛ إذ لو كان إيمان أهل زمانه قويا لقدر على الإنكار القمعي والقولي، أو ذلك الشخص المنكر بالقلب فقط أضعف أهل الإيمان؛ فإنه لو كان قويا صلبا في الدين لما اكتفى به. وقيل: إنكار المعصية بالقلب أضعف مراتب الإيمان. ثم اعلم أنه إذا كان المكر حراما وجب الزجر عنه، وإذا كان مكروها بندب، والأمر بالمعروف أيضا تبع لما يؤمر به، فإن وجب وجب، وإن ندب ندب، منخصص من «المراقبة».

١٢ قوله: ذلك أضعف الإيمان: قال ابن المثلث رحمته: فإن قلت: هذا الحديث يدل على أن الإيمان يزيد وينقص، كما ذهب إليه الشافعي رحمته، فما تأويله عند الحنفية؟ قلت: معناه أضعف ثمرات الإيمان، والإنكار بالقلب منها، فإن قلت: لو كان كذلك لزم أن لا يخرج من الإيمان لانتفائه، وليس كذلك لما جاء في بعض الروايات: «وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل». قلت: أراد به أن الثمرات النقية والضعيفة إذا انتفت كان الإيمان كالمعدوم. وفيه أنه حيث لا يرجع الحديث دليلا للخصم، فالصواب أن يقال: التقدير: وليس وراء ذلك من كمال الإيمان أو من الإيمان الكامل حبة خردل. لا يقال: هذا أيضا يدل على تحقق الكمال والنقصان بالنسبة إلى الإيمان، فإنا نقول: الخلاف إنما هو في حقيقة الإيمان، وهو التصديق القلبي، هل هو قابل للزيادة والنقصان أم لا؟

بلى المحققون من الشافعية أيضا على أن النزاع لفظي، فإن نفس الإيمان وجوهره لا يتجزأ، وإنما كماله أن ينضم إليه وجود الأعمال الصالحة؛ لأن الله تعالى حيث مدح المؤمنين الكاملين عطف الأعمال على الإيمان. وقال: يَرْجُو الْغَيْبُ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (البقرة: ٢٧٧)، ومن المعلوم أن الأصل في العطف التغاير. وأما كون الأعمال جزء الإيمان حقيقة، فإنما هو مذهب الخوارج والمعتزلة. وأما الآيات والأحاديث الدالة على الزيادة والنقصان، فإما محمولة على ما ذكرنا، وإما بالنظر إلى تعدد المؤمن به. وهذا بحث طويل الذيل، محله كُتِبَ العقائد ومباحث الكلام، والله تعالى أعلم بحقيقة المرام. كذا في «المراقبة» وأنا قلت أيضا نبذة منه في صدر هذا الكتاب.

٤٩٣٠ - وَعَنِ الْعُرَيْسِ ابْنِ عَمِيرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا عُمِلَتِ الْخُطْبَةُ فِي الْأَرْضِ مِنْ شَهِدَهَا فَكْرِهَهَا كَانَ كَمَنْ غَابَ عَنْهَا، وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَرَضِيهَا كَانَ كَمَنْ شَهِدَهَا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٩٣١ - وَعَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَثَلُ الْمَذْهَبِ فِي حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَأَقِ فِيهَا مَثَلُ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا سَفِينَةً، فَصَارَ بَعْضُهُمْ فِي أَسْفَلِهَا، وَصَارَ بَعْضُهُمْ فِي أَعْلَاهَا، فَكَانَ الَّذِي فِي أَسْفَلِهَا يَمُرُّونَ بِالنَّاءِ عَلَى الَّذِينَ فِي أَعْلَاهَا، فَتَأَذُّوا بِهِ فَأَخَذَ قَاسًا، فَجَعَلَ يَنْقُرُ أَسْفَلَ السَّفِينَةِ فَأَثَوَهُ، فَقَالُوا: مَا لَكَ قَالَ تَأَذَّيْتُمْ بِي وَلَا بَدِّي مِنَ النَّاءِ، فَإِنْ أَخَذُوا عَلَى يَدَيْهِ أُنْجَوْهُ وَخَجُوا أَنْفُسَهُمْ، وَإِنْ تَرَكَوهُ أَهْلَكُوهُ وَأَهْلَكُوا أَنْفُسَهُمْ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٩٣٢ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حُطْبِيًّا بَعْدَ الْعَصْرِ، فَلَمْ يَدْعُ شَيْئًا يَكُونُ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا ذَكَرَهُ، حَفِظَهُ مَنْ حَفِظَهُ وَنَسِيَهُ مَنْ نَسِيَهُ، وَكَانَ فِيمَا قَالَ: «إِنَّ الدُّنْيَا حُلُوهٌ خَصْرَةٌ، وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَنَاطِرٌ كَيْفَ تَعْمَلُونَ؟ أَلَا فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النِّسَاءَ»، وَذَكَرَ أَنْ لِكُلِّ عَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقْدَرُ عُذْرَتُهُ فِي الدُّنْيَا، وَلَا عُذْرَ أَكْبَرَ مِنْ عُذْرِ أَمِيرِ الْعَامَةِ، يُغَرَّرُ يَوْمَؤُهُ عِنْدَ اسْتِيهِ قَالَ: وَلَا يَمْنَعَنَّ أَحَدًا مِنْكُمْ هَيْبَةُ الثَّانِسِ أَنْ يَقُولَ بِحَقِّ إِذَا عَلِمَهُ.

وَفِي رِوَايَةٍ: إِنْ رَأَى مُنْكَرًا أَنْ يُغَيِّرَهُ فَبَكَى أَبُو سَعِيدٍ، وَقَالَ: قَدْ رَأَيْنَا فَمْنَعْتَنَا هَيْبَةُ الثَّانِسِ أَنْ تَتَكَلَّمَ فِيهِ، ثُمَّ قَالَ: أَلَا إِنَّ بَنِي آدَمَ خُلِفُوا عَلَى طَبَقَاتٍ ثَلَاثٍ، فَيَنْهَمُ مَنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا وَيَحْيَا مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا، وَمِنْهُمْ <sup>(١)</sup> مَنْ يُولَدُ كَافِرًا وَيَحْيَا كَافِرًا وَيَمُوتُ كَافِرًا، ....

١: قوله: ومنهم من يولد كافراً، وهو لا يتأني ما ورد: كل مولود يولد على الفطرة، فإن المراد بها قبلية قبول الهداية لولا مانع من بواعث الضلالة، كما يشهد قوله: «فأبواه يهودانه»، الحديث. كذا في «المرفوعة».

وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤَلِّهُ مُؤْمِنًا وَيَحْيَا مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ كَافِرًا، وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤَلِّهُ كَافِرًا وَيَحْيَا كَافِرًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا، قَالَ: وَذَكَرَ الْعَصَبُ فَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ سَرِيعَ الْعَصَبِ سَرِيعَ الْفِيءِ، فَيَأْخُذَاهُمَا بِالْأُخْرَى، وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ بَطِيءَ الْعَصَبِ بَطِيءَ الْفِيءِ، فَيَأْخُذَاهُمَا بِالْأُخْرَى، وَخِيَارُكُمْ مَنْ يَكُونُ بَطِيءَ الْعَصَبِ سَرِيعَ الْفِيءِ، وَيَسْرَارُكُمْ مَنْ يَكُونُ سَرِيعَ الْعَصَبِ بَطِيءَ الْفِيءِ، قَالَ: اتَّقُوا الْعَصَبَ؛ فَإِنَّهُ جَمْرَةٌ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ، أَلَّا تَرَوْنَ إِلَى انْتِفَاجِ أَوْدَاجِهِ وَخَمَرَةِ عَيْنَيْهِ، فَمَنْ أَحَسَّ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فَلْيُضْطَجِعْ وَلْيَتَلَبَّذْ بِالْأَرْضِ.

قَالَ: وَذَكَرَ الدِّينَ، فَقَالَ: مِنْكُمْ مَنْ يَكُونُ حَسَنَ الْقَضَاءِ، وَإِذَا كَانَ لَهُ أَفْحَشُ فِي الطَّلَبِ، فَيَأْخُذَاهُمَا بِالْأُخْرَى، وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ السَّيِّئَ الْقَضَاءِ، وَإِنْ كَانَ لَهُ أَجْمَلُ فِي الطَّلَبِ، فَيَأْخُذَاهُمَا بِالْأُخْرَى، وَخِيَارُكُمْ مَنْ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ الدِّينُ أَحْسَنَ الْقَضَاءِ، وَإِنْ كَانَ لَهُ أَجْمَلُ فِي الطَّلَبِ، وَيَسْرَارُكُمْ مَنْ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ الدِّينُ أَسَاءَ الْقَضَاءِ، وَإِنْ كَانَ لَهُ أَفْحَشُ فِي الطَّلَبِ، حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ عَلَى رُؤُوسِ النَّخْلِ وَأَصْرَافُ الْحَيْطَانِ، فَقَالَ: أَمَّا إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا فِيمَا مَضَى مِنْهَا إِلَّا كَمَا بَقِيَ مِنِّي وَمِنْكُمْ هَذَا فِيمَا مَضَى مِنْهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١٩٣٣ - وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ رَجُلٍ يَكُونُ فِي قَوْمٍ يَعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي، يَقْدِرُونَ<sup>(١)</sup> أَنْ يُغَيِّرُوا عَلَيْهِ وَلَا يُغَيِّرُونَ...»

(١) قوله: يقدرُونَ على أن يغيروا عليه: قال في «العالمية»: الأمر بالمعروف يحتاج إلى خمسة أشياء: أولها العلم؛ لأن الجاهل لم يحسن الأمر بالمعروف. والثاني: أن يقصد وجه الله تعالى، وإعلاء كلمته العليا. والثالث: الشفقة على المأمور، فيأمره باللين والشفقة. والرابع: أن يكون صبوراً حليماً. والخامس: أن يكون عاملاً بما يأمره كيلا يدخل تحت قوله تعالى: «لَيْمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ» (الصافات: ٢). وفي «الملتقط» و«الفيحيط»: رجل رأى منكراً. وهذا الرأي ممن يرتكب هذا المنكر يلزمه أن ينهى عنه؛ لأن الواجب عليه ترك المنكر والنهي عنه، فترك أحدهما لا يسقط عنه الآخر.



إِلَّا أَصَابَهُمْ" اللَّهُ مِنْهُ بِعِقَابٍ قَبْلَ أَنْ يَمُوتُوا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه.

٤٩٣٤ - وَعَنْ عَبْدِ بْنِ عَبْدِ الْكِنْدِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا مَوْلَى لَنَا أَنَّهُ سَمِعَ جَدِّي يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُ الْعَامَّةَ بِعَمَلِ الْخَاصَّةِ، حَتَّى يَرَوْا الْمُنْكَرَ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ يُنْكِرُوهُ فَلَا يُنْكِرُوهُ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَذَّبَ اللَّهُ الْعَامَّةَ وَالْخَاصَّةَ». رَوَاهُ فِي «الشرح السُّنَّة».

٤٩٣٥ - وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ ؓ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تَقْرءُونَ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا مُنْكَرًا فَلَمْ يُغَيِّرُوهُ يُوشِكُ أَنْ يَعْصَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابِهِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ.

وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ: «إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدَيْهِ أَوْشَكَ أَنْ يَعْصَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ».

وَفِي أُخْرَى لَهُ: «مَا مِنْ قَوْمٍ يُعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي، ثُمَّ يَقْدِرُونَ عَلَى أَنْ يُغَيِّرُوا، ثُمَّ لَا يُغَيِّرُونَ إِلَّا يُوشِكُ أَنْ يَعْصَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ».

وَفِي أُخْرَى لَهُ: «مَا مِنْ قَوْمٍ يُعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي هُمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ يَعْمَلُهُ».

... قوله: أصابهم الله منه بعقاب الخ: قال في «اللمعات»: فلا يتوهم أن هذا يخالف لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْزُقْهُ وَابْنُ زُرَّاءَ﴾ (الأنعام: ١٦٤) فإن ترك التغيير وزر صائر منهم.

... قوله: فإن سمعت الخ: قال الطيبي: الفاء فصيحة تدل على حذف، كأنه قال: إنكم تقرءون هذه الآية، وتجرون على عمومها، وتؤمنون عن الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ونيس كذلك، فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول الخ. وقال الطيبي: وأنا قلت: ليس كذلك، لأن الآية نزلت في أقوام أمروا بالمعروف، ونهوا عن المنكر، فأنبأ القبول كل الإباء، فذهبت أنفس المؤمنين حسرة عليهم، فقل لهم: عليكم أنفسكم، وما كنتم من إصلاحها، والمشي بها في طريق الخدي، لا يضركم الضلال في دينكم إذا كنتم مهتدين. كذا في «المرفاة».

٤٩٣٦ - وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ رضي الله عنه فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَمْسُكُمْ مِنْ ضَلٍّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾، فَقَالَ: أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «يَلِ الشُّعْرُوَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنَاهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شَحًّا مَطَاعًا وَهَوًى مُتَّبَعًا وَذُنْيَا مُؤْتَرَةً وَإِعْجَابًا»<sup>(١)</sup> كُلُّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ، وَرَأَيْتَ أَمْرًا لَا بُدَّ لَكَ مِنْهُ فَعَلَيْكَ نَفْسَكَ وَدَعْ أَمْرَ الْعَوَامِ، فَإِنَّ وَرَاءَكُمْ<sup>(٢)</sup> أَيَّامَ الصَّبْرِ، فَمَنْ صَبَرَ فِيهِمْ قَبِضَ عَلَى الْجَمْرِ، لِلْعَامِلِ فِيهِمْ أَجْرُ خَمْسِينَ رَجُلًا يَعْمَلُونَ مِثْلَ عَمَلِهِ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْهُمْ؟ قَالَ: «أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.

٤٩٣٧ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَمَّا وَقَعَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ فِي الْمَعَاصِي نَهَتْهُمْ عُلَمَاؤُهُمْ فَلَمْ يَنْتَهُوْا، فَجَالَسُوهُمْ فِي حِجَابِهِمْ وَأَكَلُوهُمْ وَشَارَبُوهُمْ، فَضَرَبَ اللَّهُ قُلُوبَ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ، وَلَعَنَهُمْ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ قَالَ: فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ مُتَكِنًا فَقَالَ: «لَا وَاللَّيْلِ نَفْسِي بِيَدِهِ حَتَّى تَأْطُرُوهُمْ أَطْرًا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

وَفِي رِوَايَتِهِ: قَالَ: «كَلَّا وَاللَّهِ لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْتَهُوَنَّ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَلَتَأْخُذَنَّ عَلَى يَدَيِ الظَّالِمِ وَلَتَأْطُرَنَّهُ عَلَى الْحَقِّ أَطْرًا وَلَتَقْضُرَنَّهُ عَلَى الْحَقِّ قَضْرًا، أَوْ لَيَضْرِبَنَّ اللَّهُ بِقُلُوبِ بَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ ثُمَّ لَيَلْعَنَنَّكُمْ كَمَا لَعَنَهُمْ».

٤٩٣٨ - وَعَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُنْزِلَتِ الْمَائِدَةُ مِنْ

(١) قوله: وإعجاب كل ذي رأي برأيه: أي من غير نظر إلى الكتاب والسنة وإجماع الأمة والقياس على أقوى الأدلة، وترك الاقتداء بنحو الأئمة الأربعة. كذا في «المرفوعة».

(٢) قوله: وراءكم أيام الصبر: قال علي الغفاري: إن هذا زمان الصبر المقرون بالشكر المنضم إلى الرضاء بالقضاء المتعين فيه السكوت وملازمة البيوت والقناعة بالثبوت إلى أن يموت.

السَّمَاءِ خُبْرًا وَلَحْمًا، وَأَمُرُوا أَنْ لَا يَخُونُوا وَلَا يَدْخِرُوا لِعَدِيٍّ، فَخَانُوا وَادْخَرُوا وَرَفَعُوا لِعَدِيٍّ، فَمَسَحُوا قِرْدَةً وَخَنَازِيرًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٦٣٩ - وَعَنْ حُذَيْفَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، أَوْ لَيُوشِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عِقَابًا مِنْ عِنْدِهِ، ثُمَّ لَتَدْعَنَّهُ وَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٦٤٠ - وَعَنْ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَنْ يَهْلِكَ النَّاسُ حَتَّى يَغْذِرُوا» أَوْ يَغْذِرُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٤٦٤١ - وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «يُجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ، فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فِي النَّارِ، فَيُطْحَنُ فِيهَا كَطْحَنِ الْحِمَارِ بِرَحَاهُ، فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ فَيَقُولُونَ: أَيُّ فُلَانٍ مَا شَأْنُكَ أَلَيْسَ كُنْتَ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَانَا عَنِ الْمُنْكَرِ؟ قَالَ: كُنْتُ أَمُرُّكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ، وَأَنْهَاكُمُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٦٤٢ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «رَأَيْتُ لَيْلَةً أُسْرِيَ بِي رَجُلًا تُفَرِّصُ شِفَاهَهُمْ بِقَارِيصٍ مِنْ نَارٍ، قُلْتُ: مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جِبْرِيلُ؟ قَالُوا خُصْبَاءُ مِنْ أُمَّتِكَ يَا أَمْرُؤَ النَّاسِ بِالْإِيمَانِ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَهُمْ». رَوَاهُ فِي «تَرْجِمَةِ السُّنَّةِ» وَالْبَيْهَقِيُّ فِي «الشُّعَبِ الْإِيمَانِ».

١٠٠ قوله: حتى يغذروا من أنفسهم: قال القاضي: حق قيل: إنه من أعذر فلان إذا كفر ذنبه، فكانه ملبس عذره بكثرة اقتراف الذنوب، أو من أعذر غيره إذا جعله معذورا، فكانهم أعذروا من يعتقبهم بكثرة ذنوبهم، أو من أعذر أبي صار ذا عذر. والمعنى حتى يدينون، فيعذرون أنفسهم بتأويلات زائفة وأعدار فاسدة من قبلها، ويمسكون أنهم يحسنون صنعا. كذا في «المرفعة».

وَفِي رِوَايَتِهِ: «قَالَ: خُطْبَاءُ مِنْ أُمَّتِكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ، وَيَقْرَأُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَلَا يَعْمَلُونَ».

١٩٤٣ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَسْأَلُ الْعَبْدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَقُولُ: مَا لَكَ إِذَا رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ قُلْتَ تُنْكِرُهُ؟» قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قِيلَ لِي حُجَّتُهُ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! خِفْتُ» النَّاسَ وَرَجَوْتُكَ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

١٩٤٤ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه الْأَشْعَرِيُّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِي إِنْ الْمَعْرُوفَ وَالْمُنْكَرَ خَلِيقَتَانِ تُنْصَبَانِ لِلنَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَأَمَّا الْمَعْرُوفُ فَيُبَشِّرُ أَصْحَابَهُ وَيُوعِدُهُمُ الْخَيْرَ، وَأَمَّا الْمُنْكَرُ فَيَقُولُ: إِلَيْكُمْ إِلَيْكُمْ، وَمَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُ إِلَّا لَزُومًا». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

(١) قوله: خفت الناس ورجوتك. فيه اعتراف بالذنوب وإظهار للمعجز واعتقاد على كرم الرب. قال البيهقي: يحتمل أن يكون هذا فيمن يخاف سطوتهم، وهو لا يستطيع دفعها عن نفسه، ذكره الطبري رحمته الله. وفيه أن مثل هذا معذور في الشرع، فلا يعاقب عليه، فيحتاج إلى تلميح الحجة، بل إنما هو فيمن قصر في الجملة، فيلهمه الله العذرة. كذا في «المرواة».

كِتَابُ الرَّقَاقِ<sup>(١)</sup>

٤٩٤٥ - عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُعْمَتَانِ مَغْبُورٌ»<sup>(٢)</sup> فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الصَّحَّةُ وَالْفَرَاغُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٩٤٦ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِرَجُلٍ وَهُوَ يَعْطُهُ: «اُعْتَنِمَ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسٍ: شَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ، وَصِحَّتَكَ قَبْلَ سَقَمِكَ، وَغَنَّاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ، وَفَرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ، وَحَيَاتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا.

٤٩٤٧ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا تَزُولُ قَدَمَا ابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ خَمْسٍ عَنْ عُمْرِهِ فِيمَ أَفْنَاهُ وَعَنْ شَبَابِهِ فِيمَ أَبْلَاهُ وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَ أَنْفَقَهُ وَمَاذَا عَمِلَ فِيمَا عَلِمَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٩٤٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يُسْأَلُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ التَّعْبِيرِ أَنْ يُقَالَ لَهُ: أَلَمْ تُصِحِّحْ لَكَ جِسْمَكَ وَتُرَوِّتِكَ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: الرقاق: بالكسر، جمع رقيق، وهو الذي له رقة. وسميت أحاديث الباب بذلك؛ لأن في كل منها ما يحدث في القلب رقة. «عمدة القاري» و«المرقاة» ملقط منها.

(٢) قوله: مغبور: إما مشتق من الغبن بسكون الباء، وهو النقص في البيع، وإما من الغبن بفتح الباء، وهو النقص في الرأي. فكأنه قال: هذان الأمران إذا لم يستعملا فيما ينبغي، فقد غبن صاحبهما فيهما، أي باعهما ببخس لا تحمد عاقبته، أو ليس له في ذلك رأي البتة؛ فإن الإنسان إذا لم يعمل الطاعة في زمن صحته، ففي زمن المرض بالطريق الأولى، وعلى ذلك حكم الفراغ أيضًا، فيبقى بلا عمل خاسرًا مغبورًا، هذا، وقد يكون الإنسان صحيحًا، ولا يكون متفرغًا للعبادة؛ لاشتغاله بأسباب المعاش، وبالعكس، فإذا اجتمع في العبد، وقصر في نيل الفضائل، فذلك هو الغبن له كل الغبن. وكيف لا، والدنيا هي سوق الأرباح، وتجارات الآخرة، وكثير من الناس حيث لا يكسبون فيها من الأعمال كفاية ما يحتاجون إليه في معادهم، فيندمون على تضييع أعمارهم عند زواها، ولا ينفعهم الندم، قال تعالى: ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْقِسَابِ﴾ (التغابن: ٩). وقال ﷺ: «ليس يتحسر أهل الجنة إلا على ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله فيها». أخذته من «عمدة القاري» و«المرقاة».

٤٩٤٩ - وَعَنْهُ عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَا يَنْتَظِرُ<sup>(١)</sup> أَحَدُكُمْ إِلَّا غَنَى مُطْعِمًا أَوْ فَقْرًا مُنْصِيًّا أَوْ مَرَضًا مُفْسِدًا أَوْ هَرَمًا مُقْنَدًا أَوْ مَوْتًا مُجْهِزًا أَوْ الدَّجَالَ، فَالدَّجَالُ شَرُّ غَائِبٍ يَنْتَظَرُ، أَوِ السَّاعَةَ، وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ.

٤٩٥٠ - وَعَنْهُ عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ابْنُ آدَمَ! تَفَرَّغْ لِعِبَادَتِي أَمَلًا صَدْرَكَ غَنَى وَأَسَدَّ فَقْرَكَ، وَأَنْ لَا تَفْعَلَ مَلَأْتُ يَدَكَ شُغْلًا وَلَمْ أَسَدِّ فَقْرَكَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَه.

٤٩٥١ - وَعَنْ عُمَيْدِ اللَّهِ بْنِ مُحْصِنٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ آمِنًا فِي سِرْبِهِ مُعَافًى فِي جَسَدِهِ عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمِهِ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحِذَائِهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٩٥٢ - وَعَنْ عُثْمَانَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَيْسَ<sup>(٢)</sup> لِابْنِ آدَمَ حَقٌّ فِي سِوَى هَذِهِ الْخِصَالِ: بَيْتٌ يَسْكُنُهُ، وَتَوْبٌ يُوَارِي عَوْرَتَهُ، وَجِلْفُ الْخُبْزِ وَالنَّاءِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٩٥٣ - وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «أَعْظَمُ أَوْلِيَايَ عِنْدِي لِمُؤْمِنٍ خَفِيفُ الْحَازِ، دُو حَظٍّ مِنَ الصَّلَاةِ، أَحْسَنُ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَأَطَاعَةُ فِي السَّرِّ، وَكَانَ غَاطِضًا فِي النَّاسِ، لَا يُشَارُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ، وَكَانَ رِزْقُهُ كَقَافَا فَصَبَرَ عَلَى ذَلِكَ»، ثُمَّ نَقَدَ بِيَدِهِ فَقَالَ: «عَجَلْتُ مَبِيتُهُ فَلْتُ بَوَاكِيهِ قُلْ تَرَاتُّهُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.

(١) قوله: ما ينتظر أحدكم إلخ: خرج مخرج التوبيخ على تقصير المكلفين في أمر دينهم، أي متى تعبدون ربكم، فإنكم إن لم تعبدوه مع قلة الشواغل وقوة البدن، فكيف تعبدونه مع كثرة الشواغل وضعف القوى، نعل أحدكم ما ينتظر إلا غنى إلخ قاله في «المراقبة».

(٢) قوله: ليس لابن آدم حق إلخ: أراد بالحق ما وجب له من الله من غير نية في الآخرة، وسؤال عنه، وإذا اكفى بذلك من الخلال لم يسأل عنه؛ لأنه من الحقوق التي لا بد للنفس منها، وأما ما سواه من الحظوظ يسأل عنه، ويطلب بشكره. كذا في «المراقبة».

٤٩٥٤ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ وَرَزَقَ كَفَافًا وَقَنَعَهُ اللَّهُ بِمَا آتَاهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٩٥٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قُوَّتًا». وَفِي رِوَايَةٍ: «كَفَافًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٩٥٦ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا صَلَّيْتَ الشَّمْسُ وَلَا وَجِبَتَيْهَا مَذْكَانٍ يُنَادِيَانِ يُسَمِعَانِ الْخَلَائِقَ غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلُمُّوا إِلَى رَبِّكُمْ مَا قَلَّ وَكَفَى خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ وَأَلْهَى». رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ فِي «الْحِلْيَةِ».

٤٩٥٧ - وَعَنِ الْيَقْدَامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مَلَأَ آدَمِيَّ وَغَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنٍ بِحَسْبِ ابْنِ آدَمَ أَكْلاَتٌ يَقْمَنَ صَلْبُهُ، فَإِنْ كَانَ لَا حِمَالَةَ قُتِلَتْ طَعَامٌ وَتُلُتْ شَرَابٌ وَتُلُتْ لِنَفْسِهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ.

٤٩٥٨ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمِعَ رَجُلًا يَتَجَشَّأُ، فَقَالَ: «اقْصِرْ مِنْ جَشَائِكَ؛ فَإِنَّ أَطْوَلَ النَّاسِ جُوعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَطْوَلُهُمْ شَبَعًا فِي الدُّنْيَا». رَوَاهُ التَّبَغُوثِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ». وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ لِحَوْه.

٤٩٥٩ - وَعَنْ أَبِي دَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَخْلَصَ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ، وَجَعَلَ <sup>(١)</sup> قَلْبَهُ سَلِيمًا وَلِسَانَهُ صَادِقًا وَنَفْسَهُ مُطْمَئِنَّةً وَخَلِيقَتَهُ مُسْتَقِيمَةً، وَجَعَلَ

(١) قوله: «يسمعان الخلائق غير الثقلين»: فإن قلت: فإذا لم يسمع الإنسان لنداء ملكين فما الفائدة فيه؟ وكيف يتنبهون بذلك؟ قلت: فالفائدة أن يخبر الصادق المصدق بقوله ناقلًا عما سمع بنفسه، أو بما أخبر به الحق المطلق، يعني يكفي في ذلك إخبار النبي ﷺ الأمة به. انقطعت من «المرقاة» و«اللمعات».

(٢) قوله: «وجعل قلبه سليماً»: أي عن الحسد والحقد والبغض وسائر الأخلاق الذميمة، والأحوال الرديئة من حب الدنيا، والغفلة عن المولى والذهول عن العقبى. كذا في «المرقاة».

أَذْنُهُ مُسْتَمِيعَةٌ وَعَيْنُهُ نَاطِرَةٌ، فَأَمَّا الْأَذُنُ فَفَقِيعٌ<sup>(١)</sup> وَأَمَّا الْعَيْنُ فَمُقِرَّةٌ لِمَا يُوعَى الْقَلْبُ، وَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ جَعَلَ قَلْبَهُ وَاعِيًّا». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٦٠ - وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رضي الله عنه، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ هَذَا الْخَيْرَ خَزَائِنُ لَيْلِكَ الْخَزَائِنِ مَقَاتِيحُ، فَطُوبَى لِعَبْدٍ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلْخَيْرِ مَغْلَقًا لِلشَّرِّ، وَوَيْلٌ لِعَبْدٍ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلشَّرِّ مَغْلَقًا لِلْخَيْرِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

٤٩٦١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ، وَلَكِنَّ الْغِنَى عَنِ النَّفْسِ»<sup>(٢)</sup> مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٩٦٢ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا اسْتَعْقَافًا عَنِ الْمَسْأَلَةِ، وَسَعْيًا عَلَى أَهْلِهِ، وَتَعَطُّفًا عَلَى جَارِهِ، لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ مِثْلُ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا مُكَابِرًا مُفَاخِرًا مُرَائِيًا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ». رَوَاهُ التَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحِلْيَةِ».

٤٩٦٣ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يَأْخُذْ عَنِّي هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ فَيَعْمَلْ بِهِنَّ أَوْ يَعْلَمْ مَنْ يَعْمَلُ بِهِنَّ؟» فَقُلْتُ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَخَذَ بِيَدِي فَقَدْ حَسَا فَقَالَ: «اتَّقِ<sup>(٣)</sup> الْمَحَارِمَ.....»

(١) قوله: ففقيع: كعقب، ما يوضع في فم الإنسان، فيصيب فيه الدهن وغيره. كذا في «المرواة».

(٢) قوله: الغنى غنى النفس: أي عن المخلوق لاستغناء القلب بإغناء الرب، والمعنى أن الغنى الحقيقي هو فتاعة النفس بما أعطاه الموتى، والتجنب عن الحرص في طلب الدنيا، فمن كان قلبه حريصا على جمع المال، فهو فقير في حقيقة الحال ونتيجة المال، وإن كان له كثير من الأموال. كذا في «المرواة».

(٣) قوله: اتق المحارم تكن أعبد الناس: فإن دفع الضرر أهم من جنب النفع، ولا يشق حل النفس فعل الحسنات، كما يشق عليه ترك السيئات، وأيضا فالمنهايات إذا نهيت أسبابها، فلا متاع عنها لا يبقى تركها، حتى لا يندب عليه، بل الامتناع عنها حيثئذ كف النفس، وهو طاعة يثاب المرء عليها، كما هو مبسوط في كُتُب أصحابنا الخفية. قاله في =



تَكُنْ<sup>(١)</sup> أَعْبَدَ النَّاسِ، وَارْضَ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَكَ تَكُنْ أَغْنَى النَّاسِ، وَأَحْسِنَ إِلَى جَارِكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا، وَأَحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا، وَلَا تُكْثِرِ الضَّحِكَ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الضَّحِكِ تُمِيتُ الْقَلْبَ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٩٦٤ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَعِيسَ عَبْدُ الدِّينَارِ وَعَبْدُ الدَّرْهِمِ وَعَبْدُ الْحُمَيْصَةِ، إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطَ، تَعِيسَ وَانْتَكَسَ وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتَقَشَ، طَوْبَى لِعَبْدٍ آخِذٍ بِعَيْنَانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَشْعَثَ رَأْسُهُ مُغَبَّرَةً قَدَمَاهُ، إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ، وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ، إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ، وَإِنْ شَفَعَ لَمْ يُشَفَّعْ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٩٦٥ - وَعَنْهُ عليه السلام عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لُعِنَ عَبْدُ الدِّينَارِ وَلُعِنَ عَبْدُ الدَّرْهِمِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٩٦٦ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقُولُ الْعَبْدُ: مَا لِي مَالِي، وَإِنْ<sup>(٢)</sup> مَا لَهُ

- «الكوكب الدرّي». وقال صاحب «التلويح»: إن ترك الحرام مما لا يثاب عليه ولا يعاقب. واعترض عليه بأنه واجب، والواجب يثاب عليه. وفي التنزيل: «وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿١٠٠﴾» (التازعات: ١٠٠). والجواب: أن الثاب عليه فعل الواجب، لا عدم مباشرة الحرام، وإلا فكان لكل أحد في كل لحظة ثوابات كثيرة، بحسب كل حرام لا يصدر عنه. ونهى النفس كفها عن الحرام، وهو من قيل فعل الواجب، ولا نزاع في أن ترك الحرام بمعنى كف النفس عند تهيؤ الأسباب، وميلان النفس إليه مما يثاب عليه.

(١) قوله: تكن أعبد الناس: إذ لا عبادة أفضل من الخروج عن عبادة الفرائض، وعوام الناس يتركونها، ويعتنون بكثرة النوافل، فيضعون الأصول، ويقومون بالفضائل، فربما يكون على شخص قضاء الصلوات ويغفل عن أدائها، ويطلب علما، أو يجتهد عملا في طواف وعبادات نفل، أو يكون على أحد من الزكاة، أو حقوق الناس، فيطعم الفقراء، أو يبني المساجد والمدارس ونحوها. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: وإن ماله من ماله ثلاث إلخ: «ما» الأولى مرصولة، وله صلة، و«من ماله» متعلق بالصلة، وثلاث: خبر، وإنما أتته على تأويل المنافع، ذكره الطيبي رحمه الله، والمعنى أن الذي يحصل له من ماله ثلاث منافع في الجملة، لكن منفعة واحدة منها حقيقة باقية، والباقي منها صورية فانية. كذا في «المرقاة».

مِنْ مَالِهِ ثَلَاثٌ: مَا أَكَلَ فَأَقَى، أَوْ لَبَسَ فَأَبْلَى، أَوْ أُعْطِيَ فَأَقْتَى، وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَهُوَ ذَاهِبٌ وَتَارِكُهُ لِلنَّاسِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٩٦٧ - وَعَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ أَبِيهِ عليه السلام قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله وَهُوَ يَقْرَأُ «الْهَٰكِمُ النَّكَاتُ» قَالَ: «يَقُولُ ابْنُ آدَمَ: مَالِي مَالِي، قَالَ: وَهَلْ لَكَ يَا ابْنَ آدَمَ إِلَّا مَا أَكَلْتَ فَأَقْتَيْتَ، أَوْ لَبَسْتَ فَأَبْلَيْتَ، أَوْ تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٩٦٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «يَتَّبِعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثَةٌ، فَيَرْجِعُ اثْنَانِ وَيَبْقَى مَعَهُ وَاحِدٌ، يَتَّبِعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ فَيَرْجِعُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْقَى عَمَلُهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٩٦٩ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «أَيُّكُمْ مَالٌ وَارِثُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ؟» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا مِنَّا أَحَدٌ إِلَّا مَالُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالٍ وَارِثِهِ، قَالَ: «فَإِنَّ مَالَهُ مَا قَدَّمَ وَمَالٌ وَارِثُهُ مَا أَخَّرَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٩٧٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه يُبْلَغُ بِهِ قَالَ: «إِذَا مَاتَ الْمَيِّتُ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: مَا قَدَّمَ، وَقَالَ بَنُو آدَمَ مَا خَلَّفَ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٧١ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله قَالَ: «يُجَاءُ بِابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ بَدِجٌ، فَيُوقَفُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ، فَيَقُولُ لَهُ: أُعْطِيَتْكَ وَخَوَّلْتُكَ وَأَنْعَمْتُ عَلَيْكَ فَمَاذَا صَنَعْتَ؟ فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! جَمَعْتُهُ وَتَمَرَّتُهُ وَتَرَكْتُهُ أَكْثَرَ مَا كَانَ، فَارْجِعْنِي إِلَيْكَ بِهِ كَلِّهِ، فَيَقُولُ لَهُ: أَرِنِي

١: قوله: فَإِنْ مَالُهُ مَا قَدَّمَ: إِنْ قُلْتُ: هَذَا يَعَارِضُ قَوْلَهُ صلى الله عليه وآله لِسَعْدٍ رضي الله عنه: «إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَتْرَكَهُمْ عَالَةً يَتَكْفَنُونَ النَّاسَ». قُلْتُ: لَا تَعَارِضُ بَيْنَهُمَا؛ لِأَنَّ سَعْدًا أَرَادَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمَالِهِ كُلِّهِ فِي مَرَضِهِ، وَكَانَ وَارِثُهُ بَنْتُهُ، وَلَا طَاقَةَ لَهَا عَلَى الْكَسْبِ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَصَدَّقَ مِنْ بَنْتِهِ، وَيَكُونَ بَاقِيَهُ لَابْنَتِهِ، وَحَدِيثُ الْبَابِ إِنَّمَا خَاطَبَ بِهِ أَصْحَابَهُ فِي صِحَّتِهِمْ، وَحَرَضَهُمْ عَلَى تَقْدِيمِ شَيْءٍ مِنْ مَالِهِمْ؛ لِيُطْعَمُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ مِنْهُ أَنْ تَقْدِمَ جَمِيعَ مَالِهِ عِنْدَ مَرَضِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَحَرِيمٌ لِلوَرَثَةِ، وَتَرَكَهُمْ فَقَرَاءَ يَسْأَلُونَ النَّاسَ، وَإِنَّمَا نَشَارِعُ جَعَلَ لَهُ أَنْتَصِرَفَ فِي مَالِهِ بِأَنْتَلْتُ فَقَط. كَذَا فِي «عَمْدَةِ الْقَارِي».

مَا قَدَّمْتُ<sup>(١)</sup>، فَيَقُولُ: رَبِّ اجْمَعْنَهُ وَتَرَكْنَهُ أَكْثَرَ مَا كَانَ قَارِجِي آتِكَ بِهِ كُلُّهُ، فَإِذَا عَيْدٌ لَمْ يُقَدِّمْ خَيْرًا فَيَمُضِ بِهِ إِلَى النَّارِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٩٧٢ - وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عِيَّاضٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ فِتْنَةً<sup>(٢)</sup> وَفِتْنَةُ أُمَّتِي الْمَالُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٤٩٧٣ - وَعَنْ أَبِي هَاشِمٍ بْنِ عَثْبَةَ رضي الله عنه قَالَ: عَهْدَ إِيَّايَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا يَكْفِيكَ مِنْ جَمْعِ الْمَالِ خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

٤٩٧٤ - وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رضي الله عنه أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى خَالِهِ أَبِي هَاشِمٍ بْنِ عَثْبَةَ يَعُودُهُ، فَبَكَى أَبُو هَاشِمٍ، فَقَالَ: مَا يُبْكِيكَ يَا خَالَ أَوْجَعُ يُشِيرُكَ أَمْ جِرْصٌ عَلَى الدُّنْيَا، قَالَ: كَلَّا، وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَهْدَ إِلَيْنَا عَهْدًا لَمْ أَخْذُ بِهِ، قَالَ: وَمَا ذَلِكَ؟ قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «إِنَّمَا يَكْفِيكَ مِنْ جَمْعِ الْمَالِ خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَإِنِّي أُرَائي قَدْ جَمَعْتُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

٤٩٧٥ - وَعَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ: قُلْتُ لِأَبِي الدَّرْدَاءِ: مَا لَكَ<sup>(٣)</sup> لَا تَطْلُبُ كَمَا يَطْلُبُ فُلَانٌ؟ فَقَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ أَمَامَكُمْ عَقَبَةً كَوْوَدًا لَا يُجَاوِزُهَا الْمُتَقَلُّونَ، فَأَجِبْ أَنْ أَتَحَقَّقَ لِيْلِكَ الْعَقَبَةُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

(١) قوله: فِتْنَةً وهي ما توقع أحدا في الضلالة والمعصية. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: ما لك لا تطلب أي مالا أو منصباً. قاله في «المروقة».

(٣) قوله: أمامكم عَقَبَةٌ المراد بها الموت والقبر والخسر وأهوالها وشأنها، شبهها بصعود العقبة ومكابدة ما يلحق الرجل من قطعها. كذا في «المروقة».

٤٩٧٦ - وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ مُرْسَلًا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ وَأَكُونُ مِنَ التَّاجِرِينَ، وَلَكِنْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ أَفْسَحَ بِخَدِّ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ» <sup>(١)</sup> وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ <sup>(٢)</sup> رَوَاهُ التَّبَعِيُّ فِي «مَرْجِ السُّنَّةِ» وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحِلْيَةِ» عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ.

٤٩٧٧ - وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ <sup>(٣)</sup> قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَرَضَ عَلَيَّ رَبِّي لِيَجْعَلَ لِي بَطْحَاءَ مَكَّةَ ذَهَبًا، فَقُلْتُ: لَا يَا رَبُّ، وَلَكِنْ أَشْبَعُ يَوْمًا وَأَجُوعُ يَوْمًا، فَإِذَا جُعْتُ تَضَرَّعْتُ إِلَيْكَ وَذَكَرْتُكَ، وَإِذَا شَبِعْتُ حَمِدْتُكَ وَشَكَرْتُكَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٤٩٧٨ - وَعَنِ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ وَعَنْ أَبِيهِ <sup>(٤)</sup> قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا ذُتَّبَانِ جَائِعَانِ أُرْسِلَا فِي غَنَمٍ بِأَفْسَدَ لَهَا مِنْ حِرْصِ الْمَرْءِ عَلَى الْمَالِ وَالشَّرَفِ لِنَبِيهِ» <sup>(٥)</sup> رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

٤٩٧٩ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ <sup>(٦)</sup> أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ مِمَّا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يَفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالشَّرِّ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ، قَالَ: فَمَسَحَ عَنْهُ الرُّخَصَاءُ وَقَالَ: أَيْنَ السَّائِلُ؟» وَكَأَنَّهُ حَمِدَهُ، فَقَالَ: إِنَّهُ لَا يَأْتِي الْخَيْرُ بِالشَّرِّ، وَإِنْ مِمَّا يُنْبِئُ الرَّبِيعُ مَا يَقْتُلُ حَبَطًا، أَوْ يُلِمُّ إِلَّا آكِلَةَ الْخَضِيرِ أَكَلَتْ حَتَّى إِذَا امْتَدَّتْ خَاصِرَتَاهَا اسْتَقْبَلَتْ عَيْنَ الشَّمْسِ فَمَلَّظَتْ وَبَالَتْ، ثُمَّ عَادَتْ فَأَكَلَتْ، وَإِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرٌ حُلْوٌ، فَمَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ وَوَضَعَهُ فِي حَقِّهِ، فَبِعَمِّ الْمَعُونَةِ هُوَ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ، وَيَكُونُ شَهِيدًا عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: لديه: متعلق بـ «أفسد»، المعنى أن حرص المرء عليها أكثر إفساداً لديه المشبه بالغمم لضعفه بجنب حرصه

من إفساد الدين للغمم. كذا في «المرقاة».

٤٩٨٠ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَوْفُ عَلَى أُمَّتِي الْهُوَى وَطَوْلُ الْأَمَلِ، فَأَمَّا الْهُوَى فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ، وَأَمَّا طَوْلُ الْأَمَلِ فَيَنْسِي الْآخِرَةَ، وَهَذِهِ الدُّنْيَا مَرْحَلَةٌ ذَاهِبَةٌ، وَهَذِهِ الْآخِرَةُ مَرْحَلَةٌ قَادِمَةٌ، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا بَنُونَ، فَإِنْ اسْتَظَعْتُمْ أَنْ لَا تَكُونُوا مِنْ بَنِي الدُّنْيَا فَافْعَلُوا؛ فَإِنَّكُمْ الْيَوْمَ فِي دَارِ الْعَمَلِ وَلَا حِسَابَ، وَأَنْتُمْ عَدَا فِي دَارِ الْآخِرَةِ وَلَا عَمَلٍ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٨١ - وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَرْتَحَلَّتِ الدُّنْيَا مُدْبِرَةً، وَارْتَحَلَّتِ الْآخِرَةُ مُقْبِلَةً، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا بَنُونَ، فَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ، وَلَا تَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا؛ فَإِنَّ الْيَوْمَ عَمَلٌ وَلَا حِسَابَ، وَعَدَا حِسَابٌ وَلَا عَمَلٍ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَرْجَمَةِ النَّبَاِ.

٤٩٨٢ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَوْلُ اللَّهِ لَا الْفَقْرَ أَخْشَى عَلَيْكُمْ، وَلَكِنْ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُبْسَطَ عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا كَمَا بُسِطَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَتَنَافَسُوهَا كَمَا تَنَافَسُوهَا وَتُهْلِكَكُمْ كَمَا أَهْلَكْتَهُمْ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٩٨٣ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خُطِبَ يَوْمًا فَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ: «أَلَا إِنَّ الدُّنْيَا عَرَضٌ حَاضِرٌ، يَأْكُلُ مِنْهَا الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ، أَلَا وَإِنَّ الْآخِرَةَ أَجَلٌ صَادِقٌ، يَقْضِي فِيهَا مَلِكٌ قَادِرٌ، أَلَا وَإِنَّ الْخَيْرَ كُلَّهُ بِحَدَافِيرِهِ فِي الْجَنَّةِ، أَلَا وَإِنَّ الشَّرَّ كُلَّهُ بِحَدَافِيرِهِ فِي النَّارِ، أَلَا فَاعْمَلُوا وَأَنْتُمْ مِنَ اللَّهِ عَلَى حَذَرٍ، وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَعْرُوضُونَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ، «فَتَنْسَ بَعْسَلٌ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ.

٤٩٨٤ - وَعَنْ مُدَادِ بْنِ أُوَيْسٍ قَالَ: سَبِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «إِنَّهَا النَّاسُ، إِنَّ الدُّنْيَا عَرَضٌ حَاضِرٌ يَأْكُلُ مِنْهَا الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ، وَإِنَّ الْآخِرَةَ وَعْدٌ صَادِقٌ، يَحْكُمُ فِيهَا مَلِكٌ قَادِرٌ، يُحِقُّ بِهَا الْحَقَّ وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ، كُونُوا أَبْنَاءَ الْآخِرَةِ وَلَا تَكُونُوا أَبْنَاءَ الدُّنْيَا، فَإِنَّ كُلَّ أُمَّ يَتْبَعُهَا وَلَدُهَا». رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ فِي «الْحِلْيَةِ».

٤٩٨٥ - وَعَنْ مَالِكٍ أَنَّ لُقْمَانَ قَالَ لِابْنِهِ: يَا بُنَيَّ، إِنَّ النَّاسَ قَدْ تَطَاوَلَ عَلَيْهِمْ مَا يُوعَدُونَ وَهُمْ إِلَى الْآخِرَةِ سِرَاعًا يَذْهَبُونَ، وَإِنَّكَ قَدْ اسْتَدْبَرْتَ الدُّنْيَا مُنْذُ كُنْتَ، وَاسْتَقْبَلْتَ الْآخِرَةَ، وَإِنَّ دَارًا تَسِيرُ إِلَيْهَا أَقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْ دَارٍ تَخْرُجُ مِنْهَا. رَوَاهُ رَزِينٌ.

٤٩٨٦ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَضَرَّ بِآخِرَتِهِ وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَضَرَّ بِدُنْيَاهُ فَأَيِّرُوا مَا يَبْقَى عَلَى مَا يَبْقَى». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٨٧ - وَعَنْ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «وَاللَّهِ مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مِثْلُ مَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ إِضْبَعَهُ هَذِهِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٩٨٨ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِجَدِي أَسْكَ مَيْتٍ، فَقَالَ: «أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ هَذَا لَهُ بِدَرَاهِمٍ؟» فَقَالُوا: مَا نُحِبُّ أَنَّهُ لَنَا بِشَيْءٍ، وَمَا نَصْنَعُ بِهِ؟ قَالَ: «قَوْلَ اللَّهِ لِلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ هَذَا عَلَيْكُمْ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٩٨٩ - وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ كَانَتْ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ، مَا سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةً». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ.

٤٩٩٠ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مُؤْمِنًا حَسَنَةً يُعْطِي بِهَا فِي الدُّنْيَا وَيُجْزِي بِهَا فِي الْآخِرَةِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِحَسَنَاتٍ مَا عَمِلَ بِهَا لِلَّهِ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا أَفْضَى إِلَى الْآخِرَةِ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يُجْزَى بِهَا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٩٩١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الدُّنْيَا سِجْنٌ<sup>(١)</sup> الْمُؤْمِنِ.....

(١) قوله: إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مُؤْمِنًا حَسَنَةً إلخ: حاصله: أَنَّ اللَّهَ يَقَابِلُ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِالْفَضْلِ، وَالْكَافِرَ بِالْعَدْلِ، وَلَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

(٢) قوله: سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ: أَيِ كَالسِّجْنِ لِلْمُؤْمِنِ فِي جَنْبِ مَا أَعْدَلَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الثَّوَابِ وَالنَّعِيمِ الْمُقْبِمِ، =

وَجَنَّةُ الْكَافِرِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٩٩٢ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «حُجِبَتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ، وَحُجِبَتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، إِلَّا عِنْدَ مُسْلِمٍ: «حُقَّتْ» بَدَلُ «حُجِبَتْ».

٤٩٩٣ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَامَ عَلَى حَصِيرٍ فَقَامَ وَقَدْ أَثَرَفِيَ جَسَدُهُ، فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَوَّأَمَرْتَنَا أَنْ نَبْسُطَ لَكَ وَنَعْمَلَ، فَقَالَ: «مَا لِي وَلِلدُّنْيَا، وَمَا أَنَا وَالْدُّنْيَا إِلَّا كَرَائِبٍ اسْتَظَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ، ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.

٤٩٩٤ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الدُّنْيَا دَارٌ مِّنْ لَا دَارَ لَهُ، وَمَالٌ مِّنْ لَا مَالَ لَهُ، وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبِهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٩٥ - وَعَنْ حُدَيْقَةَ رضي الله عنها قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي حُطْبَتِهِ: «الْحُمْرُ جُمَاعُ الْإِثْمِ، وَالنِّسَاءُ حَبَائِلُ الشَّيْطَانِ، وَحُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ»، قَالَ: وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «أَخْرُوا النِّسَاءَ حَيْثُ أَخْرَهُنَّ اللَّهُ» <sup>(١)</sup> رَوَاهُ رِزْنٌ.

وَرَوَى التَّبِهَقِيُّ مِنْهُ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» عَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا: حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ. قَالَ عَلِيُّ الْقَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ الْبَارِي: وَأَصْحَابُنَا اسْتَدَلُّوا بِقَوْلِهِ ﷺ: «أَخْرُوا النِّسَاءَ حَيْثُ أَخْرَهُنَّ اللَّهُ» عَلَى بُظْلَانِ مُحَاذَاةِ الْمَرْأَةِ بِشُرُوطِهَا الْمُعْتَبَرَةِ عَلَى مَا هُوَ مُقَرَّرٌ

- وكالجنة للكافر في جنب ما أُعِدَّ له في الآخرة من العقوبة والعذاب الأليم، كذا في «المرفأة».

(١) قوله: رَوَاهُ رِزْنٌ بِالْخ: وفي «التميز» لابن الريس حديث: «أخروهن من حيث أخرن الله»، يعني النساء. قال شيخنا في مصنف عبد الرزاق رحمته الله: وذكر أحاديث بمعناه من طريق الطبراني، ثم قال: ولا نظيل بها، وأشار شيخنا لبعضها في «مختصر تخريج الهداية»، انتهى. فالحديث مشهور عند المحدثين، لكن بالمعنى الفخوي لا بالمعنى الاصطلاحي، فإنه يطلق على القريب من المتواتر: القطعي، وعلى المعنى الفخوي قول صاحب «الهداية». ولنا الحديث المشهور، كذا في «المرفأة».

عِنْدَهُمْ وَتُحَقَّقُ عِنْدَ الْمُحَقِّقِ ابْنِ الْهَمَامِ رحمته.

٤٩٩٦ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ<sup>(١)</sup> مِنْ أَحَدٍ يَمْشِي عَلَى الْمَاءِ إِلَّا ابْتَلَّتْ قَدَمَاهُ» قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «كَذَلِكَ صَاحِبُ الدُّنْيَا لَا يَسْلَمُ مِنَ الذُّنُوبِ». رَوَاهُ التَّبِيهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٩٧ - وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُعْطِي الْعَبْدَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى مَعَاصِيهِ مَا يُحِبُّ، فَإِنَّمَا هُوَ اسْتِذْرَاجٌ»، ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٤٩٩٨ - وَحَنَّ ابْنُ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَتَّخِذُوا<sup>(٢)</sup> الضَّيْعَةَ قَرَعَبُوا فِي الدُّنْيَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّبِيهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٤٩٩٩ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: كَانَ لَنَا سِتْرٌ فِيهِ ثَمَانِيَلُ طَيْرٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا عَائِشَةُ حَوْلِيهِ فَإِنِّي<sup>(٣)</sup> إِذَا رَأَيْتُهُ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٠٠٠ - وَعَنْ حَبَّابٍ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا أَنْفَقَ الْمُؤْمِنُ مِنْ نَفَقَةٍ إِلَّا أُجِرَ فِيهَا، إِلَّا نَفَقَتُهُ فِي هَذَا التُّرَابِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ.

(١) قوله: هل من أحد إلخ: أي هل يمشي على الماء في حال من الأحوال إلا في حال الابتلال، وحاصل معناه: هل يتحقق المشي على الماء بلا ابتلال. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: لا تتخذوا الضيعة إلخ: المراد النهي عن الاشتغال بها وبأمثالها بما يكون مانعا عن القيام بعبادة المولى، وعن التوجه، كما ينبغي إلى أمور الغنى. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: فإنني إذا رأيت إلخ: ثم يعلله ﷺ بحرمة الثنايل، ومنعها عن دخول الملائكة، إما لأنه كان قبل النهي عنها، أو لأنها كان دقيقة لا تبدو للناظر، أو لأنه قد لا يحرم في أمثال الوسد والفروش، أو لئنه أهل بيته على ترك الترفه والتلذذ بها هو من الدين، حتى لا يتخذوا سزا آخر، ولو غير مصور. كذا في «اللمعات».



٥٠٠١ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «التَّقَفُّ كُلُّهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا الْبِنَاءَ، فَلَا خَيْرَ فِيهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٠٠٢ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا وَنَحْنُ مَعَهُ، فَرَأَى قُبَّةً مُشْرِفَةً، فَقَالَ: «مَا هَذِهِ؟» قَالَ لَهُ أَصْحَابُهُ: هَذِهِ لِفُلَانٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَسَكَتَ وَحَمَلَهَا<sup>(١)</sup> فِي نَفْسِهِ حَتَّى إِذَا جَاءَ صَاحِبُهَا، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فِي الثَّانِي، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، صَنَعَ ذَلِكَ مِرَارًا حَتَّى عَرَفَ الرَّجُلُ الْغَضَبَ فِيهِ وَالْإِعْرَاضَ عَنْهُ، فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى أَصْحَابِهِ، وَقَالَ: وَاللَّهِ إِنِّي لَأُنْكِرُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالُوا: خَرَجَ فَرَأَى قُبَّتَكَ، فَرَجَعَ الرَّجُلُ إِلَى قُبَّتِهِ فَهَدَمَهَا حَتَّى سَوَّاهَا بِالْأَرْضِ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمْ يَرَهَا، قَالَ: «مَا فَعَلْتَ الْقُبَّةُ؟» قَالُوا: شَكَا إِلَيْنَا صَاحِبُهَا إِعْرَاضَكَ، فَأَخْبَرْنَاهُ فَهَدَمَهَا، فَقَالَ: «أَمَّا<sup>(٢)</sup> إِنَّ كُلَّ بِنَاءٍ وَبَالٍ عَلَى صَاحِبِهِ إِلَّا مَا لَا يَعْني إِلَّا مَا لَا بُدَّ مِنْهُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٠٠٣ - وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا لَمْ يُبَارَكَ لِلْعَبْدِ فِي مَالِهِ جَعَلَهُ فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ». رَوَاهُ التَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٠٠٤ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «اتَّقُوا الْحَرَامَ فِي الْبُنْيَانِ؛ فَإِنَّهُ<sup>(٣)</sup> أَسَاسُ الْخَرَابِ». رَوَاهُ التَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٠٠٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَلَا إِنَّ الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ

(١) قوله: حملها: أي أضمر تلك الفعلة في نفسه غضبا على فاعلها في فعلها، ففي «أساس البلاغة»: حملت الحقد عليه إذا أضمرته. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: أما أن كل بناء وبال إلخ: أراد ما بناء للتفاخر والتنعيم فوق الحاجة، لا أبنية الخير من المساجد والمدارس والرباطات؛ فإنها من الآخرة، وكذا ما لا بُدَّ منه للرجل من القَوْتُ والملبس والسكن. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: فإنه أساس الخراب: التقدير: أساس خراب الدين، أو أساس خراب البنيان، فعل الأول يدل على جواز إنفاق الحلال في البنيان، وعلى الثاني لا. وهذا أنسب بالباب. كذا في «المراقبة».

مَا فِيهَا، إِلَّا ذَكَرُ اللَّهِ، وَمَا وَالَاهُ، وَعَالِمٌ أَوْ مُتَعَلِّمٌ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ.

٥٠٠٦ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا زَهَدَ عَبْدٌ فِي الدُّنْيَا إِلَّا أَتَتْهُ اللَّهُ الْحِكْمَةُ فِي قَلْبِهِ، وَأَنْطَقَ بِهَا لِسَانُهُ، وَبَصَّرَهُ عَيْنُ الدُّنْيَا وَدَأَّهَا وَرَوَّاهَا، وَأَخْرَجَهُ مِنْهَا سَالِمًا إِلَى دَارِ السَّلَامِ». رَوَاهُ التَّبِهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٠٠٧ - وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ذُلِّي عَلَى عَمَلِي إِذَا أَنَا عَمِلْتُهُ أَحَبَّنِي اللَّهُ وَأَحَبَّنِي النَّاسُ، قَالَ ﷺ: «ارْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبَّكَ اللَّهُ، وَارْهَدْ فِيمَا عِنْدَ النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ.

٥٠٠٨ - وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا بَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْيَمَنِ خَرَجَ مَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوصِيهِ، وَمُعَاذٌ رَاكِبٌ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْشِي تَحْتَ رَاحِلَتِهِ، فَلَمَّا قَرَعَ<sup>(١)</sup> قَالَ: «يَا مُعَاذُ! إِنَّكَ عَسَى أَنْ لَا تُلْقَانِي بَعْدَ غَايِ هَذَا، أَوْ لَعَلَّكَ أَنْ تَمُرَّ بِمَسْجِدِي هَذَا أَوْ قَبْرِي»، فَبَكَى مُعَاذٌ جَسَعًا لِفِرَاقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ التَفَّتْ، فَأَقْبَلَ بِوَجْهِهِ نَحْوَ الْمَدِينَةِ، فَقَالَ: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِیِ الْمُتَّقُونَ مَنْ كَانُوا وَحَيْثُ كَانُوا». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٠٠٩ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ: إِنَّكَ لَنْتَ بِخَيْرٍ مِنْ أَخْمَرَ وَلَا أَسْوَدَ إِلَّا أَنْ تَفْضُلَهُ بِتَقْوَى. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٠١٠ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: ذُكِرَ رَجُلٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِعِبَادَتِهِ وَاجْتِهَادِهِ، وَذُكِرَ آخَرُ بِرَعِيَّةٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تَعْدِلْ بِالرَّعِيَّةِ»، يَعْنِي الْوَرَعَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٠١١ - وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ<sup>(٢)</sup> رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الصُّفَّةِ تَوَفَّى وَتَرَكَ دِينَارًا، فَقَالَ .....

(١) قوله: فلما قرع: أي من الوصية. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: أن رجلاً من أهل الصفة إنخ: في «النهاية»: هم فقراء المهاجرين، ومن لم يكن له منزل يسكنه،

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَيْتَانِ». قَالَ: ثُمَّ تُوفِّيَ آخَرُ فَتَرَكَ دِينَارَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَيْتَانِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٠١٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَجِيءُ الْأَعْمَالُ، فَتَجِيءُ الصَّلَاةُ فَتَقُولُ: يَا رَبِّ! أَنَا الصَّلَاةُ، فَيَقُولُ: إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ، فَتَجِيءُ الصَّدَقَةُ، فَتَقُولُ: يَا رَبِّ! أَنَا الصَّدَقَةُ، فَيَقُولُ: إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ، ثُمَّ يَجِيءُ الصَّيَامُ، فَيَقُولُ: أَيُّ يَا رَبِّ! أَنَا الصَّيَامُ، فَيَقُولُ: إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ، ثُمَّ يَجِيءُ الْأَعْمَالُ عَلَى ذَلِكَ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ، ثُمَّ يَجِيءُ الْإِسْلَامُ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! أَنْتَ السَّلَامُ وَأَنَا الْإِسْلَامُ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ، بِكَ الْيَوْمَ آخِذُ، وَبِكَ أُعْطِي، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

- وكانوا يأتون إلى موضع مُطَّلٍ في مسجد المدينة يسكنونه، قال النطيطي رحمه الله: وفي وصف الرجل بهذا انعت إشعار بأن الحكم الذي يليه معلل به، يعني انتهاء إلى الفقر الذي زهدوا في الدنيا مع وجود الدينارين أو الدينار دعوى كاذبة يستحق به العقاب، وإلا فقد كان كثير من الصحابة، كعثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يقتنون الأموال، ويتصرفون فيها، وما عابهم أحد ممن أعرض عن الفتنة، لأن الأعراس اختيار للأفضل، وإلا دخل في الورع والزهد في الدنيا، والإقناع فيها مباح مريض لا يذم صاحبه، ونكس شيء حد. وتوضيح المرام في هذا المقام: أنها لما كنا مع الفقراء الذين كان الناس يتصدقون عليهم بناء على نهاية حاجتهم وغاية فافتهم، فهم بمنزلة السائلين، إما قائلًا وإما حالًا، ولا يجزى لأحد يسأل، وعنده قوت يوم، فوقع أي السؤال لئلا يفتهم مع وجود الدينار لها حراما. كذا في «المرقاة».

١٠١ قوله: تَجِيءُ الْأَعْمَالُ إلخ: حاصل المراد من الحديث أن الأعمال فرادى تحمي شافعة لصاحبها، فبرها الله بلطف، حتى إذا جاء الإسلام الذي هو الأصل وجامع الأعمال كلها قبلت شفاعته، وقد جاء مُبْدِنًا بالثناء على الله تعالى الذي هو من آداب الشفاعة المؤثرة في القبول، ثم يجيء الأعمال إما بحقائقها وصورها التي لها في ذلك العالم فون لكل شيء حقيقة وصورة، كالظلة للإيمان، والنبين للعلم، والكبش للموت، أو بجمعها في صور حسنة، كما قيل في وزنها، أو هو كناية عن اعتبارها وملاحظتها منسوبة إلى عاملها، وحصول النجاة لهم بها. كذا في «المنعمات».

## بَابُ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ وَمَا كَانَ مِنْ عَيْشِ النَّبِيِّ ﷺ

- ٥٠١٣ - عَنْ مُضْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: رَأَى سَعْدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ لَهُ فَضْلًا عَلَى مَنْ دُونَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ تُنْصَرُونَ»<sup>(١)</sup> وَتُرْزَقُونَ إِلَّا بِضِعْفَائِكُمْ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.
- ٥٠١٤ - وَعَنْ الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «ابْغُوتِي»<sup>(٢)</sup> فِي ضِعْفَائِكُمْ؛ فَإِنَّمَا تُرْزَقُونَ وَتُنْصَرُونَ بِضِعْفَائِكُمْ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.
- ٥٠١٥ - وَعَنْ أُمِّيَّةَ بِنْتِ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُسَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَسْتَفْتِيهِ بِصَعَالِيكِ الْمُهَاجِرِينَ. رَوَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».
- ٥٠١٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رُبَّ أَشْعَثَ مَذْفُوعٍ بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَأَبْرَهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.
- ٥٠١٧ - وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَرَّ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لِرَجُلٍ عِنْدَهُ جَالِسٍ: «مَا رَأَيْتُكَ فِي هَذَا؟» فَقَالَ رَجُلٌ: مِنْ أَشْرَافِ النَّاسِ، هَذَا وَاللَّهِ حَرِيٌّ إِنْ ...

(١) قوله: هل تنصرون وتُرزقون إلا بضعفائكم: أي بفقرائكم، والمراد به الفقر الذي صاحبه راضي بما قسم الله له، وصابر على ذلك، ولا يصدر من قوله رفعه ما يسخط الله تعالى، ولا يترك التكسب، ويستغل عن السؤال الذي فيه ذلة ومنة، وأما فقراء هذا الزمان، فإن أكثرهم غير موصوف بهذه الصفات، وفقر هؤلاء هو الذي استعاذ منه النبي ﷺ. وأما الخلاف في أن الفقير الصابر أفضل أو الغني الشاكر، فهو مشهور قد تكلمت فيه جماعة كثيرون. كذا في «أعمدة القاري». وقال في «الإحياء»: اعلم أن الناس قد اختلفوا في هذا، فنذهب الجند والخوارج والأكثرين إلى تفضيل الفقر. وقال ابن عطاء: الغني الشاكر القائم بحقه أفضل من الفقير الصابر. وقال في شرحه: وكذلك كان أحمد بن حنبل يقول: ما أعدل بالفقر شيئاً، وكان يفضل حال الفقر، ويعظم شأن الفقير الصابر.

(٢) قوله: ابغوتي: أي اطلبوا رضائي. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: كان يستفتح بصعاليك المهاجرين: أي بفقرائهم وببركة دعائهم. وفي «النهاية»: أي يستنصر بهم، ومنه قوله تعالى: «إِنْ تَسْتَفْتِيهِمْ فَعَقِبْ خَطْبَاءُ كُفْرًا» (الأنفال: ١٩)، وفيه تعظيم الفقراء، والرغبة إلى دعائهم، والتبرك بوجوههم. كذا في «المرقاة».

خَطَبَ أَنْ يُنَكِّحَ، وَإِنْ شَفَعَ أَنْ يُشَفَّعَ. فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ مَرَّ رَجُلٌ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا رَأَيْتُكَ فِي هَذَا؟» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذَا رَجُلٌ مِنْ فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ، هَذَا حَرِيٌّ إِنْ خَطَبَ أَنْ لَا يُنَكِّحَ، وَإِنْ شَفَعَ أَنْ لَا يُشَفَّعَ، وَإِنْ قَالَ أَنْ لَا يُسْمَعَ لِقَوْلِهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَذَا» خَيْرٌ مِنْ مِلِّ الْأَرْضِ مِثْلَ هَذَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٠١٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ! أَخْبِنِي مَسْكِينًا، وَأَمْنِي مَسْكِينًا، وَاحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ»، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «إِنَّهُمْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهِمْ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا، يَا عَائِشَةُ! لَا تُرَدِّي الْمَسْكِينِ وَلَوْ بِشِقِّ ثَمَرَةٍ، يَا عَائِشَةُ! أَحِبِّي الْمَسَاكِينَ وَقَرِّبِيهِمْ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يُقَرِّبُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى قَوْلِهِ: «فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ».

٥٠١٩ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ يَسْبِقُونَ الْأَغْنِيَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْجَنَّةِ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(١) قوله: هذا خير من ملا الأرض مثل هذا: أي مثل الرجل الأول. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: اللهم أخبني مسكينًا إلخ: فيه تعليم الأمة؛ ليعرفوا فضل الفقراء فيحبوهم، ويخالسوهم؛ لينالهم بركاتهم، وفيه تسلية للمساكين، وتنبية على علو درجاتهم، ويجوز أن يراد بهذا أن يجعل قوته كفاً، ولا يشغله بالمال، فإن كثرة المال في حق المقربين مؤنة من الوبال. كذا في «المرقاة». وقال في «الإحياء»: وقوله ﷺ: «أعوذ بك من الفقر»، وقوله ﷺ: «كاد الفقر أن يكون كفرة» لا ينافض قوله ﷺ: «أخْبِنِي مَسْكِينًا وَأَمْنِي مَسْكِينًا»؛ إذ فقر المضطر هو الذي استعاذ منه، والفقر الذي هو الاعتراف بالمسكنة والذلة والافتقار إلى الله تعالى هو الذي سأل في دعائه ﷺ، انتهى.

وفي «المرقاة»: وأما حديث: «كاد الفقر أن يكون كفرة» فهو ضعيف جداً، وعلى تقدير صحته فهو محمول على الفقر القلبي المؤدي إلى الجور والفرع، بحيث يفضي إلى عدم الرضا بالقضاء، والاعتراض على تقسيم رب الأرض والسماء، ولذا قال ﷺ: «ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس».

(٣) قوله: فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء: أي من المهاجرين فغيرهم بالأولى، ولذا أطلق «الأغنياء»، وعلى هذا يقاس فقراء كل طائفة من أهل زمان ومكان على أغنيائهم. كذا في «المرقاة».

٥٠٢ - وَعَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَيْيِّ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، وَسَأَلَهُ رَجُلٌ قَالَ: أَلَسْنَا مِنْ فَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ؟ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ: أَلَيْكَ امْرَأَةٌ قَارِيَةٌ إِلَيْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: أَلَيْكَ مَسْكَنٌ تَسْكُنُهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَأَنْتَ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ، قَالَ: فَإِنَّ لِي خَادِمًا، قَالَ: فَأَنْتَ مِنَ الْمُلُوكِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: وَجَاءَ ثَلَاثَةٌ نَفَرًا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَأَنَا عِنْدَهُ، فَقَالُوا: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ! إِنَّا وَاللَّهِ لَا نَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ، لَا نَفْقَهُ وَلَا ذَابَّةٌ وَلَا مَتَاعٌ، فَقَالَ لَهُمْ: مَا شِئْتُمْ، إِنْ شِئْتُمْ رَجَعْتُمْ إِلَيْنَا فَأَعْطَيْنَاكُمْ مَا يَسَّرَ اللَّهُ لَكُمْ، وَإِنْ شِئْتُمْ ذَكَّرْنَا أَمْرَكُمْ لِلسُّلْطَانِ، وَإِنْ شِئْتُمْ صَبَرْتُمْ؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ يَسْقِفُونَ الْأَغْنِيَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْجَنَّةِ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا» قَالُوا: فَإِنَّا نَضِيرُ لَا نَسْأَلُ شَيْئًا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٠٣ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَيْنَمَا أَنَا قَاعِدٌ فِي الْمَسْجِدِ وَحَلَقَةٌ مِنْ فَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ قُعُودٌ، إِذْ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَعَدَ إِلَيْهِمْ، فَقُمْتُ إِلَيْهِمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «الْيَبَشِرُ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ بِمَا يَسُرُّ وَجُوهَهُمْ، فَإِنَّهُمْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِأَرْبَعِينَ عَامًا». قَالَ: فَلَقَدْ رَأَيْتُ أَلْوَانَهُمْ أَسْفَرَتْ - قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو - حَتَّى تَمْنَيْتُ أَنْ أَكُونَ مَعَهُمْ أَوْ مِنْهُمْ. رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

٥٠٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَدْخُلُ» الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ .....

(١) قوله: فأنت من الأغنياء: قال في «المرواة»: أي أغنياء المهاجرين، فإن فقرائهم ما كان لهم امرأة، ولا مسكن، وإذا فاتهم ليسوا بأغنياء؛ لأنه قال في «رد المحتار» ناقلًا عن «البدائع»: إن الكوخ يذكّر في مختصره، فقال: لا بأس أن يعطى من الزكاة من له مسكن؛ وما يتأثّر به في منزله وخادم وقرس وسلاح وثياب البدن وكتب العلم، إن كان من أهلها، فإن كان له فضل عن ذلك تبلغ قيمته مائتي درهم، حرم عليه أخذ الصدقة.

(٢) قوله: يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمس مائة عام: قال الأشرف: فإن قلت: كيف التوفيق بين هذا الحديث والحديث السابق من قوله: بأربعين خريفًا؟ قلت: يمكن أن يكون المراد من الأغنياء في الحديث الأول أغنياء =

قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِخَمْسِ مِائَةِ عَامٍ نَضِيفَ يَوْمٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٠٢٣ - وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قُمْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ، فَكَانَ عَامَّةٌ مَنِ دَخَلَهَا الْمَسَاكِينُ، وَأَصْحَابُ الْجُدِّ مُحْبُسُونَ، غَيْرَ أَنَّ أَصْحَابَ النَّارِ قَدْ أُمِرَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ، وَقُمْتُ عَلَى بَابِ النَّارِ، فَإِذَا عَامَّةٌ مَنِ دَخَلَهَا النِّسَاءُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٠٢٤ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اطَّلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ، وَاطَّلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه.

٥٠٢٥ - وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا الْعِيَالِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

٥٠٢٦ - وَعَنْ قَتَادَةَ بْنِ شُعْمَانَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا حَمَاهُ اللَّهُ نِيًّا، كَمَا يَظَلُّ أَحَدُكُمْ يَحْمِي سَقِيمَهُ الْمَاءَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٥٠٢٧ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْقِلٍ رضي الله عنه قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «إِنِّي أَجِئُكَ، فَقَالَ: «انْظُرْ مَا تَقُولُ؟» فَقَالَ: وَاللَّهِ إِنِّي لَأَجِئُكَ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَ: «إِنْ كُنْتَ

= المهاجرين، أي بسبق فقراء المهاجرين إلى الجنة بأربعين خريفاً، ومن الأغنياء في الحديث الثاني الأغنياء الذين ليسوا من المهاجرين فلا تناقض بين الحديثين، انتهى. وفيه أن هذا إنما يتم إذا أريد بالفقراء الخاص، وبالأغنياء العام، فلا يفهم حكم الفقراء من غير المهاجرين، فالأولى حمل الحديث على معنى يفهم الحكم عموماً، وهو بأن يقال: المراد بكل من العدى إنما هو الكثير لا التحديد، فتارة عبر به وأخرى بغيره تفتناً، ومألهاً واحداً، أو أخبر أولاً بأربعين، كما أوحى إليه، ثم أخبر ثانياً بخمسة مائة عام زيادةً من فضله على الفقراء ببركته ﷺ، أو الاختلاف باختلاف مراتب أشخاص الفقراء في حال صبرهم ورضاهم وشكرهم، وهو الأظهر. كذا في «المراقبة».

١٠: قوله: إني أجئك: أي حبا بليفاً، وإلا فكل مؤمن يحبه. كذا في «المراقبة».

صَادِقًا فَأَعَدَّ لِلْفَقِيرِ تَجَقُّفًا<sup>١</sup> لِلْفَقْرِ أَسْرَعَ إِلَى مَنْ يُحِبُّنِي مِنَ السَّيْلِ إِلَى مُنْتَهَاهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

٥٠٢٨ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَمَرَنِي خَلِيلِي بِسَمِيعٍ: أَمَرَنِي بِحُبِّ الْمَسَاكِينِ وَالذُّنُوفِ مِنْهُمْ، وَأَمَرَنِي أَنْ أَنْظُرَ إِلَى مَنْ هُوَ دُونِي، وَلَا أَنْظُرَ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقِي، وَأَمَرَنِي أَنْ أَصِلَ الرَّحِمَ وَإِنْ أَدْبَرْتُ، وَأَمَرَنِي أَنْ لَا أَسْأَلَ أَحَدًا شَيْئًا، وَأَمَرَنِي أَنْ أَقُولَ بِالْحَقِّ وَإِنْ كَانَ مُرًّا، وَأَمَرَنِي أَنْ لَا أَخَافَ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمَ، وَأَمَرَنِي أَنْ أَكْثَرَ مِنْ قَوْلٍ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، فَإِنَّهُمْ مِنْ كَثَرِ تَحْتَ الْعَرْشِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٠٢٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْخَلْقِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ: «انْظُرُوا إِلَى مَنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ، وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ؛ فَهُوَ أَجْدَرُ أَنْ لَا تَزْدُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ».

٥٠٣٠ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «اُخْضَلْتَانِ مَنْ كَانَتْ فِيهِ كُتْبَةُ اللَّهِ شَاكِرًا صَابِرًا، مَنْ نَظَرَ فِي دِينِهِ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَهُ فَاقْتَدَى بِهِ، وَمَنْ نَظَرَ فِي دُنْيَاهُ إِلَى مَنْ هُوَ دُونَهُ، فَحَمِدَ اللَّهَ عَلَى مَا فَضَّلَهُ بِهِ عَلَيْهِ كُتْبَةُ اللَّهِ شَاكِرًا صَابِرًا، وَمَنْ نَظَرَ فِي دِينِهِ إِلَى مَنْ هُوَ دُونَهُ، وَنَظَرَ فِي دُنْيَاهُ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَهُ، فَاسْتَفْ عَلَى مَا فَاتَهُ مِنْهُ لَمْ يَكُتْبَهُ اللَّهُ شَاكِرًا وَلَا صَابِرًا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١... قوله: تجعفاً: بكسر التاء فوقية وسكون الجيم، أي درعا وجنّة، ففي «المغرب»: هو شيء يلبس على الخيل عند الحرب، كأنه درع. فمعنى الحديث: إن كنت صادقاً في الذعوى، ومعتقاً في المعنى، فهنئ آلة تفعلك حال البلى؛ فإن البلاء والولاء متلازمان في الخلاء والملا. ومجمله أنه تيباً للصبر خصوصاً على الفقر؛ لتدفع به عن دينك بقوة يقينك ما ينافيه من الجزع والفرح وقلة الفناعة وعدم الرضا بالقسمة، وكفى بالتجفاف عن الصبر؛ لأنه يستر الفقر، كما يستر التجفاف البدن عن الضر. كذا في «المرقاة».



- ٥٠٣١ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَسِنْتُهُ فَإِذَا فَارَقَ الدُّنْيَا فَارَقَ السِّجْنَ وَالسِّنَّةَ». رَوَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».
- ٥٠٣٢ - وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَيْدٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «اِثْنَتَانِ يَكْرَهُهُمَا ابْنُ آدَمَ: الْمَوْتُ، وَالْمَوْتُ خَيْرٌ لِلْمُؤْمِنِ مِنَ الْفِتْنَةِ، وَيَكْرَهُ قِلَّةَ الْمَالِ وَقِلَّةَ الْمَالِ أَقْلٌ لِلْحِسَابِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.
- ٥٠٣٣ - وَعَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ رَضِيَ مِنَ اللَّهِ بِالْيَسِيرِ مِنَ الرِّزْقِ، رضي الله عنه بِالْقَلِيلِ مِنَ الْعَمَلِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».
- ٥٠٣٤ - وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا بَعَثَ بِهِ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ: «إِيَّاكَ وَالتَّنَعُّمَ؛ فَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيُسَوُّوا بِالْمَتَنَعِّمِينَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

١ - قوله: «الدنيا سجن المؤمن» الخ: قال الإمام الحافظ أبو انقاسم الوراق: إن قيل: كيف يكون معنى الحديث، وقد نرى مؤمنا في عيش رغد، وكافرا في ضنك وفقر مد؟ قلنا: الجواب من وجهين، أحدهما: أن الدنيا كالجنة للكافر في جنب ما أعد الله له من العذاب في الآخرة، وأنها كالسجن للمؤمن بالإضافة إلى ما وعده الله له من الثواب في الآخرة ونعيمها، فالكافر يحب المقام فيها، ويكره مغادرتها، والمؤمن يشوق الخروج منها، ويطلب الخلاص من أفتائها، كالسجين الذي يريد أن يخل سبيله. الثاني: أن يكون هذا صفة المؤمن المستكمل للإيمان الذي قد غرق نفسه عن ملاذ الدنيا وشهواتها، فصارت عليه بمنزلة السجن في الضيق والشدة، وأما الكافر فقد أهمل نفسه وأمرها في طلب اللذات وتناول الشهوات، فصارت الدنيا كالجنة له في السعة والنعمة. كذا في «المرقاة».

٢ - قوله: «من رضي من الله باليسير» الخ: فون قلت: هذا الحديث يدل على أن رضا العبد مقدم، وفي قوله سبحانه: ﴿وَرَضُوا﴾ (المائدة: ١١٩) إيهاء إلى أن رضا العبد متأخر؟ قلت: التحقيق أن رضا العبد محفوف برضائين من الله رضا أزلي تعلق به العلم الأولي، ورضا أبدي تعلق بعمل العبد يترتب عليه الجزاء الآخروي، وفي الحقيقة رضا العبد إنما هو أثر رضا الله عنه أولاً، وأما رضا الله آخرًا، فإنها هو غاية الرضا الذاتي من النعت الصفاقي، وهو الإحسان والإنعام وكذلك انقول في قوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ (المائدة: ٥٤)، وقوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ فاتبعوني يحببكم الله (آل عمران: ٣١). كذا في «المرقاة».

٥٠٣٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ سَبْعِينَ مِنْ أَصْحَابِ الصُّقَّةِ، مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ عَلَيْهِ رِذَاءٌ، إِلَّا إِزَارٌ وَإِمَّا كِسَاءٌ قَدْ رَبَطُوا فِي أَعْنَاقِهِمْ، فَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ نِصْفَ السَّاقَيْنِ، وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ الْكَعْبَيْنِ، فَيَجْمَعُهُ بِيَدِهِ كَرَاهِيَةً أَنْ تَرَى عَوْرَتَهُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٠٣٦ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: مَا شَبِعَ<sup>(١)</sup> آلَ مُحَمَّدٍ مِنْ خُبْرِ شَعِيرٍ يَوْمَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ حَتَّى قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٠٣٧ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قَالَ: مَا شَبِعْنَا مِنْ ثَمَرٍ حَتَّى فَتَحْنَا خَيْبَرَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٠٣٨ - وَعَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّهُ مَرَّ بِقَوْمٍ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ شَاءٌ مَصْلِيَّةٌ، فَدَعَا فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ، وَقَالَ: خَرَجَ ﷺ مِنَ الدُّنْيَا وَلَمْ يَشْبِعْ مِنْ خُبْرِ الشَّعِيرِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٠٣٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّهُ مَشَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِخُبْرِ شَعِيرٍ وَإِهَالَةٍ سَنِخَةٍ، وَلَقَدْ رَهَنَ النَّبِيُّ ﷺ دِرْعًا لَهُ بِالْمَدِينَةِ عِنْدَ يَهُودِيٍّ وَأَخَذَ مِنْهُ شَعِيرًا لِأَهْلِيهِ، وَلَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «مَا أَمْسَى عِنْدَ آلِ مُحَمَّدٍ صَاعٌ بَرٌّ وَلَا صَاعٌ خَبٌّ وَإِنْ عِنْدَهُ لَتَسْعَ نِسْوَةٌ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٠٤٠ - وَعَنْهُ رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَقَدْ أُخِفْتُ فِي اللَّهِ وَمَا يُخَافُ أَحَدٌ، وَلَقَدْ أُودِيتُ فِي اللَّهِ وَمَا يُؤْدَى أَحَدٌ، وَلَقَدْ أَتَتْ عَلَيَّ ثَلَاثُونَ مِنْ بَنِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَمَا لِي<sup>(٢)</sup> وَلَيْلَالٍ طَعَامٌ يَأْكُلُهُ ذُو كَيْدٍ إِلَّا شَيْءٌ يُوَارِيهِ إِبْطُ بِلَالٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ جِئْتُ خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ هَارِبًا مِنْ مَكَّةَ وَمَعَهُ بِلَالٌ لِأَنَّمَا كَانَ مَعَ بِلَالٍ مِنَ الطَّعَامِ مَا يَحْمِلُ نَحْتِ إِبْطِهِ.

(١) قوله: ما شبع آل محمد إلخ: ففي فعله ﷺ تسليه عظيمة للفقراء. وفيه رد على من قال صار ﷺ في آخر عمره غنيا. نعم، وقع ما نكبر في يده، لكنه ما أمسكه، بل صرفه في مرضاة ربه، وكان دأبه أغني القلب بغنى الرب. كذا في «المراعاة».

(٢) قوله: وما لي وليلال طعام يأكله ذو كيد إلخ: أفاد بقوله هذا أن الخروج غير الهجرة إلى المدينة؛ لأنه لم يكن له معه بلال فيها، =

٥٠٤١ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعْجِبُهُ مِنَ الدُّنْيَا ثَلَاثَةٌ الطَّعَامُ وَالنِّسَاءُ وَالطَّيِّبُ، فَأَصَابَ ثِنْتَيْنِ وَلَمْ يُصِبْ وَاحِدًا، أَصَابَ النِّسَاءَ وَالطَّيِّبَ وَلَمْ يُصِبْ الطَّعَامَ. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٠٤٢ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «حُبِّبَ إِلَيَّ الطَّيِّبُ وَالنِّسَاءُ جُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ، وَزَادَ ابْنُ الْحَوْزِيِّ بَعْدَ قَوْلِهِ: «حُبِّبَ إِلَيَّ»: «مِنَ الدُّنْيَا».

٥٠٤٣ - وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا هُوَ مُضْضَجٌ عَلَى رِمَالٍ حَصِيرٍ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِرَاشٌ، قَدْ أَثَرُ الرِّمَالُ بِجَنْبِهِ، مُتَّكِئًا عَلَى وِسَادَةٍ مِنْ أَدَمٍ حَشَوْهَا لَيْقُ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ادْعُ اللَّهَ فَلَْيُوسِّعْ عَلَيَّ أَمْتِكَ؛ فَإِنَّ فَارِسَ وَالرُّومَ قَدْ وَسَّعَ عَلَيْهِمْ وَهُمْ لَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ. فَقَالَ: «أَوَيْ هَذَا أَنْتَ يَا ابْنَ الْحَطَّابِ؟ أَوْلَيْكَ قَوْمٌ عَجَّلَتْ لَهُمْ طَيِّبَاتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا». وَفِي رِوَايَةٍ: «أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الدُّنْيَا وَتَنَالُ الْآخِرَةَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٠٤٤ - وَعَنْ زَيْدِ ابْنِ أَسْلَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: اسْتَسْقَى يَوْمًا عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَبَجِيَءَ بِمَاءٍ قَدْ شِيبَ بِعَسَلٍ، فَقَالَ: إِنَّهُ لَطَيِّبٌ لِكَيْ تَسْمَعَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ نَعَى <sup>(١)</sup> عَلَى قَوْمٍ شَهَوَاتِهِمْ، فَقَالَ:

= فلعل المراد بخروجه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هاربا من مكة في ابتداء أمره إلى الطائف إلى عبد كلال - بضم الكاف مخففا - رئيس أهل الطائف؛ ليحسبه من كفار مكة حتى يؤدي رسالة ربه، فسلط عليه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صبيانه، فرموه بالحجارة حتى رموا كعبيه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وكان معه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ زيد بن حارثة، فعطش عطشا شديدا، فأرسل إليه سحابة مطرة، فنزل جبريل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بماء الجبال لياذن له في هلاكهم. فقال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لا، فإنِّي أرجو أن يخرج من أصلاهم من يذكر الله بالتوحيد». وفيه قصة. كذا في «اللمعات».

(١) قوله: نعى أي: عاب. كذا في «المرواة».

﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾ (الأحاف: ٥) فَأَخَافُ أَنْ تَكُونُ حَسَنَاتُنَا عَجَلَتْ لَنَا، فَلَمْ يَشْرَبْهُ. رَوَاهُ رَزِينٌ.

٥٠٤٥ - وَعَنْ أَبِي طَلْحَةَ رضي الله عنه قَالَ: شَكَوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْجُوعَ وَرَفَعْنَا <sup>(١)</sup> عَنْ بَطُونِنَا عَنْ حَجَرٍ حَجَرٍ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَطْنِيهِ عَنْ حَجَرَيْنِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٠٤٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّهُ أَصَابَهُمْ جُوعٌ، فَأَغْطَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَمْرَةً تَمْرَةً. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٠٤٧ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ <sup>(٢)</sup> جَاعَ أَوْ احْتَاجَ فَكَتَسَهُ النَّاسَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَرْزُقَهُ رِزْقَ سَنَةٍ مِنْ حَلَالٍ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٠٤٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَغِيْظَنَّ فَاجِرًا بِنِعْمَةٍ؛ فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا هُوَ لَاقٍ بَعْدَ مَوْتِهِ، إِنَّ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ قَاتِلًا لَا يَمُوتُ» يَغْنِي الثَّارَ. رَوَاهُ فِي «الشَّرْحِ السُّنِّيِّ».

(١) قوله: فرفعنا عن بطوننا عن حجر حجر إنح: قيل: فائدة شد الحجر على البطن أن لا يدخل النفخ في الأمعاء الخالية، وأن نفس شد الأمعاء إعانة على شد الصلب. وقيل: إنما ربط الحجر على البطن لئلا يترخي البطن ويتزلزله الممي فيشق النحر، فإذا ربط حجرا على بطنه يشتد بطنه وظهره، فيسهل عليه الحركة، وإذا اشتد الجوع يربط حجرين، فكان رسول الله ﷺ أكثرهم جوعا وأكثرهم رياضة، فربط على بطنه حجرين، قال المظهر: وهذا عادة أصحاب الرياضة. وقال ابن حجر رضي الله عنه: هذا عادة العرب أو أهل المدينة. وقال صاحب «الأزهار»: في ربط الحجر على البطن أقوال، أحدها: أن ذلك أحجار بالمدينة تسمى المشبعة كانوا إذا جاع أحدهم يربط على بطنه حجرا من ذلك، وكان الله تعالى خلق فيه برودة تسكن الجوع والحرارة. وقال بعضهم: يقال لمن يؤمر بالصبر: اربط على قلبك حجرا، فكانه ﷺ أمر بالصبر وأمر أمته بالصبر قالوا وحالا، والله تعالى أعلم. كذا في «المرقاة».

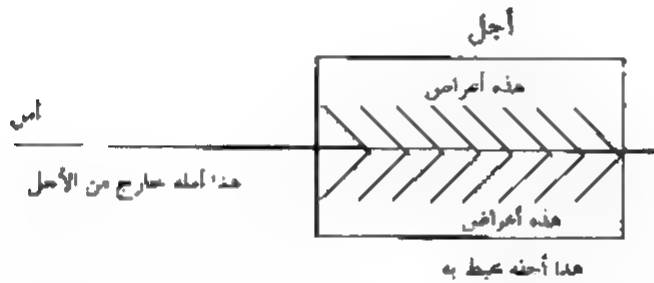
(٢) قوله: من جاع إنح: والمراد بالجوع جوع يتصور معه الصبر، ويحوز فيه الكتمان، ولا فقد صرح العلماء بأن الشخص إذا مات جوعا ولم يسأل، أو لم يأكل ولو من الميتة يموت عاصيا. كذا في «المرقاة».

## بَابُ الْأَمَلِ وَالْحَرِصِ

٥٠٤٩ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَطَّ <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطًّا مُرْتَبَعًا، وَخَطَّ خَطًّا فِي الْوَسْطِ خَارِجًا مِنْهُ، وَخَطَّ خُطَطًا صِغَارًا إِلَى هَذَا الَّذِي فِي الْوَسْطِ مِنْ جَانِبِهِ الَّذِي فِي الْوَسْطِ، فَقَالَ: «هَذَا الْإِنْسَانُ، وَهَذَا أَجَلُهُ مُحِيطٌ بِهِ، وَهَذَا <sup>(٢)</sup> الَّذِي هُوَ خَارِجٌ أَمَلُهُ، وَهَذِهِ الْخُطُوطُ الصِّغَارُ الْأَعْرَاضُ، فَإِنْ أَخْطَأَ هَذَا نَهَشَهُ هَذَا، وَإِنْ أَخْطَأَ هَذَا نَهَشَهُ هَذَا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٠٥٠ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَطَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطُوطًا <sup>(٣)</sup> فَقَالَ: «هَذَا الْأَمَلُ، وَهَذَا

(١) قوله: خط النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلخ: صورة الخط هذه



وقوله: «هذا الإنسان» مبتدأ وخبر، أي هذا الخط الذي في الوسط هو الإنسان. وهذا هو على سبيل التمثيل. وهذا أجله أي أخط المربع المحيط بالخط الوسط أحله، والخطوط الصغار أعراضه وحوادثه وأسباب أجله وموته على التناوب، والخط الذي خرج من الجدران هو أمله، ملتقط من شروح «البحاري». وقال الكرماني: فإن قلت: الخطوط ثلاثة؛ لأن الصغار كلها في حكم واحد، والمشار إليه أربعة. قلت: الداخل له اعتباران؛ إذ نصفه داخل ونصفه مثلاً خارج، فالقدر الداخل منه، وهو الإنسان فرضه، والخارج أمله والأعراض أي الآفات العارضة له، قوله: «فإن أخْطَأَ هذا» أي إن تجاوز عنه هذا العرض لدخول العرض الآخر، وإن تجاوز عنه هذه أي الآفات جميعاً من الأمراض المهلكة ونحوها نهش أي لدغ «هذا» أي الأجل، يعني إن لم يمت بالموت الآخر لا بد أن يموت بالموت الطبيعي، وحاصله: أن ابن آدم يتعاطى الأمل ويختلجه الأجل دون الأمل، انتهى.

(٢) قوله: هذا الذي هو خارج أمله: والمراد بالأمل هنا طول الأمل في أمر الدنيا غافلاً عن الاستعداد للموت؛ وزاد العقبي، وأما طول الأمل في تحصيل العلم والعمل فمحمود بالإجماع. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: خطوطاً: قال الكرماني: فإن قلت: قال خطوطاً في جملة، وذكر اثنين في مقصده أي بعده. قلت: فيه اختصار عن مطوله، والخط الآخر الإنسان، والخطوط الآفات، والخط الأقرب يعني الأجل؛ إذ لا شك أن الخط المحيط هو أقرب من الخط الخارج منه، قالوا: الأمل مذموم لجميع الناس إلا للعلماء؛ فإنه لولا أملهم وضلوا لما صنعوا.

أَجَلُهُ، فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَهُ الْحُطُّ الْأَقْرَبُ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٠٥١ - وَعَنْهُ عليه السلام أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «هَذَا ابْنُ آدَمَ، وَهَذَا أَجَلُهُ»، وَوَضَعَ يَدَهُ عِنْدَ قَفَاهُ، ثُمَّ بَسَطَ فَقَالَ: «وَتَمَّ أَمَلُهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٠٥٢ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم عَرَزَ عَوْدًا بَيْنَ يَدَيْهِ وَآخَرَ إِلَى جَنْبِهِ، وَآخَرَ أَبْعَدَ مِنْهُ، فَقَالَ: «أَتَذَرُونَ مَا هَذَا؟»، فَأَلَوْا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «هَذَا» الْإِنْسَانُ، وَهَذَا الْأَجَلُ - أَرَاهُ قَالَ - وَهَذَا الْأَمَلُ، فَيَتَعَاطَى الْأَمَلُ، فَلَدِجَهُ الْأَجَلُ دُونَ الْأَمَلِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ».

٥٠٥٣ - وَعَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: لَبِسَ الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا يَنْبِسُ الْغُلِيظُ وَالْحَشِينُ وَأَكَلِي الْجَنَسِ؛ إِنَّمَا الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا قَصْرُ الْأَمَلِ. رَوَاهُ النَّبْهَوِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ».

(١) قوله: هذا ابن آدم: الظاهر أن هذا إشارة حسية إلى صورة معنوية، وكذا قوله: «وهذا أجله». وتوضيحه: أنه أشار بيده إلى قدمه في مساحة الأرض، أو في مسافة الهواء بالطول أو العرض. وقال: هذا ابن آدم، ثم آخرها وأوقفها قريباً مما قبله. وقال: هذا أجله، «ووضع يده» أي عند تلفظ بقوله: هذا ابن آدم. وهذا أجله «عند قفاه» أي في عقب المكان الذي أشار به إلى الأجل، «ثم بسط» أي نشر يده على هيئة فتح يشير بكفه وأصابعه، أو معنى «بسط» وسع في المسافة من المحل الذي أشار به إلى الأجل، «فقال: وتَمَّ» يفتح المثناة وتشديد الميم أي هنالك، وأشار إلى بعد مكان ذلك، «أمله» أي مأموله وخلاصته: إنها هي للإشارة المعنوية المنبهة من نوم الغفلة المبينة أن أجل ابن آدم أقرب إليه من أمله، وأن أمله أطول من أجله. كذا في «المرقاة». وقال في «الكوكب الدرّي»: الظاهر أن المراد تمثيل الأجل باليد، وقد وضعت على القفا، فكان الأجل قابض على المرء كقبض الكف عليه، والإنسان غير محتاج إلى الإشارة والبيان، ويمكن أن يكون قبضه صلى الله عليه وسلم على رقبة إشارة مركبة، فيكون الرقبة كأنها إنسان، واليد القابضة عليها أجله، وعلى هذا فتخصيص الرقبة بالقبض دون سائر جسده مع أن الإنسانية غير مختصة بشيء من أجزائه لما لها من مزيد ومزية إليه إلى سائر الأجزاء؛ فإن القابض على الرقبة لا يكاد ينفك منه المقبوض، بخلاف القابض بغيرها من الأرباب، ولأن الرقبة يعبر بها عن الجميع إلى غير ذلك من الوجوه.

(٢) قوله: هذا الإنسان: أي العود الأول مثاله. وقوله: «وهذا الأجل» أي وهذا العود الثاني المتصل إلى جنبه أجله، أي انتهاء عمره وانقطاع عمله. وقوله: «وهذا الأمل» أي وهذا العود الأبعد هو طول أمله. كذا في «المرقاة».

٥٠٥٤ - وَعَنْ زَيْدِ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ: سَمِعْتُ مَالِكًا رضي الله عنه وَسُئِلَ: أَيُّ شَيْءٍ الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا؟ قَالَ: طَيْبُ الْكَسْبِ وَقَصْرُ الْأَمَلِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٠٥٥ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «أَوَّلُ صَلَاحٍ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْيَقِينُ بالحق وَالزُّهْدُ، وَأَوَّلُ فَسَادِهَا الْبُخْلُ وَالْأَمَلُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٠٥٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا يَزَالُ قَلْبُ الْكَبِيرِ شَابًا فِي النَّيِّ: فِي حُبِّ الدُّنْيَا وَطُولِ الْأَمَلِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٠٥٧ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «يَهْرُمُ ابْنُ آدَمَ وَيَشَبُّ مِنْهُ اثْنَانِ: الْحَرِصُّ عَلَى الْمَالِ وَالْحَرِصُّ عَلَى الْعُمُرِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٠٥٨ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ مَالٍ لَا يَتَّقَى ذَلَالَهُ، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا الثَّرَابُ، وَيَتُوبُ بالحق اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١ - قوله: قد طيب الكسب وقصر الأمل. فكيف قلت: أي مدخل لطيب الكسب في الزهد؟ قلت: هذا رد على من زعم أن الزهد في مجرد ترك الدنيا ولبس الخشن وأكل الخشب. أي ليس حقيقة الزهد ما زعمته، بل حقيقة أن تفعل الحلال وتلبس الحلال وتقتع بالكفاف وتقتصر الأمل، ونحوه قوله صلى الله عليه وسلم: «الزهد في الدنيا ليست بتحريم الحلال، ولا مضاعفة المال، ولكن الزهادة في الدنيا بأن لا تكون به في يدك أو في أيدي الناس». ونظيره أنه قيل للإمام محمد صاحب أبي حنيفة: لم تَصُنَّفْ في التصوف؟ فقال: صنفته وأتقته. فقيل: ما هو؟ فقال: كتاب البيع، فمن لم يعرف صحته وفساده يأكل حراما، ومن أكل حراما لا يصلح حاله أبدا. كذا في «المرقاة».

٢ - قوله: النيين أي في أمر العقبى. وقوله: «الزهد أي في شأن الدنيا». كذا في «المرقاة».

٣ - قوله: في حب الدنيا. ويلزم منه كراهة الأجل. وقوله: «وطول الأمل» وهو يقتضي تأخير العمل. كذا في «المرقاة».

٤ - قوله: ويتوب الله على من تاب. قال الطيبي رحمته الله ويمكن أن يقال: معناه أن بني آدم كلهم مجبولون على حب المال والسعي في طنه وأن لا يشبع منه إلا من عصمه الله تعالى ووقَّفه لإزالة هذه الجبلة المركوزة فيه مذمومة جارية مجرى الذنوب، وأن يزالها ممكنة، ولكن بتوفيق الله وتسيده. كذا في «المرقاة».

- ٥٠٥٩ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِبَعْضِ جَسَدِي، فَقَالَ: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ غَائِرٌ سَبِيلٍ، وَعَدَّ نَفْسَكَ فِي أَهْلِ الْقُبُورِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.
- ٥٠٦٠ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: مَرَّ بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا وَأُمِّي نُطِيقُ شَيْئًا، فَقَالَ: «مَا هَذَا يَا عَبْدَ اللَّهِ؟» فَقُلْتُ: شَيْءٌ نُصْلِحُهُ، فَقَالَ: «الْأَمْرُ أَسْرَعُ مِنْ ذَلِكَ»<sup>(١)</sup>. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.
- ٥٠٦١ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ<sup>(٢)</sup> يُفَرِّقُ الْمَاءَ فَيَتَيَمَّمُ بِالتُّرَابِ، فَأَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الْمَاءَ مِنْكَ قَرِيبٌ يَقُولُ: «وَمَا يُذَرِّبُنِي لَعَلِّي لَا أَبْلُغُهُ». رَوَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ» وَابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي «كِتَابِ الْوَفَاءِ».
- ٥٠٦٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «عُمْرُ أُمَّتِي مِنْ سِتِّينَ<sup>(٣)</sup> سَنَةً إِلَى سَبْعِينَ، وَأَقْلَهُهُمْ<sup>(٤)</sup> مَنْ يَجُوزُ فِي ذَلِكَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.
- ٥٠٦٣ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَعْمَارُ أُمَّتِي مَا بَيْنَ السَّتِّينَ إِلَى السَّبْعِينَ، وَأَقْلَهُهُمْ مَنْ يَجُوزُ ذَلِكَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.
- ٥٠٦٤ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَعْذَرُ<sup>(٥)</sup> اللَّهُ إِلَى امْرِئٍ آخَرَ أَجَلُهُ حَتَّى بَلَغَهُ سِتِّينَ سَنَةً». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) قوله: الأمر أسرع من ذلك: الظاهر أن عمارته لم تكن ضرورية، بل كانت ناشئة عن أمل تقويته، أو صادرة عن ميل إلى زيته. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: كان يفرق الماء: أي يصب الماء، كناية عن البول، فالمعنى أنه كان يبول أحياناً. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: من ستين سنة إلى سبعين: وهذا محمول على الغالب. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: وأقلهم من يجوز ذلك: أي السبعين فيصل إلى المائة وما فوقها. كذا في «المراقبة».

(٥) قوله: أعذر الله: الغمرة للسلب، أي أزال الله العذر منها: «إلى امرئ آخر آخر أجله حتى بلغه» بتشديد اللام أي أوصله ستين سنة أي لم يبق فيه موضعاً للاعتذار حيث أمهله طول هذه المدة، ولم يعتبر ولم يتب عن ذنوبه، ولم يقم =



## بَابُ اسْتِحْبَابِ الْمَالِ وَالْعُمْرِ لِلصَّاعَةِ

٥٠٦٥ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَدِيٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ الْغَنِيَّ الْخَفِيَّ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٠٦٦ - وَعَنْ أَبِي كَبْشَةَ الْأَنْمَارِيِّ ﷺ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «ثَلَاثٌ أَقْسِمُ عَلَيْهِنَّ وَأُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا فَاحْفَظُوهُ، فَأَمَّا الَّذِي أَقْسِمُ عَلَيْهِنَّ فَإِنَّهُ مَا نَقَصَ مَالُ عَبْدٍ مِنْ صَدَقَةٍ، وَلَا ظَلَمَ عَبْدٌ مَظْلَمَةً صَبَرَ عَلَيْهَا إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ بِهَا عِزًّا، وَلَا فَتَحَ عَبْدٌ بَابَ مَسْأَلَةٍ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقْرٍ، وَأَمَّا الَّذِي أُحَدِّثُكُمْ فَاحْفَظُوهُ، فَقَالَ: إِنَّمَا الدُّنْيَا لِأَرْبَعَةٍ تَفَرَّ: عَبْدٌ رَزَقَهُ اللَّهُ مَالًا وَعِلْمًا، فَهُوَ يَتَّقِي فِيهِ رَبَّهُ، وَيَصِلُ فِيهِ رَحْمَتُهُ، وَيَعْلَمُ لِلَّهِ فِيهِ بِحَقِّهِ، فَهَذَا بِأَفْضَلِ الْمَنَازِلِ. وَعَبْدٌ رَزَقَهُ اللَّهُ عِلْمًا وَلَمْ يَرْزُقْهُ مَالًا، فَهُوَ صَادِقُ النَّيَّةِ، يَقُولُ: لَوْ أَنَّ لِي مَالًا لَعَمِلْتُ بِعَمَلِ فُلَانٍ، فَأَجْرُهُمَا سَوَاءٌ. وَعَبْدٌ رَزَقَهُ اللَّهُ مَالًا وَلَمْ يَرْزُقْهُ عِلْمًا، فَهُوَ يَخْطِئُ فِي مَالِهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ، لَا يَتَّقِي فِيهِ رَبَّهُ، وَلَا يَصِلُ فِيهِ رَحْمَتُهُ، وَلَا يَفْعَلُ فِيهِ بِحَقٍّ، هَذَا بِأَخْبَثِ الْمَنَازِلِ. وَعَبْدٌ لَمْ يَرْزُقْهُ اللَّهُ مَالًا وَلَا عِلْمًا، فَهُوَ يَقُولُ:

= بإصلاح عبويه، ولم يغلب خيره شره، فيكون ممن لم يبق الله له عذرا في ترك الطاعة وفيما ضيع عمره، فإن الشاب يقول: أنوب إذا شئت، والشيوخ ماذا يقول؟ التفتت من «المراقبة» و«اللمعات».

... قوله: يحب العبد التقى الغني الخفي: إيراد الحديث في باب استحباب المال للطاعة يدل على أنهم أرادوا بالغنى غنى المال، أو ما يعم غنى النفس أبضاً، والمناسب للفتاء الخفي بالمهمل كما جاء في رواية أبي المثنى. وقالوا: الصحيح الرواية بالمعجمة بمعنى المعتزل للعبادة، ومناسبتة لغنى القلب أكثر. والحاصل: أن المراد بالغنى الغني الشاكر، وقد يستدل به على أنه أفضل من الفقير الصابر، لكن المعتمد خلافه؛ لما سبق بيانه وتحقق برهانه، وفي الخفي بالخاء المعجمة حجة لمن يقول: الاعتزال أفضل من الاختلاط، ومن قال بتفضيل الاختلاط تأول هذا بالاعتزال في وقت الفتنة. أقول: أو يحمل على اختلاط أرباب البطالة، ملقط من «اللمعات» و«المراقبة».

... قوله: باب مسئلة: أي باب سؤال وطلب من الناس لا حاجة وضرورة، بل لقصد غنى وزيادة. كذا في «المراقبة».

لَوْ أَنَّ لِي مَالًا لَعَمِلْتُ<sup>(١)</sup> فِيهِ بِعَمَلِ فَلَانٍ، فَهُوَ يَبْتَئُهُ، فَوَزَّرَهُمَا<sup>(٢)</sup> سَوَاءً. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

٥٠٦٧ - وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: كُنَّا فِي تَجْلِيسٍ فَطَلَعَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى رَأْسِهِ أَثَرُ مَاءٍ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَرَاكَ ضَيَّبَ النَّفْسَ؟ قَالَ: أَجَلُ، قَالَ: ثُمَّ خَاصَّ الْقَوْمُ فِي ذِكْرِ الْغَنَى، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا بَأْسَ بِالْغَنَى لِمَنْ اتَّقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، وَالصَّحَّةَ لِمَنْ اتَّقَى اللَّهَ خَيْرٌ مِنَ الْغَنَى، وَطَيِّبُ النَّفْسِ مِنَ النَّعِيمِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٠٦٨ - وَعَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ الْمَالُ بَيْنَمَا مَضَى يُكْرَهُ، فَأَمَّا الْيَوْمَ فَهُوَ ثَرَسُ الْمُؤْمِنِ، وَقَالَ: نَوَلَا هَذِهِ الدَّنَانِيرُ لَتَمْنَدَلَ بِنَا هَؤُلَاءِ الْمُلُوكُ. وَقَالَ: مَنْ كَانَ فِي يَدِهِ مِنْ هَذِهِ شَيْءٌ فَلْيُصْلِحْهُ، فَإِنَّهُ زَمَانٌ إِنْ احتَاجَ كَانَ أَوَّلَ مَنْ يَبْدُلُ دِينَهُ، وَقَالَ: الْحَلَالُ لَا يَحْتَمِلُ السَّرْفَ. رَوَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».

٥٠٦٩ - وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ؟ قَالَ: «مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَحَسُنَ عَمَلُهُ» قَالَ: فَأَيُّ النَّاسِ شَرٌّ؟ قَالَ: «مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَسَاءَ عَمَلُهُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

٥٠٧٠ - وَعَنْ عُثَيْدِ بْنِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ، فَقُتِلَ أَحَدُهُمَا ثُمَّ مَاتَ الْآخَرُ بَعْدَهُ بِمُجْنَعَةٍ أَوْ نَحْوِهَا، فَصَلَّيْنَا عَلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا قُلْتُمْ؟» فَقُلْنَا: دَعَوْنَا اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ وَيَرْحِمَهُ وَيُلْحِقَهُ بِصَاحِبِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَأَيْنَ صَلَاتُهُ»

(١) قوله: لعملت فيه بعمل فلان: أي من أهل الشر. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: ووزرهما سواء: قال ابن الملك: هذا الحديث لا ينافي خبر: «إن الله تجاوز عن أمتي ما وسوست به صدورهم» ما لم يعمل به» لأنه عمن هذا القول النساق، والتجاوز عنه هو القول النساق، انتهى. والمعتمد ما قاله العلماء المحققون: إن هذا إذا لم يوطن نفسه ولم يستقر قلبه بفعلها، فإن عزم واستقر يكتب معصية وإن لم يعمل ولم يتكلم، وقد تقدم والله تعالى أعلم. كذا في «المرفأة».

بَعْدَ صَلَاتِهِ، وَعَمَلُهُ بَعْدَ عَمَلِهِ؟ أَوْ قَالَ: «صِيَامُهُ بَعْدَ صِيَامِهِ لِمَا بَيْنَهُمَا»<sup>(١)</sup> أْبَعْدُ مِمَّا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٥٠٧١ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَنَّ نَفَرًا مِنْ بَنِي عَذْرَةَ ثَلَاثَةَ أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمُوا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ يَكْفِينِهِمْ؟» قَالَ طَلْحَةُ: أَنَا، قَالَ: فَكَانُوا عِنْدَهُ، فَبَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْثًا، فَخَرَجَ فِيهِ أَحَدُهُمْ فَاسْتَشْهِدَ، ثُمَّ بَعَثَ بَعْثًا فَخَرَجَ فِيهِ الْآخَرُ فَاسْتَشْهِدَ، ثُمَّ مَاتَ الثَّالِثُ عَلَى فِرَاشِهِ. قَالَ طَلْحَةُ: فَرَأَيْتُ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةَ الَّذِينَ فِي الْجَنَّةِ، وَرَأَيْتُ الْمَيِّتَ عَلَى فِرَاشِهِ أَمَامَهُمْ، وَالَّذِي اسْتَشْهِدَ أَحْيَا بِلَيْهِ، وَأَوَّلَهُمْ آخِرُهُمْ آخِرًا بِلَيْهِ، وَوَلَّهُمْ بِلَيْهِ. فَدَخَلَنِي مِنْ ذَلِكَ، فَذَكَرْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ، فَقَالَ: «وَمَا أَنْكَرْتَ مِنْ ذَلِكَ، لَيْسَ أَحَدٌ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ مُؤْمِنٍ يُعَمِّرُ فِي الْإِسْلَامِ لِتَسْبِيحِهِ وَتَكْبِيرِهِ وَتَهْلِيلِهِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٠٧٢ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَمِينَ أَبْنَاءُ النَّسْتَيْنِ؟ وَهُوَ الْعُمَرُ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ﴾» (ناظر: ٣٧). رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٠٧٣ - وَعَنْ شَدَادِ بْنِ أُوَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْكَيْسُ مَنْ دَانَ .....

(١) قوله: لما بينهما: أي الصفات الذي بينهما أبعد وأكثر مما بين السماء والأرض، واستشكل بأنه كيف يفضل عمله في جمعة بلا شهادة على عمل صاحبه معها؟ إذ لا عمل أزيد ثواباً على الشهادة جهاداً في سبيل الله وإظهاراً لئديته، سيما في مبادئ الدعوة وقلة أعوانه، وأجيب بأن هذا الرجل أيضاً كان مرابطاً في سبيل الله، فجوزي بنبته. وهذا قول على الاحتمال غير المذكور في الحديث، والله أعلم، مع أنه لا يزيده ظاهر الحديث الآتي عن عبد الله بن شداد، وبأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قد عرف أن عمل هذا بلا شهادة يساوي عمل ذلك مع شهادة بسبب إخلاصه وعقله ومعرفته، ثم زاد عما عمل، فليس كل من استشهد يفضل على غيره على الإطلاق، بل قد يفضل عليه غيره، وكفى في ذلك حال الصديق وغيره من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. كذا في «اللمعات».

نَفْسُهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْعَاجِزُ<sup>(١)</sup> مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَتَّى عَلَى اللَّهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.

٥٠٧٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا اسْتَعْمَلَهُ<sup>(٢)</sup> فَيَقِيلُ: كَيْفَ<sup>(٣)</sup> يَسْتَعْمِلُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «يُوفِّقُهُ لِعَمَلٍ صَالِحٍ قَبْلَ الْمَوْتِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٠٧٥ - وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ عَبْدًا لَوْ خَرَّ عَلَى وَجْهِهِ مِنْ يَوْمٍ وَلَدَ إِلَى أَنْ يَمُوتَ هَرَمًا فِي صَاعَةِ اللَّهِ لَحَقَرَهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَلَوْ أَنَّهُ يَرُدُّ إِلَى الدُّنْيَا كَيْمَا يَزْدَادَ مِنَ الْأَجْرِ وَالْثَوَابِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

### بَابُ التَّوَكُّلِ وَالصَّبْرِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ إِنَّ اللَّهَ

بَلِغُ أَمْرِهِ. قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٢٥٦﴾ وَقَوْلِهِ تَعَالَى:

(سجدة: ٢٥٦)

﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾

(سجدة: ١٢٧)

٥٠٧٦ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَدْخُلُ<sup>(٤)</sup> الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي

(١) قوله: والعاجز الخ: قال الطيبي رحمته الله: والعاجز الذي غلبت عليه نفسه وعمل ما أمرته به نفسه، فصار عاجزاً لنفسه فانبع نفسه هواها، وأعطاه ما اشتتهه. قول الكيس بالعاجز، والمقابل الحقيقي للكيس السفه الرأي، وللعاجز القادر ليؤذن بأن الكيس هو القادر، والعاجز هو السفه. والتمنى على الله، أي يذنب ويتمنى الجنة من غير الاستغفار والتوبة. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله وكيف يستعمله يا رسول الله: أي والحال أنه دائم الاستعمال. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً بغير حساب: أي مستقلاً من غير ملاحظة أتباعهم؛ فلا ينافي ما ورد من أن مع كل واحد منهم سبعون ألفاً. قاله في «المرقاة». وقال الكرماني: فإن قلت: فهم لا يختصون بهذا العدد؟ قلت: والله أعلم بذلك مع احتمال أن يراد بالسبعين الكثير.

سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ، هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ<sup>(١)</sup> وَلَا يَتَطَيَّرُونَ<sup>(٢)</sup> وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ<sup>(٣)</sup>.  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٠٧٧ - وَعَنْهُ ع قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا، فَقَالَ: «عُرِضْتُ عَلَى الْأُمَمِ، فَجَعَلَ يَمُرُّ النَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ، وَالنَّبِيُّ مَعَهُ الرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ، وَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفُقَ فَرَجَوْتُ<sup>(٤)</sup> أَنْ يَكُونَ أُمَّتِي، فَقِيلَ: هَذَا مُوسَى فِي قَوْمِهِ، ثُمَّ قِيلَ لِي: انْظُرْ، فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفُقَ، فَقِيلَ لِي: انْظُرْ هَكَذَا وَهَكَذَا، فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفُقَ، فَقِيلَ: هَؤُلَاءِ أُمَّتُكَ، وَمَعَ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ، هُمُ الَّذِينَ لَا يَتَطَيَّرُونَ<sup>(٥)</sup> وَلَا يَسْتَرْقُونَ<sup>(٦)</sup> وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ<sup>(٧)</sup>».

١٠٠ قوله: لا يسترقون: قال أبو الحسن القاسبي: يريد بالاسترقاء الذي كانوا يسترقون به في الجاهلية، وأما استرقاء كتاب الله فقد فعله ع وأمر به، وليس بمخرج من التوكل. قوله: «ولا يتطهرون» أي لا يتشائمون بالطيور ونحوها كما كانت عاداتهم قبل الإسلام، والطيئة ما يكون بالشر، والعالم ما يكون بالخير، وكان ع يحب الغفال. قوله: «لا يكتنون» يعني لا يعتقدون الشفاء من الكي على ما كان اعتقاد أهل الجاهلية. والتوكل هو تفويض الأمر إلى الله تعالى في ترتيب المسببات على الأسباب. قاله في «عمدة القاري».

١٠١ قوله: «وعو ربهم يتوكلون»: قال في «المرفقة»: التوكل على أحد هو أن يتخذ بمثولة الوكيل القائم بأمره المتكفل بإصلاح حاله على قدره. وقال ابن الملك: المراد بالتوكل هو أن يتيقن أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله عليه من النفع والضر، انتهى.

١٠٢ قوله: فرجوت أن يكون أمتي: قد استشكل الإسماعيلي كونه ع لم يعرف أمته حتى ظن أمه موسى أنهم أمته، وقد ثبت من حديث أبي هريرة ع أنهم غر عجّلون من أثر الوضوء؟ وأجاب بأن الأشخاص التي رآها في الأفق لا يدرك بها إلا الكثرة بها من غير تمييز لأعيانهم، وأما في حديث أبي هريرة ع فمحمول على ما إذا قربوا منه. قاله في «فتح الباري».

١٠٣ قوله: الذين لا يتنكرون: أي لا يتشائمون بالطيور ونحوها، كما هو عاداتهم قبل الإسلام، والطيئة ما يكون في الشر، والغفال ما يكون في الخير، وكان ع يحب الغفال. كذا في «الكرمانى». قوله: «ولا يسترقون» أي بغير القرآن وما في الأحاديث. فرق بعضهم بين الرقية بنفسه وبين الاسترقاء، وأن النبي ص يرقى بنفسه ولم يسترق من غيره. =

فَقَامَ عُكَّاشَةُ بْنُ مُحْصَنٍ، فَقَالَ: ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُجْعَلَنِي مِنْهُمْ، قَالَ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِنْهُمْ» ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ: ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُجْعَلَنِي مِنْهُمْ؟ قَالَ: «سَبَقَكَ»<sup>(١)</sup> بِهَا عُكَّاشَةُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. ٥٠٧٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: دَخَلَ رَجُلٌ عَلَى أَهْلِهِ فَلَمَّا رَأَى مَا بِهِمْ مِنَ الْحَاجَةِ خَرَجَ إِلَى الْبَرِيَّةِ، فَلَمَّا رَأَتْ امْرَأَتُهُ قَامَتْ<sup>(٢)</sup> إِلَى الرَّحَى فَوَضَعَتْهَا، وَإِلَى الثَّنَوْرِ فَسَجَرَتْهُ، ثُمَّ قَالَتْ: اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا.....

= وإن فعله الغير، فإن الثاني يناق التوكل دون الأول، فإن الأول التجاء إلى الله سبحانه، والثاني: التجاء إلى الغير، وكانت عائشة رضي الله عنها فعلته من غير أن يسترقيها رسول الله ﷺ. كذا في «الخير الجاري». قال في «المجمع»: قد تكرر ذكر الرقى، وفي آخر: «لا يسترقون بسكون راء وضم قاف، والأحاديث في القسمين كثيرة، والجمع بينهما: أن ما كان بغير اللسان العربي وبغير كلام الله تعالى وأسمائه وصفاته في الكتب المنزلة، أو أن يعتقد أن الرقية نافعة قطعاً فينكث عليها فمكروه؛ وهو المراد بقوله: «ما توكل من اسرفني» وما كان بخلاف ذلك فلا يكره، انتهى. قوله: «ولا يكتنون» قال الكرماني: فون قلت: كوى رسول الله ﷺ سعد بن معاذ رضي الله عنه وغيره، وهو أول من يدخل الجنة؟ قلت: غرضه أنهم لا يعتقدون أن الشفاء من الكي على ما كان اعتقاد الكفار، والتوكل هو تفويض الأمر إلى الله في ترتيب السبب على الأسباب.

وقيل: هو ترك السعي فيما لا يسعه قدرة البشر، فالشخص يأتي بالسبب، ولا يدري أن السبب منه، بل يعتقد أن ترتيب السبب عليه بخلق الله وإيجاده، ونذا قال ﷺ: «اعقلها وتوكل». وليس يوم أحد درعين مع كونه من التوكل بمحل لم يبلغه أحد من خلق الله، انتهى. قال في «المجمع»: وأما حديث: «لا يسترقون ولا يكتنون» فهو صفة الأولياء المرضيين عن الأسباب لا يلتفتون إلى شيء من العائق، وتلك درجة الخواص، والعوام رخص لهم التداوي والمعالجات، ومن صبر على البلاء وانتظر الفرج من الله بالدعاء كان من جملة الخواص، ومن لم يصبر رخص له في الرقية والعلاج والدواء، ألا ترى أنه قيل من الصديق جميع ماله، وأنكر على آخر في مثل بيضة الحمام ذهباً، أما فعله ﷺ فهو لبيان الجواز.

(١) قوله: سبقك بها عكاشة: قال ابن الملك: لأنه لم يؤذن له في ذلك المجلس بالدعاء إلا لواحد، وفيه حث على المسارعة إلى الخيرات وطلب دعاء الصالحين، لأن في التأخير آفات. كذا في «المرواة».

(٢) قوله: قامت إلى الرحى إلخ: فيه إشارة إلى أن المعبد يسعى في طلب الخلال ما أمكنه الوقت ويقتضيه الحال، ثم يستعين في تحصيل أمره إلى الملك المتعال بالدعاء بنحو: اللهم ارزقنا. كذا في «المرواة».

فَنَظَرْتُ، فَإِذَا<sup>(١)</sup> الْجُفْنَةُ قَدْ امْتَلَأَتْ، قَالَ: وَذَهَبَتْ إِلَى التَّنُورِ فَوَجَدَتْهُ مُمْتَلِئًا، قَالَ: فَرَجَعَ الزَّوْجُ، قَالَ: أَصَبْتُمْ بَعْدِي شَيْئًا، قَالَتْ امْرَأَتُهُ: نَعَمْ مِنْ رَبَّنَا، وَقَامَ إِلَى الرَّحَى، فَذُكِرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «أَمَّا إِنَّهُ لَوْ لَمْ يَرْفَعَهَا لَمْ تَزَلْ تَدُورُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٠٧٩ - وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَوْ أَنَّكُمْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ، تَغْدُو خِفَافًا وَتَرُوحُ بِظَانًا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.

٥٠٨٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «قَالَ رَبُّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ: لَوْ أَنَّ عِبِيدِي أَطَاعُونِي لَأَسْقِيَنَّهُم الْمَطَرَ بِاللَّيْلِ، وَأَطْلَعْتُ عَلَيْهِمُ الشَّمْسَ بِالنَّهَارِ، وَلَمْ أَسْمِعْهُمْ صَوْتَ الرَّعْدِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٠٨١ - وَعَنْ أَبِي دَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنِّي لَأَعْلَمُ آيَةً لَوْ أَخَذَ النَّاسُ بِهَا لَكَفْتَهُمْ» (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا) وَبِرِزْقِهِ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ<sup>(٢)</sup>. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَه وَالدَّارِمِيُّ.

(١) قوله: فإذا الجفنة: وهي القفصة على ما في «القاموس»، أو القفصة الكبيرة على ما في «خلاصة اللغة». والمراد هنا ما يوضع تحت الرحى ليجتمع فيها الدقيق. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: تغدو: قال الشيخ أبو حامد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قد يظن أن معنى التوكل ترك الكسب باليد، وترك التدبير بالقلب، والسقوط على الأرض كالخرقة الملقاة، أو كلحم على وضم. وهذا ظن الجهال، فإن ذلك حرام في الشرع، والشرع قد أثنى على المتوكلين، فكيف ينال مقام من مقامات الذين يحفظون من المحظورات الدين، بل تكشف عن الحق فيه، فنقول: إنها يظهر تأثير التوكل في حركة العبد وسعيه بعمله إلى مقاصده. وقال الإمام أبو القاسم القشيري: اعلم أن التوكل عمله القلب، وأما الحركة بالظاهر فلا تنافي التوكل بالقلب بعد ما يحقق العبد أن الرزق من قِبَلِ اللَّهِ تعالى، فإن تعسر شيء فبتقديره، وإن تيسر شيء فبتيسيره. ففي قوله: «تغدو» إيهام إلى أن السعي بالإجمال لا ينافي الاعتماد على الملك المتعال، والحديث للتنبيه على أن الكسب ليس برازق، بل الرازق هو الله تعالى، لا نلتمنع عن الكسب؛ فإن التوكل عمله القلب فلا ينافيه حركة الجوارح. التقطته من «المراقبة».

٥٠٨٢ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ أَخَوَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ أَحَدُهُمَا يَأْتِي النَّبِيَّ ﷺ وَالْآخَرُ يَحْتَرِفُ، فَشَكَا الْمُحْتَرِفُ أَخَاهُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: «لَعَلَّكَ تُرْزَقُ بِهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

٥٠٨٣ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَيُّهَا النَّاسُ! لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُقَرِّبُكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ، وَلَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُقَرِّبُكُمْ مِنَ النَّارِ وَيُبَاعِدُكُمْ الْجَنَّةَ إِلَّا قَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ، وَإِنَّ الرُّوحَ الْأَمِينَ - وَفِي رِوَايَةٍ: وَإِنَّ رُوحَ الْقُدُّوسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا، أَلَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمِلُوا<sup>(١)</sup> فِي الطَّلَبِ، وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ اسْتِبْطَاءُ الرِّزْقِ أَنْ تَطْلُبُوهُ بِمَعَاصِي اللَّهِ؛ فَإِنَّهُ لَا يُدْرِكُ<sup>(٢)</sup> مَا عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِطَاعَتِهِ». رَوَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ» وَالْمِصْبَحِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ: «وَإِنَّ رُوحَ الْقُدُّوسِ».

٥٠٨٤ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الرِّزْقَ لَيَطْلُبُ الْعَبْدَ كَمَا يَطْلُبُهُ أَجَلُهُ». رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ فِي «الْحِلْيَةِ».

٥٠٨٥ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: أَقْرَأَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي أَنَا الرِّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

(١) قوله: وأجملوا في الطلب. أجهل في الطلب: اعتدل فلم يفرطه وذلك بأن يكون على الوجه المشروع وغير مخل بالحقوق في الآداب من غير حرص واضطراب. كذا في «اللمعات».

(٢) قوله: لا يدرك ما عند الله إلا بطاعته: فيه أن الرزق مقدر مقسوم لا بد من وصوله إلى العبد، لكن العبد إذا سعى وطلب على وجه مشروع وصف بأنه حلال، وإذا طلب بوجه غير مشروع فهو حرام، فقوله: «ما عند الله» إشارة إلى أن الرزق كله من عند الله الحلال والحرام، ففي هذا دليل يبين لأهل السنة على أن الحلال والحرام يسمى رزقاً، وكلية من عند الله خلافاً للمعتزلة، منقطع من «المرقاة».



٥٠٨٦ - وَعَنْ<sup>(١)</sup> ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كُنْتُ خَلَفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا فَقَالَ: «يَا عَلَّامُ أَحْفَظِ<sup>(٢)</sup> اللَّهَ يَحْفَظُكَ، أَحْفَظِ اللَّهَ تَحْدُ تَجَاهُكَ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ، وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ كَمَا قَالَ التَّوْرِيُّ.

٥٠٨٧ - وَعَنْ سَعْدِ بْنِ<sup>(٣)</sup> قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ رِضَاهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ لَهُ، وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ تَرْكُهُ اسْتِخَارَةَ اللَّهِ، وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ سَخَطُهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ لَهُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: وعن ابن عباس إلخ: قال النقطب الرياني والغوث الصمداني السيد عبد القادر الجيلاني - قدس سره - في «فتوحات الغيب»: ينبغي لكل مؤمن أن يجعل هذا الحديث مرآة قلبه وشعاره ودثاره وحديثه، فيعمل به في جميع حركاته وسكناته حتى يسلم في الدنيا والآخرة، ويجد العزة فيها برحمة الله تعالى. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: احفظ الله أي أمره ونهيه. وقوله: «يحفظك» أي يحفظك في الدنيا من الآفات والمكروهات، وفي القبي من أنواع العقاب والدركات جزاء وفاقا، فإن من كان لله كان الله له. قوله: «احفظ الله» أي حقه من دوام ذكره وتقام فكره وقيام شكره. قوله: «تجده تجاهك» بضم التاء أي أمامك، والمعنى أنك تجده حيث كانه حاضر تلقاءك وقدامك وتشهده في مقام إحسانك وإيقانك وكمال إيمانك، كأنك تراه بحيث تفني بالكلية عن نظرك ما سواه، فالأول حال المراقبة، والثاني: مقام المشاهدة، قوله: «فاستل الله» فإن خزائن العطايا عنده، ومفاتيح المواهب والمزايا بيده، ولا بأسا غيره؛ لأن غيره غير قادر على العطاء والانع ودفع الضرر وجلب النفع؛ فإنهم لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا، ولا يملكون موتا ولا حياة، وفي بعض الكتب الإلهية: وعزّي وجلالي لأقطعن من يؤمل غيري، وألبست ثوب المذلة عند الناس، ولأجبنه من قربي، ولأبعد من وصلي، ولأجعلنه متفكرا حيرانا يؤمل غيري في الشداقد، والشداقد بيدي، وأنا الحي القيوم، ويطرف بالفكر أبواب غيري، وييدي مفاتيح الأبواب، وهي مغلفة وبابي مفتوح لمن دعاني. هذا التقطه من «المرقاة».

٥٠٨٨ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ قُلُوبَ ابْنِ آدَمَ بِكُلِّ وَادٍ شُعْبَةٌ، فَمَنْ أَتْبَعَ قَلْبَهُ الشُّعْبَ كُلَّهَا لَمْ يُبَالِ اللَّهُ بِأَيِّ وَادٍ أَهْلَكَهُ، وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ كَفَاهُ الشُّعْبَ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

٥٠٨٩ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قَبْلَ تَحْيِدِهِ، فَلَمَّا قَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَعْلًا مَعَهُ، فَأَدْرَكَتْهُمْ الْقَائِلَةُ فِي وَادٍ كَثِيرِ الْعِضَاءِ، فَتَزَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَفَرَّقَ النَّاسُ يَسْتَظِلُّونَ بِالشَّجَرِ، فَتَزَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَحْتَ شَرَفٍ، فَعَلَّقَ بِهَا سَيْفَهُ، وَنِمْنَا نَوْمَةً فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُونَا، وَإِذَا عِنْدَهُ أَعْرَابِيٌّ، فَقَالَ: «إِنَّ هَذَا اخْتَرَطَ عَلَيَّ سَيْفِي وَأَنَا ذَانِمٌ، فَاسْتَيْقِظْتُ وَهُوَ فِي يَدِي صَلْتًا، فَقَالَ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟ فَقُلْتُ: اللَّهُ، ثَلَاثًا، وَلَمْ يُعَاقِبْهُ وَجَلَسَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي بَكْرٍ الْإِسْمَاعِيلِيُّ فِي صَحِيحِهِ: فَقَالَ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟ قَالَ: «اللَّهُ». فَسَقَطَ السَّيْفُ مِنْ يَدِهِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ السَّيْفَ، فَقَالَ: «مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟»، فَقَالَ: كُنْ خَيْرًا أَحِبِّهِ، فَقَالَ: «تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ؟» قَالَ: لَا، وَلَكِنِّي أَعَاهِدُكَ عَلَى أَنْ لَا أَقَاتِلَكَ وَلَا أَكُونُ مَعَ قَوْمٍ يُقَاتِلُونَكَ، فَخَلَّى سَبِيلَهُ، فَأَتَى أَصْحَابَهُ، فَقَالَ: جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ خَيْرِ النَّاسِ. هَكَذَا فِي كِتَابِ الْحَمِيدِيِّ، وَفِي «الرِّيَاضِ» لِلنَّوَوِيِّ.

٥٠٩٠ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «الرَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا لَيْسَتْ بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ وَلَا إِصَاغَةِ الْمَالِ، وَلَكِنَّ الرَّهَادَةَ فِي الدُّنْيَا أَنْ لَا تَكُونَ بِمَا فِي يَدَيْكَ أَوْثَقَ مِمَّا فِي يَدَيِ اللَّهِ، وَأَنْ تَكُونَ فِي ثَوَابِ الْمُصِيبَةِ إِذَا أَنْتَ أَصِيبْتَ بِهَا أَرْغَبَ فِيهَا لَوْ أَنَّهَا أُبْهِيتَ لَكَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.

٥٠٩١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وَفِي كُلِّ خَيْرٍ، اخِرُضْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ، وَلَا تَعْجِزْ وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ: لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا، وَلَحِينَ قُلْ: قَدَّرَ اللَّهُ، وَمَا شَاءَ فَعَلَ، فَإِنَّ<sup>(١)</sup> «لَوْ» تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٠٩٢ - وَعَنْ صُهَيْبٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ، إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ، إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءٌ شَكَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ<sup>(٢)</sup> صَبَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٠٩٣ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَحْكِي<sup>(٣)</sup> نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ضَرَبَهُ قَوْمُهُ قَادِمُوهُ وَهُوَ يَمْسَحُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

### بَابُ الرِّيَاءِ وَالسُّمْعَةِ

٥٠٩٤ - عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه أَنَّهُ خَرَجَ يَوْمًا إِلَى مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَوَجَدَ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ قَاعِدًا عِنْدَ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ يَبْكِي، فَقَالَ: مَا يُبْكِيكَ؟ قَالَ: يُبْكِيْنِي شَيْءٌ ...

(١) قوله: وفي كل خير: أي أصل الخير موجود في كل منها. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: فإن لو تفتح عمل الخ: أي من معارضة القدر والوسوسة، وذلك إذا تكلم بها بطريق معارضة القدر، ونسبة الخول وانقوة إلى النفس واعتقاد ذلك حقا، وإلا فقد وقع منه ﷺ في الخج: لو استقبلت من أمري ما استدبرت لتطيب قلوب الصحابة. كذا في «اللمعات».

(٣) قوله: إن أصابته ضراء صبرا: والصبر على مراتب من حبس النفس عن المناهي وعن المشتبهات والملاهي، وعن تحمل المشتقات في أداء العبادات، وعلى تجرع المراتب عند حصول المنصيات، ووصول البليات، هذا. كذا في «المرفأة».

(٤) قوله: يحكي نبيا: قال الشيخ ابن حجر: لم أقف على تعيين هذا النبي صريحا، ويحتمل أن يكون نوحا، خلا، وقيل: أراد به نفسه الكريمة ﷺ، ذكره بطريق الإيهام. كذا في «اللمعات».

سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ يَسِيرَ الرِّبَاءِ شَرُّهُ، وَمَنْ عَادَى لِلَّهِ وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَ اللَّهَ بِالنَّحَارَةِ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْأَبْرَارَ الْأَتْقِيَاءَ الْأَخْفِيَاءَ الَّذِينَ إِذَا عَابُوا لَمْ يُتَفَقَّدُوا، وَإِنْ حَضَرُوا لَمْ يُدْعَوْا وَلَمْ يُقَرَّبُوا، قُلُوبُهُمْ مَصَابِيحُ الْهُدَى، يَخْرُجُونَ مِنْ كُلِّ غَبْرَاءٍ مُظْلِمَةٍ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٠٩٥ وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِكَى فَقِيلَ لَهُ: مَا يُبْكِيكَ؟ قَالَ: شَيْءٌ سَمِعْتُ

١٠٠ قوله: إن يسير رياء شرك، وقليلا يسلم منه الأقوياء فكيف الضعفاء، فهو من جملة أسباب البكاء، وسبب آخر أذى الأولياء، وغالبهم أخفياء كما في الحديث القدسي: «أوليائي تحت قباني، لا يعرفهم غيري»، والإنسان لا يغنو عن بفاذة اللسان مع الإخوان عما يجير إلى العصيان. وكأنه أراد هذا المعنى بقوله: «ومن عادى» إلخ.

١٠١ قوله: الرِّبَاءُ: والتحقيق: إن الرِّبَاءَ مأخوذ من الرؤية فهو ما فعل ليراه الناس، ولا يكفى فيه برؤية الله سبحانه والسمعة بالنظم مأخوذ من السمع فهو ما يفعل، أو يقال ليسمعه الناس، ولا يكفى فيه بسمعه تعالى، ثم يستعمل كل منهما موضع الآخر، وقد يجمع بينهما تأكيداً، أو لإرادة أصل المعنيين تفصيلاً، وضدما للإخلاص في العمل لله على قصد إخلاص. كذا في «المراقبة».

١٠٢ قوله: وَلْيَا: اختلفوا في تعريف الولي، فقال المتكلمون: الولي من كان آتياً بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل وبالأعمال الشرعية، أي كذلك، ويؤيده ما قاله بعض الكبراء: إنه إن كان العلماء ليسوا بأولياء فليس لله ولي. وقال الغزالي: «الولي من كوشف ببعض المغيبات ولم يؤمر بإصلاح الناس، وفي كل منهما نظراً، إذ أكثر الأولياء، لا سيما من السلف الصالحين لم يظهر عليهم كرامة وكشف حالة، بخلاف بعض الخنف المتأخرين، فالأقرب في معناه ما ذكره القشيري: «من أن الولي إما فاعل بمعنى المفعول، وهو من توفى الله حفظه وحراسته، على التوالي أو بمعنى الفاعل أي من يتولى عبادة الله وطاعته، ويتولى عليها من غير تغلغل معصية، وكلا الوصفين شرط في الولاية، انتهى كلامه. وفيه إشعار بأن «أول» للتويع، وإيهاء في الأول إلى المجذوب السالك المنعبر عنه بالهدى، وفي الثاني إلى السالك المجذوب المنعبر عنه بالهدى، وقد أشار إليهما سبحانه في قوله: «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الَّذِينَ هَدَى» (الشورى: ١٧٣). كذا في «المراقبة».

١٠٣ قوله: من كل غبراء مظلمة: أي من عهدة كل مسألة مشكلة أو بلية معضلة. وقال الطيبي: حذو كناية عن حقارة مساكنهم، وإنها مظلمة مغبرة لفقدان أداة ما يتنور ويتنظف به. كذا في «المراقبة».

مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ، فَذَكَرْتُهُ فَأَبْكَانِي، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَخْشَوْفُ عَلَى أُمَّتِي الشَّرْكَ وَالشَّهْوَةَ الْخَفِيَّةَ»، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتَشْرِكُ أَمَّتَكَ مِنْ بَعْدِكَ؟ قَالَ: «نَعَمْ، أَمَّا إِنَّهُمْ لَا يَعْبُدُونَ شَمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا حَجَرًا وَلَا وَتَنًا، وَلَكِنْ يُرَاءُونَ بِأَعْمَالِهِمْ، وَالشَّهْوَةَ الْخَفِيَّةَ أَنْ يُصْبِحَ أَحَدُهُمْ صَائِمًا، فَتَعْرِضُ<sup>(١)</sup> لَهُ شَهْوَةٌ مِنْ شَهَوَاتِهِ، فَيَتْرَكَ صَوْمَهُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبِيعِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٠٩٦ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نَتَذَكَّرُ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ، فَقَالَ: «أَلَا<sup>(٢)</sup> أَخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ؟» فَقُلْنَا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: «الشَّرْكَ الْخَفِيُّ أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ يُصَلِّيَ فَيَزِيدُ صَلَاتَهُ لِمَا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ.

٥٠٩٧ - وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشَّرْكَ الْأَضْعَفُ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الشَّرْكَ الْأَضْعَفُ؟ قَالَ: «الرِّيَاءُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ. وَرَوَاهُ التَّبِيعِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ»: يَقُولُ اللَّهُ لَهُمْ يَوْمَ يُجَازِي الْعِبَادَ بِأَعْمَالِهِمْ: اذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تُرَاءُونَ فِي الدُّنْيَا، فَانظُرُوا هَلْ تَحْدُونَ عِنْدَهُمْ جَزَاءً».

(١) قوله: فتعرض له شهوة من شهواته: أي كالأكل والجماع وغيرهما، ذكره الطيبي رحمه الله، والأظهر أن المراد بالشهوة الخفية شهوة خاصة عزيزة الوجود من بين مشبهاته بحيث لا توجد في جميع أوقاته، فيميل إليها بالطبع، ولا يلاحظ مخالفتها للمشرع حيث قال تعالى: «وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ» (عهد: ٣٣)، والنفل يلزم بالشروع فيجب إتمامه. وقوله: «فيترك صومه» أي هو حرام عليه من غير ضرورة داعية إليه، قال الطيبي رحمه الله: يعني إذا كان الرجل في طاعة من طاعات الله تعالى، فتعرض له شهوة من شهوات نفسه، يرجع جانب النفس على جانب الله تعالى فيتبع هوى نفسه، فيؤديه ذلك إلى الهلاك والردى. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: ألا أخبركم: قال الطيبي رحمه الله: «ألا» ليست للتنبيه، بل هي لا النافية دخلت عليها همزة الاستفهام يعني بقرينة «بلى» في جوابهم، والمعنى ألا أعلمكم. كذا في «المراقبة».

٥٠٩٨ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ أَبِي قُصَّالَةَ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا جَمَعَ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيَوْمٍ لَا رَبَّ فِيهِ نَادَى مُنَادٍ: مَنْ كَانَ أَشْرَكَ فِي عَمَلٍ عَمِلَهُ لِلَّهِ أَحَدًا فَلْيُصَلِّبْ قَوَابِئَهُ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَعْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشَّرِكِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٠٩٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا أَعْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشَّرِكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ<sup>(١)</sup> فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْنُهُ وَشِرْكُهُ». وَفِي رِوَايَةٍ: «فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ هُوَ الَّذِي عَمِلَهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥١٠٠ - وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ، وَمَنْ صَامَ يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ، وَمَنْ تَصَدَّقَ يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

(١) قوله: قال الله تعالى: أنا أعني الشركاء عن الشرك: قال الإمام حجة الإسلام: درجات الرياء أربعة أقسام، الأولى: وهي أغلظها أن لا يكون مراده الثواب أصلاً، كالذي يصلي بين أظهر الناس، ولو انفرد لكان لا يصلي، بل رياء يصلي من غير طهارة مع الناس، فهذا جرد قصده للرياء، فهو المقنوع عند الله تعالى. والثانية: أن يكون له قصد الثواب أيضاً، ولكن قصداً ضعيفاً بحيث لو كان في الخلوة لكان لا يفعله، ولا يحمله ذلك القصد على العمل، ولو لم يكن الثواب لكان قصد الرياء يحمله على العمل، فقصد الثواب فيه لا ينفي عنه المقت. والثالثة: أن يكون قصد الثواب والرياء متساويين بحيث لو كان واحد خالياً عن الآخر لم يبعثه على العمل، فلما اجتمعا انبعثت الرغبة، وظواهر الأخيار قد دل على أنه لا يسلم رأساً برأس. والرابعة: أن يكون اطلاع الناس مرجحاً مقرباً لنشاطه، ولو لم يكن لم يترك العبادة، ولو كان قصد الرياء وحده لما أقدم، فالذي يظنه والعلم عند الله أنه لا يحبط أصل الثواب، ولكنه ينقص منه، أو يعاقب على مقدار قصد الرياء، وثاب على مقدار قصد الثواب، وأما قوله ﷺ: «أنا أعني الشركاء» فهو محمول على ما إذا تساوى القصدان أو كان قصد الرياء أرجح. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: أشرك فيه معي غيري: أي من المخلوقين، فلا يضره قصد الجنة وتوابعها مثلاً، فإن من جملة مرضاته سبحانه، وإن كان المقام الأكمل أن لا يحببه لطمع جنة أو خوف نار، فإنه عد كفراً عند بعض العارفين، لكن التحقيق فيه أنه لو كان بحيث لو لم تخلق جنة ولا نار لما عبده سبحانه لكان كافراً؛ فإنه يستحق العبادة لذاته، ولذا مدح صهيب بها روي في حقه: «نعم العبد صهيب لو لم يخف الله ما عصاه». كذا في «المرقاة».

٥١٠١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا صَلَّى فِي الْعَلَانِيَةِ فَأَحْسَنَ وَصَلَّى فِي السِّرِّ فَأَحْسَنَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: هَذَا عَبْدِي حَقًّا». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

٥١٠٢ - وَعَنْ جُنْدُبٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ <sup>(١)</sup> سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ يَرَانِي يَرَانِي اللَّهُ بِهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥١٠٣ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ سَمِعَ النَّاسَ يَعْمَلُونَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ سَامِعٌ خَلْفَهُ وَحَقَرَهُ وَصَغَّرَهُ». رَوَاهُ التَّبِیْهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥١٠٤ - وَعَنْ أَبِي قَبِيصة قَالَ: شَهِدْتُ صَفْوَانَ وَأَصْحَابَهُ وَجُنْدُبَ رضي الله عنه يُوصِيهِمْ فَقَالُوا: هَلْ سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا؟ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ شَاقَّ شَقَّ اللَّهُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» قَالُوا: أَوْصِنَا فَقَالَ: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يُنْتَنُ مِنَ الْإِنْسَانِ بَطْنُهُ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ لَا يَأْكُلَ إِلَّا طَيِّبًا فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ لَا يُجَالَ بَيْتَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ مِلءُ كَفٍّ مِنْ دَمٍ أَهْرَاقَهُ فَلْيَفْعَلْ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥١٠٥ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ طَلَبُ الْآخِرَةِ جَعَلَ اللَّهُ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ، وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ، وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ. وَمَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ طَلَبُ الدُّنْيَا جَعَلَ اللَّهُ الْفَقْرَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَشَتَّتَ عَلَيْهِ أَمْرَهُ، وَلَا يَأْتِيهِ مِنْهَا إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِيُّ عَنْ أَبِي بَرٍّ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ.

٥١٠٦ - وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ أَقْوَامٌ إِخْوَانُ الْعَلَانِيَةِ أَعْدَاءُ السَّرِيرَةِ»، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَكَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ؟ قَالَ: «ذَلِكَ

(١) قوله: من سمع إلخ: قال الشيخ أبو حامد: الرياء مشترك من الرؤية، والسمعة من السماع، وإنما الرياء أصله طلب المنزلة في قلوب الناس بآرائهم الخصال المعمودة، فحد الرياء: هو إرادة العبادة بطاعة الله تعالى، فالمرائي هو العابد، والمرائي له هو الناس، والمرائي به هو الخصال الحميدة، والرياء هو قصد إظهار ذلك. كذا في «المرقاة».

بِرَغْبَةٍ "بَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ وَرَهْبَةً بَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ". رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥١٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُخْرَجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ رِجَالٌ يَخْتَلُونَ الدُّنْيَا بِالْدِّينِ، يَلْبَسُونَ لِلنَّاسِ جُلُودَ الصَّانِ مِنَ الدِّينِ، أَلْسِنَتُهُمْ أَحْلَى مِنَ السُّكَّرِ، وَقُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الدَّقَابِ، يَقُولُ اللَّهُ: أَبِي يَغْتَرُونَ أَمْ عَلَيَّ يَجْتَرُونَ، فَبِي حَلَقْتُ! لَا بُعْثَ عَلَى أُولَئِكَ مِنْهُمْ فِتْنَةٌ تَدْعُ الْخَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانًا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١٨ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ تَعَالَى قَالَ: لَقَدْ خَلَقْتُ خَلْقًا، أَلْسِنَتُهُمْ أَحْلَى مِنَ السُّكَّرِ، وَقُلُوبُهُمْ أَمْرٌ مِنَ الصَّبْرِ، فَبِي حَلَقْتُ! لَا تَبِخُنَّهُمْ فِتْنَةٌ تَدْعُ الْخَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانًا، فَبِي يَغْتَرُونَ أَمْ عَلَيَّ يَجْتَرُونَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥١٠ - وَعَنِ الْمُهَاجِرِ بْنِ حَبِيبٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنِّي لَسْتُ كُلَّ كَلَامٍ الْحَكِيمِ أَتَقَبَّلُ، وَلَكِنِّي أَتَقَبَّلُ هَمَّهُ وَهَوَاهُ، فَإِنْ كَانَ هَمُّهُ وَهَوَاهُ فِي طَاعَتِي جَعَلْتُ صَمَتَهُ خَدًّا لِي وَوَفَارًا وَإِنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ». رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

٥١١ - وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا أَخَافُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ كُلِّ مُتَافِقٍ يَتَكَلَّمُ بِالْحِكْمَةِ وَيَعْمَلُ بِالْجَوْرِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

١- قوله: مرشحة بعضهم إلى بعض إلخ: والخاصل أنهم ليسوا من أهل الحب في الله والبغض لله، بل أمورهم متعلقة بالأغراض الفاسدة والمقاصد الكاسدة، فتارة يرغبون في قوم لأغراض، فيظهرون لهم الصداقة، وتارة يكرهون قومًا لجلال، فيظهرون لهم العداوة، وخلاصة: أنه لا عبرة بمحبة الخلق وعداوتهم، فإنها مبنيتان على غرضهم وشهواتهم. كذا في «المراقبة».

٢- قوله: أتقبل هـ: أي نيته، ولو كانت في أوائل مراتب الخواطر. وقوله: «وهواه» أي قصده المقرر في الآخر لأن نية المؤمن خير من عمله. كذا في «المراقبة».



٥١١٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ «لِكُلِّ شَيْءٍ شِرَّةً وَلِكُلِّ شِرَّةٍ فَتْرَةٌ، فَإِنْ كَانَ صَاحِبُهَا سَدَّدَ وَقَارَبَ فَارْجُوهُ، وَإِنْ أَشِيرَ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فَلَا تَعُدُّوهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١١٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَحْسَبُ<sup>(١)</sup> امْرِئٌ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُشَارَ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فِي دِينٍ أَوْ دُنْيَا إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

١. قوله: إن لكل شيء شرة إلخ. وتوضيحه أن الإنسان يشتغل بالأشياء على حرص شديد ومبالغته عظيمة في أول الأمر، ثم إن تلك الشرة تتبعها فترة، فإن كان مقتصدًا معتزلاً عن جاني الإفراط والتفريط، وسلك الطريق المستقيم، فأرجو كونه من الفائزين الكاملين، وإن سلك طريق الإفراط حتى يشار إليه بالأصابع، فلا تلتفتوا إليه ولا تعملوا عليه؛ فإنه ربما يكون من الهالكين، لكن لا تهزموا بأنه من الخاسرين، ولا تعدوه منهم، لكن لا ترجوه كما ترجوتم المقتصد. كذا في «المرقاة».

٢. قوله: يحسب امرئ من الشر أن يشار إليه بالأصابع إلخ. وتوضيحه ما ذكره الطيبي بقوله أحسن عبارة وأزين إشارة؛ حيث قال: وبين الحال يعني حب الرياسة والجاه في قلوب الناس هو من آخر غوائل النفس ومواطن مكائدها، يبتلي به العلماء والعباد والمشمرون عن ساق الجد لسلك طريق الآخرة من الزهاد؛ فإنهم معها قهروا أنفسهم، وفطموها عن الشهوات، وصانوها عن الشبهات، وحملوها بالقهر على أصناف العبادات، عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي الفاضحة الواقعة على الجوارح، فطلبت الاستراحة إلى التظاهر بالخير وإظهار العلم والعمل، فوجدت مخلصاً من مشقة المجاهدة إلى لذة القبول عند الخلائق، ولم تقنع باطلاع الخالق، وفرحت بحمد الناس، ولم تقنع بحمد الله وحده، فأحب مدحهم وتبركهم بمشاهدته وخدمته وإكرامه وتقديمه في المحفل، فأصابته النفس في ذلك أعظم اللذات وأشد الشهوات، وهو يظن أن حياته بالله تعالى وعبادته، وإنما حياته بهذه الشهوات الخفية التي تعمى عن دركها إلا العقول الناقدة، قد أثبت اسمه عند الله من المنافقين، وهو يظن أنه عند الله من عباده المقربين، فهذه مكيدة للنفس لا يسلم عنها إلا الصديقون من المخلصين، ولذلك قيل: آخر ما يخرج من رؤوس الصديقين حب الرياسة، وهو أعظم شبكة للشياطين، فإذا المحمود هو المضمول إلا من شهره الله تعالى بنشر دينه من غير تكلف منه كالأنبياء والمرسلين والخلفاء الراشدين والعلماء المحققين والسلف الصالحين، وأحمد لله رب العالمين. كذا في «المرقاة».

٥١١٤ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ مِنْ خَيْرٍ وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ؟» فِي رِوَايَةٍ وَيُحِبُّهُ النَّاسُ عَلَيْهِ - قَالَ: تِلْكَ عَاجِلُ بَشَرِي الْمُؤْمِنِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥١١٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! بَيْنَا أَنَا فِي بَيْتِي فِي مُصَلَّاي إِذْ دَخَلَ عَلَيَّ رَجُلٌ فَأَعَجَبَنِي <sup>(١)</sup> الْحَالُ الَّذِي رَأَيْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رَحِمَكَ اللَّهُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، لَكَ أَجْرَانِ: أَجْرُ السِّرِّ وَأَجْرُ انْعِلَابِيَّةٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١١٦ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوْ أَنَّ رَجُلًا عَمِلَ عَمَلًا فِي صَخْرَةٍ لَا بَابَ لَهَا وَلَا كُوَّةَ خَرَجَ عَمَلُهُ إِلَى النَّاسِ كَانَتْ <sup>(٢)</sup> مَا كَانَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي «الشُّعَبِ الْإِيمَانِ».

٥١١٧ - وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ سِرِيرَةٌ

(١) قوله: من الخير: بيان له. ومن المعلوم أن لا خير في العمل للرياء، فيكون عمله خالصاً، وقال المظهر: أي أخيراً، يحال من عمل عملاً صالحاً لله تعالى لا للناس، ويصدق به هل يضل ثوابه؟ فقال ﷺ: «تلك عاجل بشرى المؤمن»، يعني هو في عمله ذلك ليس مرئياً، فيعطيه الله تعالى به ثوابين في الدنيا، وهو حمد الناس له، وفي الآخرة ما أعد له. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: فأعجبني الحال إلخ: فالأظهر أن إعجابه بحسب أصل الطبع، انطباق للشرع من أنه يعجبه أنه رآه أحد على حالة حسنة، ويكره أن يراه على حالة فيبحة مع قطع النظر عن أن يكون ذلك العمل مطمحاً للرياء ومطمعاً للسعنة، فيكون من قبيل قوله ﷺ على ما رواه الطبراني عن أبي موسى: من سرته حسنة ومما لله سيئة فهو مؤمن؛ وقد قال تعالى: «فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى مَخْرَجِهِ» فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْتَمِعُونَ (٥٨)، فالنؤمن يفرح بنفوق الأعداء، كما أن غيرهم يفرح بتكثير الأموال. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: كأنه أي ذلك العمل «ما كان» أي من الأعمال، ونصب: كأننا على الحال أي حال ذلك العمل أي شيء كان خيراً أو شراً من الأقوال والأفعال، أي سواء أراد ظهوره أو لم يردده، نقوله تعالى: «وَرَبُّهُ فَخَرَّجَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ تَرَاهُمْ» (البقرة: ٧٢)، كذا في «المرفأة».

صَالِحَةٌ أَوْ سَيِّئَةٌ أَظْهَرَ اللَّهُ [مِنْهَا] رِدَاءً<sup>(١)</sup> مَا يُعْرِفُ بِهِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ»

### بَابُ الْبُكَاءِ وَالْخَوْفِ

٥١١٨ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «وَالَّذِي تَفْسِي بِيدِهِ: لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَلَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥١١٩ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ، أَطَلَبُ السَّمَاءَ وَحَقٌّ لَهَا أَنْ تَنُطَّ، وَالَّذِي تَفْسِي بِيدِهِ: مَا فِيهَا مَوْضِعٌ أَرْبَعُ أَصَابِعٍ إِلَّا وَمَلَكٌ وَاضِعٌ جَبْهَتَهُ سَاجِدًا لِلَّهِ، وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ<sup>(٢)</sup> قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا، وَمَا تَلَذَّذْتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفُرُشَاتِ، وَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ، تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ». قَالَ أَبُو ذَرٍّ: يَا لَيْتَنِي كُنْتُ شَجَرَةً تُعْصَدُ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.

٥١٢٠ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ لِمَصَلَاةٍ فَرَأَى النَّاسَ كَأَنَّهُمْ يَصْغَتُشِرُونَ، قَالَ: «أَمَّا إِنَّكُمْ لَوْ أَكْثَرْتُمْ ذِكْرَ هَادِمِ اللَّذَاتِ لَشَغَلَكُمْ عَمَّا أَرَى، فَأَكْثَرُوا ذِكْرَ هَادِمِ اللَّذَاتِ الْمَوْتِ<sup>(٣)</sup>، فَإِنَّهُ لَمْ يَأْتِ عَلَى الْقَبْرِ يَوْمٌ إِلَّا تَكَلَّمَ، فَيَقُولُ: أَنَا بَيْتُ الْغُرَبَةِ، وَأَنَا بَيْتُ الْوَحْدَةِ، وَأَنَا بَيْتُ التُّرَابِ، وَأَنَا بَيْتُ الدُّودِ. وَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ: مَرْحَبًا وَأَهْلًا، أَمَا إِنْ كُنْتُ لِأَحَبَّ مِنْ يَسِيٍّ عَلَى ظَهْرِي إِلَيَّ، فَإِذَا وَلَيْتُكَ الْيَوْمَ

(١) قوله: رداء: أي علامة من هيئة وصورة، قوله: «يعرف به» أي يمتاز به عن غيره كما يعرف بالرداء كون الرجل من الأعيان أو غيره من الأهلوان. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: لبكىتم كثير. ولضحكتكم قليلا: فإن البكاء لمرّة شجرة حياة القلب الحي بذكر الله، واستشعار عظمته وهيئته وجلاله، والضحك نتيجة القلب الغافل عن ذلك، فبيان الحقيقة حث الخلق على طلب القلب الحي، والتعود من القلب الغافل. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: الموت: بالجر تفسير لـ «هادم اللذات» أو بدل منه كما يأتي فيما بعده، وبالنصب بإضمار أعني، وبالرفع بتقدير هو الموت. كذا في «المرقاة».

وَصِرْتُ إِلَيَّ فَسَتَرَنِي صَنِيعِي بِكَ». قَالَ: «فَيَتَّبِعُ لَهُ مَدَّ بَصَرِهِ، وَيُفْتَحُ لَهُ بَابٌ إِلَى الْجَنَّةِ. وَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ<sup>(١)</sup> الْفَاجِرُ أَوْ الْكَافِرُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ: لَا مَرْحَبًا وَلَا أَهْلًا، أَمَا إِنْ كُنْتُ لَا بُغْضَ مِنْ يَمْنِي عَلَى ظَهْرِي إِلَيَّ، فَإِذْ وَلِمَتِكَ الْيَوْمَ وَصِرْتُ إِلَيَّ فَسَتَرَنِي صَنِيعِي بِكَ. قَالَ: فَيَلْتَمِسُ عَلَيْهِ حَقِّي تَحْتَلِفُ أَضْلَاعُهُ». قَالَ: وَقَالَ<sup>(٢)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَصَابِعِهِ فَأَدْخَلَ<sup>(٣)</sup> بَعْضَهَا فِي جَوْفِ بَعْضٍ، قَالَ: «وَيُقَيِّضُ لَهُ سَبْعِينَ تِسْنًا، لَوْ أَنَّ وَاحِدًا مِنْهَا نَفَخَ فِي الْأَرْضِ مَا أَتَبَتَتْ شَيْئًا مِمَّا بَقِيَتِ الدُّنْيَا، فَيَنْهَشُهُ وَيُحْدِثُهُ حَتَّى<sup>(٤)</sup> يُفْضَى بِهِ إِلَى الْحِسَابِ». قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّمَا الْقَبْرُ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، أَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ النَّارِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١٢١ - وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ذَهَبَ<sup>(١)</sup> ثَلَاثَ اللَّيْلِ

(١) قوله: العبد الفاجر: أي الفاسق، والمراد به الفرد الأكمل، وهو الكافر بقرينة مقابلته لقوله: «العبد المؤمن» سابقا، ولما سيأتي من قول القبر له بكونه أبغض من يمني على ظهره، ومنه قوله تعالى: «أَفَعَمَّوْا كُنْزًا مُؤْتًيًا كُنْزًا فَاجِرًا» (السجدة: ١٨) الآية وقوله: «أَو الْكَافِر» شك من الراوي لا للتنويع، وقد جرت عادة الكتاب والمسنن على بيان حكم الفريقين في الدارين، والسكرت عن حال المؤمن الفاسق سترًا عنه، أو ليكون بين الرجاء والخوف لا لإثبات المنزلة بين الخزيين كما توهمت المعتزلة. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: وقال رسول الله ﷺ بأصابعه: أي أشبه. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: فأدخل بعضها في بعض: وفيه إشارة إلى أن تضيق القبر واختلاف الأضلاع حقيقي، لا أنه مجاز عن ضيق الحال، وإن الاختلاف مبالغة في أنه عني وجه الكمال، كما توهمه بعض أرباب النقضات حتى جعلوا عذاب القبر روحانيا لا جسمانيا، والصواب أن عذاب الآخرة ونعيمها متعلقان بهما. كذا في «المروقة».

(٤) قوله: حتى يفضى به إلى الحساب: وفيه دليل على أن الكافر بحساب خلافا لما توهم بعضهم أن الكافر يدخل النار بغير حساب، اللهم إلا أن يقال: المراد بالحساب اجزاء، وإن ظواهر الآيات من قوله: «وَمَنْ حَقَّتْ مَوَازِينُهُ» (الأعراف: ٩) فصريح في حسابهم. نعم، يمكن أن يكون بعضهم من العصاة العتاة يدخلون النار من غير حساب ولا كتاب، كما يدخل بعض المؤمنين المبائعين في الصبر والتوكل على ما سبق بغير حساب، والله تعالى أعلم بالصواب. كذا في «المروقة».

(٥) قوله: إذا ذهب ثلثا الليل قام الخ: في هذا ما أخذ للمذكرين من المؤمنين، وأنه ينبغي لهم أن لا يقرموا قبل مضي الثلثين من الليل، وفيه إشارة إلى استحباب القيام في الثلث الأخير من الليل استحبابا مؤكدا، كذا في «المروقة».



٥١٢٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَرَنِي رَبِّي بِتَسْمِي: خَشْيَةِ اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ، وَكَلِمَةِ الْعَدْلِ فِي الْعَصَبِ وَالرِّضَا، وَالْقَصْدِ<sup>(١)</sup> فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى، وَأَنْ أَصِلَ مَنْ قَطَعَنِي، وَأُعْطِيَ مَنْ حَرَمَنِي، وَأَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَنِي، وَأَنْ يَكُونَ صَنِيئِي فِكْرًا وَنُظْمِي ذِكْرًا وَنَظْرِي عِبْرَةً، وَأَمُرُ بِالْعُرْفِ<sup>(٢)</sup>»، وَقِيلَ: «بِالْمَعْرُوفِ». رَوَاهُ رِزِينُ.

٥١٢٧ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ يَخْرُجُ مِنْ عَيْنَيْهِ دُمُوعٌ وَإِنْ كَانَ مِثْلَ رَأْسِ الدُّبَابِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، ثُمَّ تُصِيبُ شَيْئًا مِنْ حُرِّ وَجْهِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ.

٥١٢٨ - وَعَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَدْ شَبَّتَ، قَالَ: «شَبَبْتَنِي سُورَةُ هُودٍ وَأَخَوَاتُهَا»<sup>(٣)</sup>. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١٢٩ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَدْ شَبَّتَ، قَالَ: «شَبَبْتَنِي هُودٌ وَالْوَاقِعَةُ وَالْمُرْسَلَاتُ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١٣٠ - وَعَنْ أُمِّ الْعَلَاءِ الْأَنْصَارِيَّةِ رضي الله عنها قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَاللَّهِ لَا أَذْرِي

(١) قوله: والقصد في الفقر والغنى: مجتمعتين، أحدهما: الاقتصاد والتوسط في الفقر والغنى، بأن لا يكون في نهاية الفقر ولا في نهاية الغنى، فإن المختار أن الكفاف أفضل، وثانيهما: رعاية الاعتدال في حالتي الفقر والغنى. قوله: «وَأَمُرُ بِالْعُرْفِ» بضم العين وسكون الراء هذا عاشر المذكورات، وقد قال ﷺ: «أَمَرَنِي رَبِّي بِتَسْمِي»، فقول: «فَقِيلَ: إِنَّ هَذَا يَجْمَلُ مَا ذَكَرَ بِمَنْزِلَةِ، فَذَلِكَ الْحِسَابُ، فَإِنَّ الْمَعْرُوفَ يَتَنَاوَلُ كُلَّ عَرَفٍ فِي الدِّينِ. كَذَا فِي «الْمَعَامَاتِ».

(٢) قوله: قد شبت: أي ظهر عليك آثار الضعف قبل أن يأتى الكبر، وليس المراد منه ظهور كثرة الشعر الأبيض عليه؛ لما روى الترمذي عن أنس رضي الله عنه قال: ما عدت في رأس رسول الله ﷺ ولحيته إلا أربع عشرة شعرة بيضاء. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: وأخواتها: أي وأشباهاها من السور التي فيها ذكر القيامة والعذاب، قال التوريشي: «كأنه يريد أن اهتماما بها فيها من أهوال القيامة والحوادث النازلة بالأمم الماضية أخذ مني مأخذه حتى شبت قبل أن يأتى الشيب خوفا على أمتي. كذا في «المرقاة».

وَاللَّهُ لَا أَدْرِي وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

قَالَ الشَّيْخُ الثَّوْرِيُّ رحمته: لَا يَجُوزُ حَمْلُ هَذَا الْحَدِيثِ وَمَا وَرَدَ فِي مَعْنَاهُ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم كَانَ مُتَرَدِّدًا فِي عَاقِبَةِ أَمْرِهِ غَيْرَ مُتَيَقِّنٍ بِمَا لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْخُسْنَى، لِمَا وَرَدَ عَنْهُ صلى الله عليه وسلم مِنَ الْأَحَادِيثِ الصَّحَاحِ الَّتِي يَنْقَطِعُ الْعُذْرُ دُونَهَا بِخِلَافِ ذَلِكَ، وَأَنِّي يُحْتَمَلُ عَلَى ذَلِكَ وَهُوَ الْمُخْبِرُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ يُبَلِّغُهُ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ، وَأَنَّهُ أَكْرَمُ الْخَلَائِقِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَأَنَّهُ أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، اسْتَحَى. وَقَالَ الطَّبْرِيُّ رحمته: فِيهِ وَجْهٌ، أَحَدُهَا: أَنَّ يَكُونُ هَذَا مَنَسُوحًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ كَمَا ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رحمته فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾. (الفتح: ١)

٥١٣١ - وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ: قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: هَلْ تَدْرِي مَا قَالَ أَبِي لِأَبِيكَ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: فَإِنَّ أَبِي قَالَ لِأَبِيكَ: يَا أَبَا مُوسَى! هَلْ يَسُرُّكَ إِسْلَامُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَهَجَرْتُنَا مَعَهُ وَجِهَادُنَا مَعَهُ وَعَمَلْنَا كُلَّهُ مَعَهُ بَرَدَ لَنَا، وَأَنْ كُلَّ عَمَلٍ عَمِلْنَاهُ بَعْدَهُ نَحْنُ مِنْهُ كَقَافَا رَأْسَا بَرَأْسٍ؟ فَقَالَ أَبُوكَ لِأَبِي: لَا، وَاللَّهِ قَدْ جَاهَدْنَا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَصَلَيْنَا وَصُنَّا وَعَمِلْنَا خَيْرًا كَثِيرًا وَأُسْلِمَ عَلَى أَيْدِينَا بَشَرٌ كَثِيرٌ، وَإِنَّا لَنَرْجُو ذَلِكَ، فَقَالَ أَبِي: لَكِنِّي أَنَا وَالَّذِي نَفْسُ عَمَرَ بِيَدِهِ! لَوِدِدْتُ أَنَّ ذَلِكَ بَرَدَ لَنَا، وَأَنْ كُلَّ شَيْءٍ عَمِلْنَاهُ بَعْدَ نَحْنُ مِنْهُ كَقَافَا رَأْسَا بَرَأْسٍ، فَقُلْتُ: إِنَّ أَبَاكَ وَاللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَبِي. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

١٠٠ قوله: ما قال أبي لأبيك: أي في أمر غلبة الخوف المعنون به الباب. وقوله: «برد» أي ثبت من قولهم: برد لنا على فلان حق أي ثبت. التفتته من «الرقاة».

١٠١ قوله: لو ددت أن ذلك برد لنا إلخ: هذا بالنسبة إلى أجلاء الصحابة وعظماء الخلافة، وأما من بعدهم فطاعتهم المشحونة بالغرور والمعجب والرياء أسباب للمعاصي ووسائل لعقوبات العاصي غالباً إلا أن يتفضل الله برحمته وعين عنايته بأن يلحق المستغنين بالمحسنين. كذا في «المرواة».

- ٥١٣٢ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: إِنَّكُمْ لَتَعْمَلُونَ أَعْمَالًا هِيَ أَدْقُ فِي <sup>(١)</sup> أَعْيُنِكُمْ مِنَ الشَّعْرِ إِنْ كُنَّا لَنَعُدُّهَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْمَوْبِقَاتِ يَغْنِي الْمُهْلِكَاتِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.
- ٥١٣٣ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَا عَائِشَةُ! إِنِّي أَيْتُكَ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ؛ فَإِنَّ لَهَا مِنَ اللَّهِ ظَالِمًا». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ وَالتَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».
- ٥١٣٤ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عُرِضَتْ عَلَيَّ النَّارُ فَرَأَيْتُ فِيهَا امْرَأَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ تُعَذِّبُ فِي هِرَّةٍ لَهَا رَبَطْنَهَا، فَلَمْ تُطْعِمَهَا وَلَمْ تَدْعَهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا، وَرَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ عَامِرٍ الْحَزَاعِيَّ يَجُرُّ <sup>(٢)</sup> قُضْبَهُ فِي النَّارِ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ السَّوَابِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.
- ٥١٣٥ - وَعَنْ أَبِي عَامِرٍ أَوْ أَبِي <sup>(٣)</sup> مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرَ وَالْخَرِيرَ <sup>(٤)</sup> وَالْحَمْرَ وَالْمَعَارِفَ، وَلَيَنْزِلَنَّ <sup>(٥)</sup> أَقْوَامٌ إِلَى جَنْبِ عِلْمٍ يَرُوحُ عَلَيْهِمْ بِسَارِحَةٍ لَهُمْ يَأْتِيهِمْ رَجُلٌ لِحَاجَةٍ فَيَقُولُونَ:

(١) قوله: هي أدق في أعينكم من الشعر إلخ: فيه معنيان، أحدهما: يعملون أعمالا هي أحسن الأعمال عندنا، وثانيها: لا تبالون به وتستصغرونها، وكنا نعدّها من المهلكات، ويؤيد المعنى الثاني قوله في الحديث الثاني: «يَاكَ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ» أي التي تحقرونها. كذا في «اللمعات».

(٢) قوله: يجر قُضْبَهُ في النار: لعل النبي ﷺ كوشف من سائر ما كان يماقب به في النار. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: أو أبي مالك الأشعري: ويقال له: الأشجعي، واسمه مختلف فيه، وقد أخرج حديثه البخاري بالشك، فقال: عن أبي مالك الأشعري أو أبي عامر. كذا في «المرفأة».

(٤) قوله: خريز وخمر والمعارف: بفتح الميم أي آلات اللهو يضرب بها كالطنبور والعود والمزمار ونحوها، والمعنى يعدون هذه المحرمات حلالا لا يبرادات شبهات وأدلة وأهيات، منها: إن كثير من الأمراء والعوام إذا قيل لهم: ليس الخريز حرام، يقولون: لو كان حراما لما لبسه القضاة وعلماء الأعلام، فيقعون في استحلال الحرام. كذا في «المرفأة».

(٥) قوله: ولينزّلن أقوام إلخ: أي منهم على ما هو الظاهر من استحقاتهم العذاب. كذا في «المرفأة».



ارْجِعْ إِلَيْنَا غَدًا، فُبَيِّتَهُمُ اللَّهُ وَبَضَعَ<sup>(١)</sup> الْعَلَمَ وَيَمْسَحُ<sup>(٢)</sup> آخِرِينَ قِرْدَةً وَخَنَازِيرَ إِلَى يَوْمٍ<sup>(٣)</sup> الْقِيَامَةِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

وَفِيهِ: <sup>(٤)</sup> الْحَزْرُ بِالْحَاءِ وَالرَّاءِ الْمُهْمَلَتَيْنِ وَهُوَ الصَّوَابُ، نَصَّ عَلَيْهِ الشَّيْخُ التَّوْرِبُشِيُّ وَصَاحِبُ «الْمَقَاتِيحِ»، كَذَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَفِيهِ: «يَرُوحُ عَلَيْهِمْ رَجُلٌ بِسَارِحَةٍ لَهُمْ»، كَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِهِ.

٥١٣٦ - وَعَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمًا فَرِغًا يَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنِلٌ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدْ اقْتَرَبَ، فُتِحَ الْيَوْمُ<sup>(٥)</sup> مِنْ رَذَمٍ يَأْجُوجُ وَمَآجُوجُ

(١) قوله: ويضع العلم: أي الجبل على بعضهم كما يدل عليه قوله: ويمسح آخرين. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: ويمسح آخرين: أفاد هذا الحديث أنه يكون في آخر الزمان نزول الفتن ومسح الصور فليجنب المؤمن العاصي كيلا يقع في العذاب ومسح الصور، قال الخطابي: فيه بيان أن المسح قد يكون في هذه الأمة وكذلك الحسف كما كانا في سائر الأمم، خلاف قول من زعم أن ذلك لا يكون إنما مسحها بقلوبها، أقول: فما جاء في الأحاديث من نفيها، فهو إما محمول على أول زمان الأمة فهو عام يخص منه آخر الزمان بهذا الحديث، وإما محمول على مسح جميع الأمة وحسفهم، والثبت منها ما وقع لبعضهم، والله تعالى أعلم. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: إلى يوم القيامة: إشارة إلى أن مسحهم امتد إلى الموت، وإن من مات فقد قامت قيامته، ويمكن أن يكون حشرهم على تلك الصور أيضا. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: وفيه آخر: قال الشيخ التوربشي رحمته الله: الحز بالحاء الخفيفة الراء الفرج، وقد صحف هذا اللفظ في كتاب «المصابيح»، وكذلك صحفه بعض الرواة من أصحاب الحديث، فحسبوه الحز بالحاء والزاي المنقوطين، والحز لم يحرم حتى يستحل. ويؤيده ما ذكره صاحب «المقَاتِيحِ» من شراح «المصابيح» من أن الحز بحاء مهملة مكسورة وراء مهملة مخففة وأصله الحزج، فحذفت الحاء الأخيرة وجمعه أحرأج، والحز الفرج يعني قد يكون جماعة في آخر الزمان يزنون ويعتقدون أنه إذا رضي الزوج والمرأة حل منها جميع أنواع الاستمتاع، ويقولون: المرأة مثل البستان، فكما أن لصاحب البستان أن يبيع ثمرة بستانه لمن شاء، فكذلك للزوج أن يبيع زوجته لمن شاء، والذين لهم هذا الاعتقاد هم الحرفيون والملاحدة، وأما لبس الحرير فهو حرام على الرجال، ومن اعتقد حله فهو كافر. كذا في «المراقبة».

(٥) قوله: فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج إلخ: والمواد أنه لم يكن في ذلك الردم ثقبه إلى اليوم، وقد انفتحت فيه، =

مِثْلُ هَذِهِ»، وَحَلَّتْ بِإِصْبَعِهِ الْإِبْهَامَ وَالَّتِي تَلِيهَا، قَالَتْ زَيْتَبُ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَنَهْلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ؟ قَالَ: «نَعَمْ، إِذَا كَثُرَ الْحَبَثُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥١٣٧ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِقَوْمٍ عَذَابًا أَصَابَ الْعَذَابُ مَنْ كَانَ فِيهِمْ، ثُمَّ بُعِثُوا عَلَى أَعْمَالِهِمْ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥١٣٨. وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

### بَابُ تَغْيِيرِ النَّاسِ

٥١٣٩ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّمَا النَّاسُ كَالْإِبِلِ الْعِيَاةِ لَا تَحْكُمُ<sup>(١)</sup> تَحْدُ فِيهَا رَاحِلَةٌ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥١٤٠ - وَعَنْ مِرْدَاسِ بْنِ الْأَسْلَمِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَذْهَبُ الصَّالِحُونَ الْأَوَّلُ فَلِأَوَّلٍ وَيَبْقَى حُقَالُهُ كَحُقَالِ الشَّعِيرِ أَوْ الشَّرِّ لَا يُبَالِيهِمُ اللَّهُ بِأَلَّة<sup>(٢)</sup>». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥١٤١ - وَعَنْ ثَوْبَانَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُوشِكُ الْأَمَمُ أَنْ تَدَاعَى<sup>(٣)</sup> عَلَيْكُمْ

= إذا افتتحتها من علامات قرب الساعة، فإذا اتسعت خرجوه، وذلك بعد خروج الدجال كما سيأتي قريباً، وبأجوج ومأجوج جنسان من بني آدم، وطامختان كافران من الترك. كذا في «المرقاة».

(١) قوله: تغير الناس: أي بتغير الزمان على ما هو المتبادر الموافق لمضمون أكثر أحاديث الباب، أو المراد بالتغير اختلاف حالهم ومراتبهم في منازلهم الشاملة لتغير أزمته، وعليه ظاهر الحديث الأول، فتأمل.

(٢) قوله: لا تكاد تجد فيها راحلة: أي ناقة شابة قوية موقضة تصلح للركوب، فكذلك لا تجد في مائة من الناس من يصلح للصحية وحمل الخوذة وركوب الدابة؛ فيعاون صاحبه ويلين له جانبها، فإن وجود العالم العامل المخلص من قبيل الكيما، أو من باب تسمية العنقاء، فذكر المائة للكثير لا للتحديد. انقطعت من «المرقاة».

(٣) قوله: أن تداعي عليكم: بأن يدعو بعضهم بعضاً لمقاتلتكم وكسر شوكتكم وسلب ما ملكتموه من الديار والأموال. وقوله: «كما تداعي الأكلة بالمد»، وهي الرواية على نعت الفقة والجماعة، أو نحو ذلك، كذا روي لنا عن كتاب أبي داود. وهذا الحديث من أفراد، ذكره العيني رحمه الله، ولو روي الأكلة بفتحين على أنه جمع أكل اسم =

كَمَا تَدَاعَى الْأَكْلَةُ إِلَى قَصْعَتَيْهَا» فَقَالَ قَائِلٌ: وَمِنْ قِلَّةِ نَحْنُ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: «بَلْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ كَثِيرٌ وَلَكِنَّكُمْ غُنَاءٌ كَغُنَاءِ السَّيْلِ، وَلَيَنْزَعَنَّ اللَّهُ مِنْ صُدُورِ عَدُوِّكُمْ الْمَهَابَةَ مِنْكُمْ، وَلَيَقْذِفَنَّ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنَ» قَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا الْوَهْنُ؟ قَالَ: حُبُّ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبِيعِيُّ فِي «دَلَائِلِ الشُّبُوهِ».

٥١٤٢ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: مَا ظَهَرَ<sup>(١)</sup> الْغُلُولُ فِي قَوْمٍ قَطُّ إِلَّا أَلْفَى فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ، وَلَا فَشَا الزُّنَا فِي قَوْمٍ قَطُّ إِلَّا كَثُرَ<sup>(٢)</sup> فِيهِمُ الْمَوْتُ، وَلَا نَقَصَ قَوْمٌ الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِلَّا قُطِعَ عَنْهُمْ الرِّزْقُ، وَلَا حَكَمَ قَوْمٌ بِغَيْرِ<sup>(٣)</sup> الْحَقِّ إِلَّا فَشَا فِيهِمُ الدَّمُ، وَلَا خَرَّ قَوْمٌ بِالْعَهْدِ إِلَّا سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْعَدُوَّ». رَوَاهُ مَالِكٌ.

٥١٤٣ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا كَانَ أَمْرًاوُكُمْ خِيَارُكُمْ وَأَغْنِيَاوُكُمْ سُمَحَاءُكُمْ وَأُمُورُكُمْ سُورَى بَيْنَكُمْ، فَظَهَرُ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ بَطْنِهَا، وَإِذَا كَانَ أَمْرًاوُكُمْ شِرَارُكُمْ، وَأَغْنِيَاوُكُمْ بُحْلَاءُكُمْ، وَأُمُورُكُمْ إِلَى نِسَائِكُمْ، فَبَطْنُ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ ظَهْرِهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١٤٤ - وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرَظِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ:

= فاعل لكان له وجه وجبه، والمعنى كما يدعو أكلة الطعام بعضهم بعضاً إلى قصعتها، أي التي يتناولون منها بلا مانع ولا منازع، فيأكلونها عفوا صفوا، كذلك يأخذون ما في أيديكم بلا تعب ينالهم أو ضرر يلحقهم، أو بأس يمتهم. وقوله: «ولكنكم غشاء» لفلة شجاعتهم ودناءة قدرهم وخفة أحلامهم، وخلاصته: ولكنكم تكونون متفرقين ضعيفي الحال خفيفي البال. التقطته من «المرقاة».

(١) قوله: ما ظهر الغلول في قوم، الحديث: الظاهر أن ترتب الأجزاء على هذه الأشياء بحسب الخاصة، والسري في ذلك موكل إلى علم الشارع، وقد يستتبع علل ومناسبات، كذا في «اللمعات».

(٢) قوله: كثر فيهم الموت: أي بالوباء، أو الطاعون أو موت القلب أو موت العلماء. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: بغير حق: أي بغير استحقاق أو بغير علم في أحكامهم الفاسدة، بل بأرائهم الكاسدة. كذا في «المرقاة».

إِنَّا لَجُلُوسٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ إِذْ طَلَعَ مُضْعَبُ بْنُ غَمِيرٍ مَا عَلَيْهِ إِلَّا بُرْدَةٌ لَهُ مَرْقُوعَةٌ بِقُرْبٍ، فَلَمَّا رَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَكَى<sup>(١)</sup> لِلَّذِي كَانَ فِيهِ مِنَ النِّعْمَةِ، وَالَّذِي هُوَ الْيَوْمَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كَيْفَ بِكُمْ إِذَا عَدَا أَحَدُكُمْ فِي حُلَّةٍ وَرَاحَ فِي حُلَّةٍ وَوَضَعَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ صَحْفَةً، وَرُفِعَتْ أُخْرَى وَسَتَرْتُمْ بِيُوتَكُمْ كَمَا تُسْتَرُّ الْكَعْبَةُ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَحْنُ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مِنَّا الْيَوْمَ نَتَفَرَّغُ لِلْعِبَادَةِ وَنُكْفَى الْمَوْتَةَ فَقَالَ: «لَأَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِنْكُمْ يَوْمَئِذٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١٤٥ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا مَشَتْ أُمِّي بِالْمُطَيِّطِيَاءِ وَخَدَمَهَا أَبْنَاءُ الْمُلُوكِ أَبْنَاءُ قَارِسَ وَالرُّومِ سُلْطَ<sup>(٢)</sup> شَرَارُهَا عَلَى خِيَارِهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١٤٦ - وَعَنْ حُدَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتُلُوا إِمَامَكُمْ وَتَحْتَلُّوا بِأَسْيَافِكُمْ وَبِرِث<sup>(٣)</sup> دُنْيَاكُمْ شَرَارُكُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١٤٧ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ أَسْعَدُ

(١) قوله: بكى للنبي كان فيه من النعماء والظواهر المتبادر أن مكاءه إنما كان رحمة له وشفقة عليه لما رآه من فقره وفاقته، لا سيما وقد كان عزيزاً في قومه منعماً في نعمته، لكن يتأفبه بعض المنافاة ما وقع له ﷺ مع عمر حيث بكى عمر: لما رأى النبي ﷺ مضطجعاً على حصير سرير ليس بينه وبينه شيء، وقد أثر الحصر على بدنه الشريف، وتذكر عمر نعم كسرى وقبصر، فقال له: «أنت في هذا انقام يا عمر، أما ترضى أن تكون هم الدنيا ولذاتها الآخرة؟» فالأولى أن يحمل البكاء على الفرح في أنه وجد في أمته من اختار الزهد في الدنيا والإقبال على العقبى. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: سلط الله شرارها أي ظلمة الأمة، وقوله: على خيارها أي مظلومهم، قال الشراح: وهذا الحديث من دلائل نبوته ﷺ لأنه أخبر عن الغيب ووافى الواقع خبره، فإنهم لما فتحوا بلاد فارس والروم، وأخذوا أموالهم ونجملاتهم، وسبوا أولادهم فاستخدموهم، سلط الله قتل عثمان رضى عليه حتى قتلوه، ثم سلط بني أمية على بني هاشم، ففعلوا ما فعلوا، وهكذا التقطته من «المراقبة».

(٣) قوله: يرث دياركم شراركم: بأن يصير الملك والنال والمناصب في أيدي الظلمة وغير أرباب الاستحقاق. كذا في «المراقبة».

الثَّالِثُ بِالدُّنْيَا لُكْعٌ<sup>(١)</sup> ابْنُ لُكْعٍ. رَوَاهُ الثُّرُمُذِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثُّبُوتِ».

٥١٤٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَأْتِي عَلَى الثَّالِثِ زَمَانٌ الصَّابِرُ»

فِيهِمْ عَلَى دِينِهِ كَالْقَابِضِ عَلَى الْجُمْرِ. رَوَاهُ الثُّرُمُذِيُّ.

٥١٤٩ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَتَتَّبَعَنَّ سَنَنٌ<sup>(٢)</sup> مَنْ كَانَ

قَبْلَكُمْ شَبْرًا يَشِيرُ وَذِرَاعًا يَذْرَاجُ، حَتَّىٰ لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ تَبِعْتُمُوهُمْ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ: «نَعَمْ»<sup>(٣)</sup>. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

### بَابُ الْإِنْذَارِ وَالْتَحْذِيرِ

٥١٥٠ - عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ الْمَجَاشِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ فِي

خُطْبَتِهِ: «أَلَا إِنَّ رَبِّي أَمَرَنِي أَنْ أَعْلَمَكُم مَّا جَهِلْتُمْ مِنَّا عَلَّسَنِي يَوْمِي هَذَا، كُلُّ<sup>(٤)</sup> مَالٍ نَحَلْتُهُ

(١) قوله: لكع: أي رديه، انتسب دنيء الحسب، كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: الصابر فيهم إلخ: والمعنى كما لا يقدر انقباض على الجمر أن يصبر لإحراق يده، كذلك المتدين يومئذ لا يقدر على ثباته على دينه لغلبة العصاة والمعاصي وانتشار الفسق وضعف الإيمان. وقال الجعبري: أي هذا الزمان زمان الصبر؛ لأنه قد أنكر المعروف وعرف المنكر وفسدت النيات وظهرت الخيانات وأوذى المحق وأكرم المبطل، فمن يسمح لك بالخاله التي لزومها في انشدة كالفابض على جمر النار، المتقطعة من «المرفأة».

(٣) قوله: سنن من قبلكم: بضم السين جمع سنة، وهي لغة الطريقة، حسنة كانت أو سيئة، والمراد هنا طريقة أهل الأهواء والبدع التي ابتدعوها من تلقاء أنفسهم بعد أنبياءهم من تغير دينهم وتحريف كتابهم، كما أتى على بني إسرائيل حذر العمل بالنعول. كذا في «المرفأة».

(٤) قوله: كل مال نحلته عبداً حلال إلخ: قال في «المرفأة»: وتوضيحه ما حققه القاضي حيث قال: قوله: «كل مال نحلته» حكاية ما علمه الله تعالى وأوحى إليه في يومه هذا، والمعنى ما أعطيت عبداً من مال فهو حلال له، ليس لأحد أن يحرم عليه، كالبحيرة والسائبة وغيرهما. وليس لقائل أن يقول: هذا يقتضي أن لا يكون الحرام رزقاً؛ لأن كل رزق ساقه الله تعالى إلى عبد نحلته وأعطاه، وكل ما نحلته وأعطاه فهو حلال، فيكون كل رزق رزقه الله إياه فهو حلال، وذلك يستلزم أن يكون كل ما ليس بحلال ليس برزق؛ لأننا نقول: الرزق أعم من الإعطاء؛ فإنه يتضمن التملك، ولذا قال الفقهاء: لو قال لامرأته: إن أعطيتني أثفاً فأنت طالق، فأعطته ألفاً بانت، ودخل الألف في ملكه، ولا كذلك الرزق.

عَبْدًا حَلَالًا، وَإِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ كُلُّهُمْ، وَإِنَّهُمْ أَتَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ فَاجْتَالَتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ، وَحَرَمْتُ عَلَيْهِمْ مَا أَخْلَلْتُ لَهُمْ، وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِي مَا لَمْ أَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا، وَإِنَّ اللَّهَ نَظَرَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَمَقَّتَهُمْ عَرَبِيَّهُمْ<sup>(١)</sup> وَعَجَمَهُمْ إِلَّا بَقَايَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَقَالَ: إِنَّمَا بَعَثْتُكَ لِأَبْتَلِيكَ وَأَبْتَلِي بِكَ، وَأَنْزَلْتُ عَلَيْكَ كِتَابًا لَا يَغْسِلُهُ<sup>(٢)</sup> الْمَاءُ تَقْرُؤُهُ<sup>(٣)</sup> نَائِمًا وَيَقْظَان، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَحْرِقَ قُرَيْشًا، فَقُلْتُ: رَبِّ! إِذَا يَثْلَغُوا رَأْسِي فَيَدْعُوهُ خُبْرَةٌ، قَالَ: اسْتَخْرِجْهُمْ كَمَا اسْتَخْرِجُوكَ، وَاعْزُهم نَعْرَكَ، وَأَنْفِقْ فَسَنُنْفِقَ عَلَيْكَ، وَابْعَثْ جَيْشًا نَبْعَثْ خَمْسَةَ مِثْلَهُ، وَقَاتِلْ بِمَنْ أَطَاعَكَ مِنْ عَصَاكَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥١٥١ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ صَعِدَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الصَّفَا، فَجَعَلَ يُنَادِي: يَا بَنِي فِهْرٍ! يَا بَنِي عَدِيٍّ! لِيُطَوِّقَ قُرَيْشٌ حَتَّى اجْتَمَعُوا، فَقَالَ: «أَرَأَيْتَكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي تُرِيدُ أَنْ تُغَيِّرَ عَلَيْكُمْ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي؟» قَالُوا: نَعَمْ، مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا، قَالَ: «فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ»، فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ: ثَبَا لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ الْهَذَا جَمَعْتَنَا؟ فَتَزَلَّتْ: «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ<sup>(١)</sup>» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ: «نَادَى: يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ! إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ رَأَى الْعَدُوَّ، فَانْطَلَقَ يَرْتَابُ أَهْلَهُ فَخَشِيَ أَنْ يَسْبِقُوهُ، فَجَعَلَ يَهْتَفُ: يَا صَبَاحَةَ!».

(١) قوله: عربهم وعجمهم: يدل من الضمير، والمراد بالمعجم غير العرب، والمعنى: أبيضهم بسوء صنيعهم وخبث عقيدتهم واتفاقهم قبل بعثة محمد ﷺ على الشرك وانغماسهم في الكفر. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: لا يغسله الماء: أي لم نكتب في غسله الماء، بل جعلناه قرآنا محفوظا في صدور المؤمنين، أو المراد بالغسل النسخ والماء مثل، أي لا ينزل بعده كتاب ينسخه، ولا نزل قبله كتاب يبطله، كما قال تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَتْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ (فصلت: ٤٢). كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: تقرأه نائما ويقظان: بكون القاف، والمعنى: يصير لك ملكة بحيث يحضر في ذهنك وتلذت إليه نفسك في أغلب الأحوال، فلا تغفل عنه نائما ويقظان. كذا في «المرقاة».

٥١٥٢ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ دَعَا النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم قُرَيْشًا فَاجْتَمَعُوا، فَعَمَّ وَخَصَّ، فَقَالَ: «يَا بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ! أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ! أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ! أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاةٍ! أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي هَاشِمٍ! أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ! أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ، يَا فَاطِمَةُ! أَنْقِذِي نَفْسَكَ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي» (١) «لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّ لَكُمْ رَحِمًا سَابِقًا بِهَا يَبْلَا لَهَا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَفِي الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ: قَالَ: «يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ! اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاةٍ! لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ! لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، وَيَا صَفِيَّةُ عَمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ! لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ! سَلِّبِي مَا شِئْتَ مِنْ مَالِي، لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا». وَقَالَ صَاحِبُ «الْمَدَارِكِ» خَصَّهُمْ لِتَقْيِ الثُّمَّةِ إِذِ الْإِنْسَانُ يُسَاهِلُ قَرَابَتَهُ أَوْ لِيَعْلَمُوا أَنَّهُ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، وَأَنَّ النِّجَاةَ فِي اتِّبَاعِهِ دُونَ قُرْبِهِ.

٥١٥٣ - وَعَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنهما عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ بَدَأَ نُبُوءًا وَرَحْمَةً، ثُمَّ يَكُونُ خِلَافَةً وَرَحْمَةً، ثُمَّ مَلِكًا عَصُوفًا، ثُمَّ كَالِئِنْ جَبَرِيَّةً وَعُتُوًّا وَفَسَادًا فِي الْأَرْضِ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرِيرَ وَالْفُرُوجَ وَالْحُمُورَ، يُرْزَقُونَ عَلَى ذَلِكَ وَيُنْصَرُونَ حَتَّى يَلْقَوُا اللَّهَ». رَوَاهُ التَّبَهَقِيُّ فِي «الشُّعَبِ الْإِيمَانِ».

(١) قوله: «يَا بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ! لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا» وهذا التوحيد على وفق التفريد، وهو صلى الله عليه وسلم وإن كان قد يرفع المؤمنين بالشفاعاة حيث يشفع ويشفع، لكن أظفله ترهيبهم على الاتكال عليه وترغيبهم على الاجتهاد، وفي أمر زاد المعاد. كذا في «المرواة».

٥١٥٤ - وَعَنْ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه عَنْ حَذِيفَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَكُونُ الثُّبُوءُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلَى مِنْهَاجِ الثُّبُوءِ أَنْ تَكُونَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى، ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا عَاصًا، فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى، ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا جَبَرِيَّةً، فَتَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى، ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلَى مِنْهَاجِ الثُّبُوءِ» ثُمَّ سَكَتَ. قَالَ حَبِيبٌ فَلَمَّا قَامَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبْتُ إِلَيْهِ بِهَذَا الْحَدِيثِ أَذْكُرُهُ إِيَّاهُ وَقُلْتُ: أَرْجُو أَنْ يَكُونَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ بَعْدَ الْمَلِكِ الْعَاصِ، وَالْجَبَرِيَّةِ يَعْنِي عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثُّبُوءِ»، وَقَالَ عَيَّ الْقَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ الْيَارِي: وَالنِّرَادُ يَكُونُ الْخِلَافَةُ ثَانِيًا عَلَى مِنْهَاجِ الثُّبُوءِ زَمَنَ عَيْنَسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْمَهْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

٥١٥٥ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يُكْفَأُ» قَالَ زَيْدُ ابْنُ جُنَى الرَّائِي: يَعْنِي الْإِسْلَامَ «كَمَا يُكْفَأُ الْإِنَاءُ» يَعْنِي الْحُمْرَ قِيلَ:

(١) قوله: أول ما يكفأ: قال القاضي: والمعنى أن أول ما يشرب من المحرمات ويجترأ على شربه في الإسلام كما يشرب الماء ويجترأ عليه هو الخمر، ويؤولون في تحليلها بأن يسموها بغير اسمها، كاليذ والمثلث انتهى، فيفيد أن النبيذ والمثلث حلالان، وأن حقيقة الشيء لا يتغير بتغير اسم شيء، عليه، كما يسمى الزنجي بالكافور، فلا يصح استدلال من توهم حرمة القهوة المحدثه بأنها من أسماء الخمر، ولا بأنها تشرب على هيئة أهل الشرب؛ لأننا نقول: لا خصوصية حينئذ بالشهوة، فإن اللبن والماء وماء الورد كذلك على أن الشرب المتعارف في الحرمين الشريفين وغيرهما ليس على منوال شرب النشقة؛ فإنه يتناول الزبادي المتعددة وشرب جماعة في حالة متحدة، وبهذا نزول المشابهة وترتفع الشبهة، وبما يدل على إباحتها ما نص الله في كلامه بقوله: «هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» (البقرة: ٢٩)، وإن الأصل في الأشياء الإباحة ما لم يصرف عنها دليل من الكتاب والسنة وإجماع الأمة أو القياس على وجه الصحة. كذا في «المرفقة».



فَكَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ وَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ فِيهَا مَا بَيَّنَّ؟ قَالَ: «يُسْمَوْنَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا فَيَسْتَحِلُّونَهَا». رَوَاهُ النَّارِيُّ.

٥١٥٦ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُمِّي هَذِهِ أُمَّةٌ مَرْخُومَةٌ لَيْسَ عَلَيْهَا عَذَابٌ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُهَا فِي الثَّلَاثَةِ الْفِتْنِ وَالزَّلَازِلُ وَالْقَتْلُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

١٠ - قوله ليس عليها عذاب في الآخرة إلخ: قيل: الحديث خاص بجماعة لم تأت كبيرة، ويمكن أن تكون الإشارة إلى جماعة خاصة من الأمة، وهم المشاهدون من الصحابة أو المشنة مقدرة لقوله تعالى: «فَرَأَى اللَّهُ لَا يَغْيُرُ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا تَوَلَّى ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» (النساء: ٤٨)، وقاله المظهر: هذا حديث متشكك لأن مفهومه أن لا يعذب أحد من أمته ﷺ سواء فيه من ارتكب الكبائر وغيره، فقد وردت الأحاديث بتعذيب مرتكب الكبيرة، اللهم إلا أن يقول بأن المراد بالأمة هنا من اقتدى به ﷺ كما ينبغي، وينتقل بها أمر الله ويستهي عما نهى.

وقال الطيبي: هذا الحديث وارد في مدح أمته ﷺ واختصاصهم من بين مائر الأمم بعناية الله تعالى ورحمته عليهم، وأنهم إن أصيبوا بمصيبة في الدنيا حتى الشوكة يشاكها أن الله يكفر بها في الآخرة دنیا من ذنوبهم، وليست هذه الخاصية لمسائر الأمم، ويؤيده ذكر هذه وتعقيبها بقوله: «م مومنة؟ فإنه يدل على مزية تميزهم بعناية الله تعالى ورحمته والذهاب إلى النقص ممحور في مثل هذا المقام، وهذه الرحمة هي المشار إليها بقوله: «أَوْزَحِيْ وَسَعَتْ كُرْسِيُّ» فسأكتفينا المبدلين يتفقون به (الأعراف: ١٥٦) إلى قوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» (الأعراف: ١٥٧)، انتهى. كذا في «المراقبة» وخصصه ما قال السيد، ثم يرد أنه لا يعذب أحد من أمته في الآخرة، بل أراد اختصاص أمته بمزية رحمة من الله تعالى، وأنهم أصيبوا في الدنيا بشيء يثابروا عليه ويكفروا به ذنوبهم، وليست هذه الحالة لمسائر الأمم، وباجتمعة إشارة إلى سعة رحمته، لا سيما بالنسبة إلى هذه الأمة.

## كِتَابُ (١) الْفِتَنِ

٥١٥٧ - عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَامَ (٢) فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقَامًا مَا تَرَكَ شَيْئًا يَكُونُ فِي مَقَامِهِ ذَلِكَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا حَدَّثَ بِهِ، حَفِظَهُ مَنْ حَفِظَهُ، وَنَسِيَهُ مَنْ نَسِيَهُ، قَدْ عَلِمَهُ أَصْحَابِي هَؤُلَاءِ وَإِنَّهُ لَيَكُونُ مِنْهُ الشَّيْءُ قَدْ نَسِيْتُهُ، فَأَرَاهُ فَأَذْكُرُهُ كَمَا يَذْكُرُ الرَّجُلُ وَجْهَ الرَّجُلِ إِذَا غَابَ عَنْهُ ثُمَّ إِذَا رَأَاهُ عَرَفَهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥١٥٨ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: وَاللَّهِ مَا أَذْرِي أَنْسِي أَصْحَابِي أَمْ تَنَاسَوْا وَاللَّهِ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ قَائِدٍ (٣) فِتْنَةٍ إِلَى أَنْ تَنْقَضِيَ الدُّنْيَا يَبْلُغُ مَنْ مَعَهُ ثَلَاثَ مِائَةِ قَصَاعِدًا إِلَّا قَدْ سَمَّاهُ لَنَا بِاسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ وَاسْمِ قَبِيلَتِهِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥١٥٩ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّاسُ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَيْرِ وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ حَقَاقَةً أَنْ يُذَرِّغَنِي، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَشَرٌّ فَجَاءَنَا اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ، فَهَلْ (٤) بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ؟ قَالَ: «نَعَمْ»، قُلْتُ: وَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الشَّرِّ مِنْ

(١) قوله: كتاب الفتن: الفتن جمع فتنة كالمحن، والمحنة لفظا ومعنى الفتنة هي الاختبار والامتحان، ثم إن مؤلف المشكاة رحمته الله جعل كتاب الفتن، ورتب فيها أبوابا إلى آخر الكتاب، ولا يظهر له وجه خصوصا باب الفضائل والمناقب، ولا يظهر معنى الافتنان، ولو اعتبر باعتبار إنا مكلفون باعتقادها وانقيادها، فكل ما ذكر في الكتاب من هذا القبيل، فما وجه التخصيص؟ كذا في «اللمعات».

(٢) قوله: قام فينا رسول الله ﷺ مقاما: إما مصدر ميمي أو اسم مكان. وقيل: اسم زمان، والجملة المنفية وهي قوله: «ما ترك شيئا إلخ» صفة. وقوله: «يكون» بمعنى «يوجد» صفة شئنا. وقوله: «في مقامه» متعلق بـ «ترك» ووضع مقامه موضع ضمير الموصوف. وقوله: «ذلك» صفة «مقامه» إشارة إلى زمانه ﷺ. وقوله: «إلى قيام الساعة» غاية لـ «يكون». والمعنى: قام مقام ما ترك شيئا يحدث فيه، وينبغي أن يخبر بما يظهر من الفتن من ذلك الوقت إلى قيام الساعة إلا حدث به. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: قائد فتنة: أي داعي ضلالة وباعث بدعة. كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: فهل بعد هذا الخير من شر إلخ: قيل: المراد بالشر الأول الفتن التي وقعت عند قتل عثمان رضي الله عنه وما بعده، =

خَيْرٍ؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَفِيهِ دَخَنٌ» قُلْتُ: وَمَا دَخَنُهُ؟ قَالَ: قَوْمٌ يَسْتَنُونَ بِغَيْرِ سُنَّتِي، وَيَهْتَدُونَ بِغَيْرِ هُدْيِي، تَعْرِفُ مِنْهُمْ وَتُنْكِرُ؟ قُلْتُ: فَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الْخَيْرِ مِنْ شَرِّ؟ قَالَ: «نَعَمْ، دُعَاؤُ إِلَى أَبْوَابِ جَهَنَّمَ، مَنْ أَجَابَهُمْ إِلَيْهَا قَذَفُوهُ فِيهَا» قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ صِفْهُمْ لَنَا، فَقَالَ: «هُمْ مِنْ جِلْدَتِنَا، وَيَتَكَلَّمُونَ بِالسُّنَّتِ» قُلْتُ: فَمَا تَأْمُرُنِي أَنْ أَدْرِكَنِي ذَلِكَ؟ قَالَ: «تَلْزَمُ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَإِمَامَهُمْ» قُلْتُ: فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَمَاعَةٌ وَلَا إِمَامٌ، قَالَ: «فَاعْتَزِلْ تِلْكَ الْفِرْقَ كُلَّهَا، وَلَوْ أَنْ تَعَصَّ بِأَصْلِ شَجَرَةٍ حَتَّى يَذْرُوكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ عَلَى ذَلِكَ»، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ: «يَكُونُ بَعْدِي أُمَّةٌ لَا يَهْتَدُونَ بِهَدَايَ وَلَا يَسْتَنُونَ بِسُنَّتِي، وَسَيَقُومُ فِيهِمْ رِجَالٌ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الشَّيَاطِينِ فِي جُثَثَانِ إِنْسٍ» قَالَ حُدَيْفَةُ: قُلْتُ: كَيْفَ أَصْنَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ إِنْ أَدْرَكْتُ ذَلِكَ؟ قَالَ: «تَسْمَعُ وَتَطِيعُ لِلْأَمِيرِ، وَإِنْ ضَرَبَ ظَهْرَكَ وَأَخِذَ مَالَكَ فَاسْتَعِ وَأَطِعْ».

٥١٧٠ وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْكُونُ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ شَرٌّ كَمَا كَانَ قَبْلَهُ شَرٌّ؟ قَالَ: «نَعَمْ»، قُلْتُ: فَمَا الْعِصَّةُ؟ قَالَ: «السَّيْفُ» قُلْتُ: وَهَلْ بَعْدَ هَذَا السَّيْفِ بَقِيَّةٌ؟ قَالَ: «نَعَمْ، تَكُونُ إِمَارَةً عَلَى أَقْدَاءٍ وَهُدَنَةً عَلَى دَخَنٍ» قُلْتُ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: «ثُمَّ ....»

- وباخير الثاني ما وقع في خلافة عمر بن عبد العزيز عليه السلام وبالذين تعرف منهم وتكر الأمراء بعده، فكان فيهم من يتمسك بالسنة والعدل، ومنهم من يدعو إلى البدعة ويعمل بالجور، أو ومنهم من يعمل بالمعروف تارة ويعمل بالنكير أخرى، بحسب ما يقع لهم من تتبع أهوى وتحصيل غرضهم من أمور الدين، لا أنهم يريدون تحري الأحرار، ورعاية أئدار الأخرى كما عليه بعض أمراء زماننا. وقيل: المراد من انشر الأول قتلة عثمان عليه السلام وما بعده، وباخير الثاني ما وقع من صلح الحسن مع معاوية والإجماع عليه، وبالذين ما كان في زمنه من بعض الأمراء كزياد بالعراق، وخلاف من خالف عليه من الخوارج. وقوله: دُعَاةٌ عَلَى أَبْوَابِ جَهَنَّمَ جمع داعٍ، قال الأشرف: أي جمعة يدعون الناس إلى الضلالة ويصدونهم عن الهدى بأنواع من التيسيس، ومن الخير إلى الشر، ومن السنة إلى البدعة، ومن الزهد إلى الرغبة، جعل النبي ﷺ دعوة الدعاة وإجابة المدعوين سبباً لإدخالهم إياهم في جهنم ودخولهم فيها، وجعل كل نوع من أنواع الشيطان بمنزلة باب من أبواب جهنم. كذا في «المرقاة».

تَنَشَأُ دُعَاةَ الصَّلَاةِ فَإِنْ كَانَ لِلَّهِ يَوْمَئِذٍ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةٌ جَلَدَ ظَهْرَكَ وَأَخَذَ مَالَكَ فَأَطِيعَهُ وَإِلَّا فُتِّتْ<sup>(١)</sup> وَأَنْتَ عَاضٌ عَلَى جَذَلِ شَجَرَةٍ قُلْتُ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: «يَخْرُجُ الدَّجَالُ بَعْدَ ذَلِكَ، مَعَهُ نَهْرٌ وَنَارٌ، فَمَنْ وَقَعَ فِي نَارِهِ وَجَبَ أَجْرُهُ وَحُطَّ وَرْزُهُ، وَمَنْ وَقَعَ فِي نَهْرِهِ وَجَبَ وَرْزُهُ وَحُطَّ أَجْرُهُ» قَالَ: قُلْتُ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: «ثُمَّ يُنْتَجِ الْمُهْرُ، فَلَا يُرَكَّبُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ».

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ: «هَذْنَةُ عَلَى دَخَنِ وَجَمَاعَةٍ عَلَى أَقْدَامٍ»، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذْنَةُ عَلَى الدَّخَنِ مَا هِيَ؟ قَالَ: «لَا تَرْجِعْ قُلُوبُ أَقْوَامٍ عَلَى الَّذِي كَانَتْ عَلَيْهِ» قُلْتُ: هَلْ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ شَرٌّ؟ قَالَ: «فِتْنَةُ عَمَيَاءَ صَمَاءَ، عَلَيْهَا دُعَاةٌ عَلَى أَبْوَابِ النَّارِ، فَإِنْ مِتَّ يَا حَذِيفَةُ وَأَنْتَ عَاضٌ عَلَى جَذَلِ خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَتَّبِعَ أَحَدًا مِنْهُمْ»، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

١٧١ د وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «سَتَكُونُ فِتْنَةٌ<sup>(٢)</sup> صَمَاءَ بَعَكَمَاءَ عَمَيَاءَ، مَنْ أَشْرَفَ لَهَا اسْتَشْرَفَتْ لَهُ، وَإِشْرَافُ اللِّسَانِ فِيهَا كَوْفُوعُ السَّيْفِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥١٧٢ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كُنَّا فُغُودًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَذَكَرَ الْفِتْنَ فَاكْثَرُ فِي ذِكْرِهَا حَتَّى ذَكَرَ فِتْنَةَ<sup>(٣)</sup> الْأَخْلَاسِ فَقَالَ قَائِلٌ: وَمَا فِتْنَةُ الْأَخْلَاسِ؟ قَالَ: هِيَ ....

(١) قوله: فُتِّتْ: كُتِبَ عَلَيْهِ عَمَلُهُ مِنَ الْفِتَنِ وَالْعَمَلُ بِالْمَوْتِ؛ فَإِنْ غَالِبَ لَذَّةُ الْحَيَاةِ تَكُونُ بِالشَّهْوَةِ وَالْخَلْطَةِ وَالْجُلُودَةِ. وَقَوْلُهُ: وَأَنْتَ عَاضٌ عَلَى جَذَلِ شَجَرَةٍ وَعَضَ جَذَلَ الشَّجَرَةِ - وَهُوَ أَصْلُهَا - كَتَبَهُ عَنْ مَكَايِدَةِ الشَّدَائِدِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

(٢) قوله: فِتْنَةُ صَمَاءَ الْخ: وَالْمَعْنَى لَا يُمَيِّزُونَ فِيهَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، وَلَا يَسْمَعُونَ نَصِيحَةَ وَالْأَمْرَ بِمَعْرِفَةِ وَالتَّهْنِيهِ عَنِ الْمَكْرِ، بَلْ مِنْ تَكَلُّمٍ فِيهَا بِحَقِّ أَوْ ذِي وَوَقَعَ فِي الْفِتَنِ وَالْمَخَنِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

(٣) قوله: فِتْنَةُ الْأَخْلَاسِ: قَدْ عَلِمَ مَعْنَى الْخُلُوسِ، وَإِنَّمَا أَضْيِفْتُ الْفِتْنَةَ إِلَيْهَا لِذَوَامِهَا؛ لِأَنَّ الْخُلُوسَ يَبْقَى تَحْتَ أَثْنَابِ دَائِمٍ، أَوْ تَشْبِيهَا بِهِ فِي التَّكْدِيرِ، أَوْ بِمَجْرَدِ أَنَّ الْأَخْلَاسَ تَفْرُسُ وَتَبْسُطُ فِي الْبُيُوتِ، فَفِيهِ إِشْرَافٌ إِلَى التَّرَامِ أَيْبُوتِ وَانْمِزَلَةٍ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ، وَ«فِتْنَةُ السَّامِرَاءِ» بِالنَّرْفِ مَبْتَدَأٌ وَادْخَعْنَهَا خَيْرُهُ، فَهُوَ عَطَفٌ عَلَى جُمْلَةٍ هِيَ هَرَبٌ وَحَرْبٌ، وَيُرْوَى بِالنَّصْبِ عَطْفًا عَلَى «فِتْنَةِ الْأَخْلَاسِ»، وَ«ادْخَعْنَهَا» الْخُجَّةُ مُسْتَأْنَفَةٌ لِبَيَانِهِ، أَيْ النِّسْبِ فِي وَقْعِهَا السَّرُورُ كَثْرَةُ النِّعَمِ وَفُضُولُ الْأَمَوَاتِ، أَوْ لِأَنَّهَا تَسِرُ الْكُفَّارَ لَوْ قَعِ الْخُلُوسُ فِي الدِّينِ وَانْفِرَتْ فِي الْمُسْلِمِينَ. كَذَا فِي «الْمَعَامَاتِ» مَعَ تَغْيِيرِ.

هَرَبٌ وَحَرْبٌ ثُمَّ فِتْنَةُ السَّرَاءِ دَخْنُهَا<sup>(١)</sup> مِنْ تَحْتِ قَدَمَيْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَزْعُمُ أَنَّهُ مِنِّي وَلَيْسَ مِنِّي، وَإِنَّمَا أَوْلِيَايَ الْمُتَّقُونَ، ثُمَّ يَضْطَلِحُ النَّاسُ عَلَى رَجُلٍ كُورِكَ<sup>(٢)</sup> عَلَى ضِلْعٍ، ثُمَّ فِتْنَةُ الدُّهْمَاءِ، لَا تَدْعُ أَحَدًا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا لَطَمَتْهُ لَطْمَةً، فَإِذَا قِيلَ: انْقَضَتْ تَمَادَتْ، يُصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا، حَتَّى يَصِيرَ النَّاسُ إِلَى فُسْطَاطَيْنِ: فُسْطَاطِ إِيْمَانٍ لَا يَفَاقُ فِيهِ،.....

١٠ قوله: دخنها من تحت قدمي رجل من أهل بيتي الخ: قال صاحب «البذل المجهود»: والذي يظهر لي أنه هي الفتنة التي حدثت في رمضان سنة ألف وثلاث مائة وأربع وثلاثين، ومنشؤها أن الشريف حسين بن علي كان في زمن حكومة الأتراك شريفا تابعا لحكومتهم، ثم راسل إحدى سلطنة من الصاري في زمان الحرب الكبير، وكان الحرب بين سلطنة الأتراك وحكومة النصرانية فلحق بالحكومة النصرانية مرًا ووافق معهم على حرب الأتراك، فقتل الأتراك الذين كانوا في مكة المكرمة من جند الأتراك وسبى نساءهم، ثم نولى الحكومة بنفسه، وسمي نفسه ملك الحجاز، وبقي حكمته قريباً من عشر سنين، ثم اضمحل أمره واصطلح الناس على حكومة ابنه علي بن الحسين، ولم يتظم له أمر، فبقي كورك على ضلع.

وإنما سميت هذه الفتنة فتنة السراء؛ لأن مبنائها وأسباب حديثها كانت في السراء، فإن الحكومة النصرانية أماله إليها سراء، وأرسل إليها من الجنيات ألوفا في السراء، ليغي على حكومة الإسلام وينحرف عنها، فقسم من هذه الجنيات في أهل البدو، وتوافق معهم على قتل الأتراك المسلمين، وكل ذلك في السراء، وافق أن قائد الأتراك الذي كان بمكة أخير بشيء من هذه الفتنة، فسأل الشريف عنها، فحلف عند الكعبة أنه لا أصل له حتى اطمان قائد الأتراك، ثم وقع ما وقع من قتل المسلمين وسبى نساءهم وإرسالهم إلى الكفار، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. ويحتل أن يكون السراء من السور؛ لأن في ذلك الزمان بعد الحصار والمضايقة الشديدة ثرت على العرب الجنيات والحبوب وسائر الأطعمة بعد الفقر الشديد، حتى أن أحدهم من أفقر العربان لا يملك جنيتين ملك ثمانية وأربعين ألف جنيا، وهو عبيد الله بن هويمل الحازمي، وكذلك غيره سمعت هذا من أحد علماء المدينة كان عندي موصوفاً بالثقة والإتقان.

١١ قوله: كورك على ضلع: وهذا مثل، والمراد أنه لا يكون على ثبات؛ لأن الورك لثقله لا يثبت على الضلع لدقته، والمعنى أنه يكون غير أهل الولاية لثقله وحلمه وخفة رأيه وحلمه. كذا في «المراقبة».

وَقُسْطَاطٌ<sup>(١)</sup> يَفْقَاهُ لَا إِيمَانَ فِيهِ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَانْتَظِرُوا الدَّجَالَ مِنْ يَوْمِهِ أَوْ مِنْ غَدِهِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥١٧٣ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فِتْنًا كَقِصْعِ<sup>(٢)</sup> اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، يُضْهِجُ الرَّجُلَ فِيهَا مُؤْمِنًا وَيُصْبِي كَافِرًا، وَيُصْبِي كَافِرًا، الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي فَكَسَرُوا فَيَسِيحُكُمْ وَقَطَعُوا أَوْتَارَكُمْ، وَاضْرِبُوا سُيُوفَكُمْ بِالْحِجَارَةِ، فَإِنْ دَخَلَ عَلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ فَلْيَكُنْ كَخَيْرِ ابْنِي آدَمَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: ذَكَرَ إِلَى قَوْلِهِ: «خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي» ثُمَّ قَالَ: «فَمَا تَأْمُرُنَا؟» قَالَ: «كُونُوا أَحْلَاسَ نَبِيِّكُمْ».

وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي الْفِتْنَةِ: «كَسَرُوا فِيهَا قِيسِيَكُمْ، وَقَطَعُوا فِيهَا أَوْتَارَكُمْ، وَالزَّمُوا فِيهَا أَجْوَابَ نَبِيِّتِكُمْ، وَكُونُوا كَابْنِ آدَمَ»، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

٥١٧٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَادِرُوا<sup>(٣)</sup> بِالْأَعْمَالِ فِتْنًا....

(١) قوله: قسطنطس نفاق لا إيمان فيه: أي أصلاً أو كمالاً، لما فيه من أعمال المنافقين من الكذب والخيانة ونقض العهد وأمثال ذلك، كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: كقصع الليل المظلم: أي كل فتنة كقطعة من الليل المظلم في شدتها وظلمتها وعدم ثبوت أمرها، كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: يسي مؤمن ويصبح كافر: والظاهر أن المراد بالإصباح والإساءة تقلب الناس فيها وقتاً دون وقت لا بخصوص الزمانين، فكأنه كناية عن تردد أحوالهم وتذبذب أقوالهم وتنوع أفعالهم من عهد ونقض وأمانة وخيانة ومعروف وسنكر وسنة وبدعة وإيمان وكفر، كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: بادروا بالأعمال: وحاصل المعنى: تعجلوا بالأعمال الناصحة قبل مجيء الفتن المظلمة من القتل والنهب والاختلاف بين المسلمين في أمر الدنيا والدين، فإنكم لا تطبقون الأعمال على وجه الكمال فيها، والمراد من التشبيه بيان حال الفتن من حيث إنه شبح فظيع، ولا يعرف سببها، ولا طريق التخلص، والمراد منها: كذا في «المراقبة».

كَقِطْعِ اللَّيْلِ السُّطْلِيمِ، يُصْبِحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا، أَوْ يُمْسِي مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا، يَبِيعُ دِينَهُ بِعَرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥١٧٥ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَتَكُونُ فِتْنٌ، الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ، وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي، مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَشَتَّرَفَهُ، فَمَنْ وَجَدَ مَلْجَأً أَوْ مَعَادًا فَلْيَعُدْ بِهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: قَالَ: «تَكُونُ فِتْنَةٌ، النَّائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْبِقِطَانِ، وَالْبِقِطَانُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ، وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي، فَمَنْ وَجَدَ مَلْجَأً أَوْ مَعَادًا فَلْيَسْتَعِذْ بِهِ».

٥١٧٦ - وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنٌ، أَلَا تُمْ تَكُونُ فِتْنَةٌ، الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي فِيهَا، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي إِلَيْهَا. أَلَا فَإِذَا وَقَعَتْ فَمَنْ كَانَ لَهُ إِبِلٌ فَلْيَلْحَقْ بِإِبِلِهِ، وَمَنْ كَانَتْ لَهُ غَنَمٌ فَلْيَلْحَقْ بِغَنَمِهِ، وَمَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَلْحَقْ بِأَرْضِهِ»، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِبِلٌ وَلَا غَنَمٌ وَلَا أَرْضٌ؟ قَالَ: «الْيَعْمُودُ إِلَى سَيْفِهِ، فَيَدُقُّ عَلَى حَدِّهِ بِحَجَرٍ، ثُمَّ لِيَنْجُو إِنْ اسْتَطَاعَ السَّجَاءُ، اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتَ؟ ثَلَاثًا، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ إِنْ أَكْرَهْتُ حَتَّى يُنْطَلِقَ بِي إِلَى أَحَدِ الصَّفَيْنِ فَضَرَبَنِي رَجُلٌ بِسَيْفِهِ أَوْ يَجِيءُ سَهْمٌ فَيَقْتُلُنِي؟ قَالَ: «يَبُوءُ بِإِيْمِهِ وَإِيْمِكَ، وَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥١٧٧ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُوشِكُ أَنْ يَكُونَ خَيْرُ مَالِ الْمُسْلِمِ عَنَمٌ يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقُطْرِ يَفِرُّ بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

، قوله: خير مال المسلم إنخ: فإن قلت: فيه أن الاعتزال أولى، والقواعد الإسلامية تقتضي أولوية الاختلاط، ولهذا شرع إجتماعه في الصلوات لاختلاط أهل المحلة، والجمعة لأهل البلد، والعيد لأهل السواد، والوقوف بعرفات لأهل الأفاق، ومنع نقل اللقيط من البلد إلى القرية وجواز العكس. قلت: للأوقات والأحوال مختلفة، فالجلس الصالح خير من الوحدة، وهي من المجلس الصالح، قاله الكرماني.

٥١٧٨ - وَعَنْ أُمِّ مَالِكٍ الْبَهْرِيَّةِ رضي الله عنها قَالَتْ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِتْنَةً فَقَرَّبَهَا، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ خَيْرُ النَّاسِ فِيهَا؟ قَالَ: «رَجُلٌ فِي مَاسِيَّتِهِ يُؤَدِّي حَقَّهَا وَيَعْبُدُ رَبَّهُ، وَرَجُلٌ آخِذٌ بِرَأْسِ فَرَسِهِ يُخَيِّفُ الْعَدُوَّ وَيُخَيِّمُونَهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥١٧٩ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: كُنْتُ رَدِيفًا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا عَلَى جَمَارٍ، فَلَمَّا جَاوَزْنَا بُيُوتَ الْمَدِينَةِ قَالَ: «كَيْفَ بِكَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ جُوعٌ تَقُومُ عَنْ فِرَاشِكَ وَلَا تَبْلُغَ مَسْجِدَكَ حَتَّى يَجْهَدَكَ الْجُرْعُ» قَالَ: قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «تَعَقَّفْ<sup>(١)</sup> يَا أَبَا ذَرٍّ» قَالَ: كَيْفَ بِكَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ مَوْتُ يَبْلُغُ الْبَيْتَ الْعَبْدُ حَتَّى أَنَّهُ يَبَاعُ<sup>(٢)</sup> الْقَبْرُ بِالْعَبْدِ» قَالَ: قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «تَصَبَّرْ يَا أَبَا ذَرٍّ» قَالَ: كَيْفَ بِكَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ قَتْلٌ تَغْمُرُ<sup>(٣)</sup> الدَّمَاءُ أَحْجَارَ الزَّيْتِ قَالَ: قُلْتُ: اللَّهُ

(١) قوله: تعفف بصيغة الأمر: أي التزم العفة والتصبر على أذى الجرع والتغوى والكف عن الحرام والشبهة، وعن السؤال من المخلوق والطمع فيه والمذلة عنده. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: أنه يباع القبر بالعبد: هذا توضيح لما قلناه من إيهام البيت، ففي «النهاية»: المراد بالبيت هنا القبر، وأراد أن موضع القبور يضيق فيباعون كل قبر بعبد، قال التوربشتي: معناه وفيه نظر؛ لأن الموت وإن استمر بالأحياء وفشا فيهم كل الفشل لم ينته بهم إلى ذلك، وقد وسع الله عليهم الأمكنة، انتهى كلامه. وأجيب بأن المراد بموضع القبور الجبانة المعهودة، وقد جرت العادة بأنهم لا يتجاوزون عنها. وفي «شرح السنة»: قيل: معناه أن النباش يشتغلون عن دفن الموتى بما هم فيه حتى لا يوجد من يحفر قبر الميت، فيدفنه إلا أن يعطي عبداً أو قيمة عبد. قال الخطابي: قد يخرج بهذا الحديث من يذهب إلى وجوب قطع النباش، وذلك أن النبي ﷺ سئى القبر بيتاً، فدل على أنه حرر كاليوت، قلت: لا سيما وقد ثبت أنه لا يقطع النباش، لكن حمله أصحابنا على أنه لنياسة. كذا في «المراقبة». وقال عبي القاري في موضع آخر منه: لا يلزم من جواز إطلاق البيت على القبر حقيقة أو حكماً أن يكون حرراً؛ ألا ترى أنه لو أخذ أحد شيئاً من بيت لم يكن له باب مغلق أو حارس لم يقطع بلا خلاف.

(٣) قوله: تغمر الدماء أحجار الزيت. قال التوربشتي رحمته الله: هي من الحرة التي كانت بها الوقعة زمن يزيد، والأمير على تلك الجيوش انعاتية مسلم بن عقبة المري المستبيح يحرم رسول الله ﷺ، وكان نزوله بعسكره في الحرة الغربية من المدينة، فاستباح حرمتها وقتل رجلاً وعاث فيها ثلاثة أيام. وقيل: خمسة، فلا جرم أنه انتباع كما يباع الملح -



وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «تَأْتِي مَنْ أَنْتَ مِنْهُ؟» قَالَ: قُلْتُ: وَأَبْسُ السَّلَاحِ؟ قَالَ: «شَارَكْتَ الْقَوْمَ إِذَا»، قُلْتُ: فَكَيْفَ أَصْنَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «إِنْ خَشِيتُ أَنْ يَبْهَرَكَ شُعَاعُ السَّيْفِ فَأَلْقِ نَاحِيَةَ ثَوْبِكَ عَلَى وَجْهِكَ لِيَبُوءَ بِإِسْلَمِكَ وَإِيمَانِهِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥١٨٠ - وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه قَالَ: أَشْرَفَ النَّبِيُّ صلی الله علیه وسلم عَلَى أَطْمٍ مِنْ أَطَامِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ: «هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى؟» قَالُوا: لَا، قَالَ: «إِنِّي لَأَرَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ نِيُوتِكُمْ كَمَوَاقِعِ الْقَصْرِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥١٨١ - وَعَنْ حُدَيْفَةَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی الله علیه وسلم يَقُولُ: «تُعْرَضُ<sup>(١)</sup> الْفِتْنُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْخَصِيرِ عُوْدًا عُوْدًا، فَأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوْدَاءٌ، وَأَيُّ قَلْبٍ أَنْكَرَهَا نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ بَيْضَاءٌ، حَتَّى تَصِيرَ عَلَى قَلْبَيْنِ عَلَى أَيْتَضٍ مِثْلِ الصَّقَا، فَلَا تُصْرُهُ فِتْنَتُهُ مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَالْآخِرُ أَسْوَدُ مُرْبَادًا كَالْكُوزِ مُحْجَبًا، لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُ مُنْكَرًا. إِلَّا مَا أَشْرَبَ مِنْ هَوَاهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥١٨٢ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی الله علیه وسلم حَدِيثَيْنِ<sup>(٢)</sup> رَأَيْتُ أَحَدَهُمَا وَأَنَا أَنْتَظِرُ

= في الماء ولم يثبت أن أدركه الموت، وهو بين الحرمين وخسر هناك المبطون. كذا في «المرفأة». وقد في هذا المجهود: وكان ذلك حين قتل الحجاج كبير علماء المدينة، يقال: إنه قتل عشرة آلاف من العلماء، كنيه مولانا محمد يحيى المرحوم في التفسير.

(١) قوله: تعرض الفتن: أي البلايا والمحن. وقيل: العقائد الفاسدة والأهواء الكاسدة. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: حديثين: أي في أمر الأمانة الحادثة في زمن الفتن، وهذا يظهر وجه مناسبة ذكرهما في الباب، قال الثوري رضي الله عنه الأول: حدثنا أن الأمانة نزلت إلى آخره، والثاني: حدثنا عن رفعها، الظاهر أن المراءاة بالأمانة التكليف الذي كلف الله تعالى به عباده، والعهد الذي أخذه عليهم. قال شارح: جلد كل شيء أصله أي أن الأمانة أول ما نزلت في قلوب رجال الله واستولت عليها، فكانت هي الباعنة على الأخذ بالكتاب والسنة. وهذا هو المعنى بقوله: اسم علموا. وقوله: «النومة» وهي إما على حقيقتها فما بعده أمر اضطرابي، وإما النومة كناية عن الغفلة الموجبة لارتكاب السيئة لباعنة على نقص الأمانة ونقص الإيمان، وفي شرح «مسلم»: قال صاحب «التحرير»: =

الْآخَرَ، حَدَّثَنَا أَنَّ الْأَمَانَةَ نَزَلَتْ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ، ثُمَّ عَلِمُوا مِنَ الْقُرْآنِ، ثُمَّ عَلِمُوا مِنَ السُّنَّةِ، وَحَدَّثَنَا عَنْ رَفْعِهَا، قَالَ: «يَنَامُ الرَّجُلُ النَّوْمَةَ فَيُقْبِضُ الْأَمَانَةَ مِنْ قَلْبِهِ، فَيَظِلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ الْوَكْتِ، ثُمَّ يَنَامُ النَّوْمَةَ فَيُقْبِضُ، فَيَبْقَى أَثَرُهَا مِثْلَ الْمَجْلِ كَجَمْرِ دَخَرَجَتِهِ عَلَى رِجْلِكَ، فَتَنْفِطُ فَتَرَاهُ مُنْتَبِئًا، وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ، فَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَّبِعُونَ، فَلَا يَكَادُ أَحَدٌ يُؤَدِّي الْأَمَانَةَ، فَيَقَالُ: إِنَّ فِي بَنِي فُلَانٍ رَجُلًا أَمِينًا، وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ: مَا أَعْقَلَهُ! وَمَا أَظْرَفُهُ! وَمَا أَجْلَدُهُ! وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةِ خُرْدٍ مِنْ إِيْمَانٍ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥١٨٣ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «كَيْفَ إِذَا بَقِيَتْ فِي حُقَالَةٍ مِنَ النَّاسِ قَدْ مَرَجَتْ عُهْدُهُمْ وَأَمَانَتُهُمْ، وَاخْتَلَفُوا<sup>(١)</sup> فَكَانُوا هَكَذَا»، وَسَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ؟ قَالَ: فِيمَا تَأْمُرُنِي؟ قَالَ: «عَلَيْكَ بِمَا تَعْرِفُ، وَتَدْعُ مَا تُنْكِرُ، وَعَلَيْكَ بِخَاصَّةِ نَفْسِكَ، وَإِيَّاكَ وَغَوَامَهُمْ».

وَفِي رِوَايَةٍ: «الزُّمُ بَيْنَكَ وَآمْنِكَ عَلَيْكَ لِسَانُكَ، وَخُذْ بِمَا تَعْرِفُ وَدَعْ مَا تُنْكِرُ، وَعَلَيْكَ بِأَمْرِ خَاصَّةِ نَفْسِكَ وَدَعْ أَمْرَ الْعَامَةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ.

= معنى الحديث أن الأمانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا، فإذا زال أول جزء منها زال نورها، وخفيت ظلمة كالوكت، وهو اعراض لون يختلف للون الذي قبله، فإذا زال شيء آخر صار كالمجل، وهو أثر حكم لا يكاد يزول إلا بعد مدة، وهذه الظلمة فوق التي قبلها، ثم شبه زوال ذلك النور بعد وقوعه في القلب وخروجه بعد استقراره فيه، واعتقاب الظلمة إياه بجمر يدرجه على رجله حتى يؤثر فيها، ثم يزول الجمر، ويبقى بمثابة نقطة تراها متسقة مرتفعة كبيرة لا طائل تحتها. وقال شارح من علمائنا: يريد أن الأمانة ترفع عن القلوب بقوة لأصحابها على ما اجترحوه من الذنوب، حتى إذا استيقظوا من منامهم لم يجدوا قلوبهم على ما كانت عليه، ويبقى فيه أثر تارة مثل الوكت، وتارة مثل المجل، وهو انقفاط اليد من العمل. التقطته من «المرقاة».

(١) قوله: «واختلفوا» (نح: أي يمزج بعضهم في بعض وينسب أمر دينهم، فلا يعرف الأمين من الخائن، ولا النهر من الفاجر. كذا في «المرقاة».

٥١٨٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَتَقَارَبُ<sup>(١)</sup> الزَّمَانُ، وَيُقْبَضُ الْعِلْمُ، وَتَظْهَرُ الْفِتَنُ، وَيُلْقَى الشُّحُ، وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ» قَالُوا: وَمَا الْهَرْجُ؟ قَالَ: «الْقَتْلُ». مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥١٨٥ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ يَوْمٌ لَا يَذِرِي الْقَاتِلُ فِيمَ قَتَلَ وَلَا الْمَقْتُولُ فِيمَ قُتِلَ» فَقِيلَ: كَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ؟ قَالَ: «الْهَرْجُ، الْقَاتِلُ<sup>(٢)</sup> وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥١٨٦ - وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْعِبَادَةُ فِي الْهَرْجِ<sup>(٣)</sup> كَهَجْرَةِ الْإِي<sup>(٤)</sup>». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(١) قوله: يتقارب الزمان: أي زمان الدنيا وزمان الآخرة، فيكون المراد اقتراب الساعة، قال الثوريشتي رحمته الله: يريد به اقتراب الساعة، ويحتمل أنه أراد بذلك تقارب أهل الزمان بعضهم من بعض في الشر، أو تقارب الزمان نفسه في الشر حتى يشبه أوله آخره. وقيل: يقصر أعمار أهل. ويحتمل أن يكون كناية عن قلة بركة الزمان من كثرة العصيان. وقال القاضي: يحتمل أن يكون المراد به أن يتنازع الدول إلى الانقضاء والقرون إلى الانقراض، فيتقارب زمانهم ويتداني إيمانهم. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: القاتل والمقتول في النار: قال النووي رحمته الله: أما القاتل فظاهر، وأما المقتول فإنه أراد قتل صاحبه، وفيه دلالة للمذهب الصحيح المشهور أن من نوى المعصية وأصر على النية يكون آثمًا وإن لم يفعلها ولم يتكلم بها. كذا في «المرقاة». وقال النووي في موضع آخر: وأما كون القاتل والمقتول من أهل النار فمحمول على من لا تأويل له ويكون قتلهما عصبية ونحوها، ثم كونه في النار فمعناه مستحق لها، وقد يجازى بذلك؛ وقد يعفو الله تعالى عنه، هذا مذهب أهل الحق؛ وعلى هذا يتأول كل ما جاء من نظائره. واعلم أن الدماء التي جرت بين الصحابة رضي الله عنهم ليست بدخلة في هذا الوعيد، ومذهب أهل السنة والحق إحسان الظن بهم والإمساك عما شجر بينهم، وتأويل قتالهم أنهم مجتهدون متوكلون ثم يقصدوا معصية ولا خفى الدنيا، بل اعتقد كل فريق أنه المحق ومخالفه باغ. فوجب عليه قتاله ليرجع إلى أمر الله، وكان بعضهم مصيبًا وبعضهم مخطئًا معذورًا في الخطأ؛ لأنه لا اجتهد، والمجتهد إذا أخطأ لا إثم عليه، وكان عي رضي الله عنه هو المحق المصيب في ذلك أخروب. هذا مذهب أهل السنة، وكانت انقضايًا مشبهة حتى أن جماعة من الصحابة تحيروا فيها، فاعتزلوا الطائفتين، ولم يقاتلوا ولم يتيقنوا الصواب.

(٣) قوله: في الهرج: أي زمن الفتنة ووقت المحاربة بين المسلمين. كذا في «المرقاة».

٥١٨٧ - وَعَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيٍّ رضي الله عنه قَالَ: أَتَيْنَا أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، فَشَكَّوْنَا إِلَيْهِ مَا نَلْقَى مِنَ الْحَجَّاجِ، فَقَالَ: اصْبِرُوا، فَإِنَّهُ لَا يَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ إِلَّا الَّذِي بَعْدَهُ شَرٌّ مِنْهُ، حَتَّى تَلْقُوا رَبَّكُمْ، سَمِعْتُهُ مِنْ نَبِيِّكُمْ ﷺ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥١٨٨ - وَعَنِ الْيَقْدَامِ بْنِ الْأَسْوَدِ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جُنَّبَ الْفِتْنَ، إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جُنَّبَ الْفِتْنَ، إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جُنَّبَ الْفِتْنَ، وَلَمَنْ ابْتُلِيَ فَصَبَرَ نَوَاهَا» ﷺ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥١٨٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «وَيْلٌ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدْ اقْتَرَبَ أَفْلَحَ مَنْ كَفَّ يَدَهُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥١٩٠ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَتَكُونُ فِتْنَةٌ تُسْتَنْظَفُ الْعَرَبَ قَتْلَاهَا فِي النَّارِ، اللِّسَانُ فِيهَا أَشَدُّ مِنْ وَقْعِ السَّيْفِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.

٥١٩١ - وَعَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ: وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الْأُولَى يَغْنِي مَقْتَلُ عُثْمَانَ فَلَمْ يَبْقَ مِنْ أَصْحَابِ بَدْرٍ أَحَدٌ، ثُمَّ وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الثَّانِيَّةُ يَغْنِي الْحَرَّةَ فَلَمْ يَبْقَ مِنْ أَصْحَابِ الْحُدَيْبِيَّةِ أَحَدًا، ثُمَّ وَقَعَتِ الثَّالِثَةُ فَلَمْ تَرْتَفِعْ وَلِلنَّاسِ طَبَاخٌ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

١: قوله: عوامها. قال ابن المثلث: معناه التنهف، وقد يوضع موضع الإعجاب بانثني، والاستطابة له، أي ما أحسن وما أطيب صبر من صبر. وقيل: معناه فضوي نه. كذا في «المرواة».

٢: قوله: فلم يبق من أصحاب بدر أحد، يعني أنهم ماتوا منذ قامت الفتنة لقتل عثمان إلى أن قاست الفتنة الأخرى بوقعة الحرة، لا أنهم قتلوا في هذه الفتنة، وكان آخر من مات من البدرين سعد بن أبي وقاص، ومات قبل وقعة الحرة بوضع سنين. والخاص: أنهم ما ابتلوا بالفتنة مرتين لما صانهم الله ببركة غزوة بدر. فونه: ثم وقعت الفتنة الثالثة، قيل: المراد بالفتنة الثالثة خروج ابن حمزة الخارجي في زمن مروان بن محمد بن مروان الحكم. وقيل: هي فتنة الأزارقة، والأول الأولى؛ لأنها مخصوصة بالمدنية، وفتنة الأزارقة غير مخصوصة، وظاهر الحديث يفهم منه الاختصاص كالفتنتين الأولىين، كذا في الحواشي. قوله في: «اللمعات».

٥١٩٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلَكَةُ أُمَّتِي عَلَى يَدَيَّ»<sup>(١)</sup> غِلْمَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥١٩٣ - وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَيُّمَةَ الْمُضِلِّينَ وَإِذَا وُضِعَ السَّيْفُ فِي أُمَّتِي لَمْ يُرْفَعْ»<sup>(٢)</sup> عَنْهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٥١٩٤ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَإِذَا وُضِعَ السَّيْفُ فِي أُمَّتِي لَمْ يُرْفَعْ عَنْهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَلَا تُقَوْمُ السَّاعَةُ حَتَّى تُلْحَقَ قَبَائِلُ مِنْ أُمَّتِي بِالْمُشْرِكِينَ، وَحَتَّى تَعْبُدَ قَبَائِلُ مِنْ أُمَّتِي الْأَوْثَانَ، وَإِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي كَذَّابُونَ ثَلَاثُونَ، كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيُّ اللَّهِ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي، وَلَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ، ظَاهِرِينَ، لَا يَظْهَرُهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٥١٩٥ - وَعَنْ سَفِينَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْخِلَافَةُ ثَلَاثُونَ سَنَةً، ثُمَّ تَكُونُ مَلِكًا»<sup>(٣)</sup> ثُمَّ قَالَ سَفِينَةُ: أَمْسِكَ خِلَافَةَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَنَتَيْنِ وَخِلَافَةَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَشْرَ سِنِينَ وَخِلَافَةَ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً وَخِلَافَةَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سِنَةً. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٥١٩٦ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «تَدُورُ رَحَى الْإِسْلَامِ لِحُمْسٍ وَثَلَاثِينَ، أَوْ سِتٍّ وَثَلَاثِينَ، أَوْ سَبْعٍ وَثَلَاثِينَ، فَإِنْ يَهْلِكُوا فَسَبِيلُ مَنْ هَلَكَ، وَإِنْ يَقُمْ لَهُمْ دِينُهُمْ يَقُمْ لَهُمْ سَبْعِينَ غَامًا»، قَالَ: قُلْتُ: أَمِمًا بَقِيَ أَوْ مِمَّا مَضَى؟ قَالَ: «مِمَّا مَضَى». رَوَاهُ وَأَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: على يدي غلمة من قريش: قال المظهر: نعله أريد بهم الذين كانوا بعد الخلفاء الراشدين، مثل يزيد وعبد الملك بن مروان وغيرهما. كذا في «المرفاة».

(٢) قوله: لم يرفع إلا: فإن لم يكن في بلد يكن في بلد آخر. كذا في «المرفاة».

٥١٩٧ - وَعَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا خَرَجَ إِلَى حُنَيْنٍ مَرَّ بِشَجَرَةٍ لِلْمُشْرِكِينَ، كَانُوا يُعَلِّقُونَ عَلَيْهَا أَسْلِحَتَهُمْ، يُقَالُ لَهَا: ذَاتُ أَنْوَاطٍ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ أَنْوَاطٍ كَمَا لَهُمْ ذَاتُ أَنْوَاطٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «سُبْحَانَ اللَّهِ! هَذَا كَمَا قَالَ قَوْمُ مُوسَى: اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَرْكَبُنَّ سُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

### بَابُ الْمَلَا حِمِ

٥١٩٨ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَقْتَتَلَ فِتْنَانٍ، فَيَكُونَ بَيْنَهُمَا مَقْتَلَةٌ عَظِيمَةٌ، دَعَاؤُهُمَا وَاحِدَةٌ، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ قَرِيبٌ» (١) مِنْ ثَلَاثِينَ، كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، وَحَقٌّ يُقْبَضُ (٢) الْإِلَهُمْ وَتَكْثُرُ الزَّلَازِلُ (٣) وَتَقَارِبَ الزَّمَانُ وَتَظْهَرَ الْفِتْنُ وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ وَهُوَ الْقَتْلُ، وَحَقٌّ يَكْثُرُ فِيكُمْ الْمَالُ فَيَفِيضَ حَتَّى يُوْهَمَ رَبُّ الْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ، وَحَقٌّ يَغْرِضُهُ فَيَقُولُ الَّذِي يَغْرِضُهُ عَلَيْهِ: لَا أَرَبَ (٤) لِي بِهِ، .....  
.....

(١) قوله: قريب من ثلاثين: هذا لا ينافي جزمه في ما سبق بقوله: ثلاثون؛ فإنه إما متأخر وإما المراد منه التقريب، وكذا لا ينافي ما رواه الطبراني عن ابن عمر، ولا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذاباً، فإن المراد منه التكاثر أو الثلاثون مقيدون بدعوة النبوة والباقرين بغيرها على احتمال أن السبعين غير الثلاثين، فتكمل المائة، والله تعالى أعلم. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: يقبض العلم: أي النافع المتعلق بالكتاب والسنة يقبض انعلماء من أهل السنة والجماعة، فيكثر أهل الجهل والبدعة. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: تكثر الزلازل: أي الحسية وهي تحريك الأرض، أو المعنوية وهي أنواع البلية. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: لا إرب لي: أي لا حاجة لي إليه، إما لغنى قلبه أو لغنى يده، والأظهر أنه لها جميعاً، فكان أهل ذلك الزمان كلهم ممن ناب الله عنهم حتى رجعوا إلى مقام الرضاء بالقضاء والقناعة بالكفاية. كذا في «المراقبة».

وَحَتَّى<sup>(١)</sup> يَتَطَاوَلَ النَّاسُ فِي الْبُئْيَانِ، وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ، وَحَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ فَذَلِكَ حِينَ ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ<sup>(٢)</sup> فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا﴾ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ<sup>(٣)</sup> نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا فَلَا يَتَّبَاعِيَاهُ وَلَا يَطُوبَانِيهِ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ انْصَرَفَ الرَّجُلُ بِلَتْنٍ لِقَحْتِهِ فَلَا يَضَعُهُ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يُلِيْظُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي فِيهِ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَتَهُ إِلَى فِيهِ فَلَا يَطْعَمُهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥١٩٩ - وَعَنْ شَيْبَانٍ عَنْ حُدَيْفَةَ رضي الله عنه قَالَ: كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ، فَقَالَ: أَيُّكُمْ يَحْفَظُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْفِتْنَةِ؟ فَقُلْتُ: أَنَا أَحَقُّظُ كَمَا قَالَ، قَالَ: هَاتِ إِنَّكَ لَخَرِيءٌ، قَالَ: قُلْتُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَنَفْسِهِ وَوَلَدِهِ.....»

(١) قوله: حتى يتطاول الناس في البئيان، أي حتى يتزايدوا في طونه وعرضه، أو يفتخروا في تزيينه ونحسبه. وهذا غير مقيد بزمان المهدي، بل المراد به إما بعده وإما قبله، فإن الآن قد كثر البئيان، وافتخر به أهل الزمان، وتطاول به اللسان في كل مكان، وهدموا العمارة الموضوعة للحيرات، وجعلوها دورا وبساتين وموضع التنزهات ومحال التلهيات. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: أو كسبت في إيمانها خيرا: عطف على «آمنت»، والمراد بأخير التوبة أو الإخلاص، فتتوبه للتعظيم، أي لا ينفع تلك النفس إيمانها وقبول توبتها، فيفيد أن «أو» لتنوين، فكانه قال: لا ينفعها توبة عن الشرك، ولا توبة عن المعاصي، وهذا يدفع استدلال المعتزلة بالآية على أن العمل المعبر عنه بالخير جزء للإيمان مع أن الظاهر من قوله تعالى: ﴿فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا﴾ (الأنعام: ١٥٨) يدفع ذلك، ثم قيل: عدم قبول الإيمان والتوبة في ذلك الوقت مخصوص بمن شاهد طلوها حتى أن من ولد بعده أو لم يشاهده يقبل كلاهما منه، والصحيح أنه غير مخصوص بالخبر الصحيح أن التوبة لا تزال مقبولة حتى يغيب بابها، فإذا طلعت الشمس من مغربها أغلق. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: وقد نشر الرجلان ثوبهما: خاصته: أن قيام الساعة يكون بغتة تقوم وهم في أشغالهم، كما قال تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ إِلَّا بَغْتَةً﴾ (الأعراف: ١٨٧). كذا في «المرفأة».

وَجَارِهِ يُكْفَرُهَا الصَّيَامُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ، فَقَالَ عُمَرُ: لَيْسَ هَذَا أُرِيدُ، إِنَّمَا أُرِيدُ الَّتِي تَمُوجُ كَمَوْجِ الْبَحْرِ، قَالَ: فَقُلْتُ: مَا لَكَ وَلَهَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مُغْلَقٌ، قَالَ: أَفَيَكْسِرُ الْبَابَ أَمْ يَفْتَحُ؟ قَالَ: قُلْتُ: لَا، بَلْ يَكْسِرُ، قَالَ: ذَلِكَ أَحْرَى أَنْ لَا يَغْلُقَ أَبَدًا، قَالَ: فَقُلْنَا حَذِيقَةً: هَلْ كَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ مِنَ الْبَابِ؟ قَالَ: نَعَمْ، كَمَا يَعْلَمُ أَنَّ دُونَ غَدِ اللَّيْلَةِ إِنِّي حَدَّثْتُهُ حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَعْلَى، قَالَ: فَهَبْنَا أَنْ نَسْأَلَ حَذِيقَةً مِنَ الْبَابِ، فَقُلْنَا لِمَسْرُوقٍ: سَلْنَاهُ، فَسَأَلَهُ فَقَالَ: عُمَرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٠٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا يَغَالُهُمُ الشَّعْرُ، وَحَتَّى تُقَاتِلُوا التُّرْكَ صِغَارَ الْأَعْيُنِ حُمْرَ الْوُجُوهِ ذَلِكَ الْأَنْوَفُ كَأَنَّ وُجُوهُهُمْ الْمَجَانُّ الْمُطْرَقَةُ»، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٠١ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا خَوَرًا<sup>(١)</sup> وَكُرْمَانًا<sup>(٢)</sup> مِنَ الْأَعَاجِمِ حُمْرَ الْوُجُوهِ فُطْسِ الْأَنْوَفِ صِغَارِ الْأَعْيُنِ وَوُجُوهُهُمْ الْمَجَانُّ الْمُطْرَقَةُ يَغَالُهُمُ الشَّعْرُ»، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ. وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ عَمْرِو بْنِ تَغْلِبٍ: «عِرَاضُ الْوُجُوهِ».

٥٢٠٢ - وَعَنْ بَرِيدَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَدِيثٍ: «يُقَاتِلُكُمْ قَوْمٌ صِغَارُ الْأَعْيُنِ يَغِي الثُّرُكُ - قَالَ: «تَسُوْقُونَهُمْ ثَلَاثَ مَرَاتٍ حَتَّى تُلْحِقُوهُمْ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ، فَأَمَّا فِي السِّيَاقَةِ الْأُولَى فَيَنْجُو مَنْ هَرَبَ مِنْهُمْ، وَأَمَّا فِي الثَّانِيَةِ فَيَنْجُو بَعْضٌ وَيَهْلِكُ بَعْضٌ، وَأَمَّا فِي الثَّالِثَةِ فَيُضْطَلَمُونَ» أَوْ كَمَا قَالَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: خَوَرًا، حتى قاتلوا قوماً بلغوا والأقرب أنه إشارة إلى قضية جنكيز وما وقع له من الفساد، وخصوصاً في بغداد، كما في المرفوعة.

(٢) قوله: كُرْمَانًا، قال شارح: المراد صفغان من الترك سماهما باسم أبييهما، ولا تحمله على أمن خورستان وكرمان لأنهم لم يوجئوا عن النعت المذكور في الحديث، بل وجد عنده الترك، كما في المرفوعة.



قَالَ صَاحِبُ «الْعَوْنِ»: إِنَّ حَدِيثَ أَبِي دَاوُدَ هَذَا وَحَدِيثُ أَحْمَدَ فِي مُسْنَدِهِ مُتَخَالِفَانِ مُخَالَفَةً ظَاهِرَةً، فَإِنَّ سِيَاقَ أَحْمَدَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ التُّرْكَ هُمُ الَّذِينَ يَسُوقُونَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ حَتَّى يَلْحَقُوهُمْ بِحَزِيرَةِ الْعَرَبِ. وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ بَعْدَ ثَقْلِ حَدِيثِ أَحْمَدَ: إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ، ثُمَّ قَالَ صَاحِبُ «الْعَوْنِ»: وَعِنْدِي أَنَّ الصَّوَابَ هِيَ رِوَايَةُ أَحْمَدَ، وَأَمَّا رِوَايَةُ أَبِي دَاوُدَ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ وَقَعَ الْوَهْمُ فِيهِ مِنْ بَعْضِ الرُّوَاةِ، ثُمَّ أُيِّدَ رِوَايَةُ أَحْمَدَ بِوُجُوهِ: مِنْهَا: وَقُوعُ قِصَّةِ فِتْنَةِ التَّنَّارِ عَلَى حَسَبِ مَا وَقَعَ فِي حَدِيثِ أَحْمَدَ مُفَصَّلًا، فَجَزَاءُ اللَّهِ خَيْرَ الْجَزَاءِ.

٥٢٠٣ - وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَنْزِلُ أَدْنَسُ مِنْ أُمَّتِي بِغَائِطٍ يُسَمُّونَهُ<sup>(١)</sup> الْبَصْرَةَ عِنْدَ نَهْرِ يُقَالُ لَهُ: دِجْلَةُ، يَكُونُ عَلَيْهِ جِسْرٌ، يَكْثُرُ أَهْلُهَا، وَتَكُونُ مِنْ أَمْصَارِ الْمُهَاجِرِينَ، وَإِذَا كَانَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ جَاءَ بَنُو قَنْطُورَاءَ عِرَاضَ الْوُجُوهِ صِغَارُ الْأَعْيُنِ حَتَّى يَنْزِلُوا عَلَى شَطِّ النَّهْرِ، فَيَتَفَرَّقُ أَهْلُهَا ثَلَاثَ فِرَقٍ، فِرْقَةٌ يَأْخُذُونَ أَذْنَابَ الْبَقَرِ وَالْبَرِّيَّةِ وَهَلَكُوا، وَفِرْقَةٌ<sup>(٢)</sup> يَأْخُذُونَ لِأَنْفُسِهِمْ هَلَكُوا، وَفِرْقَةٌ يَجْعَلُونَ ذُرَارِيَهُمْ خَلْفَ ظُهُورِهِمْ وَيُقَاتِلُونَهُمْ وَهُمْ الشُّهَدَاءُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: يسمونه البصرة عند نهر النخ: قال الأشرف: أراد ﷺ بهذه المدينة مدينة السلام بغداد، فإن دجلة هي الشط، وجسرها في وسطها لا في وسط البصرة، وإيها عرفها النبي ﷺ ببصرة؛ لأن في بغداد موضعا خارجيا منه قريبا من بابه يدعى باب البصرة، فسمى النبي ﷺ بغداد باسم بعضها، أو على حذف المضاف، كقوله تعالى: ﴿وَسُيْلُ الْفُرْيَةِ﴾ (يوسف: ٨٢) وبغداد ما كانت مبنية في عهد النبي ﷺ على هذه الهيئة، ولا كان مصرًا من الأمصار في عهده ﷺ، ولذا قال ﷺ: «يكون من أمصار المسلمين» بلفظ الاستقبال، بل كان في عهده ﷺ قرى متفرقة، وإن أحدا لم يسمع في زماننا بدخول الترك بصرة قط على سبيل القتال والحرب. وإن أراد البصرة المعهودة فلعله يقع بعد ذلك؛ إذ لم يسمع أن الكفار نزلوا بها قط للقتال. التقطه من «المراقبة».

(٢) قوله: فرقة يأخذون لأنفسهم وهلكوا: أي بأيديهم. ولعن أفراد هذه الفرقة المستعصم بالله ومن معه من المسلمين طلبوا الأمان لأنفسهم ولأهل بغداد، وهلكوا بأيديهم عن آخرهم، كانت هذه الواقعة في صفر سنة ست وخمسين وست مائة، التقطه من «المراقبة».

٥٢٠٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَا أَنَسُ! إِنَّ النَّاسَ يُصْطَرُونَ أَمْصَارًا فَإِنَّ مِصْرًا مِنْهَا يُقَالُ لَهُ: الْبَصْرَةُ، فَإِنْ أَتَيْتَ مَرَرْتَ بِهَا أَوْ دَخَلْتَهَا فَإِنَّكَ وَسْبَاحُهَا وَكَلَاءُهَا وَتَحْيِلُهَا وَسَوْقُهَا وَبَابُ أَمْرَائِهَا، وَعَلَيْكَ بِضَوَاحِيهَا فَإِنَّهُ يَكُونُ بِهَا خَسْفٌ وَقَذْفٌ وَرَجْفٌ، وَقَوْمٌ يَبْيِثُونَ بِصُبْحُونٍ قِرْدَةً وَخَنَازِيرًا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢٠٥ - وَعَنْ صَالِحِ بْنِ دَرْهَمٍ رضي الله عنه يَقُولُ: انْطَلَقْنَا حَاجِّينَ، فَإِذَا رَجُلٌ فَقَالَ لَنَا: إِلَى جَنَّتِكُمْ قَرِيبَةٌ يُقَالُ لَهَا: الْأُبْلَةُ<sup>(١)</sup> قُلْنَا: نَعَمْ، قَالَ: مَنْ يَضْمَنُ لِي مِنْكُمْ أَنْ يُصَلِّيَ لِي فِي مَسْجِدِ الْعَشَّارِ رَكْعَتَيْنِ أَوْ أَرْبَعًا، وَيَقُولَ: هَذِهِ<sup>(٢)</sup> لِأَبِي هُرَيْرَةَ، سَمِعْتُ خَلِيلَ أَبِي الْقَاسِمِ رضي الله عنه يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مِنْ مَسْجِدِ الْعَشَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُهَدَاءَ لَا يَقُومُ مَعَ شُهَدَاءِ بَدْرِ غَيْرُهُمْ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَقَالَ: هَذَا الْمَسْجِدُ مِمَّا يَلِي النَّهْرَ.

٥٢٠٦ - وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «دَعُوا<sup>(٣)</sup> الْحَبْشَةَ مَا وَدَّعُوكُمْ، وَاتْرُكُوا التُّرْكَ مَا تَرَكُوكُمْ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ.

(١) قوله: الأبله: يضم الهمزة والباء وتشديد اللام البلد المعروف قرب البصرة من جنبها البحري. كذا في «النهاية». وهي أحد المترهات الأربع، وهي أقدم من البصرة، قال شارح: هي من جنان الدنيا هي أربع: أبله البصرة، وغوطة دمشق، وسغد سمرقند، وشعب بوان. ثم قيل: بوان هو كرمان. وقيل: نوبندجان في الفارس. قوله: «مسجد العشائر» مسجد مشهور يترك بالصلاة فيه، ذكره ميرك. قوله: «على يلى النهر»: أي نهر الفرات. التقطه من «المراقبة».

(٢) قوله: هذه، أبي هريرة: قال علماؤنا: الأصل في الحج عن الغير أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره من الأموات والإحياء حجاً أو صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيرها كتلاوة القرآن والأذكار، فإذا فعل شيئاً من هذا وجعل ثوابه لغيره جاز، ويصل إليه عند أهل السنة والجماعة. وقال في «رد المحتار» ناقلاً عن «البحر»: من صام أو صلى أو صدق وجعل ثوابه لغيره من الأموات والأحياء جاز، ويصل ثوابها إليهم عند أهل السنة والجماعة. كذا في «البدائع».

(٣) قوله: دعوا الحبشة: قال الخطابي: اعلم أن الجمع بين قوله تعالى: «وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» (التوبة: ٣٦) وبين هذا الحديث: أن الآية مطلقة والحديث مقيد، فيحمل المطلق على المقيد، ويجعل الحديث مخصصاً لعموم الآية، كما خص ذلك في حق المجوس؛ فإنهم كفرة، ومع ذلك أخذ منهم الجزية؛ لقوله ﷺ: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب». =

- ٥٢٠٧ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «اتْرُكُوا الْحَبَشَةَ مَا تَرَكُوكُمْ، فَإِنَّهُ لَا يَسْتَخْرِجُ<sup>(١)</sup> كَنْزَ الْكَعْبَةِ إِلَّا دُو السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.
- ٥٢٠٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَنْزِلَ الرُّومُ بِالْأَعْمَاقِ أَوْ بِدَابِقٍ، فَيَخْرِجُ<sup>(٢)</sup> إِلَيْهِمْ جَيْشٌ مِنَ الْمَدِينَةِ مِنْ خِيَارِ أَهْلِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ، فَإِذَا تَصَافَوْا قَالَتِ الرُّومُ: حَلُّوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ<sup>(٣)</sup> الَّذِينَ سَبَّوْا مِنَّا نَقَاتِلَهُمْ،.....

= قال الطيبي رحمته: ويحتمل أن تكون الآية ناسخة للحديث نضعف الإسلام، وأما تخصيص الحبشة وترك بالترك والودع فلأن بلاد الحبشة وغيره بين المسلمين وبينهم مهامه وفقار، فلم يكلف المسلمين دخول ديارهم لكثرة التعب وعظمة المشقة، وأما الترك فبأسهم شديد وبلادهم باردة والعرب وهم جند الإسلام، كانوا من البلاد الحارة، فلم يكلفهم دخول البلاد، فلهذه السنين خصصهم؛ وأما إذا دخلوا بلاد المسلمين قهرا - والعياذ بالله - فلا يجوز لأحد ترك القتال؛ لأن الجهاد في هذه الحالة فرض عين، وفي الحالة الأولى فرض كفاية. قلت: وقد أشار رحمته إلى هذا المعنى حيث قال: «ما تركوكم». وحاصل الكلام: أن الأمر في الحديث للرخصة والإباحة لا للوجوب ابتداءً أيضًا، فإن المسلمين قد حاربوا الترك وحبشة باديين، وإلى لأن لا يخلو زمان عن ذلك، وقد أعز الله الإسلام وأهله في ما هنالك. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: لا يستخرج كنز الكعبة. نبح: لا يعارض قوله تعالى: ﴿حَرَمًا مَبْنًى﴾ (الفصل: ٥٧)؛ لأن معناه «آمنة» إلى قرب القيمة وخراب الدنيا، أو المراد يجعله حرما آمنة حكم بأنهم يؤمنون الناس، ولا يتعرضون لأحد فيه، كما أجاب بهذا بعض أهل التوفيق، لما قال رئيس أهل الزندقة من القرامطة بعد ما فعلوا من الفساد من قتل العباد وخراب البلاد: فأين كلام الله ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ مَبْنًى﴾ (آل عمران: ٩٧)، فقال: إنما معناه فآمنوا من دخله، ولا تعرضوا في مدخله بنهبه أو قتله. التفتته من «المراقبة».

(٢) قوله: فيخرج إليهم جيش من المدينة: قال ابن الملك: قيل: المراد بها حلب والأعماق ودابق موضعان بقرية. وقيل: المراد بها دمشق. وقال في «الأزهار»: وأما ما قيل من أن المراد بها مدينة النبي ﷺ فضعيف؛ لأن المراد بالجيش الخارج إلى الروم جيش نلهدي بدليل آخر الحديث، ولأن المدينة المنورة تكون خرابا في ذلك الوقت. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: بين الذين سبوا منا: قال التوربشتي: والأظهر هذا القول منهم يكون بعد الملحمة الكبرى التي تدور رحاها بين الفتنين بعد المصالحة والمتاجرة لقتال عدو يتوجه إلى المسلمين وبعد غزوة الروم لهم، وذلك قبل فتح قسطنطينية، فبطأ الروم أرض العرب حتى ينزل بالأعماق أو بدابق، فيسأل المسلمين أن يخلوا بينهم وبين من سبي فريتهم، فيردون الجواب على ما ذكر في الحديث. كذا في «المراقبة».

فَيَقُولُ الْمُسْلِمُونَ: لَا وَاللَّهِ لَا نُحَلِّي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا، فَيَقَاتِلُونَهُمْ فَيَنْهَزِمُ ثُلُثٌ، لَا يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَبَدًا، وَيُقْتَلُ ثُلُثُهُمْ، أَفْضَلُ الشُّهَدَاءِ عِنْدَ اللَّهِ، وَيَفْتَحُ الثُّلُثُ، لَا يُفْتَنُونَ أَبَدًا، فَيَفْتَحُونَ<sup>(١)</sup> قُسْطَنْطِينِيَّةَ، فَبَيْنَمَا هُمْ يَقْتَسِمُونَ الْغَنَائِمَ قَدْ عَلَقُوا سُيُوفَهُمْ بِالزُّبُرِ إِذْ صَاحَ فِيهِمُ الشَّيْطَانُ: إِنَّ الْمَسِيحَ قَدْ خَلَقَكُمْ فِي أَهْلِيكُمْ، فَيَخْرُجُونَ وَذَلِكَ بَاطِلٌ، فَإِذَا جَاءُوا الشَّامَ خَرَجَ، فَبَيْنَمَا هُمْ يُعَدُّونَ لِلْقِتَالِ يُسَوِّونَ الصُّفُوفَ إِذْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ، فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَأَمَّهُمْ<sup>(٢)</sup>، فَإِذَا رَأَهُ عَدُوُّ اللَّهِ ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الْيَلْبُخُ فِي الْمَاءِ، فَلَوْ تَرَكَهُ لَا نَذَابَ حَتَّى يَهْلِكَ، وَلَكِنْ يَقْتُلُهُ<sup>(٣)</sup> اللَّهُ بِيَدِهِ، فَيُرِيهِمْ دَمَهُ فِي حَرْبَتِهِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٠٩ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى لَا يُقَسَمَ مِيرَاثٌ، وَلَا يُفْرَحَ يَغْنِيمَةً ثُمَّ قَالَ: عَدُوٌّ يَجْمَعُونَ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، وَيَجْمَعُ لَهُمْ أَهْلُ الْإِسْلَامِ، يَعْنِي الرُّومَ، فَيَشْرِطُ الْمُسْلِمُونَ شُرْطَةً لِلْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً، فَيَقْتَتِلُونَ حَتَّى يَحْجُزَ بَيْنَهُمُ اللَّيْلُ، فَيَفِيءُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ، كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ، وَتَفْنَى الشُّرْطَةُ، ثُمَّ يَشْرِطُ الْمُسْلِمُونَ شُرْطَةً لِلْمَوْتِ، لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً، فَيَقْتَتِلُونَ حَتَّى يَحْجُزَ بَيْنَهُمُ اللَّيْلُ، فَيَفِيءُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ، كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ، وَتَفْنَى الشُّرْطَةُ، ثُمَّ يَشْرِطُ الْمُسْلِمُونَ شُرْطَةً لِلْمَوْتِ،

(١) قوله: فيفتحون قسطنطينية: قال الترمذي: والقسطنطينية قد فتحت في زمن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، وفتحت عند خروج الدجال، كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: فأمرهم: أي أم عيسى المسلمين في الصلاة، ومن جعلتهم المهدي، وفي رواية قدم المهدي معللاً بأن الصلاة إنما أقيمت لك وإشعاراً بالخاصة، وأنه غير متبوع استقلالاً بل هو مقرر ومؤيد، ثم بعد ذلك يؤم بهم على الدوام، ويكون الدجال حينئذ محاصراً للمسلمين. التقطته من «المرقاة».

(٣) قوله: يقتله الله بيده: لعلى الدجال يهرب من بيت المقدس بعد ما كان محاصراً فيلحقه عيسى عليه السلام في أحد الأماكن فيقتله. كذا في «المرقاة».

لَا تَرْجِعْ إِلَّا غَالِبَةً، فَيَقْتَتِلُونَ حَتَّى يُمْسُوا، فَيَبْقَى هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ، كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ، وَتَفْتَى الشَّرْطَةُ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الرَّابِعِ نَهَدَ إِلَيْهِمْ بَقِيَّةَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَيَجْعَلُ اللَّهُ الذَّبْرَةَ عَلَيْهِمْ فَيَقْتُلُونَ مَقْتَلَةً لَمْ يَرَى مِثْلَهَا، حَتَّى إِنَّ الطَّائِرَ لَيَمُرُّ بِجَنَابَتِهِمْ فَمَا يُخْلِفُهُمْ حَتَّى يَخْرُ مَيْتًا، فَيَتَعَادُّ بَنُو الْأَبِّ كَانُوا مِائَةً، فَلَا يَجِدُونَهُ بَقِيَ مِنْهُمْ إِلَّا الرَّجُلُ الْوَاحِدُ، فَبِأَيِّ غَنِيمَةٍ يُفْرَحُ، أَوْ أَيِّ مِيرَاثٍ يُقَاسِمُ؟ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ سَمِعُوا بِبَاسٍ هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ، فَجَاءَهُمُ الصَّرِيخُ: إِنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَلَقَهُمْ فِي ذَرَارِيِّهِمْ، فَيَرْتَضُونَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ، وَيَقْبِلُونَ فَيَبْعَثُونَ عَشْرَةَ قَوَارِسَ ظَلِيلَةٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لَا أَعْرِفُ أَسْمَاءَهُمْ وَأَسْمَاءَ آبَائِهِمْ وَالْوَلَانَ خِيُولَهُمْ، هُمْ خَيْرُ قَوَارِسٍ أَوْ مِنْ خَيْرِ قَوَارِسٍ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢١٠ - وَعَنْ ذِي مَخِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «سَتُصَالِحُونَ الرُّومَ صَلَاحًا آمِنًا، فَتَغْزُونَ أَنْتُمْ وَهُمْ عَدُوًّا مِنْ وَرَائِكُمْ، فَتُنْصَرُونَ وَتَغْنَمُونَ وَتَسْلُمُونَ ثُمَّ تَرْجِعُونَ حَتَّى تَنْزِلُوا بِسَرْجٍ ذِي ثُلُولٍ فَيَرْفَعُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ النَّصْرَانِيَّةِ الصَّلِيبَ فَيَقُولُ غَلَبَ الصَّلِيبُ فَيَغْضِبُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَذُقُهُ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَغْدِرُ الرُّومُ وَتَجْمَعُ لِلْمُنَاحِمَةِ»، وَزَادَ بَعْضُهُمْ: فَيَنْزِلُ الْمُسْلِمُونَ إِلَى أَسْلِحَتِهِمْ فَيَقْتَتِلُونَ، فَيُكْرِمُ اللَّهُ تِلْكَ الْعِصَابَةَ بِالشَّهَادَةِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢١١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «هَلْ» سَمِعْتُمْ بِمَدِينَةٍ جَانِبٍ مِنْهَا

(١) قوله: هل سمعتم بمدينة: قال شارح: هذه المدينة في الروم. وقيل: الظاهر أنها قسطنطينية، ففي «القاموس»: هي دار ملك الروم، وفتحها من أشراف الساعة، وتسمى بالرومية بورنغيا، وارتفاع سورة أحد وعشرون ذراعًا، وكنيسها مستطيلة وبجانبيها عمود عال في دور أربعة أبراج تقريبا، وفي رأسه فرس من نحاس وعليه فارس، وفي إحدى يديه كرة من ذهب، وقد فتح أصابع يده الأخرى مشبرا بها، وهو صورة قسطنطين بنينا. ويحتمل أنه مدينة غيرها، بل هو الظاهر؛ لأن قسطنطينية تفتح بالقتال الكثير، وهذه المدينة تفتح بمجرد التهليل والتكبير. كذا في «المرفعة».

فِي النَّبَرِ وَجَانِبُ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ؟ قَالُوا: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَغْرَوْهَا سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ بَنِي إِسْحَاقَ، فَإِذَا جَاءُوهَا تَزَلُّوا، فَلَمْ يُقَاتِلُوا بِسِلَاحٍ وَلَمْ يَرْمُوا بِسَهْمٍ، قَالُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَيَسْقُطُ أَحَدُ جَانِبَيْهَا. قَالَ ثَوْرُ بْنُ يَزِيدَ الرَّائِي: لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ الَّذِي فِي الْبَحْرِ، ثُمَّ يَقُولُوا الثَّانِيَةَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ جَانِبُهَا الْآخَرُ، ثُمَّ يَقُولُوا الثَّالِثَةَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَيَقْرَجُ لَهُمْ فَيَدْخُلُوهَا فَيَقْتُمُوا، فَبَيْنَمَا هُمْ يَقْتَسِمُونَ الْمَغَانِمَ إِذْ جَاءَهُمُ الصَّرِيخُ، فَقَالَ: إِنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَرَجَ، فَيَتْرَكُونَ كُلَّ شَيْءٍ وَيَرْجِعُونَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢١٢ - وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عُمَرَانِ» بَيْنَ الْمَقْدِسِ خَرَابٌ يَثْرِبُ، وَخَرَابٌ يَثْرِبُ خُرُوجُ الْمَلْحَمَةِ، وَخُرُوجُ الْمَلْحَمَةِ فَتُخَفُّ قُسْطَنْطِينِيَّةً، وَتُفْتَحُ الْقُسْطَنْطِينِيَّةُ خُرُوجُ الدَّجَالِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢١٣ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمَلْحَمَةُ الْكُبْرَى وَتُفْتَحُ الْقُسْطَنْطِينِيَّةُ وَخُرُوجُ الدَّجَالِ فِي سَبْعَةِ أَشْهُرٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: عمراد بيت المقدس خراب يثرب. أي وقت خراب المدينة، قيل: لأن عمر أنه باستيلاء الكفار: وخلاصته أن كل واحد من هذه الأمور أمانة لوقوع ما بعده وأن وقع هناك مهلة، قال الطبري رحمته الله: فإن قلت: قال: هنا فتح القسطنطينية خروج الدجال، وفي الحديث السابق إذا صاح فيهم الشيطان أن المسيح قد خلفكم في أهلكم فيخرجون، وذلك باطل، فكيف اجتمع بينهما؟ قلت: إنه ﷺ جعل الفتح علامة لخروج الدجال، لا أنها مستعقبه له من غير تراخ، وصراح الشيطان كان للإيهان بأنه واقع ليشغلوا عن القسم، وكان باطلا يدل عليه الحديث الآتي الملحمة العظمى فتح القسطنطينية وخروج الدجال في سبعة أشهر والتعريف في الصارخ في هذا الحديث للمعهد والمعهود الشيطان. أقول: والذي يظهر أن القضية متعددة، وأن المسلمين كانوا متفرقة، وأن المدينة غير القسطنطينية؛ إذ قصة القسطنطينية كانت بالمتاتلة، وفتح المدينة إنما هو بالتهليل والتكبير من غير المحاربة، فحينئذ يحمل صريخ الشيطان بالنسبة إلى غزوة قسطنطينية، وصريخ المسلمين إلى أصحاب فتح المدينة، وإن كلا من الفريقين تركوا الغنائم، وتوجهوا إلى قتال الدجال، والله تعالى أعلم بالخال. التقطته من «المرقاة».

٥٢١٤ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بَيْنَ الْمَلْحَمَةِ وَفَتْحِ الْمَدِينَةِ سِتُّ سِنِينَ، وَيَخْرُجُ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ فِي السَّاعَةِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَقَالَ: هَذَا<sup>(١)</sup> الْحَدِيثُ أَصَحُّ مِنَ الَّذِي قَبْلَهُ.

٥٢١٥ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: فَتَحَ الْقُسْطَنْطِينِيَّةَ مَعَ<sup>(٢)</sup> قِيَامِ السَّاعَةِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٢١٦ - وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ مِنْ أَدَمٍ فَقَالَ: اْعْدُدْ سِتًّا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ مَوْتِي، ثُمَّ فَتَحَ بَيْنَ الْمَقْدِسِ، ثُمَّ مَوْتَانِ<sup>(٣)</sup> يَأْخُذُ فِيكُمْ كَقُعَاصِ الْعَنَمِ، ثُمَّ اسْتِفَاضَةُ<sup>(٤)</sup> الْمَالِ حَتَّى يُعْطَى الرَّجُلُ مِائَةَ دِينَارٍ، فَيَظَلُّ سَاحِطًا، ثُمَّ فِتْنَةٌ<sup>(٥)</sup> لَا يَبْقَى بَيْنَ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا دَخَلَتْهُ، ثُمَّ هُدْنَةٌ تَكُونُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ بَنِي الْأَصْمَرِ، فَيَغْدِرُونَ فَيَأْتُونَكُمْ تَحْتَ ثَمَانِينَ غَايَةً تَحْتَ كُلِّ غَايَةٍ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) قوله: هذا الحديث إلخ: قال في «فتح الودود»: قوله: وهذا الحديث أصح إشارة إلى جواب ما يقال: «بين الحديثين شاف». فأشار إلى أنه الثاني أرجح إسنادا فلا يعارضه الأول. وقيل: يمكن أن يكون بين أول المنحة وآخرها ست سنين، ويكون بين آخرها وفتح المدينة - وهي القسطنطينية - مدة قريبة بحيث يكون ذلك مع خروج الدجال في سبعة أشهر. كذا في «هذه المجهود».

(٢) قوله: مع قيام الساعة: أي مع قرب قيامها. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: موتان إلخ: قال الثوري شني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أراد بالموتان الوفاة، وهو في الأصل موت يقع في الماشية، والميم منه مضمومة، واستعماله في الإنسان تنبيه على وقوعه فيهم ووقوعه في الماشية فإنها تسلب سلبا سريعا، وكان ذلك في طاعون عمواس زمن عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وهو أول طاعون وقع في الإسلام، مات منه سبعون ألفا في ثلاثة أيام، وعمواس قرية من قرى بيت المقدس، وقد كان بها معسكرا للمسلمين. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: استفاضة المال: أي كثرته، وقوله: ساحطا أي غضبان لعدده المائة قليلا، وهذه الكثرة ظهرت في خلافة عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عند الفتح، وأما اليوم فبعض أهل زمانك يعدون الألف قليلا ويحقرونه. كذا في «المراقبة».

(٥) قوله: ثم فتنة: أي بلية عظيمة، قيل: هي مقتل عثمان وما بعده من الفتن المترتبة عليها. كذا في «المراقبة».

٥٢١٧ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: يُوشِكُ الْمُسْلِمُونَ أَنْ<sup>(١)</sup> يُحَاصِرُوا إِلَى الْمَدِينَةِ حَتَّى يَكُونُوا أَبْعَدَ مَسَاحِلِهِمْ سَلَاخٌ. وَسَلَاخٌ: قَرِيبٌ مِنْ خَيْرٍ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢١٨ - وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ، فَيَقْتُلُهُمُ الْمُسْلِمُونَ حَتَّى يَخْتَبِئَ الْيَهُودِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ وَالشَّجَرِ، فَيَقُولُ الْحَجَرُ أَوْ الشَّجَرُ: يَا مُسْلِمُ! يَا عَبْدَ اللَّهِ! هَذَا<sup>(٢)</sup> يَهُودِيٌّ خَلْفِي، فَتَعَالَ فَاقْتُلْهُ، إِلَّا الْغُرَقْدَ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرِ الْيَهُودِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢١٩ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ رَجُلٌ مِنْ قُحْطَانٍ يَسُوقُ<sup>(٣)</sup> النَّاسَ بِعَصَاهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٢٠ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَذْهَبُ الْأَيَّامُ وَاللَّيَالِي حَتَّى يَمْلِكَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ الْجَهْجَاهُ».

وَفِي رِوَايَةٍ: «حَتَّى يَمْلِكَ رَجُلٌ مِنَ الْمَوَالِي يُقَالُ لَهُ جَهْجَاهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٢١ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْكَ كِسْرَى فَلَا يَكُونُ<sup>(٤)</sup> كِسْرَى

(١) قوله: أن يحاصروا إلى المدينة: أي مدينة النبي ﷺ لحاصرة العدو بإيادهم أو يفر المسلمون من الكفار ويجمعون بين المدينة وسلاح - وهو موضع قريب من خير - أو بعضهم دخلوا في حصن المدينة وبعضهم ثبتوا حولها احتراشا عليها. وهذا المعنى أظهر بقوله: حتى يكون أبعد مساحلهم أي ثغورهم. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: هذا يهودي خفي: هذا يكون بعد خروج الدجال حين يقاتل المسلمون من تبعه من اليهود. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: يسوق الناس بعصاه: هذا عبارة عن تسخير الناس. كذا في «المرفأة».

(٤) قوله: فلا يكون كسرى بعده إلخ: قال الشافعي وسائر العلماء: معناه لا يكون كسرى بالعراق ولا قيصر بأثام، كما كان في زمنه ﷺ، فعلمتا ﷺ بأنقطاع ملكهما في هذين الأقليمين، فكان كما قال ﷺ، فاما كسرى فانتقض ملكه، وزال بالكلية من جميع الأرض، ونمزي ملكه كل نمزي، واضمححل بدعوة رسول الله ﷺ، وأما قيصر فانهزم من الشام، ودخل أقاصي بلاده، فاتفتح المسلمون ببلادهما، واستقرت للمسلمين، والله أحمده، قاله النووي في شرحه للمسلم.



بَعْدَهُ، وَقَبِصْرٌ لِيَهْلِكَ، ثُمَّ لَا يَكُونُ قَبِصْرٌ بَعْدَهُ، وَلَتُقْسَمَنَّ كُنُوزُهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَسَمَى الْحَرْبَ خَذَعَةً. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٢٢ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَتَفْتَحَنَّ عِصَابَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَثْرَ آلِ كِسْرَى الَّذِي فِي الْأَبْيَضِ» <sup>(١)</sup> رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٢٣ - وَعَنْ نَافِعِ بْنِ عَتَبَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَغْزُونَ جَزِيرَةَ الْعَرَبِ فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ، ثُمَّ فَارِسَ فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ، ثُمَّ تَغْزُونَ الرُّومَ فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ، ثُمَّ تَغْزُونَ <sup>(٢)</sup> الدَّجَالَ فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

### بَابُ أَشْرَافِ السَّاعَةِ

٥٢٢٤ - عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ مِنْ أَشْرَافِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ <sup>(٣)</sup> الْعِلْمُ، وَيَكْثُرَ الْجَهْلُ، وَيَكْثُرَ الزِّنَا، وَيَكْثُرَ شُرْبُ الْخَمْرِ، وَيَقِلَّ الرَّجَالُ، وَيَكْثُرَ النِّسَاءُ حَتَّى يَكُونَ لِحَمْسِينَ امْرَأَةً الْقَيْمُ الْوَاحِدُ. وَفِي رِوَايَةٍ: «يَقِلُّ الْعِلْمُ وَيَظْهَرُ الْجَهْلُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٢٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا اتَّخَذَ الْفَيُّ دُولًا، وَالْأَمَانَةُ مَغْنَمًا، وَالزَّكَاةُ مَغْرَمًا، وَتُعَلَّمَ يَغْيِرُ الدِّينَ، وَأَطَاعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ، وَعَقَّى أُمَّهُ، .....»

(١) قوله: في الأبيض: قال القاضي رحمته: الأبيض قصر حصين كان بالمدائن، وكانت الفرس تسميه سفينة كوشك، والآن بني مكانه مسجد المدائن، وقد أخرج كثره في أيام عمر رضي الله عنه. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: ثم تغزون الدجال: إلخ: الخطاب فيه للصحابه، والمراد الأمة. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: يرفع العلم: أي يرتفع إما بقبض العلماء وإما بخفضهم عند الأمراء. وقوله: «ويكثر الزنا» أي لأجل قلة الحياء. وقوله: «القيم الواحد» أي المنفرد لمصالحهم، وليس المراد أنهم زوجات له، بل أعم منها، ومن الأمهات والجدات والأخوات والعلمات والحالات. كذا في «المرفأة».

وَأَدْنَىٰ صِدِّيقَهُ وَأَقْصَىٰ أَبَاهُ، وَظَهَرَتْ<sup>(١)</sup> الْأَصْوَاتُ فِي الْمَسَاجِدِ، وَسَادَ الْقَبِيلَةَ فَاسِقُهُمْ، وَكَانَ زَعِيمُ الْقَوْمِ أَرْدَلَهُمْ، وَأَكْرَمَ الرَّجُلُ مَخَافَةَ بَشَرِهِ، وَظَهَرَتْ الْقِيَمَاتُ وَالْمَعَارِفُ، وَشَرِبَتِ الْحُمُورُ، وَلَعَنَ<sup>(٢)</sup> آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْلَهَا فَأَرْتَقَبُوا عِنْدَ ذَلِكَ رِيحًا حَمْرَاءَ وَزَلْزَلَةً وَخَسْفًا وَمَسْحًا وَقَذْفًا وَآيَاتٍ تَتَابَعُ كِنِظَامٍ قَطَعَ سُلُوكُهُ فَتَتَابَعُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٢٢٦ - وَعَنْ عَلِيٍّ ع قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا فَعَلْتَ أُمِّي خُمْسَ عَشْرَةَ خَصْلَةً حَلَّ بِهَا الْبَلَاءُ: إِذَا كَانَ الْمَغْنَمُ دُولًا، وَالْأَمَانَةُ مَغْنَمًا، وَالزَّكَاةُ مَغْرَمًا، وَأَطَاعَ الرَّجُلُ زَوْجَتَهُ، وَعَقَّى أُمَّهُ، وَبَرَّ صِدِّيقَهُ وَجَعًا أَبَاهُ، وَارْتَقَعَتِ الْأَصْوَاتُ فِي الْمَسَاجِدِ، وَكَانَ

(١) قوله: ظهرت الأصوات في المساجد: هذا مما كثر في هذا الزمان، وقد نص بعض علمائنا بأن وقع الصوت في المسجد - ولو بالذكر - حرام. وقوله: «وساد القبيلة فاسقهم» وظالمهم بالأولى، وقد كثر هذا أيضًا، والظاهر أن الكثرة هي العلامة، والا فلم يكن يخلو زمان من مثل هذه الأشياء. التقطته من «المراقبة».

(٢) قوله: لعن آخر هذه الأمة أولها: فيه إشارة إلى أن هذه العلامة من خصوصيات هذه الأمة، وإنها لم تقع في الأمم السابقة، وهي المناسبة أن تكون من أشرار الساعة، ويؤيده أنه لو قيل لليهود والنصارى: من أفضل أهل منكم؟ قالوا: أصحاب موسى وعيسى عليهما السلام، وقد ظهرت طائفة لا عنة ملعونة، إما كافرة أو مجنونة، حيث لم يكتفوا باللعن والطمع في حقهم، بل نسبوهم إلى الكفر بمجرد أوهامهم الفاسدة، مع أن الكتاب والسنة مشحونان بمناقبتهم وقضائهم، وهم الذين نصرنا نبيهم في اجتهداه، وجاهدوا في الله حتى جهاده، فتحوا بلاد الإسلام، وحفظوا الأحكام، وسائر العلوم من سيد الأنام، وانتفعوا بهم علماء الأعلام ومشايخ الكرام، وقد علمنا الله في كذبه أن نقول في حقهم: وبنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان، وقد روى ابن عساكر عن علي مرفوعًا: «يكون لأصحابي زلة يغفرها الله لهم لسابقتهم معي» فنحن مع كثرة ذنوبنا من الصغائر والكبائر إذا كنا راجين رحمة ربنا وشفاعة نبينا ﷺ، فكيف بأكابر هذه الأمة وبأنصار هذه الملة، فطوبى لمن شغله عيب عن عيوب الناس، هذا، وقد قال ﷺ: «لا تذكروا موتاكم إلا بخير». وقال: «إذا ذكر أصحابي فأمسكوا». وقد أخرج ابن عساكر عن جابر مرفوعًا: «حب أبي بكر وعمر من الإيمان وبغضهما كفر، وحب الأنصار من الإيمان وبغضهم كفر، وحب العرب من الإيمان وبغضهم كفر، ومن سب أصحابي فعليه لعنة الله. ومن حفظني فيهم فلنا أحفظه يوم القيامة». التقطته من «المراقبة».

رَعِيْمُ الْقَوْمِ أَرْدَلَهُمْ، وَأَكْرَمَ الرَّجُلُ مُحَافَظَةُ شَرِّهِ، وَشَرِبَتِ الْحُمُورُ، وَلَيْسَ الْحَرِيرُ، رَأَتْ حَدِيثَ الْقَيْنَاتِ وَالْمُعَارِفِ، وَلَعَنَ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْلَهَا قَلْبَرْتَقِبُوا عِنْدَ ذَلِكَ رِيحًا خَمْرَاءَ أَوْ حَسَنًا أَوْ مُسَخًّا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٢٢٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: بَيْنَمَا النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يُحَدِّثُ إِذْ جَاءَ أُعْرَابِيٌّ، فَقَالَ: مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ: «إِذَا ضُيِّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ» قَالَ: كَيْفَ إِضَاعَتُهَا؟ قَالَ: «إِذَا أُسْنِدَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٢٢٨ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَعْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ كَذَّابِينَ فَاحْذَرُوهُمْ». (١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٢٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَقَارَبَ<sup>(٢)</sup> الزَّمَانُ فَتَكُونُ السَّنَةُ كَالشَّهْرِ، وَالشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ، وَتَكُونُ الْجُمُعَةُ كَالْيَوْمِ، وَيَكُونُ الْيَوْمُ كَالسَّاعَةِ، وَتَكُونُ السَّاعَةُ كَالضَّرْمَةِ بِالنَّارِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: إلى غير أحد: أي ممن لم يوجد فيه شرائط الاستحقاق كالسوء والنصبان والجهلة والنسقة والبخيل والجهنم، ومن لم يكن قرشياً، ولو كان من نسل سلاطين الرومان، هذا في الخليفة، وقس على هذا سائر أوصي الأمر والشأن وأرباب المناصب من التدريس والفتوى والإمامة والخطابة وأمثال ذلك مما يفتخر به الأقران. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: كذابين: قال المنظر: أراد منه كثرة الجهل وقلة العلم والإتيان بالموضوعات من الأحاديث وما يفترونه على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويحتمل أن يراد به ادعاء النبوة، كما كان في زمانه وبعد زمانه، وأن يراد بهم جماعة يدعون أمواء فاسدة ويسندون اعتقادهم إليها بشيء كمثل البدع كنهم. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: يتقارب الزمان: أي تقصر الأيام والليالي، وهو المناسب هنا لقوله: «تكون السنة كالشهر». وفان التورمشتي: يحمل ذلك على قلة بركة الزمان وذهاب فائدته في كل مكان أو على أن الناس تكثرت اهتمامهم بما دهمهم من النوازل والشدائد وشغل قلبهم بالفتن العظام، لا يدرون كيف تنقضي أيامهم ولياليهم. وقال السيد: وذلك لا يتنافى استعالة الأيام الشدائد؛ لأن الاستعالة إنما يكون مع القطة والشعور، وما ذكرناه هنا إنما يكون مع الخيرة والندم. وقال الخطابي: ويكون ذلك في زمن المهدي أو عيسى عليه السلام أو كليهما. قنت: والآخر هو الأظهر؛ لظهور هذا الأمر في خروج الدجال، وهو في زمانها. تنقطته من «المراقبة» وحواشي السيد.

٥٢٣٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْثُرَ الْمَالُ وَيَبْيَضَ، حَتَّى يَخْرُجَ الرَّجُلُ بِرِكَاءٍ مَالِهِ فَلَا يَجِدُ أَحَدًا يَقْبَلُهَا مِنْهُ، وَتَعُودُ أَرْضُ الْعَرَبِ مُرُوجًا وَأَنْهَارًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: قَالَ: «تَبْلُغُ<sup>(١)</sup> الْمَسَاكِينُ إِهَابًا أَوْ يَهَابًا».

٥٢٣١ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَكُونُ<sup>(٢)</sup> فِي آخِرِ الزَّمَانِ خَلِيفَةٌ يَقْسِمُ الْمَالَ وَلَا يَعْدُهُ». وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ: «يَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي خَلِيفَةٌ يَحْقِي الْمَالَ حَقًّا لَا يَعْدُهُ عَدَدًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٣٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُوشِكُ الْفُرَاتُ أَنْ يَحْصِرَ عَنْ كَثْرٍ مِنْ ذَهَبٍ فَمَنْ حَصَرَهُ فَلَا يَأْخُذْ مِنْهُ شَيْئًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٣٣ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَحْصِرَ الْفُرَاتُ عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ يَقْتَتِلُ النَّاسُ عَلَيْهِ، فَيَقْتُلُ مِنْ كُلِّ مِائَةٍ بَسْعَةً وَتِسْعُونَ، وَيَقُولُ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ: لَعَلِّي أَكُونُ أَنَا الَّذِي أُخْجَو». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٣٤ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَقْيُ الْأَرْضُ أَفْلَادَ كَيْدِهَا أَمْثَالَ الْأَسْطُوانَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، فَيَجِيءُ الْقَائِلُ فَيَقُولُ: فِي هَذَا قَتَلْتُ، وَيَجِيءُ الْقَاطِعُ فَيَقُولُ: فِي هَذَا قَطَعْتُ رَجِيي، وَيَجِيءُ السَّارِقُ فَيَقُولُ: فِي هَذَا قُطِعَتْ يَدِي. ثُمَّ يَدْعُوهُ فَلَا يَأْخُذُونَ مِنْهُ شَيْئًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(١) قوله: تبلغ المساكين إهاب أو يهاب: قال الثوري شني رحمته الله: يريد أن المدينة يكثر سوادها حتى يتصل مساكن أهلها بإهاب، أو يهاب شك الراوي في اسم الموضع، أو كان يدعي بكلا الاسمين، فذكر «أو» للتخيير بينهما. كذا في المروقة.

(٢) قوله: يكون في آخر الزمان خليفة: والمراد بالخليفة المهدي، ويحتمل أن يكون غيره. كذا في «اللمعات».

٥٢٣٥ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا قَدْ هَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ عَلَى الْقَبْرِ فَيَتَمَرَّغُ عَلَيْهِ، وَيَقُولُ: يَا لَيْتَنِي <sup>(١)</sup> كُنْتُ مَكَانَ صَاحِبِ هَذَا الْقَبْرِ، وَلَيْسَ <sup>(٢)</sup> بِهِ الدِّينُ إِلَّا الْبَلَاءُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٣٦ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَخْرُجَ <sup>(٣)</sup> نَارٌ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ تُضِيءُ أَعْنَاقَ الْإِبِلِ بِبَصَرِي». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٣٧ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَوَّلُ <sup>(٤)</sup> أَشْرَاطِ السَّاعَةِ نَارٌ تَخْشُرُ

(١) قوله: يا ليتني مكان صاحب هذا القبر: وذلك لكثرة القبر وخوف ذهاب الدين لغلبة الباطل وظهور المعاصي والمنكرات، قاله الكرماني.

(٢) قوله: وليس به الدين إلا البلاء: قيل: أراد بالدين العادة أي ليس التمرغ وتمني الموت من عادته، وإنما حمله عليه البلاء والمشقة. وقيل: محمول على معناه أي ليس ذلك التمرغ لأمر أصابه من جهة الدين، لكن من جهة الدنيا ومشاقها، فإنه السبد وملخص من «المرقاة».

(٣) قوله: تخرج نار من أرض الحجاز: قال القرطبي في «التذكرة». وقد خرجت بالحجاز بالمدينة، وكان يندوها زلزلة عظيمة في ليلة الأربعاء بعد العتمة الثالث من جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين وستة استمرت إلى ضحى النهار يوم الجمعة، فسكنت وظهرت أنار بقريظة بطرف الحرة، يرى في ضوءه البلد العظيم عليها سور محبط عليه شرايف كشراريف الحصون وأبراج ومآذن، ويرى رجال يقودونها لا تمر على جبل إلا دكتته وأذابته، ويخرج من مجموع ذلك نهر أحمر ونهر أزرق، نه دوي كدوي الرعد، يأخذ الصخور والجبال بين يديه، ويتهيأ إلى محبط الركب العراقي، فاجتمع من ذلك دم صار كالجبل العظيم، وانتهت النار إلى قرب المدينة، وكان يأتي ببركة النبي ﷺ المدينة نسيم بارد، وشاهد هذه النار غليان كغليان البحر، وانتهت إلى قرية من قرى اليمن فأحرقتها. وقال بعض أصحابنا: لقد رأيتها صاعدة في الهواء من نحو خمسة أيام من المدينة، وسمعت أنها رثيت من مكة، ومن جبال بصرى. وقال النووي: تواتر العلم بخروج هذه النار عند جميع أهل الشام، والذي ظهر لي أن النار المذكور في هذا الحديث هي النار التي ظهرت بنواحي المدينة، كما فهمه القرطبي وغيره، وأما النار التي تحشر الناس فنار أخرى، ملتقط من «فتح الباري» و«عمدة القاري».

(٤) قوله: أول أشرار الساعة: أي علاماتها. فإذن قلت: كيف كان أوها وبعثة سيدنا ﷺ، وغيرها أيضا من جملة

النَّاسِ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٢٣٨ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُكَلَّمَ السَّبَاعُ الْإِنْسَ، وَحَتَّى تُكَلَّمَ الرَّجُلُ عَذْبَهُ سَوِيَّهُ وَشِرَاكَ نَعْلِهِ، وَتُخْبِرَهُ فَيُخَذُّهُ بِمَا أُحْدِثَ أَهْلُهُ بَعْدَهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٢٣٩ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: فَقَدَ الْجُرَادُ فِي سَنَةٍ مِنْ سِنِي عُمَرَ الَّتِي تُوفِّيَ فِيهَا فَاهْتَمَّ بِذَلِكَ هَمًّا شَدِيدًا، فَبَعَثَ إِلَى الْيَمَنِ رَاكِبًا وَرَاكِبًا إِلَى الْعِرَاقِ وَرَاكِبًا إِلَى الشَّامِ، يَسْأَلُ عَنِ الْجُرَادِ هَلْ أُرِيَ مِنْهُ شَيْئًا، فَأَتَاهُ الرَّاكِبُ الَّذِي مِنْ قِبَلِ الْيَمَنِ بِقَبْضَةٍ فَنَثَرَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ، فَلَمَّا رَأَاهَا عُمَرُ كَثُرَ، وَقَالَ: سَيَعُثُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ أَلْفَ أُمَّةٍ، سِتُّ مِائَةٍ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ وَأَرْبَعُ مِائَةٍ فِي الْبَرِّ، وَإِنَّ أَوَّلَ هَلَاكِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْجُرَادُ، فَإِذَا هَلَكَ الْجُرَادُ تَتَابَعَتِ الْأُمَمُ كَيْطَامِ السَّلَكِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٢٤٠ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُوَالَةَ رضي الله عنه قَالَ: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُشْغَمُ عَلَيَّ أَقْدَامَنَا فَرَجَعْنَا فَلَمْ نَعْنَمْ شَيْئًا وَعَرَفَ الْجُهْدَ فِي وُجُوهِنَا فَقَامَ فِينَا فَقَالَ: «اللَّهُمَّ.....»

= العلامات. قلت: المراد بها علامات مسعفة لقيامها، قاله الكرماني. وقال ابن التين: يريد به أنها تخرج من اليمن حتى تؤديهم إلى بيت المقدس. فإن قلت: جاء في حديث حذيفة بن أسيد بأن لا تقوم الساعة حتى يكون عشر آيات، فقد في الأول خروج الدجال، وفي آخره: وأخر ذلك نار يخرج من اليمن يضرد الناس إلى محشرهم. وفي «التوضيح»: وقد جاء في حديث: «أن النار أشر أشرار الساعة». قلت: يجوز أن يقال لكل واحد: أول؛ لتقارب بعضه من بعض، أو أن الأول أمر نسبي يطلق على ما بعده باعتبار الذي يليه. كذا في «عمدة القاري».

١٠٠ قوله: «اللهم لا تكلمهم إلخ» المعنى لا تفض أمورهم إلى قاضف عن كفاية مؤنتهم وسد خلثهم، ولا تفوضهم إلى أنفسهم، فيعجزوا عن أنفسهم لكثرة شهواتها وشرورها، ولا تفوضهم إلى الناس، فيختاروا أنفسهم على هؤلاء، فيضيعوا، بل هم عبادك فافعل بهم ما يفعل السادة بالعبيد. وقوله: «إذا رأيت الخلافة قد نزلت الأرض المقدسة» أي من المدينة إلى أرض الشام، كما وقعت في إمارة بني أمية. انقطعت من «المرقاة».

لَا تَكِلُهُمْ إِلَيَّ فَأَضَعُ عَنْهُمْ، وَلَا تَكِلُهُمْ إِلَى أَنْفُسِهِمْ، فَيَعْجِزُوا عَنْهَا، وَلَا تَكِلُهُمْ إِلَى النَّاسِ فَيَسْتَأْثِرُوا عَلَيْهِمْ»، ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِي، ثُمَّ قَالَ: «يَا ابْنَ حَوَالَةَ! إِذَا رَأَيْتَ الْخِلَافَةَ قَدْ نَزَلَتْ أَرْضَ الْمَقْدَسَةِ فَقَدْ دَنَّتِ الزَّلَازِلُ وَالْبَلَابُ وَالْأُمُورُ الْعِظَامُ، وَالسَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنَ النَّاسِ مِنْ يَدِي هَذِهِ مِنْ رَأْسِكَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ، وَرَوَاهُ الْحَافِظُ فِي صَحِيحِهِ.

٥٢٤١ - وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْآيَاتُ بَعْدَ <sup>(١)</sup> الْمَاتِنَيْنِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

٥٢٤٢ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَمْلِكَ <sup>(٢)</sup> الْعَرَبُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ <sup>(٣)</sup> بَيْتِي، يُوَاطِئُ اسْمُهُ اسْمِي». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: بعد الماتنين: أي من الهجرة أو من دولة الإسلام أو من وفاته ﷺ، ويحتمل أن يكون اللام في الماتنين للعهد أي بعد الماتنين بعد الألف، وهو وقت ظهور المهدي وخروج الدجال ونزول عيسى عليه السلام وتتابع الآيات من طلوع الشمس من مغربها وخروج دابة الأرض وظهور يأجوج ومأجوج وأمثالها. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي: قال الطيبي رحمته الله لم يذكر العجم وهم مرادون أيضاً؛ لأنه إذا ملك العرب وافقت كلمتهم، وكانوا يداً واحدة قهروا سائر الأمم، ويؤيده حديث أم سلمة بعيد هذا. ويمكن أن يقال: ذكر العرب تغلبتهم في زمانه، أو لكونهم أشرف، أو هو من باب الاكتفاء؛ ومراده العرب والعجم، كقوله تعالى: ﴿سَرَّيْبِلَ قَتِيلِكُمْ الْخُرَّ﴾ (النحل: ٨١) أي والبرء، والأظهر أنه اقتصر على ذكر العرب؛ لأنهم كلهم يطيعونه بخلاف العجم بمعنى ضد العرب؛ فإنه قد يقع منهم خلاف في إطااعته، والله تعالى أعلم. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: من أهل بيتي: واختلف في أنه من بني الحسن أو بني الحسين، ويمكن أن يكون جامعاً بين النسبتين الحسنيين، والأظهر أنه من جهة الأب حسني ومن جانب الأم حسيني، قياساً على ما وقع في ولدي إبراهيم، وهما إسماعيل وإسحاق عليهما السلام حيث كان أنبياء بني إسرائيل كلهم من بني إسحاق، وإنما نبي من ذرية إسماعيل نبينا ﷺ وقام مقام الكل، ونعم انعوض، وصار خاتم الأنبياء، فكذلك لما ظهرت أكثر الأئمة وأكابر الأمة من أولاد الحسين، فتاسب أن ينتجبر الحسن بأن أعطي له ولد يكون خاتم الأولياء ويقوم مقام سائر الأصفياء على أنه قد قيل:

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: قَالَ: «لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ، حَتَّى يَبْعَثَ فِيهِ رَجُلًا مِثِّي أَوْ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي، يُوَاطِئُ اسْمُهُ اسْمِي، وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي، يَمَلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مِلْتُ ظُلْمًا وَجَوْرًا».

٥٢٤٣ - وَعَنْ أَبِي إِسْحَاقَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ عَلِيٌّ رضي الله عنه وَنَظَرَ إِلَى ابْنِهِ الْحَسَنِ قَالَ: إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ كَمَا سَمَاءُ النَّبِيِّ ﷺ، وَسَيُخْرِجُ مِنْ صُلْبِهِ رَجُلٌ يُسَمَّى بِاسْمِ نَبِيِّكُمْ، يُشَبِّهُهُ فِي الْخَلْقِ وَلَا يُشَبِّهُهُ فِي الْخَلْقِ، ثُمَّ ذَكَرَ قِصَّةَ يَمَلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢٤٤ - وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْمَهْدِيُّ مِنْ عِزَّتِي مِنْ أَوْلَادِ فَاطِمَةَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢٤٥ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَلَاءَ يُصِيبُ هَذِهِ الْأُمَّةَ حَتَّى لَا يَجِدُ الرَّجُلُ مَلْجَأًا إِلَيْهِ مِنَ الظُّلْمِ، فَيَبْعَثُ اللَّهُ رَجُلًا مِنْ عِزَّتِي وَأَهْلِ بَيْتِي، فَيَمَلَأُ بِهِ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مِلْتُ ظُلْمًا وَجَوْرًا، يَرْضَى عَنْهُ سَاكِنُ السَّمَاءِ وَسَاكِنُ الْأَرْضِ، لَا تَدْعُ السَّمَاءُ مِنْ قَطْرِهَا شَيْئًا إِلَّا صَبَتْهُ مِذْرَارًا، وَلَا تَدْعُ الْأَرْضُ مِنْ نَبَاتِهَا شَيْئًا إِلَّا أَخْرَجَتْهُ حَتَّى يَتِمَّنِيَ <sup>(١)</sup> الْأَحْيَاءُ الْأَمْوَاتُ، يَعِيشُ فِي ذَلِكَ سَبْعَ سِنِينَ

= لما نزل الحسن رضي الله عنه عن الخلافة الصورية، كما ورد في منقبت في الأحاديث النبوية أعطي له لواء ولاية نورية القطبية، فندسب أن يكون من جملتها النسبة المهديّة المقارنة للنسبة النعيسية، واتفاقها على إعلاء كلمة الملة النبوية على صاحبها الوفاء والسلام وآلاف التحية، وسيأتي في حديث أبي إسحاق عن علي ما هو صريح في هذا المعنى، والله تعالى أعلم. كذا في «المروقة».

(١) قوله: يشبه في الخلق: بضم الخاء واللام وتسكن، ولا يشبه في الخلق أي في جميعه إذ سبق بعض نعته الموافق لخلقه ﷺ. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: يتمني الأحياء الأموات بالنصب قال التوريشي رحمته الله: الأحياء رفع بالفاعلية، وفي الكلام حذف أي يتمنون حياة الأموات أو كونهم أحياء، وإنما يتمنون ليروا ما هم فيه من الخير والأمن ويشاركوهم فيه، ومن زعم فيه =



أَوْ ثَمَانِ سِنِينَ أَوْ تِسْعَ سِنِينَ». رَوَاهُ الْحَاكِمُ.

٥٢٤٦ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمَهْدِيُّ مَنِّي أَجَلِي الْجَبْهَةُ أَقْفَى الْأَنْفِ، يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مِلَّتْ جَوْرًا وَظُلْمًا، يَمْلِكُ سَبْعَ سِنِينَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢٤٧ - وَعَنْهُ عليه السلام عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي قِصَّةِ الْمَهْدِيِّ قَالَ: «فَيَجِيءُ إِلَيْهِ الرَّجُلُ فَيَقُولُ: يَا مَهْدِي! أَعْطِنِي أَعْطِنِي، قَالَ: فَيُخَيِّلُهُ فِي قُوْبِهِ مَا اسْتَطَاعَ أَنْ يَحْمِلَهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٢٤٨ - وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رضي الله عنها عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَكُونُ اخْتِلَافٌ عِنْدَ مَوْتِ خَلِيقَةٍ، فَيَخْرُجُ<sup>(١)</sup> رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ هَارِبًا إِلَى مَكَّةَ، فَيَأْتِيهِ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَيُخْرِجُوهُ وَهُوَ كَارِهٌ، فَيَتَابِعُوهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ، وَيُبْعَثُ إِلَيْهِ بَعْثٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ فَيُخَسِّفُ بِهِمُ بِالْبَيْدَاءِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، فَإِذَا رَأَى النَّاسُ ذَلِكَ أَتَاهُ<sup>(٢)</sup> أَبْدَالُ الشَّامِ.....

= لإحياء بانتصب من باب الإفعال، وفاعل التمني الأموات فقد أحل. كذا في «المرقاة». وقال في «اللمعات». وقيل: الإحياء مصدر من أحى يحيي، وهو منصوب على المفعولية، والأموات مرفوع على أنه فاعله، أي يتمنى الأموات إحياء الله لهم. وهذا مبالغة وكناية عن وجود السرور عند العيش في الإحياء. وهذا إن صحَّت الرواية، وإلا فهو مجرد احتمال لا يعمأ به.

<sup>(١)</sup> قوله: فيخرج رجل: وهو المهدي بدليل إيراد هذا الحديث أبو داود في باب المهدي. كذا في «المرقاة».

<sup>(٢)</sup> قوله: أنه أبدال الشام: قال الجوهرى: الأبدال قوم من الصالحين لا تخلو الدنيا منهم، إذا مات واحد أبدل الله مكانه بآخر، قال ابن دريد: واحده بديل. قلت: ويؤيد، أنه يقال لهم: بدلاء أيضًا، فيكون نظيره شريف وأخرف وشرفاء، ثم قيل: إنهم سموا أبدالاً؛ لأنهم قد يرحلون إلى مكان ويقيمون في مكانهم الأول شيئا آخر شيئا بشيئهم الأصلي بدلا عنه. وفي «القاموس»: الأبدال يقيم الله عزَّ وجلَّ الأرض بهم وهم سبعون، أربعون بالشام، وثلاثون في غيرها، انتهى. والظاهر أن المراد بالشام جهته وما يليه من ورائه لا بخصوص دمشق الشام، والله تعالى أعلم بالمram، ثم يحتمل أنهم سموا أبدالاً؛ لأنهم أبدلوا الأخلاق الدنية بالشمائل الرضية، أو لأنهم عن بدل الله سبحانه حسنة. وقال القطب الحفائي الشيخ عبد القادر الجيلاني: إنما سموا أبدالاً؛ لأنهم فنوا عن إرادتهم، فبدلت بإرادة الحق عزَّ وجلَّ، فيزيدون بإرادة الحق أبدا إلى الوفاة، فذنوب هؤلاء السادة أن يشركوا إرادة الحق بإرادتهم على وجه السهو والنسيان وغلبة الحال والدهشة، فيدركهم الله تعالى برحمته بالبقظة والتذكرة، فيرجعون عن ذلك ويستغفرون ربه عزَّ وجلَّ. كذا في «المرقاة».

وَعَصَائِبُ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَيَبَايَعُونَهُ، ثُمَّ يَنْشَأُ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ أَخُوَالَهُ كَلْبٌ فَيَبْعَثُ إِلَيْهِمْ بَعْثًا فَيُظْهِرُونَ عَلَيْهِمْ، وَذَلِكَ بَعْثُ كَلْبٍ وَيَعْمَلُ فِي النَّاسِ بِسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ ﷺ، وَيُلْقِي<sup>(١)</sup> الْإِسْلَامَ بِجِرَانِهِ فِي الْأَرْضِ، فَيَلْبَثُ سَبْعَ سِنِينَ، ثُمَّ يُتَوَقَّى وَيَصْلِي عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢٤٩ - وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ وَرَاءِ النَّهْرِ يُقَالُ لَهُ: الْخَارِثُ بْنُ حَرَاثٍ عَلَى<sup>(٢)</sup> مُقَدَّمَتِهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: مَنْصُورٌ، يُوْطِنُ<sup>(٣)</sup> أَوْ يُمْكِنُ لِأَلِ مُحَمَّدٍ كَمَا مَكَّنْتُ قُرَيْشٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَجَبَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ نَصْرُهُ»<sup>(٤)</sup> أَوْ قَالَ: «إِجَابَتُهُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢٥٠ - وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّاياتِ<sup>(٥)</sup> السُّودَ قَدْ جَاءَتْ مِنْ خُرَّاسَانَ فَأَثَرُهَا، فَإِنَّ فِيهَا<sup>(٦)</sup> خَلِيفَةَ اللَّهِ الْمَهْدِيَّ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبِیْهِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثُّبُوتِ».

(١) قوله: عصائب أهل العراق: أي حيارهم، من قومهم: عصبة القوم حيارهم، والمعنى أن الأبدان والعصائب باتون المهدي. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: ويلقى الإسلام بجرانه. قيل: ضرب الجران مثل الإسلام إذا استقر قراره فلم يكن فتنة، وجرت أحكامه على السنة والاستقامة والعدل. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: على مقدمته رجل يقال له منصور. ونقل عن خواجه عبيد الله السمرقندي النعشبندي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أنه قال: المنصور هو الخضر، ومثل هذا لم يصدر عنه إلا بنقل قال أو كشف حال. كذا في «المرفأة».

(٤) قوله: يوطن أو يمكن لأل محمد: أي لذريته وأهل بيته عسوماً وللمهدي خصوصاً، أو الآل مقحم، والمعنى لمحمد المهدي. كذا في «المرفأة».

(٥) قوله: نصره: أي نصر الخارث وهو الظاهر، أو نصر المنصور وهو الأبلغ، أو نصر من ذكر منها، أو نصر المهدي بقربته المقام، إذ وجود نصرهما على أهل بلادهما، ومن يمران به؛ لكونهما من أنصار المهدي. كذا في «المرفأة».

(٦) قوله: الرايات السود: ويحتمل أن يكون السود كناية عن كثرة عساكر المسلمين من قبل خراسان، الظاهر أنهم عسكر الخارث والمنصور. كذا في «المرفأة».

(٧) قوله: فيها خليفة الله المهدي: أي نصرته وأجابه، فلا ينافي أن ابتداء ظهور المهدي إنما يكون في الحرمين الشريفين. كذا في «المرفأة».



تَحْشِرُهُمْ<sup>(١)</sup> وَفِي رِوَايَةٍ: «نَارٌ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدَنَ تُسَوِّقُ النَّاسَ إِلَى تَحْشِيرِهِمْ». وَفِي رِوَايَةٍ فِي الْعَاشِرَةِ: «وَرِيحٌ<sup>(٢)</sup> تُلْقِي النَّاسَ فِي الْبَحْرِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٥٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَادِرُوا<sup>(٣)</sup> بِالْأَعْمَالِ سِتًّا: الدُّخَانَ وَالذَّجَالَ وَدَابَّةَ الْأَرْضِ وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَأَمْرَ<sup>(٤)</sup> الْعَامَّةِ وَخَوْبَصَةَ أَحَدِكُمْ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٥٣ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثٌ إِذَا خَرَجْنَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا: طُلُوعُ<sup>(٥)</sup> الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَالذَّجَالُ وَدَابَّةُ الْأَرْضِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٥٤ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ.....

= باعتبار أنها أول الآيات التي لا شيء بعدها من أمور الدنيا أصلاً، بل يقع بانتهاؤها التفخ في الصور، بخلاف ما ذكر معها؛ فإنه يبقى مع كل آية منها أشياء من أمور الدنيا، كذا ذكره بعض المحققين من العلماء الموقفين. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: إلى محشرهم: قيل: المراد من المحشر أرض الشام؛ إذ صح في الخبر أن الحشر يكون في أرض الشام، لكن الظاهر أن المراد أن يكون مبتدؤه منها، أو تعمل واسعة تسع خلق العالم فيها. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: وريح تلقى الناس في البحر: لعل الجمع بينها أن المراد بالناس الكفار، وإن نازهم تكون منضمة إلى ربيع شديدة الجري مريعة التأثير في إلغائها إياهم في البحر، وهو موضع حشر الكفار أو مستقر الضجارج، كما ورد أن البحر يصير نازاً، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبُحَارُ سُجِّرَتْ ۖ﴾ (التكوير: ٦) بخلاف نار المؤمنين؛ فإنها لمجرد التخويف بمنزلة السوط مهابة لتحصيل السوق إلى المحشر والموقف الأعظم، والله تعالى أعلم. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: بادروا بالأعمال سِتًّا: قال القاضي: أمرهم أن يبادروا بالأعمال قبل نزول هذه الآيات؛ فإنها إذا نزلت دهشتهم وشغلتهم عن الأعمال، أو سد عليهم باب التوبة وقبول الأعمال. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: وأمر العامة: أي الفتنة التي تعم الناس. وقوله: «وخوبصة أحدكم» قيل: يريد الموت. كذا في «المراقبة».

(٥) قوله: طلوع الشمس من مغربها: وقدم الطلوع، وإن كان متأخراً في الوقوع؛ لأن مدار عدم قبول التوبة عليه، وإن ضم خروج غيره إليه. كذا في «المراقبة».

أَوَّلُ: «الآيَاتِ خُرُوجًا طُلُوعًا» الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَخُرُوجُ الدَّابَّةِ عَلَى النَّاسِ ضُحًى، وَأَيُّهُمَا مَا كَانَتْ قَبْلَ صَاحِبَتِهَا فَالْأُخْرَى عَلَى إِثْرِهَا قَرِيبًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٥٥ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ: «أَتَذْكُرُنِي أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ؟» قَالَ: قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: فَإِنَّهَا تَذْهَبُ حَتَّى<sup>١</sup> تَسْجُدَ تَحْتَ

١ - قوله: أول الآيات إلخ: قال الطيبي رحمته الله: فإن قيل: طلوع الشمس من مغربها ليس أول الآيات؛ لأن الدخان والندجال قبله. قلنا: الآيات إما أمارات لقرب قيام الساعة، وإما أمارات دائمة على وجود قيام الساعة وحصولها، ومن الأول الدخان وخروج الدجال ونحوهما، ومن الثاني ما نحن فيه من طلوع الشمس من مغربها والرجفة وخروج النار وطردها الناس إلى المحشر؛ وإنما سُمِّيَ أولاً؛ لأنه مبتدأ القسم الثاني، ويؤيده حديث أبي هريرة: لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها. كذا في «المراقبة».

٢ - قوله: طلوع الشمس من مغربها: قال في «رد المحتار»: ورد في حديث مرفوع: «أن الشمس إذا ضلعت من مغربها تسير إلى وسط السماء، ثم ترجع، ثم بعد ذلك تطلع من المشرق تعادتها». قال الرعي الشافعي في «شرح المنهاج»: وبه يعلم أنه يدخل وقت الظهر يرجوعها؛ لأنه بمنزلة زوالها، ووقت العصر إذا صار ظل كل شيء مثله، والمغرب بغروبها. وفي هذا الحديث: أن ليلة طلوعها من مغربها تطول بقدر ثلاث ليال، لكن ذلك لا يعرف إلا بعد مضيتها؛ لإبهامها على الناس، فحينئذ قياس ما مر أنه يلزم قضاء الخمس؛ لأن الزائد ليلتان، فيقدران عن يوم وليلة، وواجبها الخمس اهـ.

٣ - قوله: حتى تسجد تحت العرش: فإن قلت: ما المراد بالسجود؛ إذ لا جهة لها، والانقياد حاصل دائماً. قلت: الغرض التشبيه بالساجد عند الغروب. فإن قلت: يرى أنها تغيب في الأرض، وقد أخبر الله تعالى أنها تغرب في عين حقة، فأين هي من العرش؟ قلت: الأرضون السبع في ضرب المثال تقطع الرحي والعرش؛ لعظم ذاته كالرحي، فأينما سجدت الشمس سجدت تحت العرش، وذلك مسقوها. فإن قلت: أصحاب الهيئة قالوا: الشمس مرصعة في الفلك؛ فإنه يقتضي أن الذي يسير هو الفلك، وظاهر الحديث أنها هي التي تسير وتجري. قلت: أما أولاً فلا اعتبار لقول أهل الهيئة عند مصادمة كلام الرسول ﷺ، وكلام الرسول هو الحق، لا مرية فيه، وكلامهم حدىس وتخمين، ولا مانع في قدرة الله تعالى أن تخرج الشمس من مجراها، وتذهب إلى تحت العرش فتسجد، ثم ترجع. فإن قلت: قال الله تعالى: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ (يس: ٤٠) أي يدورون. قلت: دوران الشمس في فلكها لا يستلزم منع سجودها في أي موضع أراد الله تعالى. وقال بعضهم: يحتمل أن يكون المراد بالسجود من هو مؤكل بها من الملائكة =

الْعَرْشِ فَتَسْتَأْذِنُ<sup>(١)</sup> فَيُؤْذَنُ لَهَا وَيُوشِكُ أَنْ تَسْجُدَ فَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا وَتَسْتَأْذِنُ فَلَا يُؤْذَنُ لَهَا يُقَالُ لَهَا ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَطْلُعُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالشَّمْسُ تَحْرِي

لُْمُسْتَقَرِّ لَهَا﴾ قَالَ: مُسْتَقَرُّهَا: <sup>(٢)</sup> تَحْتَ الْعَرْشِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٥٦ - وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا بَيْنَ خَلْقِ آدَمَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ خَلْقٌ أَكْبَرُ مِنَ الدَّجَالِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٥٧ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَمِعَ بِالدَّجَالِ فَلْيَنَأْ مِنْهُ قَوْلَ اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَأْتِيهِ وَهُوَ يَحْسِبُ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ فَيَتَّبِعُهُ مِمَّا يَبْعَثُ بِهِ مِنَ الشُّبُهَاتِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢٥٨ - وَعَنْ أُمِّ شَرِيكٍ رضي الله عنها قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيَفْرَنَّ النَّاسُ مِنَ الدَّجَالِ حَتَّى يَلْحَقُوا بِالْحِبَالِ». قَالَتْ أُمُّ شَرِيكٍ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَائِنَ الْعَرَبِ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: «هُمْ قَلِيلٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

= قلت: هذا الاحتمال غير ناشئ عن دليل فلا يعتبر به، وهو أيضًا مخالف لظاهر الحديث وعدول عن حقيقته. وقيل: المراد من قوله: «تحت العرش» أي تحت القهر والسلطان. قلت: لماذا الحروب من ظاهر الكلام وحقيقته على إنا نقول: السموات والأرض وغيرهما من جميع العالم تحت العرش، فإذا سجدت الشمس في أي موضع قدره الله تعالى يصح أن يقال: سجدت تحت العرش. وقال ابن العربي: وقد أنكر قوم سجود الشمس، وهو صحيح ممكن. قلت: هؤلاء قوم من الملاحدة؛ لأنهم أنكروا ما أخبر به النبي ﷺ، وثبت عنه بوجه صحيح، ولا مانع من قدرة الله تعالى أن يمكن كل شيء من الحيوان والجمادات أن يسجد له. كذا في «عمدة القاري» في «كتاب بدء الخلق».

(١) قوله: فتستأذن: قال الكرماني: فإن قلت: فيم تستأذن. قلت: الظاهر أنه في الطلوع من المشرق، والله أعلم بحقيقة الحال، انتهى. قلت: لا حاجة إلى القيد بقوله: الظاهر؛ لأنه لا شك أن استدلائها هذا؛ لأجل الطلوع من المشرق على عادتها، فيؤذن لها، ثم إذا قرب يوم القيامة تستأذن في ذلك فلا يؤذن لها، كما في الحديث المذكور. كذا في «عمدة القاري».

(٢) قوله: مستقرها تحت العرش: قال في «المرقاة»: فلا ينكر أن يكون لها استقرار تحت العرش من حيث لا ندركه، ولا نشاهده، وإنما أخبر عن غيب فلا نكفيه، ولا نكيه؛ لأن علمنا لا يحيط به، ذكره الطيبي.

٥٢٥٩ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِكُمْ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيْسَ بِأَعْوَرَ، وَإِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيُمْنَى، كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٦٠ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «رَأَيْتُنِي اللَّيْلَةَ عِنْدَ الْكُعْبَةِ فَرَأَيْتُ رَجُلًا آدَمَ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَأَى مِنْ أَذْمِ الرِّجَالِ لَهُ لَعْنَةٌ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَأَى مِنَ اللَّئِمِّ قَدْ رَجَلَهَا فَهِيَ تَقْطُرُ مَاءً مُنَكِّئًا عَلَى عَلَى عَوَاتِقِ رَجُلَيْنِ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالُوا: هَذَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قَالَ: ثُمَّ إِذَا أَنَا بِرَجُلٍ جَعِدٍ قَطِطٍ أَعْوَرَ الْعَيْنِ الْيُمْنَى كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ كَأَشْبَهَ مَنْ رَأَيْتُ مِنَ النَّاسِ بِابْنِ قُطَيْبٍ وَاضِعًا يَدَيْهِ عَلَى مَنْكِبَيْ رَجُلَيْنِ

١٠٠ قوله: أن المسيح الدجال أعور. المسيح، وهو لقب مشترك بينه وبين عيسى بن مريم ﷺ، لكنه يطلق عليه بمعنى «الماسح»؛ للحصول البرء بركة مسحه، وبمعنى «الممسوح»؛ لنزوله نظيفا من بطن أمه، ويطلق على الدجال بمعنى «فاعل»؛ لأنه يمسح الأرض جميعها بسرعة، أو بمعنى «مفعول»؛ فإنه ممسوح [إحدى العينين]. المراقبة.

١٠١ قوله: عنبه طافية: قال التوريشي رحمته الله في الأحاديث التي وردت في وصف الدجال، وما يكون منه كلمات متنافرة يشكل التوفيق بينها، ونحن نسأل الله التوفيق في التوفيق بينها، وسنبين كلا منها على حدته في الحديث الذي ذكر فيه أو تعلق به، ففي هذا الحديث: أنها طافية، وفي آخر: أنه جاحظ العين كأنها كوكب، وفي آخر أنها ليست بنتابه ولا حجرا، والسبيل في التوفيق بينها أن نقول: إنها تختلف الوصفان بحسب اختلاف المعنيين، ويؤيد ذلك ما في حديث ابن عمر هذا أنه أعور عين اليمنى. وفي حديث حذيفة: أنه ممسوح العين عليها ظفرة غليظة أعور، وفي حديثه أيضا: أنه أعور عين اليسرى. ووجه الجمع بين هذه الأوصاف المتنافرة: أن يقدر فيها أن إحدى عينيه ذاهبة والأخرى معيبة، فيصح أن يقال لكل واحد: عوراء؛ إذ الأصل في العور العيب، وذكر نحوه الشيخ محي الدين، كذا في «شرح الطيبي» رحمته الله، هذا كله في «المراقبة».

١٠٢ قوله: على منكبي رجلين: الظاهر أن المراد بهما من يعاونه على باطله من أمرائه، كما أن المراد بالرجلين الأولين من يساعدان المسيح على حقه، وتعلمهما الخضر والمهندي من أصحابه. كذا في «المراقبة».

يَطُوفُ<sup>(١)</sup> بِالْبَيْتِ فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالُوا: هَذَا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ فِي الدَّجَالِ: «رَجُلٌ أَحْمَرُ جَسِيمٌ جَعْدُ الرَّأْسِ أَعْوَرُ عَيْنِ الْيُمْنَى أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهَا ابْنُ قَطَنِ».

٥٢٦١ - وَعَنْ حُذَيْفَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الدَّجَالُ أَعْوَرُ<sup>(٢)</sup> الْعَيْنِ الْيُسْرَى جُفَالُ الشَّعْرِ مَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارٌ قَنَارُهُ جَنَّةٌ وَجَنَّتُهُ نَارٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٦٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا عَنْ الدَّجَالِ مَا حَدَّثَ بِهِ نَبِيٌّ قَوْمَهُ، إِنَّهُ أَعْوَرُ، وَإِنَّهُ يَجِيءُ مَعَهُ بِمِثَالِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، قَالَتِي يَقُولُ: إِنَّهَا الْجَنَّةُ هِيَ النَّارُ، وَإِنِّي أُنْذِرُكُمْ كَمَا أُنْذِرُ بِهِ نُوْحٌ قَوْمَهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: يطوف بالبيت. قال النووي رحمه الله: طواف الدجال عند الكعبة مع أنه كافر مؤول بأن روى النبي ﷺ من مكاشفاته كوشف، بأن عيسى عليه السلام في صورته الحقة التي ينزل عليها يطوف حول الدين لإقامته وإصلاح فساد، وأن الدجال في صورته الكريمة التي ستظهر يدور حول الدين يفسد العوج والفساد. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: أعور العين اليسرى. قد سبق أنه أعور العين اليمنى، وأنه مسح إحدى عينيه، فالجمع أن يقال: إحدى عينيه ذاهبة، والأخرى معيبة، فيصح أن يقال لكل واحدة: أعور، إذ العور في الأصل هو العيب. وقيل: إن الأعور إنما يكون بالنسبة إلى أشخاص متفرقة، فقوم يروونه أعور اليسرى، وقوم يروونه أعور اليمنى؛ ليندل على بطلان أمره؛ لأنه إذا كان لا يرى خلقته، كما هي دل على أنه ساحر كذاب. قال شارح: ويحتمل أن يكون أحدهما من سهو الراوي. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: حديثاً عن الدجال إنخ. قال النووي رحمه الله: هذه الأحاديث حجة لمذهب أهل الحق في صحة وجوده، وأنه شخص بعينه ابتلى الله به عباده، وأقدره على أشياء من مقدرات الله تعالى من إحياء الميت الذي يقتله، وظهور زهرة الدنيا والخصب معه واتباع كنوز الأرض له، وأمر النساء أن تحترق فتحترق، والأرض أن تنبت، فيقع كل ذلك بقدرته الله تعالى ومشيئته، ثم يعجزه الله تعالى بعد ذلك، فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره، ويقتله عيسى بن مريم، ويشت الله الذين آمنوا، وقصته عظيمة جداً تدهش العقول، وتحير الأبواب مع سرعة مروره في الأرض، ولا يمكث بحيث يتأمل المضعفون دلائل الحوادث والنقص، فيصدقون من يصدقه في هذه الحالة، وهذا حذرت الأنبياء عليهم السلام من فتنته، ونهوا على نقصه ودلائل بطلانه، وأما أهل التوفيق فلا يغترون ولا ينخدعون به فيه؛ لما ذكروه من الدلائل المكذوبة له مع ما سبق لهم من العلم بحاله. كذا في «المراقبة».



٥٢٦٣ - وَعَنْ حُدَيْفَةَ ع عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الدَّجَالَ يَخْرُجُ وَإِنَّ مَعَهُ مَاءٌ وَنَارًا، فَأَمَّا الَّذِي يَرَاهُ النَّاسُ مَاءً فَنَارٌ مُخْرِقٌ، وَأَمَّا الَّذِي يَرَاهُ النَّاسُ نَارًا فَمَاءٌ بَارِدٌ عَذْبٌ، فَمَنْ أَذْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَقَعْ فِي الَّذِي يَرَاهُ نَارًا فَإِنَّهُ مَاءٌ عَذْبٌ طَيِّبٌ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَرَأَى مُسْلِمٌ: «وَإِنَّ الدَّجَالَ مَسْخُوحُ الْعَيْنِ عَلَيْهَا ظَفَرَةٌ غَلِيظَةٌ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ يَقْرُؤُهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ كَاتِبٍ وَغَيْرِ كَاتِبٍ».

٥٢٦٤ - وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ر عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنِّي قَدْ حَدَّثْتُكُمْ عَنْ الدَّجَالِ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ لَا تَعْقِلُوا، إِنَّ مَسِيحَ الدَّجَالِ رَجُلٌ قَصِيرٌ<sup>(١)</sup> أَفْحَجُ جَعْدٌ أَغْوَرُ مَظْمُوسُ الْعَيْنِ لَيْسَ بِنَائِتَةٍ وَلَا حَجْرَاءَ، فَإِنْ أَلْبَسَ عَلَيْكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَغْوَرَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢٦٥ - وَعَنْ أَنَسٍ ر قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا قَدْ أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَغْوَرَ الْكَذَّابَ، أَلَا إِنَّهُ أَغْوَرُ، وَإِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَغْوَرَ، مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ: ك ف ر». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٦٦ - وَعَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْحُرَّاجِ ر قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ بَعْدَ نُوحٍ إِلَّا قَدْ أَنْذَرَ الدَّجَالَ قَوْمَهُ، وَإِنِّي أَنْذِرُكُمْوهُ» فَوَصَفَهُ لَنَا قَالَ: «لَعَلَّهُ سَيَذَرُكُمْ<sup>(٢)</sup> بَعْضُ مَنْ قَدْ رَأَى أَوْ سَمِعَ<sup>(٣)</sup> كَلَامِي»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَكَيْفَ قُلُوبُنَا يَوْمَئِذٍ؟

(١) قوله: قصير: وهو غير ملائم؛ لما سبق من كونه أعظم إنسان، ووجه الجمع: أنه لا يبعد أن يكون قصيرا بطينا عظيم الخلق، وهو المناسب؛ لكونه كثير الفتنة، أو العظمة مصروفة إلى الهية، قيل: يحتمل أن الله تعالى يغيره عند الخروج، كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: سيدرك بعض من رأى: قيل: هو خضر. وقيل: بعض معمرى الجن. قاله في «الكوكب الدرري». وقال في «المرفأة»: قيل: دل على بقاء الخضر.

(٣) قوله: أو سمع كلامي: يعني سمع حديثي بأن وصل إليه ولو بعد حين. كذا في «المرفأة».

قَالَ: «مِثْلُهَا»<sup>(١)</sup> - يَعْنِي الْيَوْمَ - أَوْ خَيْرٌ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

٥٢٦٧ - وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رضي الله عنه قَالَ: مَا سَأَلَ أَحَدٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُهُ، وَإِنَّهُ قَالَ لِي: «مَا يَضُرُّكَ؟» قُلْتُ: إِنَّهُمْ يَقُولُونَ: إِنَّ مَعَهُ جَبَلٌ خُبْرٌ وَنَهْرٌ مَاءٌ، قَالَ: «هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ»، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٦٨ - وَعَنِ النَّوَيسِ بْنِ سَمْعَانَ رضي الله عنه قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الدَّجَالَ، فَقَالَ: «إِنْ يَخْرُجُ وَأَنَا فِيكُمْ فَأَنَا حَاجِبُهُ ذَرْنَكُمْ، وَإِنْ يَخْرُجُ وَأَنْتُمْ فِيكُمْ فَأَمْرُو حَاجِبِ نَفْسِي، وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، إِنَّهُ شَابٌّ قَطَطٌ، عَيْنُهُ طَافِئَةٌ، كَأَنِّي أَشَبَّهُهُ بِعَبْدِ الْعُرَى بْنِ قَطَنِ، فَمَنْ أَدْرَكَهُ مِنْكُمْ فَلْيَقْرَأْ عَلَيْهِ فَوَاتِحَ سُورَةِ الْكَهْفِ».

وَفِي رِوَايَةٍ: «فَلْيَقْرَأْ عَلَيْهِ بِفَوَاتِحِ سُورَةِ الْكَهْفِ؛ فَإِنَّهَا جَوَارِكُكُمْ مِنْ فِتْنَتِهِ، إِنَّهُ خَارِجٌ خَلَّةً بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِراقِ، فَعَاثَ يَمِينًا وَعَاثَ شِمَالًا يَا عِبَادَ اللَّهِ! فَاقْبِثُوا». قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا لَبِثُهُ فِي الْأَرْضِ؟ قَالَ: «أَرْبَعُونَ يَوْمًا، يَوْمٌ كَسَنَةٍ، وَيَوْمٌ كَشْهَرٍ، وَيَوْمٌ كَجُمُعَةٍ، وَسَائِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ»، قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَسَنَةٍ أَتَكْفِينَا؟ فِيهِ صَلَاةٌ يَوْمٌ؟ قَالَ: «أَلَا، اقْدُرُوا لَهُ قَدْرَهُ» قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا إِسْرَاعُهُ فِي

(١) قوله: مثلها: أي مثل قلوبكم الآن، وهو معنى قول الراوي يعني أي يريد بالإطلاق بقيد الكلام بقوله: «اليوم أو خير» فيه إشارة إلى أن سحره لا يؤثر في قلوب المؤمنين، وإن كان يخيل في أعينهم ما ليس من اليقين. التقطته من «المراقبة».

(٢) قوله: نهر ماء: فيه إشارة إلى أن في زمانه قحط الماء أيضًا، ابتلاء لعباد وزوالا للبركة في البلاد؛ نعموم الفساد. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: شاب: فيه إشعار بأنه غير ابن الصياد. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: أيكفينا فيه صلاة يوم؟ قال: لا، قدروا له قدره: في شرحه فصلان، الفصل الأول: يعني هذا جدر على حقيقته، ولا امتناع فيه؛ لأن الله تعالى قادر على أن يزيد كل جزء من أجزاء اليوم الأول، حتى يصير مقدار سنة خارقا للعادة، كما يزيد في أجزاء ساعة من ساعات اليوم، انتهى. وفيه أن هذا القول الذي قرره على النوال الذي =

= حرره لا ينبغي إلا ببطء الزمان، كما وقع له ﷺ في قصة الإسراء مع زيادة على المكان، لكن لا يخفى أن سبب وجوب كل صلاة إنما هو وقته المقدر من طلوع صبح وزوال شمس وغروبها وغيبوبة شفقها. وهذا لا يتصور إلا بتحقيق تعدد الأيام والليالي على وجه الحقيقة، وهو مفقود، فالتحقيق ما قاله الشيخ التوريشي رحمه الله، وهو أنه يشكل من هذا انفصل قوله ﷺ «يوم كسنة، ويوم كشهرا، ويوم كجمعة» مع قوله: «ومائر أيامه كأيامكم».

ولا سبيل إلى تأويل امتداد تلك الأيام على أنها وصفت بانطوّل والامتداد؛ لها فيها من شدة البلاء والبأساء والضراء؛ لأنهم قالوا: يا رسول الله! فذلك اليوم الذي كسنة أي كفيئنا فيه صلاة يوم؟ قال: «لا». الحديث. فنقول: وبالله التوفيق، ومنه المعونة في التحقيق، قد تبين لنا بخيار الصادق المصدوق صنوات الله تعالى وسلامه عليه أن الدجال يبعث معه من المشبهات، ويفيض على يديه من التوحيات، ما يسلب عن ذوي العقول عقولهم، ويخطف من ذوي الأبصار أبصارهم. فمن ذلك: تسخير الشياطين له، ومجيئه بجنة ونار، وإحياء الميت على حسب ما يدرعه، وتقويته على من يريد إضلاله تارة بالمطر والعشب، وتارة بالأزمة والجذب.

ثم لا خفاء بأنه أسحر الناس، فلم يستقم لنا تأويل هذا القول، إلا أن نقول: إنه يأخذ بأسباع الناس وأبصارهم؛ حتى يخيل إليهم أن الزمان قد استمر على حالة واحدة أسفار بلا ظلام، وصباح بلا مساء، يحسبون أن الليل لا يمد عليهم رواقه، وأن الشمس لا تطوي عنهم ضيائها، فيقون في حيرة والتباس من امتداد الزمان، ويدخل عليهم دواخل باختفاء الآيات الظاهرة في اختلاف الليل والنهار، فأمرهم أن يجتهدوا عند تلك الأحوال ويقفروا لكل صلاة قدرها إلى أن يكشف الله عنهم تلك الغمة، هذا الذي اهتمينا إليه من التأويل، والله الموفق لإصابة الحق، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

وفي «شرح مسلم» للنووي رحمه الله قالوا: هذا على ظاهره، وهذه الأيام الثلاثة طويلة على هذا القدر المذكور في الحديث، يدل عليه قوله: «ومائر أيامه كأيامكم» وأما قوله ﷺ «اقدروا له قدره». فقال القاضي رحمه الله وغيره: هذا حكم مخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع. قلوا: ولولا هذا الحديث وكلنا إلى اجتهدنا، اقتصرنا على الصلاة عند الأوقات المعروفة في غيره من الأيام، ومعناه إذا بعد طلوع الفجر قدر ما يكون بينه وبين الظهر في كل يوم فصلوا الظهر، ثم إذا مضى بعده قدر ما يكون بينها وبين العصر، فصلوا العصر، فإذا مضى بعدها قدر ما يكون بينها وبين المغرب فصلوا المغرب، وكذا العشاء والصبح، ثم الظهر، ثم العصر، ثم المغرب، وكذا حتى ينقضي ذلك اليوم، وقد وقع فيه صلاة السنة فرائض مؤداة في وقتها. وأما الثاني الذي كشهرا والثالث الذي كجمعة، فيقاس على اليوم الأول في أنه يقدر له كالיום الأول على ما ذكرناه، انتهى.

= وحاصله: أن الأوقات للصلاة أسباب، وتقديم المناسبات على الأسباب غير جائز إلا بشرع مخصوص، كما يقدم العصر على وقته بعرفات. فمعنى «أقدروا» أي قدروا وخمنوا له، أي لأداء الصلوات الخمس. «قدره» أي قدر يوم كذا قيل، والأظهر ما قاله شارح: أي قدروا الوقت صلاة يوم في يوم كسنة مثلاً، «قدره» أي قدره الذي كان له في سائر الأيام كحجوس انتبه عليه الوقت. أخذته من «المراقبة».

الفصل الثاني: وفاقده وقت العشاء والوتر كبلغار، فإن فيها يطلع الفجر قبل غروب الشفق في أيامينية الصيف مكلف بهما، فيقدر لهما، ولا يتوي القضاء؛ لفقد وقت الأداء، به أفتى البرهان الكبير، واختاره الكمال، وتبعه ابن الشحنة في إلغائه فصحيحه، فزعم المصنف أنه المذهب. وقيل: لا يكلف بهما؛ لعدم سببهما، وبه جزم في «الكتز» و«الذرة» و«الملتقى». وبه أفتى البجلي، ووافقه الحلواني والمرغيناني، ورجحه الشرنبلالي والخلعي، وأوسعنا انتقال، ومنعنا ما ذكره الكمال. قلت: ولا يساعده حديث الدجاء؛ لأنه وإن وجب أكثر من ثنت مائة ظهر مثلاً قبل الزوال ليس كمسائتنا؛ لأن المفقود في حديث الدجال العلامة لا الزمان، وأما في مسألتنا أي في العشاء والوتر فقد قُدد الأمران أي العلامة وهي غيبوبة الشفق قبل الفجر - والزمان المعلم، وهو ما تقع الصلاة فيه أداء ضرورة الزمان الموجود قبل الفجر: هو زمان المغرب، وبعده هو زمان الصبح، فلم يوجد الزمان الخاص بالعشاء، وليس المراد فقد أصل الزمان، كما لا يخفى. نعم، إذا قلنا بالتقدير هنا يكون الزمان موجوداً تقديراً، كما في يوم الدجال، فلا يرد على المحقق، والله تعالى أعلم. النقطة من «الدر المختار» و«رد المحتار».

وقال في «رد المحتار»: قوله: فيقدر لهما هذا موجوداً في نسخ المتن المجردة ساقط من «المنح»، ولم أر من سبقه إليه سوى صاحب «الفيض» حيث قال: ولو كانوا في بلدة يطلع فيها الفجر قبل غيبوبة الشفق لا يجب عليهم صلاة العشاء؛ لعدم السبب. وقيل: يجب، ويقدر الوقت أحد بقي الكلام في معنى «التقدير»، والذي يظهر من عبارة «الفيض»: أن المراد أنه يجب قضاء العشاء بأن يقدر أن الوقت أعني سبب الوجوب قد وجد كما يقدر وجوده في أيام الدجال على ما يأتي؛ لأنه لا يجب بدون السبب، فيكون قوله: «يقدر الوقت» جواباً عن قوله: في الأول؛ لعدم السبب. وحاصله: أننا لا نسلم لزوم وجود السبب حقيقة، بل يكفي تقديره، كما في أيام الدجال، ويحتمل أن المراد بالتقدير المذكور هو ما قاله الشافعية من أنه يكون وقت العشاء في حقهم يقدر ما يغيب فيه الشفق في أقرب البلاد إليهم، والمعنى الأول أظهر، كما يظهر لك من كلام «الفتح» الآتي، حيث ألحق هذه المسألة أيام الدجال، ولأن هذه المسألة نقلوا فيها الاختلاف بين ثلاثة من مشايخنا وهم البجلي والحلواني والبرهان الكبير، فأفتى البجلي بعدم الوجوب، وكان الحلواني يفتي بوجوب القضاء.

= ثم وافق الباقي، ثم أرسل إليه الحلواني من ياله عن أسقط صلاة من الخمس، أي كفر، فأجاب السائل بقوله: من قطعت يداه أو رجلاه كم فروض وضوئه؟ فقال له: ثلاث؛ لفوات المحل، قل: فكذلك الصلاة، فبلغ الحلواني ذلك فاستحسنه، ورجع إلى قول الباقي بعدم الوجوب، وأما البرهان الكبير، فقال بالوجوب، لكن قل في «الظهيرية» وغيرها: لا ينوي القضاء في الصحيح، تفقد وقت الأداء، واعترضه أنزلي بأن الوجوب بدون السبب لا يعقل، وبأنه إذا لم يتو القضاء يكون أداء ضرورية، وهو أي الأداء فرض الوقت، ولم يقل به أحد؛ إذ لا يبقى وقت العشاء بعد طلوع الفجر إجماعاً.

وأيضاً فإن من جملة بلادهم ما يطلع فيها الفجر، كما عرفت الشمس، كما في «الزيتوني» وغيره، فلم يوجد قبل الفجر يمكن فيه الأداء. إذا علمت ذلك ظهر لك أن من قال بالوجوب، يقول به على سبيل القضاء لا الأداء، ولو كان الاعتبار بأقرب البلاد إليهم لزم أن يكون الوقت الذي اعتبرناه هم وقت لعشاء حقيقة بحيث تكون العشاء فيه أداء، مع أن القائلين عندنا بالوجوب صرحوا بأنها قضاء ويفقد وقت الأداء، وأيضاً لو فرض أن فجرهم يطلع بقدر ما يغيب الشفق في أقرب البلاد إليهم لزم اتحاد وقتي العشاء والصبح في حقهم، أو أن الصبح لا يدخل بطلوع الفجر. إن قلنا: إن الوقت للعشاء فقط، ولزم أن تكون العشاء نهائية لا يدخل وقتها إلا بعد طلوع الفجر، وقد يؤدي أيضاً إلى أن الصبح ينزى يدخل وقته بعد طلوع شمسهم، وكل ذلك لا يعقل، فتعبر ما قلت في معنى «التقدير» ما لم يوجد نقل صريح بخلافه. وأما مذهب الشافعية فلا يقضي على مذهبن. ثم رأيت في «الحنفية» ذكر ما ذكره الشافعية، ثم اعترضه بأن ظهير حديث الدجال يفيد التقدير في خصوص ذلك البلد؛ لأن الوقت يختلف باختلاف كثير من الأقطار. وهذا مؤيد لما قلنا، والله الحمد، فافهم.

تتمة: وأيضاً قال في «رد المحتار»: ثم أر من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما إذا كان يطلع الفجر عندهم، كما تغيب الشمس أو بعده بزمان لا يقدر فيه الصائم على أكل ما يقيم نيته، ولا يمكن أن يقال بوجوب موالة الصوم عليهم؛ لأنه يؤدي إلى الهلاك. فإن قلنا بوجوب الصوم يلزم القول بالتقدير، وهل يقدر ليلهم بأقرب البلاد إليهم، كما فائد الشافعية هنا أيضاً أم يقدر لهم بها بسع الأكل والشرب، أم يجب عليهم القضاء فقط دون الأداء، كل محتمل، فليتأمل. ولا يمكن القول هنا بعد الوجوب أصلاً كالعشاء عند القائل به فيها؛ لأن عفة عدم الوجوب فيها عند القائل به عدم السبب. وفي الصوم قد وجد السبب، وهو شهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم، هذا ما ظهر لي، والله تعالى أعلم.

الأرض؟ قَالَ: «كَالْعَيْثِ اسْتَدْبَرْتُهُ الرِّيحُ، فَيَأْتِي عَلَى الْقَوْمِ فَيَدْعُوهُمْ فَيُؤْمِنُونَ بِهِ، فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ فَتُسْطَرُّ وَالْأَرْضُ فَتُنْتَبِثُ فَتَرْوَحُ عَلَيْهِمْ، سَارِحَتُهُمْ أَطْوَلُ مَا كَانَتْ ذُرَى، وَأَسْبَعُهُ ضُرُوعًا، وَأَمَدُهُ حَوَاصِرُ، ثُمَّ يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيَرُدُّونَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ، فَيَنْصَرِفُ عَنْهُمْ فَيُصْبِحُونَ<sup>(١)</sup> مُنْجِلِينَ لَيْسَ بِأَيْدِيهِمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْوَالِهِمْ، وَيَمْرُ بِالْحَرْبَةِ فَيَقُولُ لَهَا: أَخْرِجِي كُنُوزَكَ، فَتَتَّبَعُهُ كُنُوزُهَا كَيْعَاسِيبِ النَّحْلِ، ثُمَّ يَدْعُو رَجُلًا مُتَمَلِّيًا شَبَابًا، فَيَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ فَيَقْطَعُهُ جَزَلَتَيْنِ رَمِيَّةَ الْقَرْصِ، ثُمَّ يَدْعُوهُ فَيَقْبِلُ وَيَتَهَلَّلُ وَجْهُهُ بِضَحْكَ.

فَبَيِّنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ، فَيَنْزِلُ<sup>(٢)</sup> عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِي دِمَشْقَ بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ، وَاضِعًا كَفَّيْهِ عَلَى أَجْنِحَةِ مَلَكَئِن، إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ قَطْرًا، وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ مِثْلُ جَمَانٍ كَاللُّؤْلُؤِ، فَلَا يَجِلُّ<sup>(٣)</sup> لِكَافِرٍ يَجِدُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ، وَتَنَفَّسُهُ يَنْتَهِي حَيْثُ يَنْتَهِي طَرَفُهُ، فَيُظْلَبُ حَتَّى يُذْرِكَ بِبَابٍ لَدَى، فَيَقْتُلُهُ.

(١) قوله: فيصبحون محمّلين إلخ: والحاصل: أن المؤمنين صاروا به مهتئين بأنواع من البلاد والمجن والضرأ ولكهم صابرون وراضون وشاكرون لما أعطاهم الله من صفات الأولياء بركة سيد الأنبياء وسيد الأصفياء. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: ينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق: ذكر البيروني في «تعليقه» على «ابن ماجه» أنه قال الحافظ ابن كثير في رواية: إن عيسى عليه السلام ينزل بيت المقدس، وفي رواية: بالأردن، وفي رواية بمعسكر المسلمين. قلت: حديث نزوله ببيت المقدس عند ابن ماجه، وهو عندي أرجح، ولا ينافي سائر الروايات، لأن بيت المقدس شرقي دمشق، وهو معسكر المسلمين إذ ذاك، والأردن اسم الكورة، كما في «الصحاح»، وبيت المقدس داخل فيه، وإن لم يكن في بيت المقدس الآن منارة، فلا بد أن تحدث قبل نزوله، والله تعالى أعلم. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: فلا يجل لكافر يجد من ريح نفسه إلا مات إلخ: يجوز كون الدجال مسبتي من هذا الحكم لحكمة إراءة دمه في الحربة ليزداد كونه ساحرا في قلوب المؤمنين، ويجوز كون هذه الكرامة لعيسى أولا حين نزوله، ثم تكون زائلة حين يرى الدجال، إذ دوام الكرامة ليس بلازم. وقيل: النفس الذي يموت الكافر هو النفس المقصود به إهلاك كافر لا النفس المعتاد، فعدم موت الدجال لعدم النفس المراد. قيل: المفهوم منه أن من وجد من نفس عيسى من الكفار يموت، ولا يفهم منه أن يكون ذلك أول وصول نفسه، فيجوز أن يحصل ذلك بهم بعد أن يريهم عيسى عليه السلام دم الدجال في حرته، للحكمة المذكورة، ثم من الغريب أن نفس عيسى عليه السلام تعلق به الإحياء لبعض، والأمانة لبعض. كذا في «المرفأة».

ثُمَّ يَأْتِي عِيسَى قَوْمٌ قَدْ عَصَتْهُمْ اللَّهُ مِنْهُ، فَيَمْسَحُ عَنْ وُجُوهِهِمْ وَيُحَدِّثُهُمْ بِدَرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ، فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى عِيسَى: إِنِّي قَدْ أَخْرَجْتُ عِبَادًا لِي لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ بِقَتَالِهِمْ، فَحَرَّرَ عِبَادِي إِلَى الظُّورِ، وَبَعَثَ اللَّهُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ، وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ، فَيَمُرُّ أَوَائِلُهُمْ عَلَى بَحِيرَةٍ ظَهْرِيَّةٍ فَيَشْرَبُونَ مَا فِيهَا، وَيَمُرُّ آخِرُهُمْ فَيَقُولُونَ: لَقَدْ كَانَ بِهَذِهِ مَرَّةٌ مَاءٌ، ثُمَّ يَسِيرُونَ حَتَّى يَنْتَهُوا إِلَى جَبَلٍ الْحُمْرِ، وَهُوَ جَبَلُ نَيْتِ الْقَدِيسِ، فَيَقُولُونَ: لَقَدْ قَتَلْنَا مَنْ فِي الْأَرْضِ هَلَمَّ فَلَنَقُتِلَ مَنْ فِي السَّمَاءِ، فَيَرْمُونَ بِنُسَائِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ، فَيَرُدُّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ نُسَائِهِمْ مَخْضُوبَةً دَمًا.

وَيُخَصِّرُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الثَّوْرِ لِأَحَدِهِمْ خَيْرًا مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ لِأَحَدِكُمْ الْيَوْمَ، فَيَرْغَبُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ، فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ التَّغْفَ فِي رِقَابِهِمْ، فَيُضِيحُونَ قَرَسَى كَمَوْتِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ، ثُمَّ يَهَيِّطُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى الْأَرْضِ، فَلَا يَجِدُونَ فِي الْأَرْضِ مَوْضِعَ شِبْرِ إِلَّا مَلَأَهُ رَهْمُهُمْ وَنُسْنُهُمْ، فَيَرْغَبُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى اللَّهِ، فَيُرْسِلُ اللَّهُ طَيْرًا كَأَعْنَابِ الْبُخْبِ، فَتَحْبِلُهُمْ فَتَطْرَحُهُمْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ.

وَفِي رِوَايَةٍ: تَطْرَحُهُمْ بِالْمُهْبِلِ وَيَسْتَوْقِدُ الْمُسْلِمُونَ مِنْ قِسِيِّهِمْ وَنُسَائِهِمْ وَجِعَابِهِمْ سَبْعَ سِنِينَ. ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَطَرًا لَا يَكُنْ مِنْهُ بَيْتٌ مَدْرٍ وَلَا وَبَرٍ، فَيَغْسِلُ الْأَرْضَ حَتَّى يَبْرُكَهَا كَالزَّلْفَةِ، ثُمَّ يُقَالُ لِلْأَرْضِ أَنْبِيَّيَ تَمَرَاتِكَ وَرُدِّي بَرَكَتَكَ، فَيَوْمِئِذٍ تَأْكُلُ الْعِصَابَةُ مِنَ الرُّمَانَةِ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقُحْفِهَا، وَيُبَارِكُ فِي الرِّسْلِ حَتَّى أَنَّ اللَّفْحَةَ مِنَ الْإِبِلِ لَتَكْفِي الْقِيَامَ مِنَ النَّاسِ، وَالنَّفْحَةَ مِنَ الْبَقَرِ لَتَكْفِي الْقَبِيلَةَ مِنَ النَّاسِ، وَاللَّفْحَةَ مِنَ الْغَنَمِ لَتَكْفِي الْفَحْدَ مِنَ النَّاسِ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ رِيحًا صَبِيَّةً، فَتَأْخُذُهُمْ تَحْتَ أَبْطَالِهِمْ، فَتَقْبِضُ<sup>(١)</sup> رُوحَ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَكُلِّ مُسْلِمٍ،

(١) قوته: فيقبض روح كل مؤمن وكل مسلم: فان انتوري يه: هكذا هو في جميع النسخ بالواو، يعني كان انظامه =

وَبَقِيَ شِرَارُ النَّاسِ يَتَهَارَجُونَ<sup>(١)</sup> فِيهَا تَهَارَجَ الْحُمْرُ، فَعَلَيْهِمْ تَقُومُ السَّاعَةُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ، إِلَّا الرِّوَايَةَ الثَّانِيَةَ وَهِيَ قَوْلُهُ: «تَنْظَرُحُهُمُ بِالْمَهْبِيلِ» إِلَى قَوْلِهِ: «سَبْعَ سِنِينَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٢٦٩ - وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ بْنِ السَّكَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَمُكُثُ الدَّجَالُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ<sup>(٢)</sup> سَنَةً، السَّنَةُ كَالشَّهْرِ، وَالشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ، وَالْجُمُعَةُ كَالْيَوْمِ،.....

= أن يكون به «أو» بالشك، فإنه لا فرق بين المؤمن والمسلم عند أبواب الحق من أهل السنة والجماعة، فالمقصود المبالغة في التعميم، والتغاير باعتبار اختلاف الوصفين، كما في التنزيل: ﴿بَلْكَ ءَايَتِ الْكِتَابِ وَقُرْآنِ مُبِينٍ﴾ (الحجر: ١) وقوله سبحانه: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ (الأحزاب: ٢٥) أو بناء على الفرق اللغوي بينهما من أن المراد بالمؤمن المصدق وبالمسلم المنقاد، لكن لما كان أحدهما لا ينفق بدون الآخر، جعل الموصوف بهما واحداً، وأطلق عليه كل واحد من الوصفين بطريق التساوي، أو لكون أحدهما غالباً عليه في نفس الأمر، والله تعالى أعلم. قال الطيبي رحمته: المراد بالتكرار هنا الاستيعاب، أي تقبض روح خيار الناس كلهم. كذا في «المرقاة».

(١) قوله: يتهارجون إنح: قال النووي رحمته: أي يجامع الرجال النساء علانية بحضرة الناس، كما يفعل الحمير، ولا يكثرثون لذلك، والمخرج بإسكان التاء الجماع، ويقال: هرج زوجته أي جامعها. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: أربعين سنة: ذكر في هذا الحديث مدة لبثه أربعون سنة، وقد سبق قُيِّلَ هذا من حديث النواص بن سميان: أن لبثه أربعون يوماً. قال القاري: لا يصلح هذا الحديث أن يكون معارضا لرواية مسلم أعني حديث النواص، وعلى تقدير صحته لعل المراد بأحد المكثين مكث خاص على وصف معين معين، ويمكن اختلافه باختلاف الأحوال والرجال. وقال في حاشية «الكوكب الدرري»: وهنا حديث ثالث أخرجه ابن ماجه وغيره من رواية أبي أمامة مرفوعاً بلفظ: أن أيامه أربعون سنة، السنة كنصف السنة، والسنة كالشهر، كالجمعة، وآخر أيامه كالشرقة، قيل: يا رسول الله! كيف نصلي في هذه الأيام القصار؟ قال: «تفقدون فيها الصلاة، كما تفقدونها في هذه الأيام الطوال» الحديث.

قال الشيخ في «الإنتاج»: إن صح هذه الرواية فالمراد منه أنه باعتبار هذا الزمان بالسرعة أياماً، وباعتبار غروب الشمس وطلوعها، ولو في زمن قليل سماه سنين، ولذا لم يعتبر في أداء الصلاة قصر الوقت وطوله اهـ. قلت: ويسقط في الجمع بينها صاحب «الإشاعة» أيضاً، فارجع إليه لو شئت، وذكر أيضاً في فتنه أنه يقول: أنا رب العالمين، وهذه الشمس تجري بإذني، أفتريدون أن أحبسها؟ فيقولون: نعم، فحبس الشمس، حتى يجعل اليوم كالشهر، والجمعة كائسنة، ويقول: أفتريدون أن أسيرها؟ فيقولون: نعم، فيجعل اليوم كالساعة. رواه نعيم بن حماد والحاكم عن ابن مسعود اهـ. فهذا الحديث يجمع بين الروايات المضممة بأحسن جمع، ويزيل أكثر الإشكالات.



وَالْيَوْمَ كَاضِطْرَامِ السَّعْفَةِ فِي النَّارِ». رَوَاهُ فِي «مَرْجِ السَّنَةِ».

٥٢٧٠ - وَعَنْهَا عليه السلام قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِي، فَذَكَرَ الدَّجَالَ، فَقَالَ: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ ثَلَاثَ سِنِينَ سَنَةً، تُنْسِكُ السَّمَاءُ فِيهَا ثُلُثَ قَطْرِهَا وَالْأَرْضُ ثُلُثَ نَبَاتِهَا، وَالثَّانِيَةُ تُنْسِكُ السَّمَاءُ ثُلُثِي قَطْرِهَا وَالْأَرْضُ ثُلُثِي نَبَاتِهَا، وَالثَّالِثَةُ تُنْسِكُ السَّمَاءُ قَطْرَهَا كُلَّهُ وَالْأَرْضُ نَبَاتَهَا كُلَّهُ، فَلَا يَبْقَى ذَاتٌ ظَلِيفٌ، وَلَا ذَاتُ حُرْيسٍ مِنَ الْبَهَائِمِ إِلَّا هَلَكَ، وَإِنَّهُ مِنْ أَشَدِّ فِتْنَتَيْهِ أَنَّهُ يَأْتِي الْأَعْرَابِيَّ، فَيَقُولُ: أَرَأَيْتَ إِنْ أَخْبَيْتُ لَكَ إِبْلِكَ، أَلَسْتَ تَعْلَمُ أَنِّي رَبُّكَ، فَيَقُولُ: بَلَى، فَيَتَمَثَّلُ لَهُ الشَّيْطَانُ نَحْوَ إِبْلِهِ كَأَحْسَنِ مَا يَكُونُ ضُرُوعًا وَأَعْظَمُهَا أَسْمَةً، قَالَ: وَيَأْتِي الرَّجُلَ قَدْ مَاتَ أَخُوهُ وَمَاتَ أَبُوهُ، فَيَقُولُ: أَرَأَيْتَ إِنْ أَخْبَيْتُ لَكَ أَبَاكَ وَأَخَاكَ أَلَسْتَ تَعْلَمُ أَنِّي رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ لَهُ: بَلَى، فَيَتَمَثَّلُ لَهُ الشَّيَاطِينُ نَحْوَ أَبِيهِ وَنَحْوَ أَخِيهِ» قَالَتْ: ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحَاجَتِهِ، ثُمَّ رَجَعَ وَالْقَوْمُ فِي اهْتِمَامٍ وَعَمَّ مِمَّا حَدَّثَتْهُمْ قَالَتْ: فَأَخَذَ بِلِحْصِي النَّابِ، فَقَالَ: «مَهْمَيَّ أَسْمَاءُ؟» قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ خَلَعْتَ أَفْنِدَتَنَا بِذِكْرِ الدَّجَالِ، فَقَالَ: «إِنْ يَخْرُجُ وَأَنَا حَيٌّ فَأَنَا حَاجِبُجْهُ، وَإِلَّا فَإِنَّ رَبِّي خَلِيقَتِي عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ مُؤْمِنٍ» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ إِنَّا لَتَفْجِنُ عَجِيزَتَنَا، فَمَا نُخْرِجُ حَتَّى تَجُوعَ، فَكَيْفَ بِالْمُؤْمِنِينَ يَوْمَئِذٍ؟ فَقَالَ: «يُجْزِيهِمْ مَا يُجْزِي أَهْلَ السَّمَاءِ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّقْدِيسِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّطَالِيسِيُّ.

٥٢٧١ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَخْرُجُ الدَّجَالُ فَيَتَوَجَّهُ قِبَلَهُ رَجُلٌ<sup>(١)</sup> مِنَ الْمُؤْمِنِينَ،

(١) قوله: رجس من المؤمنين: قال أبو إسحاق إبراهيم بن سفيان الفقيه راوي «صحيح مسلم»: يقال: إن هذا الرجل الخضر عليه السلام، وكذا قال معمر. وهذا يقتضي أن يكون الخضر حياً، وقد اختلف العلماء في ذلك فالجمهور من الفقهاء والمحدثين وغيرهم وبعض الصوفية على أنه مات. وذهب جمهور الصوفية وبعض الفقهاء وغيرهم إلى أنه حي، قال النووي رحمته الله: وهو الصحيح، ذكره الشيخ الجزري، كذا في «المرفأة».

فَتَلْقَاهُ الْمَسَاحِجُ الْمَسَاحِجُ<sup>(١)</sup> الدَّجَالُ، فَيَقُولُونَ لَهُ: أَتَيْنَ نَعْمِدُ؟ فَيَقُولُ: أَعُمِدُ إِلَى هَذَا الَّذِي خَرَجَ، قَالَ: فَيَقُولُونَ لَهُ: أَوْ مَا تُؤْمِنُ بِرَبَّنَا؟ فَيَقُولُ: مَا بِرَبَّنَا خَفَاءَ، فَيَقُولُونَ: اقْتُلُوهُ، فَيَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: أَلَيْسَ قَدْ نَهَاكُم رَّبُّكُم أَنْ تَقْتُلُوا أَحَدًا دُونَهُ، فَيَنْظِلِقُونَ بِهِ إِلَى الدَّجَالِ، فَإِذَا رَأَاهُ الْمُؤْمِنُ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! هَذَا الدَّجَالُ الَّذِي ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: فَيَأْمُرُ الدَّجَالُ بِهِ فَيُسَبِّحُ، فَيَقُولُ: خُذُوهُ وَشَجُّوهُ، فَيُوسِعُ ظَهْرُهُ وَبَطْنُهُ ضَرْبًا، قَالَ: فَيَقُولُ: أَوْ مَا تُؤْمِنُ بِي؟ قَالَ: فَيَقُولُ: أَنْتَ الْمَسِيحُ الْكَذَّابُ.

قَالَ: فَيُؤْمَرُ بِهِ فَيُؤْمَرُ بِالْمِشَارِ مِنْ مَفْرِقِهِ حَتَّى يَفْرُقَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ، قَالَ: ثُمَّ يَمْشِي الدَّجَالُ بَيْنَ الْقِطْعَتَيْنِ، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ: فَمَ فَيَسْتَوِي قَائِمًا، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ: أَتُؤْمِنُ بِي؟ فَيَقُولُ: مَا أَرَدَدْتُ فَيْكَ إِلَّا بِصِيرَةٍ، قَالَ: ثُمَّ يَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّهُ لَا يَقْعَلُ بَعْدِي بِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ، قَالَ: فَيَأْخُذُهُ الدَّجَالُ لِيَنْذِجَهُ فَيُجْعَلُ مَا بَيْنَ رَقَبَتِهِ إِلَى تَرْقُوتِهِ نَحَاسًا فَلَا يَسْتَطِيعُ إِلَيْهِ سَبِيلًا، قَالَ: فَيَأْخُذُ بِيَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ فَيَقْذِفُ بِهِ، فَيَخْسِبُ النَّاسُ أَمَّا قَدْفُهُ إِلَى النَّارِ، وَإِنَّمَا<sup>(٢)</sup> أَلْتَمِي فِي الْجَنَّةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَذَا أَعْظَمُ النَّاسِ شَهَادَةً عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٧٢ - وَعَنْهُ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَأْتِي الدَّجَالُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ بَقَابَ الْمَدِينَةِ، فَيَنْزِلُ بَعْضُ السَّابِخِ الَّتِي بِالْمَدِينَةِ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ رَجُلٌ، وَهُوَ خَيْرُ

(١) قوله: مساحج المساحج: مرفوع على الإبدال. وقوله: أو ما تؤمن بربنا يعني به الدجال حيث وجدوا عنده الجاه والمال. كذا في المرقاة.

(٢) قوله: إنما ألتمي في الجنة: يمكن أنه يرمله في النار التي معه، ويجعلها الله عليه جنة كما سبق بردا وسلاما على إبراهيم عليه السلام، وتصير تلك النار روضة وجنة، وعلى كل تقدير فتم يحصل له موت على يده سوى ما تقدم. وأما قول الرازي: فقال رسول الله ﷺ: هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين: فالمراد بها قتله الأول. كذا في المرقاة.

النَّاسِ أَوْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ، فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا عَنْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثُهُ، فَيَقُولُ الدَّجَالُ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتُهُ، هَلْ تَسْكُونُ فِي الْأَمْرِ؟ فَيَقُولُونَ: لَا، فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ، فَيَقُولُ: وَاللَّهِ مَا كُنْتُ قَطُّ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ، فَيَرِيدُ الدَّجَالُ يَقْتُلُهُ فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٤٧٣ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَأْتِي الْمَسِيحُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ هِمَّتُهُ الْمَدِينَةُ حَتَّى يَنْزِلَ دُبُرَ أَحَدٍ ثُمَّ تَصْرِفُ الْمَلَائِكَةُ وَجْهَهُ قِبَلَ الشَّامِ وَهَذَا يَهْلِكُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٤٧٤ - وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُغْبُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ، عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكٌ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٤٧٥ - وَعَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُنَادِي الصَّلَاةَ جَامِعَةً، فَخَرَجْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَصَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ جَسَسَ عَلَى النَّبِيِّ وَهُوَ يَضْحَكُ، فَقَالَ: «لَيَلْزَمَ كُلُّ إِنْسَانٍ مُصَلًّا» ثُمَّ قَالَ: «تَذَرُونَ لِمَ جَمَعْتُكُمْ؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «إِنِّي وَاللَّهِ مَا جَمَعْتُكُمْ لِرَغْبَةٍ وَلَا لِرَهْبَةٍ، وَلَكِنْ جَمَعْتُكُمْ لِأَنْ تَمِيزُوا الدَّارِيَّ كَانَ رَجُلًا نَصْرَانِيًّا، فَجَاءَ وَأَسْلَمَ، وَحَدَّثَنِي حَدِيثًا وَافِقَ الَّذِي كُنْتُ أُحَدِّثُكُمْ بِهِ عَنْ مَسِيحِ الدَّجَالِ.

حَدَّثَنِي أَنَّهُ رَكِبَ فِي سَفِينَةٍ بَحْرِيَّةٍ مَعَ ثَلَاثِينَ رَجُلًا مِنْ لَحْمٍ وَجُدَامٍ، فَلَعِبَ بِهِمُ الْمَوْجُ شَهْرًا فِي الْبَحْرِ، فَأَرَفَتْهُوَ إِلَى جَزِيرَةٍ حِينَ تَغْرُبُ الشَّمْسُ، فَجَلَسُوا فِي أَقْرَبِ السَّفِينَةِ، فَدَخَلُوا الْجَزِيرَةَ فَلَقِيَتْهُمْ دَابَّةٌ أَهْلَبُ كَثِيرِ الشَّعْرِ لَا يَدْرُونَ مَا قُبْلُهُ مِنْ دُبُرِهِ مِنْ كَثَرَةِ الشَّعْرِ، قَالُوا: وَبَيْتُكَ مَا أَنْتِ؟ قَالَتْ: أَنَا الْجَنَاسَةُ، انْطَلِقُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ فِي ...

الدَّيْرَ، فَإِنَّهُ إِلَى خَبَرِكُمْ بِالْأَشْوَاقِ، قَالَ: لَمَّا سَمِعْتُ<sup>١</sup> لَنَا رَجُلًا فَرَقْنَا مِنْهَا أَنْ تَكُونَ شَيْطَانَةً، قَالَ: فَانْطَلَقْنَا سِرَاعًا حَتَّى دَخَلْنَا الدَّيْرَ، فَإِذَا فِيهِ أَعْظَمُ إِنْسَانٍ رَأَيْنَاهُ قَطُّ خَلْقًا، وَأَشَدَّهُ رِثَاقًا، مَجْمُوعَةٌ يَدَاهُ إِلَى عُنُقِهِ، مَا بَيْنَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى كَعْبَيْهِ بِالْحَدِيدِ، قُلْنَا: وَبَيْتُكَ مَا أَنْتَ؟ قَالَ: قَدْ قَدَرْتُمْ عَلَى خَبَرِي، فَأَخْبِرُونِي مَا أَنْتُمْ؟ قَالُوا: نَحْنُ أَنْاسٌ مِنَ الْعَرَبِ، رَكِبْنَا فِي سَفِينَةٍ بِحَرَبَةٍ، فَلَعِبَ بِنَا الْبَحْرُ شَهْرًا، فَدَخَلْنَا الْخَزِيرَةَ، فَلَقِينَا دَابَّةً أَهْلَبُ، فَقَالَتْ: أَنَا الْجَسَّاسَةُ، اعْمِدُوا إِلَى هَذَا فِي الدَّيْرِ، فَأَقْبَلْنَا إِلَيْكَ سِرَاعًا.

فَقَالَ: أَخْبِرُونِي عَنْ نَحْلِ بَيْسَانَ، هَلْ تُثْمِرُ؟ قُلْنَا: نَعَمْ، قَالَ: أَمَا إِنَّهَا تُوشِكُ أَنْ لَا تُثْمِرَ، قَالَ: أَخْبِرُونِي عَنْ بُحَيْرَةِ الظَّرْبِيَّةِ؟ هَلْ فِيهَا مَاءٌ؟ قُلْنَا: هِيَ كَثِيرَةُ الْمَاءِ، قَالَ: إِنَّ مَاءَهَا يُوشِكُ أَنْ يَذْهَبَ، قَالَ: أَخْبِرُونِي عَنْ عَيْنِ زُعْرٍ، هَلْ فِي الْعَيْنِ مَاءٌ؟ وَهَلْ يَزْرَعُ أَهْلُهَا بِسَاءِ الْعَيْنِ؟ قُلْنَا: نَعَمْ، هِيَ كَثِيرَةُ الْمَاءِ وَأَهْلُهَا يَزْرَعُونَ مِنْ مَائِهَا، قَالَ: أَخْبِرُونِي عَنْ نَبِيٍّ<sup>٢</sup> الْأَمِيِّينَ مَا فَعَلَ؟ قُلْنَا: قَدْ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ وَنَزَلَ يَثْرِبَ، قَالَ: أَقَاتَلَهُ الْعَرَبُ؟ قُلْنَا: نَعَمْ، قَالَ: كَيْفَ صَنَعَ بِهِمْ؟ فَأَخْبَرْنَاهُ أَنَّهُ قَدْ ظَهَرَ عَلَى مَنْ يَلِيهِ مِنَ الْعَرَبِ وَأَطَاعُوهُ،

١، قوله: لَمَّا سَمِعْتُ أي ذكرت ووصفت. وقوله: «ما رأينا قط» صفة إنسان اجترأ عن لم يروه. ولا كان هذا الكلام في معنى «ما رأينا مثله» صح قوله: «قط»، وقوله: «نحل بيسان» وهي قرية بالشام. وقوله: «الظربية» فصيحة بالأردن. وقوله: «الزعر» بلدة بالشام قليلة النبات. وفي الأسئلة المذكورة وأجوبتها «تسطورة» إشارة إلى أنها علامات لخروجه، وأمارات لذهاب بركتها لشامة ظهوره ووصوله، ولما كانت هذه الأسئلة توطئة لما بعدها، قال: أخبروني عن نبي الأميين. التقطته من «المرفأة».

٢، قوله: عن نبي الأميين أي العرب أضافه إليهم باعتبار بعثه ﷺ فيهم. وقبل: أراد طعننا عليه ﷺ بأنه مبعوث إليهم خاصة، كما هو زعم اليهود أو بأنه غير مبعوث إلى ذوي الفضة والكياسة، كذا في «شرح ابن الملك». وقوله: أما إن ذلك خير لهم، ذلك إشارة إلى مبعوثهم ﷺ بقوله: «أن يطيعوه» أو إشارة إلى أن النبي ﷺ وما بعده خير. وهذا يدل على أنه عارف بفضله وصدقه ﷺ، إنها جحد كفرا وعنادا، كما هو شأن اليهود، أو المراد الخيرية في الدنيا، أو أنه لما لم يكن له غرض في إظهار كفره وإنكاره ﷺ أخفاه، ولم يصرح به. كذا في «اللمعات».

قَالَ: أَمَّا إِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ لَهُمْ أَنْ يُطِيعُوهُ، وَإِنِّي مُخْرِكُكُمْ عَنِّي إِنِّي أَنَا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ، وَإِنِّي يُوشِكُ أَنْ يُؤَدِّنَ لِي فِي الْخُرُوجِ، فَأَخْرَجَ فَأَسِيرَ فِي الْأَرْضِ فَلَا أَدْعَ قَرْيَةً إِلَّا هَبَطْتُهَا فِي أَرْبَعِينَ لَيْلَةً غَيْرَ مَكَّةَ وَطَبِيبَةَ، هُمَا مُحَرَّمَتَانِ عَلَيَّ كَلَّتَاهُمَا، كُلَّمَا أَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَ وَاحِدًا مِنْهُمَا اسْتَقْبَلَنِي مَلَكٌ بِيَدِهِ السَّيْفُ صَلَاحًا يَصُدُّنِي عَنْهَا، وَإِنَّ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ مِنْهَا مَلَأَيْكَةً يَخْرُسُونَهَا». قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَطَعَنَ بِمُخَصَّرَتِهِ فِي الْمِنْبَرِ: «هَذِهِ طَبِيبَةُ، هَذِهِ طَبِيبَةُ، هَذِهِ طَبِيبَةُ - يَعْنِي الْمَدِينَةَ - أَلَا هَلْ كُنْتُ حَدَّثْتُكُمْ ذَلِكَ؟» فَقَالَ النَّاسُ: نَعَمْ، «أَلَا إِنَّهُ فِي بَحْرِ الشَّامِ أَوْ بَحْرِ الْيَمَنِ، لَا بَلَّ» مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ مَا هُوَ مِنْ قِبَلِ وَأَوْمًا بِيَدِهِ إِلَى الْمَشْرِقِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٧٦ - وَعَنْهَا فِي حَدِيثِ تَمِيمِ الدَّارِيِّ قَالَتْ: قَالَ: فَإِذَا أَنَا بِامْرَأَةٍ تَجُرُّ شَعْرَهَا، قَالَ: مَا أَنْتِ؟ قَالَتْ: أَنَا الْجَسَّاسَةُ، أَذْهَبَ إِلَى ذَلِكَ الْقَصْرِ فَأَتَيْتُهُ، فَإِذَا رَجُلٌ يَجُرُّ شَعْرَهُ مُسَلَّسٌ فِي الْأَغْلَالِ، يَنْزُرُ فِيمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَقُلْتُ: مَنْ أَنْتِ؟ قَالَ: أَنَا الدَّجَالُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: ذلك خير لهم أن يطيعوه: قال التوربشتي: فإن قيل: يشبه هذا القول من عرف الحق، والمخدول من البعد من الله بما كان لم يزل فيه ساهم، فما وجه قوله هذا؟ قلنا: يحتمل أنه أراد به الخير في الدنيا، أي طاعتهم له خير لهم؛ فإنهم إن خالفوه اجتاحتهم واستأصلهم، ويحتمل أنه من باب النصفة صرفه الله تعالى عن الطعن فيه والتكبر عليه وتفوه بما ذكر عنه كالمغلوب عليه والمأخوذ عليه، فلا يستطيع أن يتكلم بغيره؛ تأييدا للنبيه ﷺ، والفضل ما شهدت به الأعداء. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: لا بل من قبل المشرق ما هو: «ما» زائدة، قال الأشراف: يمكن أنه ﷺ كان شاكا في موضعه، وكان في ظنه أنه لا يخلو عن هذه المواضع الثلاثة؛ فلما ذكر بحر الشام وبحر اليمن، يتعّن له من جهة الوحي أو جلب من ظنه أنه من قبل المشرق، فنفي الأولين، وأضرِبَ عنهما، وحقق الثالث. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: فإذا أنا بامرأة: قال في الحديث السابق: فليقتهم دابة أهلك، وههنا: فإذا أنا بامرأة، قيل: يحتمل أن للدجال جاسستين، أحدهما: دابة، والثانية: امرأة. ويحتمل أن الجساسة كانت شيطانة ثلثت ذرة في صورة دابة، وأخرى في صورة امرأة، وللشيطان التشكل في أي شكل أراد، ويحتمل أن تسمى المرأة دابة مجازا. كذا في «المرقاة».

٥٢٧٧ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَتَّبِعُ الدَّجَالُ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا عَلَيْهِمْ<sup>(١)</sup> السَّيِّئَاتُ». رَوَاهُ فِي «مَرْجِ السُّنَّةِ».

٥٢٧٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَتَّبِعُ الدَّجَالُ مِنْ يَهُودِ أَصْبَهَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا عَلَيْهِمُ الصَّيَالِسَةُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٧٩ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رضي الله عنه قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الدَّجَالُ يَخْرُجُ مِنْ أَرْضٍ بِالْمَشْرِقِ، يُقَالُ لَهَا: خُرَّاسَانُ، يَتَّبِعُهُ أَقْوَامٌ كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمَجَانُّ الْمَطْرُقَةُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٢٨٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَخْرُجُ الدَّجَالُ عَلَى حِمَارٍ أَقْمَرٍ، مَا بَيْنَ أَدْنَاهُ سَبْعُونَ بَاعًا». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الْبَغْيِ وَالنُّشُورِ.

### بَابُ قِصَّةِ ابْنِ صَيَّادٍ

٥٢٨١ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رضي الله عنه أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ انْطَلَقَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فِي رَهْطٍ مِنْ أَصْحَابِهِ قَبْلَ<sup>(٢)</sup> ابْنِ صَيَّادٍ

(١) قوله: عليهم السيئات: أي إذا كان أصحاب الثروة سبعين ألفاً فما ظنك بالفقراء؟ قلت: الفقراء لكونهم مفلسين هم في أمان الله إلا إذا كانوا طامعين في المال والجاه، فهم في المعنى من أصحاب الثروة التابعين؛ لتحصيل انكثرة سواء يكون متبوعهم على الحق أو الباطل، كما شوهد في الأزمنة السابقة من أيام يزيد والحجاج وابن زياد، وهكذا يزيد الفساد كل سنة، بل كل يوم في البلاد، فيتبع العلماء العباد والمشايع الزهاد على ما يشاهد بشر العباد للأغراض الفاسدة والمناصب الكاسدة، ونسأل الله العفو والعافية وحسن الخاتمة. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: قبل ابن صياد: وهو يهودي من يهودي المدينة. وقيل: هو دخيل فيهم، وكان حاله في صغره حال الكهان، يصدق موقه ويكذب مراراً، ثم أسلم لما كبر، وظهرت منه علامات من الحج والجهاد مع المسلمين، ثم ظهرت منه أحوال، وسمعت منه أقوال تشعر بأنه الدجال. وقيل: إنه ناب، ومات بالمدينة. وقيل: بل فقد يوم الحرة. وقال ابن الملك رحمته: اختلفوا في حال ابن الصياد، فقيل: هو الدجال. وما يقال: إنه مات بالمدينة لم يثبت؛ إذ قد روي أنه فقد يوم الحرة. وأما أنه لم يولد للدجال وأنه لا يدخل البندين، وأنه يكون كافراً، فذلك في زمان خروجه.

حَتَّى<sup>(١)</sup> وَجَدُوهُ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ فِي أَطْفَمِ بَنِي مَعَالَةَ، وَقَدْ قَارَبَ ابْنُ صَيَّادٍ يَوْمَئِذٍ الْحُلُمَ، فَلَمْ يَشْعُرْ حَتَّى صَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ظَهْرَهُ بِيَدَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟» فَتَنَزَّرَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: أَشْهَدُ<sup>(٢)</sup> أَنَّكَ رَسُولُ الْأُمِّيِّينَ، ثُمَّ قَالَ<sup>(٣)</sup>: ابْنُ صَيَّادٍ: أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولٌ ....

= وقيل: ليس هو الدجال، ونقل أن جابرا حلف بالله أن ابن صياد هو الدجال أنه سمع عمر بن الخطاب يخلف ذلك عند النبي ﷺ، ولم ينكره، والظاهر من قصة تميم الداري رحمه الله أنه ليس هو الدجال. نعم، كان أمر ابن الصياد ابتلاء من الله تعالى لعباده فوقى الله تعالى المسلمين من شره، أقول: ولا ينافيه قصة تميم الداري؛ إذ يمكن أن يكون له أبدان مختلفة، فظاهره في عالم الحس والخيال دائر مع اختلاف الأحوال، وباطنه في عالم المثال مقيد بالسلاسل والأغلال. ولعل المانع من ظهور كماله في الفتن وجود سلاسل النبوة وإغلال الرسالة، والله سبحانه وتعالى أعلم.

وقال بعض المحققين: الوجه في الأحاديث الواردة في ابن صياد مع ما فيها من الاختلاف والتضاد أن يقال: إنه عليه السلام حسب الدجال قبل التحقيق بخبر المسيح الدجال، فلما أخبر ﷺ بما أخبر به من شأن قصته في حديث تميم الداري، ووافق ذلك ما عنده تبين له عليه السلام أن ابن الصياد ليس بالذي ظنه، ويؤيد ما ذكره أبو سعيد حين صحبه إلى مكة، وأما توافق النعوت في أبيي الدجال وأبيي ابن صياد، فليس مما يقطع به فولا، فإن اتفاق الوصفين لا يلزم منه اتحاد الموصوفين، وكذا حلف عمر وابنه مع عدم إكباره عليه السلام من أنه الدجال، فإن كل ذلك قبل تبين الحال، وقد كان للدجال في بعض علاماته ما أوردت ذلك فيه عليه السلام، إشتافا منه. التقطته من «المراقبة».

(١) قوله: حتى وجدوه: قيل: «حتى» هنا حرف ابتداء، يستأنف بعده الكلام، ويقيد انتهاء الغاية. وقوله: «يلعب مع الصبيان» حال من مفعول وجدوه. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: أشهد أنك رسول الأمين: قال القاضي رحمه الله: يريد بهم العرب؛ لأن أكثرهم كانوا لا يكتبون، ولا يقرؤون، وما ذكره، وإن كان حقا من قبل المنطوق، لكنه يشعر بباطل من حيث المفهوم، وهو أنه مخصوص بالعرب غير مبعوث إلى المعجم، كما زعمه بعض اليهود، وهو إن قصد به ذلك فهو من جملة ما يلقي إليه الكاذب الذي يأتيه، وهو شيطان. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: ثم قال ابن صياد: أشهد أني رسول الله: فإن قيل: لم لم يقتله النبي ﷺ مع أنه ادعى بحضرته النبوة؟ فالجواب من وجهين ذكرهما البيهقي وغيره، أحدهما: أنه كان غير بالغ. واختار القاضي عياض رحمه الله هذا الجواب. والثاني: أنه كان في أيام مهادة اليهود وحلفائهم، وجزم خطابي بالجواب الثاني، قال: لأن النبي ﷺ بعد فدومه المدينة كتب بينه وبين اليهود كتابا للصلح على أن يتركوا على حالهم، وكان ابن صياد منهم أو دخيلا فيهم. كذا في «المراقبة».

الله؟ فَرَضَهُ النَّبِيُّ ﷺ، ثُمَّ <sup>(١)</sup> قَالَ: «آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ». ثُمَّ قَالَ لِابْنِ صَيَّادٍ: «مَاذَا تَرَى؟» قَالَ: يَأْتِينِي صَادِقٌ وَكَاذِبٌ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خُلِطَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ». قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي خَبَأْتُ <sup>(٢)</sup> لَكَ خَبِيئًا»، وَخَبَأَ لَهُ <sup>(٣)</sup> يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ <sup>(٤)</sup>، فَقَالَ: هُوَ الدُّخَانُ، فَقَالَ: «أَخْسَأُ، فَلَنْ <sup>(٥)</sup> تَعْدَوْ قَدْرَكَ»، قَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتَأْذُنُ لِي فِيهِ أَنْ أَضْرِبَ عَنْقَهُ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ يَكُنْ هُوَ لَا تُسَلِّطْ عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هُوَ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ». قَالَ ابْنُ عُمَرَ: انْطَلَقَ بَعْدَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَيُّ بْنُ كَعْبٍ الْأَنْصَارِيُّ، يَوْمَئِذٍ التَّخَلَّيَ فِيهَا ابْنُ صَيَّادٍ، فَضَفَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَّقِي مَجْدُوعٍ.....

(١) قوله: ثم قال: آمنت بالله وبرسوله: قال الطيبي رحمه الله: هو عطف على «فرسه» و«ثم» للترانخي في الرتبة، والكلام خارج هل إخوانه العنان، أي آمنت بالله وبرسوله، فتعكر هل أنت منهم انتهى، وفيه إيهام تحوير التردد في كونه من الرسل أم لا، ولا يخفى فساد، فالصواب أنه عمل بالمتهم، كما فعله الدجال، فالمعنى أي آمنت برسوله، وأنت لست منهم، فلو كنت منهم لآمنت بك، كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: إني خبأت لك: قال ابن الملك: وإنما امتحنه ﷺ بذلك؛ ليظهر إبطاء حاله للصحابة، وأنه كاهن يأتيه الشيطان فيلقي على لسانه. كذا في «المراقبة». وقال في «بذل المجهودة»: فإن قلت: كيف أطلع هو أو شيطانه على بعض ما في انضمام؟ أجيب باحتمال أنه ﷺ تكلم به في نفسه أو ذكر بعض الصحابة بذلك، فاسترق الشيطان بعض ذلك. قلت: والأظهر أنه جرى ذكره في الساء، فاسترق الشيطان من هنالك كسائر الأمور التي تخبر بها الكهنة. كذا في «فتح الودود». قلت: والأولى أن يقال: إنه ثبت في الحديث أن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم، ويلقي الوسواس والحفورات في القلب، ويطلع على خطرات القلوب، فلو أطلع على بعض ما في قلب النبي ﷺ فليس ببعيد.

(٣) قوله: فلن تعدو قدرك: لا تتجاوز قدرك وقد مر أمثالك من الكهان الذين يحفظون من إلقاء الشيطان كلمة واحدة من جملة كثيرة، بخلاف الأنبياء ﷺ، فإنه يوحى الله تعالى إليهم من علم الغيب ما يوحى، فيكون واضحاً جلياً كاملاً، وبخلاف ما يليهم الله الأولياء من الكرامات، والله تعالى أعلم، وحاصل الجملة وزيدة المسألة: أنك وإن أخبرت عن الحفي، فلن تستطيع أن تجاوز عن الحد الذي حد لك، يريد أن الكهانة لا ترفع بصاحبها عن القدر الذي عليه من وزن أصاب في كهانته. التقطه من «المراقبة».



التَّخْلِ وَهُوَ يَحْتَلُّ أَنْ يَسْمَعَ مِنْ ابْنِ صَيَّادٍ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ، وَابْنُ صَيَّادٍ مُضْطَّجِعٌ عَلَى فِرَاشِهِ فِي قُطَيْعَةٍ لَهُ، فِيهَا رَمْرَمَةٌ أَوْ زَمْرَمَةٌ، فَرَأَتْ أُمُّ ابْنِ صَيَّادٍ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَتَّقِي بِجُدُوعِ التَّخْلِ، فَقَالَتْ: إِنِّي صَافٍ - وَهُوَ اسْمُهُ - هَذَا مُحَمَّدٌ، فَتَنَاهَى ابْنُ صَيَّادٍ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ تَرَكْتُهُ بَيْنَ».

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّاسِ، فَأَتَنِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ، ثُمَّ ذَكَرَ الدَّجَالَ، فَقَالَ: «إِنِّي أَنْذِرُكُمْ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا قَدْ أَنْذَرَهُ قَوْمَهُ، لَقَدْ أَنْذَرَهُ نُوحٌ قَوْمَهُ، وَإِسْحَاقُ سَاقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلًا ثُمَّ يَقُلُهُ نَبِيٌّ يَقُومِيهِ، تَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَغُورٌ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَغُورٍ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٨٢ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، يَحْيَى ابْنُ صَيَّادٍ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟» فَقَالَ هُوَ: أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ، مَاذَا تَرَى؟» قَالَ: أَرَى عَرْشًا عَلَى الْمَاءِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَرَى عَرْشَ إِبْلِيسَ عَلَى الْبَحْرِ، وَمَا تَرَى؟» قَالَ: أَرَى صَادِقَيْنِ وَكَاذِبًا أَوْ كَاذِبَيْنِ وَصَادِقًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ عَلَيْهِ قَدْعُوه». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٨٣ - وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَمُكُّتُ أَبَوَا الدَّجَالِ ثَلَاثِينَ عَامًا، لَا يُولَدُ لَهُمَا وَلَدٌ، ثُمَّ يُولَدُ لَهُمَا غُلَامٌ أَغُورٌ أَضْرَسُ» وَأَقْلَهُ مَنَفَعَةٍ، ثَنَامٌ.....

١٠ قوله: عبد الله بن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَ: نَحْ: الظاهر أن ما سبقت حديث آخر ذكره استطراداً، ولذا لم يأت بماضيه. وقال: قام رسول الله ﷺ: كذا في «المرفأ».

١١ قوله: أضرس: أفقه منفعه: أي عظيم الضرر، وهو الحسن، والمراد به الناب: له سبأتي، والمعنى لا غلام أقل منه نفعا. قال الجزري: قوله: أضرس: كذا في نسخ «النصب» أي عظيم الضرر، أو الذي يولد وضرره معه، ولا شك عندي أنه تصحيف: أضرس، وكذا هو في «كتاب الترمذي» الذي أخذه المؤلف منه، وبهذا يصح عطف =

عَيْنَاهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ، ثُمَّ نَعَتْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَوَيْهِ، فَقَالَ: «أَبُوهُ رَجُلٌ ضَوَّالٌ ضَرَبَ  
اللَّحْمَ، كَأَنَّ أَنْفَهُ مِنْقَارٌ، وَأُمُّهُ امْرَأَةٌ فَرَضَاجِيَّةٌ، طَوِيلَةُ النَّدْيَيْنِ».

فَقَالَ أَبُو بَكْرَةَ: قَسَمِينَا بِمَوْلُودٍ وُلِدَ فِي الْيَهُودِ بِالْمَدِينَةِ، فَذَهَبْتُ أَنَا وَالزُّبَيْرُ بْنُ  
الْعَوَّامِ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَبَوَيْهِ، فَإِذَا نَعَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيهِمَا، فَقُلْنَا: هَلْ لَكُمَا وَلَدٌ؟  
فَقَالَا: مَكْنَنًا ثَلَاثِينَ عَامًا، لَا يُؤَلِّدُ لَنَا وَلَدٌ، ثُمَّ وُلِدَ لَنَا غُلَامٌ أَغْوَرُ أَضْرَسُ وَأَقْلَهُ مَنَفَعَةٍ،  
تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ. فَخَرَجْنَا مِنْ عِنْدِهِمَا فَإِذَا هُوَ مُنْجَدِلٌ فِي الشَّمْسِ فِي قَطِيفَةٍ  
وَلَهُ هَنَمَةٌ، قَالَ: فَكَشَفْتُ عَنْ رَأْسِهِ فَقَالَ: مَا قُلْتُمَا؟ قُلْنَا: وَهَلْ سَمِعْتَ مَا قُلْنَا؟ قَالَ:  
نَعَمْ، إِنَّهُ تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٢٨٠ . وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْيَهُودِ بِالْمَدِينَةِ وَلَدَتْ غُلَامًا مَمْسُوحَةً عَيْنُهُ  
طَالِعَةً تَابَهُ، فَأَشْفَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَكُونَ الدَّجَالُ، فَوَجَدَهُ تَحْتَ قَطِيفَةٍ يُهْمُهُمْ،  
فَادْتَنَتْهُ أُمُّهُ فَقَالَتْ: يَا عَبْدَ اللَّهِ! هَذَا أَبُو الْقَاسِمِ، فَخَرَجَ مِنَ الْقَطِيفَةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ: «مَا لَهَا، قَاتِلَهَا اللَّهُ! لَوْ تَرَكَتُهُ لَبَيِّنٌ». فَذَكَرَ مِثْلَ مَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ. فَقَالَ عُمَرُ  
بْنُ الْخَطَّابِ: ائْتِدْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَقْتُلْهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ يَكُنْ هُوَ فَلَسْتُ  
صَاحِبَهُ، إِنَّمَا صَاحِبُهُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ، وَإِنْ لَا يَكُنْ هُوَ فَلَيْسَ لَكَ أَنْ تَقْتُلَ رَجُلًا مِنْ  
أَهْلِ الْعَهْدِ»، قَالَ: فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُشْفِقًا أَنَّهُ الدَّجَالُ. رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ».

= «وأقله منفعته عليه من غير تعسف، ولا يكلف تدبير، ويكون الضمير عائد إلى شيء، أي أقل شيء، منفعته. قلت:  
ويؤيده أنه أورد الخافظ ابن حجر في «شرح البخاري» حديث أبي بكره دقلاً عن أبي داود، وفيه علام أغور أضرسني»  
وأقوله نفعاً، وقوله: «تنام عيناه ولا ينام قلبه» قال القاضي رحمه الله: أي لا تنقطع أفكاره الفاسدة عنه عند النوم؛ لكثرة  
وساوسه وتخللاته وتواتر ما ينقي الشيطان إليه، كما لم يكن ينام قلب النبي ﷺ من أفكاره الصالحة بسبب ما تواتر  
عليه من الوحي والإلهام، كذا في «المراقبة».

وقوله: طاعة نابه: وهذا الحديث يقوي رواية أضرس فيها تقدم، والله تعالى أعلم. كذا في «المراقبة».

٥٢٨٥ - وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ لَقِيَ ابْنَ عُمَرَ ابْنَ صَيَّادٍ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ، فَقَالَ لَهُ قَوْلًا أَعْظَمَهُ، فَانْتَفَعَ حَتَّى مَلَأَ السَّكَّةَ، فَدَخَلَ ابْنُ عُمَرَ عَلَى حَفْصَةَ وَقَدْ بَلَغَهَا، فَقَالَتْ لَهُ: رَحِمَكَ اللَّهُ مَا أَرَدْتَ مِنْ ابْنِ صَيَّادٍ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا يَخْرُجُ» مِنْ غَضَبِهِ يَغْضَبُهَا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٨٦ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: لَقِيتُهُ وَقَدْ نَفَرْتُ عَيْنُهُ فَقُلْتُ: مَتَى فَعَلْتَ عَيْنُكَ مَا أَرَى؟ قَالَ: لَا أَدْرِي، قُلْتُ: لَا تَدْرِي وَهِيَ فِي رَأْسِكَ، قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ خَلَقَهَا فِي عَصَاكَ، فَتَخَرَّكَ أَشَدَّ نَجِيرِ حِمَارٍ سِغَتْ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٨٧ - وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ: رَأَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُخْلِفُ بِاللَّهِ أَنَّ ابْنَ الصَّيَّادِ الدَّجَالَ، قُلْتُ: تَخْلِفُ بِاللَّهِ؟ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ يُخْلِفُ عَلَى ذَلِكَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يَنْكَرْهُ النَّبِيُّ ﷺ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: رَحِمَكَ اللَّهُ: جملة دعائية دالة على جواز مثلها للأحياء، وإن كان العرف الآن على خلاف ذلك. كذا في «المرواة».

(٢) قوله: يخرج من غضبه بغضبها: أي يغضب غضبة، فيخرج بسبب غضبه، فيدعي النبوة فلا تغضبه يا عبد الله، ولا تتكلم معه كيلا يخرج، فتظهر الفتن، ذكره الطيبي ر. وقال المظهر: يعني إنما يخرج الدجال حين يغضب. كذا في «المرواة».

(٣) قوله: فلم ينكره النبي ﷺ: أي ولو لم يكن مقطوعا لأنكره أي ولم يميز اليمين على ما يغلب به الظن لما سكنت عنه، قيل: لعل عمر أراد بذلك أن ابن الصياد من الدجالين الذين يخرجون، فيدعون النبوة، أو يفضلون الناس، ويلبسون الأمر عليهم، لا أنه المسيح الدجال؛ لأن النبي ﷺ تردد حيث قال: إن يكن هو وإن لم يكن هو، ولكن فيه أن الظاهر المتبادر من إطلاق الدجال هو الفرد الأكمل، فالوجه حل يمينه على الجواز عند غلبة الظن، والله تعالى أعلم، ثم رأيت شارحا قال قوله: فلم ينكره؛ لأن النبي ﷺ عرف أنه من جملة من حذر الناس عنه من الدجالين؛ بقوله: يخرج في أمتي دجالون كذابون قريبا من ثلاثين، وابن صياد لم يكن خارجا من جملتهم؛ لأن ادعى النبوة بمحض من النبي ﷺ، فلم يكن حلف عمر عليه غائلا للحقيقة، أو يريد أن فيه صفة الدجال، والله تعالى أعلم بالخال. كذا في «المرواة».

فَهَذِهِ السِّمْنُ يَمِينٌ لِّغَوْ عِنْدَنَا لَا مُوَاحِدَةً فِيهَا. قَالَ فِي «الْهَدَايَةِ»: وَمِنْ اللَّغْوِ أَنْ يَقُولَ: وَاللَّهِ إِنَّهُ لَزَيْدٌ، وَهُوَ يَضُنُّهُ زَيْدًا وَإِنَّمَا هُوَ عَمْرُو. وَالْأَصْلُ فِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْتَابِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ﴾ <sup>الْبَيْدَاءُ</sup> الْآيَةَ. ٥٢٨٨ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ: كَانَ ابْنُ عَمَرَ يَقُولُ: وَاللَّهِ مَا أَشْكُ أَنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ ابْنُ صَيَّادٍ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي «كِتَابِ الْبَغْتِ وَالنُّشُورِ».

٥٢٨٩ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: ضَحَبْتُ ابْنَ صَيَّادٍ إِلَى مَكَّةَ، فَقَالَ لِي: مَا لَقِيتُ مِنَ النَّاسِ يَزْعُمُونَ أَنِّي الدَّجَالُ، أَلَسْتُ سَبَعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «إِنَّهُ لَا يُؤْتَدُّ لَهُ» وَقَدْ وُتِدَ لِي، أَلَيْسَ قَدْ قَالَ: «هُوَ كَافِرٌ» وَأَنَا مُسْلِمٌ، أَوْ لَيْسَ قَدْ قَالَ: «لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ وَلَا مَكَّةَ». وَقَدْ أَقْبَلْتُ مِنَ الْمَدِينَةِ وَأَنَا أُرِيدُ مَكَّةَ، ثُمَّ قَالَ لِي فِي آخِرِ قَوْلِهِ: أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَعْلَمُ مَوْلِدَهُ وَمَكَانَهُ وَأَيْنَ هُوَ وَأَعْرِفُ أَبَاهُ وَأُمَّهُ، قَالَ: فَلَبَسَنِي، قَالَ: قُلْتُ لَهُ: تَبَّ لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ، قَالَ: وَقِيلَ لَهُ: أَيْسُرُكَ أَنَّكَ ذَاكَ الرَّجُلُ؟ قَالَ: فَقَالَ: لَوْ عَرِضَ عَلَيَّ مَا كَرِهْتُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٩٠ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَدْ فَقَدْنَا ابْنَ صَيَّادٍ يَوْمَ الْحَرَّةِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٢٩١ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه أَنَّ ابْنَ صَيَّادٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم عَنْ ثُرَيَّةَ الْجَنَّةِ، فَقَالَ: «دَرَمَكَةَ بَيْضَاءٍ مِثْلُكَ خَالِصٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

### باب نزول عيسى عليه السلام

٥٢٩٢ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْثَمَ حَكَمًا عَدْلًا، فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلَ الْخُزَيْرَ،

١: قوله: فيكسر الصليب: أي فيبطل النصرانية ويحكم بالملّة الخبيثة. وقوله: ويقتل الخنزير أي يحرم اقتنائه وأكله، ويبيح قتله. وقوله: ويضع الجزية أي عن أهل الكتاب ويحملهم على الإسلام، ولا يقبل منهم غير دين الحق. =

وَيَضَعُ الْجُزْيَةَ، وَيَقْبِضُ النَّالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَأَقْرَأُوا إِنَّ شِئْتُمْ: «وَإِنْ»<sup>(١)</sup> مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ»<sup>(٢)</sup> الْآيَةُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٢٩٣ - وَعَنْهُ (النساء: ١٥٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيَنْزِلَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَادِلًا، فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ، وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَنَزِيرَ، وَلْيَضَعَنَّ الْجُزْيَةَ، وَلْيَتْرَكَنَّ<sup>(٣)</sup> الْفِلَاضَ، فَلَا يُسْعَى عَلَيْهَا، وَلَتَذْهَبَنَّ<sup>(٤)</sup> الشَّحَنَاءُ وَالنَّبَاغُضُ وَالنَّحَاسُ، وَلَيُذْعَوَنَّ إِلَى النَّالِ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا: قَالَ: «كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَإِمَامُكُمْ»<sup>(٥)</sup> مِنْكُمْ». ٥٢٩٤ - وَعَنْ جَابِرٍ (١٥٩) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». قَالَ: «فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ: تَعَالَى صَلِّ لَنَا».....

= وقوله: حتى تكون السجدة واحدة خيرا من الدنيا وما فيها، وإن ما أراد بذلك أن الناس يرغبون في أمر الله، ويزهّدون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة أحب إليهم من الدنيا وما فيها. كذا في «المرقاة».

(١) قوله: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته: قال الطيبي (١٥٩): استدل الآية على نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان مصداقا للحديث، وتحريره أن انضميرين في «به» وقبل موته لعيسى، والمعنى: وإن من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى، وهم أهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله، فتكون الملة واحدة، وهي ملة الإسلام. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: وليركن الفلاص فلا يسعى عليها: قد المظهر يعني ليركن عيسى (١٥٩) إبل الصدقة، ولا يأمر أحدا أن يسعى عليها أو يأخذها؛ لأنه لا يجد من يقبلها؛ لاستغناء الناس عنها. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: ولتذهب الشحنة الخ: وكلها نتيجة حب الدنيا؛ فتزول كل هذه العيوب بزوال حبة الدنيا عن القلوب. كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: وإمامكم منكم: أي من أهل دينكم، وهو المهدي. كذا في «المرقاة».

فَيَقُولُ: «لَا، إِنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرَاءُ تُكْرِمُهُ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٩٥ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُنْزَلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ إِلَى الْأَرْضِ فَيَنْزِلُ رُوحٌ، وَيُؤَلِّدُ لَهُ، وَيَمُكِّتُ حَمْسًا وَأَرْبَعِينَ سَنَةً ثُمَّ يَمُوتُ، فَيُدْفَنُ مَعِيَ فِي الْقَبْرِ، فَأَقُومُ أَنَا وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ بَيْنَ أُبَيِّ بْنِ كَعْبٍ وَعُغَيْرٍ». رَوَاهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي «كِتَابِ الْوَفَاءِ».

بَابُ قُرْبِ السَّاعَةِ <sup>(١)</sup> وَأَنَّ <sup>(٢)</sup> مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ

٥٢٩٦ وَعَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ رضي الله عنه عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ». قَالَ شُعْبَةُ: وَسَمِعْتُ قَتَادَةَ يَقُولُ فِي قَصَصِهِ: كَفَضَلِ إِحْدَاهُمَا

١٠٠ قوله: فيقول: لا الخ: قال التفتازاني في «شرح العمائد»: الأصح إن عيسى عليه السلام يصلي بالناس ويؤمهم ويقتدي به المهدي؛ لأنه أفضل، وإمامته أولى. قال ابن أبي شويب: هذا يوافق ما في «مسلم» من قوله: وإمامكم منكم. لكنه فيه ما يخالفه، وهو حديث جابر، ويمكن الجمع بينهما بأن يكون صلى بهم أول نزوله تنبيها على أنه نزل مقتديا به في الحكم على شريعتهم، ثم دعي إلى الصلاة فأشار بأد يؤمهم المهدي؛ إظهارا لإكرام الله به هذه الأمة. قلت: ويمكن الجمع بالعكس أيضا، وربما يدعي أنه الأولى على أن فونه: «إمامكم منكم» ظاهر في أن المهدي هو الإمام، والله تعالى أعلم بالمرام. قال: وأما كونه أفضل فلا يلزم منه بطلان الافتداء بغيره، وأما الأولوية بالأفضلية فيعارضها إظهار تكملة الله تعالى هذه الأمة بدوام شريعته، كما نطق به الحديث. كذا في «المراقبة».

١٠١ قوله: في قبري: أي في مقبرتي، وعبر عنها بالقبر؛ لقرب قبره بقبره، فكأنها في قبر واحد. كذا في «المراقبة».

١٠٢ قوله: الساعة: أي القيامة وأطلق الساعة عليها؛ لأنها تكون بغتة وفجأة فوقوعها في أدنى ما يطلق عليه اسم الزمان، وإن كانت بالنسبة إلى انتهائها مدينة. وقيل: أطلقت عليها؛ لطولها كما يسمى الزنجي بالكافور تسمية بالصد. كذا في «المراقبة».

١٠٣ قوله: وأن من مات فقد قامت قيامته: هي القيامة الصغرى، وأما في كتاب الله فما أظن أن الساعة وردت بهذا المعنى، إلا ما رواه الديلمي عن أنس مرفوعا باللفظ: «إذا مات أحدكم فقد قامت قيامته». وهو المعنوي في الباب، مع عدم إيراد حديث يلائمه. وهذا كما ترى. كذا في «المراقبة».

١٠٤ قوله: بعثت أنا والساعة كهاتين: قال ابن التين: يختلف في معناه، فقليل: كما بين أنسابه والوسطى في الطول. =

عَلَى الْأُخْرَى، فَلَا أَذِرْنِي أَذْكُرُهُ عَنْ أَنَسٍ أَوْ قَالَ قَتَادَةَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

- ٥٢٩٧ - وَعَنْ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ رحمهم الله عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «بُعِثْتُ» فِي نَفْسِ السَّاعَةِ فَسَبَقْتُهَا كَمَا سَبَقْتُ هَذِهِ وَهَذِهِ وَأَشَارَ بِأَصْبُعِهِ السَّبَابِغَةِ وَالْوُسْطَى رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.
- ٥٢٩٨ - وَعَنْ جَابِرٍ رحمهم الله سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ بِشَهْرٍ: «تَسْأَلُونِي» عَنِ السَّاعَةِ، وَإِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ اللَّهِ، وَأُنْفِصِمُ بِاللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ.....

= وقيل: فاللعنى ليس بينه وبينها نبي. قال القرطبي: حاصل الحديث تقريب أمر الساعة وسرعة مجيئها، قاله العلامة العيني رحمهم الله. وقال الكرماني: الغرض أن بعث رسول الله ﷺ من أشراط القيامة، وهما متقاربان، انتهى. وقال السيد: قوله: «بعثت أنا والساعة» بالرفع على العطف، أي بعثت أنا والساعة بعثا متفاضلا، كفضل الوسطى عن السبابة، ويروي بالنصب على قصد معنى المعية، وعلى هذا لا يصح معنى التفاضل المروي عن قتادة. وقوله: «كهاين» قيل: يحتمل معنى آخر، وهو ارتباط دعونه بالساعة، لا يفرق إحداها من الأخرى، كما لا تفرق بين السبابة والوسطى بها ليس منها.

(١) قوله: بعثت في نفس الساعة: أراد به قربها، أي حين نفست ونفسها ظهور أشراطها، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنْصَبِحْ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ (التكوير: ١٨) أي ظهر آثار طلوعه، وبعثه النبي ﷺ من أول أشراطها، هذا معنى كلام التوربشتي رحمهم الله. كذا في «المرقاة». وقال في «الكركب الدرر»: بتحريك الفاء، والمراد بذلك القرب، فإن من قرب بالشيء حتى يكون بحيث يصل إلى المقدم ربح نفس المتأخر، يكون قريبا منه لا محالة، ولذلك أشار بتشبيه الساعة ونفسها بإصبعه، فإن للوسطى فضلا ما وتقدما على السبابة.

(٢) قوله: تسألوني عن الساعة: قال التوربشتي رحمهم الله: الساعة جزء من أجزاء الزمان، ويعبر بها عن القيامة، وقد ورد في كتاب الله سنة رسوله على أقسام ثلاثة: الكبرى وهي بعث الناس للجزاء والقيامة، الوسطى وهي انقراض القرن الواحد بالموت، والقيامة الصغرى وهي موت الإنسان، والظاهر أن المراد بالساعة هي الكبرى سواء أريد بها النفخة الأولى؛ لقوله ﷻ: لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس، أو الثانية وهي الطامة الكبرى المعروفة في الكتاب والسنة، ومن أحاديث الباب قوله ﷻ: بعثت أنا والساعة كهاتين، يحتملها، نعم هذا حديث جابر، وحديث عائشة رضي الله عنهما لا يدلان على القيامة الوسطى، وأما في كتاب الله فما أضن أن الساعة وردت بهذا المعنى. كذا في «المرقاة».

يَأْتِي<sup>(١)</sup> عَلَيْهَا مِائَةُ سَنَةٍ وَهِيَ حَيَّةٌ يَوْمَئِذٍ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٢٩٩ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَأْتِي مِائَةُ سَنَةٍ وَعَلَى الْأَرْضِ نَفْسٌ مَنفُوسَةٌ الْيَوْمَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣٠٠ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَعْرَابِ يَأْتُونَ النَّبِيَّ ﷺ، فَيَسْأَلُونَهُ عَنِ السَّاعَةِ، فَكَانَ يَنْظُرُ إِلَى أَصْغَرِهِمْ فَيَقُولُ: «إِنْ يَعْشَى هَذَا لَا يُذْرِكُهُ الْهَرَمُ حَتَّى تَقُومَ عَلَيْكُمْ سَاعَتُكُمْ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٠١ - وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنِّي<sup>(٢)</sup> لَا أَرْجُو أَنْ لَا تَعْجَزَ

(١) قوله: يأتي عليها مائة سنة إلخ: قال الأشراف: معناه ما تبقى نفس مولودة اليوم مائة سنة، أراد به موت الصحابة رضي الله عنهم. وقال ﷺ: هذا على الغالب، وإلا فقد عاش بعض الصحابة أكثر من مائة سنة، انتهى. ومنهم أنس بن مالك وسلمان وغيرهما. والأظهر أن المعنى لا تعيش نفس مائة سنة بعد هذا القول، كما يدل عليها الحديث الآخر، فلا حاجة إلى اعتبار الغالب، فلعن الملودين في ذلك الزمان انقضوا قبل تمام المائة من زمان ورود الحديث، وما يؤيد هذا المعنى استدلال المحققين من المحدثين وغيرهم من المتكلمين على بطلان دعوى بابا رستم الغنصي وغيره عن ادعى الصحبة، وزعم أنه من المعشرين إلى المائتين والزيادة، بقي أن الحديث بظاهره يدل على عدم حياة الخضر وإلياس، وقد قال البغوي رحمه الله في «معالم التنزيل»: أربعة من الأنبياء في الحياة، اثنان في الأرض: الخضر وإلياس، واثنان في السماء: عيسى وإدريس عليهما السلام، فأخذت مخصوصي بغيرهم، أو المراد ما من نفس منفوسة من أممي، والنبي ﷺ لا يكون من أمته نبي آخر. وقيل: قيد الأرض بخرج الخضر وإلياس؛ فإنها كانا على البحر حينئذ، والله تعالى أعلم. كذا في «المُرْقَاة».

(٢) قوله: إني لأرجو أن لا تعجز أممي إلخ: بكسر الجيم، ويجوز ضمها، وهو مفعول «أرجو» أي عدم عجز أممي. وقوله: «عند ربها» من كمال قربها. وقوله: «أن يؤخرهم نصف يوم» يدل من «أن لا تعجز»، واختاره ابن الملك، أو متعلق به بحذف «عن» كما اقتصر عليه الطيبي. ثم قال: وعدم العجز هنا كناية عن التمكن من القرية والمكانة عند الله تعالى، مثل ذلك قول المقرَّب عند السلطان: إني لا أعجز أن يولياني الملك كذا كذا، يعني به أن لي عنده مكانة وقربة يحصل بها كل ما أرجوه عنده، فالمعنى إني أرجو أن يكون لأمتي عند الله مكانة ومنزلة يمهلهم من زمان هذا إلى انتهاء خمس مائة سنة، بحيث لا يكون أقل من ذلك إلى قيام الساعة.



أُمِّي عِنْدَ رَبِّهَا أَنْ يُؤَخِّرَهُمْ نِصْفَ يَوْمٍ» قِيلَ لِسَعْدٍ: وَكَمْ نِصْفُ يَوْمٍ؟ قَالَ: خُمْسُ مِائَةِ سَنَةٍ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٣٠٢ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَثَلُ هَذِهِ الدُّنْيَا مَثَلُ تَوْبٍ شَقٍ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ، فَبَقِيَ مُتَعَلِّقًا بِخَيْطٍ فِي آخِرِهِ، فَيُوشِكُ ذَلِكَ الْخَيْطُ أَنْ يَنْقَطِعَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

### باب لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس

٥٣٠٣ - عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُقَالَ فِي الْأَرْضِ: اللَّهُ اللَّهُ». وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ عَلَى أَحَدٍ يَقُولُ: اللَّهُ اللَّهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣٠٤ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شَرَارِ الْخَلْقِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

= ولعله ﷺ أراد بالخمس مائة أن يكون بعد الألف السابع؛ فإن اليوم نحن في سابع سنة من الألف الثامن، وفيه إشارة إلى أنه لا يتعدى عن الخمس مائة، فيوافق حديث عمر: الدنيا سبعة آلاف سنة، فالكسر الزائد يلغى، وينتهي إلى النصف، وأما ما بعده فيعد ألفاً ثمانمائة ألفاً الكسر الناقص. وقيل: أراد بقاء دينه ونظام ملته في الدنيا مدة خمس مائة سنة، فقوله: «أَنْ يُؤَخِّرَهُمْ» أي عن أن يؤخرهم الله سالين عن العيوب من ارتكاب الذنوب والشذائد الناشئة من الكروب، والله تعالى أعلم. كذا في «المرقاة».

١. قوله: لا يقال في الأرض الله الله: بالرفع فيها، وكرر لتأكيد. قال شارح: قوله: «الله الله» بالرفع مبتدأ وخبر أي الله، وهو المستحق للعبادة لا غير. وإن روي بالنصب فعل التحذير، أي اتقوا الله واعبدوه، فعلى هذا معناه لا تقوم الساعة حتى لا يبقى في الأرض مسلم يحذر الناس من الله. وقيل: أي لا يذكر الله، فلا يبقى حكمة في بقاء الناس، ومن هذا يعرف أن بقاء العالم ببركة العلماء العاممين والعباد الصالحين وعموم المؤمنين. كذا في «المرقاة».

٢. قوله: لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق: قال الطيبي رحمته الله فإن قيل: ما وجه التوفيق بين هذا الحديث والحديث السابق: لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة. قلنا: السابق مستغرق للأزمنة عام فيها، والثاني مخصص. كذا في «المرقاة».

٥٣٠٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَضْطَرِبَ أَلْيَافُ نِسَاءِ دُوَيْسَ عَلَى ذِي الْخُلَصَةِ، وَدُو الْخُلَصَةِ طَاعِيَةُ دُوَيْسَ الَّتِي كَانُوا يَعْبُدُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٠٦ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَذْهَبُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ حَتَّى يُعْبَدَ اللَّاتُ وَالْعُزَّى». فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ كُنْتُ <sup>(١)</sup> لَأُظُنَّ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ: «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» وَأَوْ كَرِهَ الشُّرَكَاءُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنْ ذَلِكَ تَامًا، قَالَ: «إِنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ، يَبْعَثُ اللَّهُ رِجَالًا طَيِّبَةً، فَتَوَفَّى كُلٌّ مَن كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ، فَيَبْقَى مَنْ لَا خَيْرَ فِيهِ، فَيَرْجِعُونَ إِلَى دِينِ آبَائِهِمْ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣٠٧ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمَّتِي فَيَمُكُّكُمْ أَرْبَعِينَ <sup>(٢)</sup>»

١٠٠ قوله: إن كنت لأظن: إن هي المخففة من الثقل، واللام هي الفارقة. قال المظهر: تقديره: إنه كنت لأظن يعني أن الإنسان كنت لأحسب. وقوله: «أن ذلك» بفتح الهمزة مفعول زه «أظن»، و«حين أنزل الله» ظرف له، أي كنت لأظن حين إنزال تلك الآية أن ذلك الحكم المذكور المستفاد منها يكون تامًا، أي عاملاً كاملاً شاملاً للأزمة كلها، فنصبه به «الكون» المقدر. وفي نسخة صحيحة: تامٌ بالرفع، والمعنى أن ما ذكر من عبادة الأصنام قد تم واختتم وغدا، ولا يكون بعد ذلك أبداً. وقوله: «سيكون من ذلك» أي بعض ما ذكر من تمام الدين ونقصان الكفر. وقوله: «لا خير فيه» لا إسلام ولا إيمان ولا قرآن ولا حج ولا سائر الأركان، ولا علماء الأعيان، أخذت كله من «المراقبة».

١٠١ قوله: أربعين: وأهم ﷺ للحكمة في ترك التمييز، أو نسيه الراوي، ولذا قال: لا أدري أربعين يوماً أو شهراً أو عاماً. قال التوربشتي رحمته: «لا أدري» إلى قوله: «فبعث الله» من قول الصحابي، أي لم يزدني النبي ﷺ على «أربعين» شيئاً يبين المراد منها، فلا أدري أيّاً أراد بهذه الثلاثة. وقوله: «في خفة الطير» قال القاضي رحمته: المراد بخفة الطير اضطرابها وتفرغها بأدنى توهم شبه حال الأشرار في علم وقادهم وثباتهم واختلال رأيهم وميلهم إلى الفجور والفساد بحال الطير. وقوله: «وأحلام السباع»، أي وفي عقولها النافسة، جمع حلم بالضم، أو جمع حلم بالكسر.

لَا أُدْرِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ عَامًا، «فَبَيَّعْتُ اللَّهَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ كَأَنَّهُ عُرْوَةٌ بَيْنَ مَعْرُونٍ، فَبَطَلْتُهُ فِئْهِلِكُمْ، ثُمَّ يَمُكُّ النَّاسُ سَبْعَ يَمِينَ، لَيْسَ بَيْنَ اثْنَيْنِ عَدَاوَةٌ، ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ رِيحًا بَارِدَةً مِنْ قِبَلِ الشَّامِ، فَلَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ أَوْ إِيْمَانٍ إِلَّا قَبَضَتْهُ حَتَّى لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ دَخَلَ فِي كَبِدِ جَبَلٍ لَدَخَلَتْهُ عَلَيْهِ حَتَّى تَقْبِضَهُ»، قَالَ: «فَبَقِيَ شَرَارُ النَّاسِ فِي خِفَّةِ الظَّيْرِ وَأَحْلَامِ السَّبَاعِ لَا يَعْرِفُونَ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُونَ مُنْكَرًا، فَيَتَمَثَّلُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ قَيْقُورٌ: أَلَا تَسْتَجِيبُونَ؟ فَيَقُولُونَ: قَمَا تَأْمُرُنَا، قَيَّامُ رُحْمٍ بِعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، وَفِي ذَلِكَ دَارٌ رَزَقَهُمْ حَسَنٌ عَيْشُهُمْ، ثُمَّ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ، .....

- فيه إيهاء إلى أنهم خالين عن العلم والحلم، بل اندلب عليهم العيش والغضب والوحشة والإنلاف والإهلال وقلة الرحمة. وقوله: «وهم في ذلك» أي والحال أنهم فيما ذكر من الأوصاف الرديئة، والعبادات الوثنية. وقوله: «دار» بتشديد لراء أي كثير. وقوله: «دار رزقهم حسن عيشهم» فالأول إشارة إلى الكمية، والثاني إلى الكيفية، أو الأول إيهاء إلى كثرة الأساطير وما يثبت عليه من الأنهار وأشجار الأشجار، والثاني من جهة الأمن وسد العظم وكثرة النصح والغنى بالمال والجاد.

وقوله: «لَيْتَ» بكسر اللام، قال الثوري: بشي: أي أي حال صفحة عنه خوفًا ودهشة. وقوله: «أصغى لنا ورفع لينا»، والمراد منه هنا أن السامع يصغى فيصغى لينا ويرفع لينا أي يصير رأسه هكذا وكذلك شأن من يصيبه صيحة فيشتد قلبه، فأول ما يظهر منه سقوط رأسه إلى أحد الشقيين، فأستد الإصغاء إليه إسناد الفعل الاختياري. وقوله: «فقههم»، وفي نسخة صحيحة: «وقفهم» بالعاطفة. قال الطيبي: عطف على قوله: «يقال» على سبيل التقدير أي يقال للمفسر: هلم، ويقال للملائكة: قفهم، وفي بعض النسخ بدون العاطفة، فهو على الاستعانة به، وهو أمر مخاطب، والمخاطب للملائكة، والضمير للناس، يقال: وقفت الدابة ووقفها بمعنى: ولا تعادي، والمعنى أحسروهم. وقوله: «يوم يكشف عن ساق» أي شدة عظمة، يقال: كشفت الحرب عن الساق إذا اشتد فيها. قال الخطابي: هذا مما هب القوم فيه تيرختا، فأجروه على ظاهر لفظه، وهم يكشفوا عن باطن معناه على نحو مذهبهم في التوقف عن تفسير كل ما لا يحيط العلم بكنهه من هذا الباب. أما من تأوله فقال: ذلك يوم يكشف عن شدة عظمة وبنية عظيمة، وهو إقبال الآخرة وظهورها وذهاب الدنيا وإدبارها، ويقال للأمر إذا اشتد وظهر وزال خفائه: كشف عن ساقه. وهذا جاز في اللغة، وإن لم يكن للأمر ساق، أخذت كله من المارقة.

فَلَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ إِلَّا أَصْعَى لِيَتَّأَ وَرَفَعَ لِيَتَّأَ، قَالَ: وَأَوَّلُ مَنْ يَسْمَعُهُ رَجُلٌ يَلُوطُ حَوْضَ إِبِلِهِ،  
فَيَصْعَقُ وَيَصْعَقُ النَّاسُ، ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَطَرًا، كَأَنَّهُ الظَّلُّ فَيَنْبُتُ مِنْهُ أَجْسَادُ النَّاسِ، ثُمَّ  
يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ، ثُمَّ يُقَالُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! هَلُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ  
﴿وَقِفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾، فَيُقَالُ: أَخْرِجُوا بَعَثَ النَّارَ، فَيُقَالُ: مِنْ كَمِّ؟ فَيُقَالُ:  
مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَ مِائَةٍ وَتِسْعَةَ وَتِسْعِينَ، قَالَ: قَدْ ذَكَرْتُ ﴿يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾،  
وَذَلِكَ ﴿يَوْمٌ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

### بَابُ النَّفْخِ فِي الصُّورِ

٥٣٠٨ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا بَيْنَ التَّفَحُّتَيْنِ أَرْبَعُونَ»  
قَالُوا: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ! أَرْبَعُونَ<sup>(١)</sup> يَوْمًا؟ قَالَ: أَبَيْتُ؛ قَالُوا: أَرْبَعُونَ شَهْرًا؟ قَالَ: أَبَيْتُ؛ قَالُوا:

١- قوله: أربعون: أيهم في الحديث وبين في غيره أنه أربعون عاما. ولعل اختيار الإيهام لما فيه من الإيهام. وقوله:  
«أبَيْتُ» أي امتنعت عن الجواب: لأي لا أدري ما هو التصواب. وقوله: «لا بيل» أي لا يخفق، ولا يرم من بيل  
جده، فإن الله تعالى حرم على الأرض أن تأكل من أجساد الأبياء، وكذا من في معانهم من الشهداء والأولياء، بل  
قيل: ومنهم المؤذنون المحتسبون؛ فإنهم في قبورهم أحياء أو كالأحياء. وقوله: «عجب الذنب» وهو العظم بين  
الآيتين الذي في أسفل الصلب. قال بعض علمائنا من الشراح: المراد طول بقائه تحت التراب، لا أنه لا يقنى أصلا؛  
فإنه خلاف المحسوس، وجاء في حديث آخر أنه أول ما يخلق وآخر ما يبلى، ومعنى الحديثين واحد، وقال بعضهم:  
الحكمة فيه أنه قاعدة بدن الإنسان، وأنه الذي يبلى عليه، فباخري أن يكون أصعب من الجميع، كقاعدة الجدار، وأنه  
، وإذا كان أصعب كان أطول بقاء. أقول: التحقيق والله ولي التدقيق أن عجب الذنب يبلى أخرا، كما شهد به حديث،  
لكن لا بالكلية، كما يدل عليه هذا الحديث. وهو الحديث المتفق عليه، ولا عبرة بالمحسوس كما حقق في باب عذاب  
النيران، على أن الجزء الأقل من المخلوط بتراب غير قابل لأن يتميز باخس، كما لا يخفى على أرباب الحس. وقوله:  
«ومنه يركب» إلخ أي كما خلق أولا في الإيجاد كذلك خلق أولا في الإعادة. وقوله: «إلا عجب الذنب» أي فإنه لا  
يأكله كله أو بعضه. وقوله: «وفيه يركب». وفي نسخة: «منه». وهو رواية الجامع، وسبق أن «في» تأتي مرادفة لـ «من».  
أخطت كنه من المرفقة.

أَرْبَعُونَ سَنَةً؟ قَالَ: أَتَبَيْتُ، ثُمَّ يُنْزَلُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبُتُ الْبَقْلُ قَالَ: وَتَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ شَيْءٌ لَا يَبْلَى إِلَّا عَظْمًا وَاحِدًا وَهُوَ عَجْبُ الدَّنْبِ، وَمِنْهُ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: قَالَ: «كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ إِلَّا عَجْبَ الدَّنْبِ، مِنْهُ خُلِقَ وَفِيهِ يُرَكَّبُ».

٥٣٠٩ - وَعَنْ أَبِي رَزِينٍ الْعُقَيْلِيِّ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ يُعِيدُ اللَّهُ الْخَلْقَ وَمَا آيَةُ ذَلِكَ فِي خَلْقِهِ؟ قَالَ: «أَمَّا مَرَرْتُ بِوَادِي قَوْمِكَ جَدْبًا، ثُمَّ مَرَرْتُ بِهِ يَهْتَرُ خُضْرًا» قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «فَبِلَكَ آيَةُ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ، كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى». رَوَاهُ رَزِينٌ.

٥٣١٠ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَيْفَ أَنْعَمَ وَصَاحِبُ الصُّورِ قَدْ اتَّقَمَ الصُّورُ وَحَتَّى جَبْهَتُهُ يَنْتَظِرُ مَتَى يُؤْمَرُ بِالنَّفْعِ»، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا تَأْمُرُنَا؟ قَالَ: «قُولُوا: بِحَسْبِنَا اللَّهُ وَبِعَمَلِنَا الْكَوْبِلُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٣١١ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَاحِبَ الصُّورِ، وَقَالَ: «عَنْ يَمِينِهِ جَبْرِئِلُ وَعَنْ يَسَارِهِ مِيكَائِيلُ». رَوَاهُ رَزِينٌ.

٥٣١٢ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «الصُّورُ قَرْنٌ يُنْفَعُ فِيهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ.

٥٣١٣ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ» قَالَ: «الْصُّورُ: الْقَارِئَةُ، النَّفْخَةُ الْأُولَى، وَالرَّادِقَةُ: الثَّانِيَةُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَرْجَمَةِ الْبَابِ تَعْلِيلًا.

قَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: لَكِنْ وَصَلَهُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ مِنْهُ.

٥٣١٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ

وَيَطْوِي السَّمَوَاتِ يَمِينَهُ،<sup>(١)</sup> ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيَّنَ مُلُوكِ الْأَرْضِ؟<sup>(٢)</sup> مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣١٥ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَطْوِي اللَّهُ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُهَا بِيَدِهِ الْيُمْنَى، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيَّنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَيَّنَ الْمُتَكَبِّرُونَ؟ ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضِينَ بِشِمَالِهِ». وَفِي رِوَايَةٍ: «يَأْخُذُهَا بِيَدِهِ الْأُخْرَى، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيَّنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَيَّنَ الْمُتَكَبِّرُونَ؟». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣١٦ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ خَبْرٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ اللَّهَ يُنْسِكُ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى إِصْبَعٍ،<sup>(٣)</sup> وَالْأَرْضِينَ عَلَى إِصْبَعٍ، وَالْجِبَالَ وَالشَّجَرَ عَلَى إِصْبَعٍ، وَالْمَاءَ وَالنَّارَ عَلَى إِصْبَعٍ، وَسَائِرَ الْخَلْقِ عَلَى إِصْبَعٍ، ثُمَّ يَهْرُجُ فَيَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَنَا اللَّهُ. فَصَحَّحَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَجُّبًا مِمَّا قَالَ الْخَبْرُ تَصْدِيقًا لَهُ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ. وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (١٧٠). مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: يمينه: قال صاحب «الخازن» ناقلًا عن النووي «وغيره»: أعلم أن هذا الحديث من أكبر أحاديث الصفات وأعظمها، وللعلباء فيه وفي أمثاله قولان: أحدهما، وهو قول مُعْظَمِ السلف أو كلهم أنه لا يتكلم في معناها، بل يقولون: يجب علينا أن نؤمن بها، ونعتقد أن لها معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته، مع اعتقادنا الجازم أن الله تعالى ليس كمثل شيء، وأنه منزّه عن التجسيم والانتقال والتخيّر في جهة، وعن سائر صفات المخلوقين. وهذا القول هو مذهب جماعة من المتكلمين، واختاره جماعة من عقبيهم، وهو أسلم. والقول الثاني، وهو مذهب مُعْظَمِ المتكلمين أنها تتأول على ما يليق بها على حسب مواقعها، وإنما يسوغ تأويلها لمن كان من أهل.

(٢) قوله: على إصبع الخ: وهذا الحديث بظاهره يخالف ما سبق من أن طي العلوي يمينه، والسفلي بالآخرى، وأيضًا ظاهر تقسيم الأضياء على الأصابع موهم لإرادة تحقق الجارحة المشتملة على الأصابع الخمسة، كما هو مذهب المجسمة من اليهود وسائر أهل البدع، ولكنه لما قرره ﷺ، حيث لم ينكره لزوم إما التأويل، وهو مذهب الخلف، وهو أعلم، أو التسليم والتفويض مع الاتفاق على التنزيه، وهو مذهب السلف، وهو أسلم، والله تعالى أعلم. كذا في «المرقاة».

٥٣١٧ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾ قَائِنٌ<sup>(١)</sup> يَكُونُ النَّاسُ يَوْمَئِذٍ قَالَ: «عَلَى الصِّرَاطِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣١٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُكَوَّرَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

### بَابُ الْحَشْرِ

٥٣١٩ - عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ كَقُرْصَةِ النَّقِيِّ لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ لِأَحَدٍ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٢٠ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَكُونُ<sup>(٢)</sup> الْأَرْضُ

(١) قوله: فأين يكون الناس إلخ: والظاهر من سؤال عائشة وجوابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تغير الذات، حيث قالت: فأين يكون الناس؟ قاله الطيبي.

(٢) قوله: تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة: قال التوربشني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أرى الأحاديث مشكلا جدا غير مستكر شيئا من صنع الله تعالى وعجائب فطرته، بل لعدم التوفيق الذي يكون موجبا للعلم في قلب جرم الأرض من الطبع الذي عليه إلى طبع المطعوم والمأكول، مع ما ورد في الآثار المفعولة: إن هذا الأرض يرها وبحرها تمتلئ نارا في النشأة الثانية، وتتضمن إلى جهنم، فنرى الوجه فيه أن نقول: معنى قوله: «خبزة واحدة»، أي كخبزة واحدة من نعتها كذا وكذا، وهو مثل ما في حديث سهل بن سعد: كفرصة النقي. وإنما ضرب المثل بكفرصة النقي لاستدارتها وبياضها على ما ذكرنا، وفي هذا الحديث ضرب المثل بخبزة تشبه الأرض هيئة وشكلا ومساحة، فاشتمل الحديث على معنيين، أحدهما: بيان الهيئة التي تكون الأرض عليها يومئذ، والآخر: بيان الخبزة التي يبيتها الله تعالى نزل لأهل لاجنة ويان عظم مقدارها إبداعا واختراعا من القادر الحكيم الذي لا يعجزه أمر، ولا يعوزه شيء. وقيل: الحديث مشكل لا من جهة إنكار قدرته، بل من جهة عدم التوفيق بينه وبين حديث: إن هذه الأرض تصير يوم القيامة نارا، وأجيب بأنه شبه أرض الحشر بالخبزة في الاستواء والبياض، كما في حديث سهل، وبه أرض الجنة، كما في حديث أبي سعيد في كونها نزل لأهلها تكرمة لهم بشجالة الراكب إذا وقع به في سفره، لكن آخر هذا الحديث يشعر بأن كون الأرض خبزة على التجوز، -

يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُبْرَةٌ وَاحِدَةٌ، يَتَكَفَّوْهَا الْجَبَّارُ بِيَدِهِ كَمَا "يَكْفُؤُ أَحَدُكُمْ خُبْرَتَهُ فِي السَّفَرِ  
تُرْؤُلًا لِأَهْلِ الْحَنَّةِ"، فَأَنَّ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالَ: بَارَكَ الرَّحْمَنُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ، أَلَا  
أَخْبِرُكَ بِتُرْؤُلِ أَهْلِ الْحَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: «بَلَى»، قَالَ: تَكُونُ الْأَرْضُ خُبْرَةً وَاحِدَةً، كَمَا  
قَالَ النَّبِيُّ ﷺ، فَنَظَرَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَيْهَا، ثُمَّ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ تَوَاجِدُهُ، ثُمَّ قَالَ: أَلَا  
أَخْبِرُكَ بِإِدَامِهِمْ؟ قَالَ: إِدَامُهُمْ بِالْأَمِّ وَتُونٌ، قَالُوا: وَمَا هَذَا؟ قَالَ: تَوْرٌ وَتُونٌ يَأْكُلُ مِنْ رَائِدَةِ  
كَيْدِهِمَا سَبْعُونَ أَلْفًا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٢١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى ثَلَاثِ  
طَرَائِقَ: رَاغِبِينَ رَاهِبِينَ، وَاثْنَانِ "عَلَى بَعِيرٍ، وَثَلَاثَةً عَلَى بَعِيرٍ، وَأَرْبَعَةً عَلَى بَعِيرٍ، وَعَشْرَةً

= والأولى الحمل على الحقيقة مهما أمكن، وقدرته تعالى صالحة لذلك، بل اعتقاد كونه حقيقة أبلغ بأن يقبل الله تعالى  
بقدرته الكاملة طبع الأرض، حتى يأكلوا منها تحت أقدامهم ما شاء الله بغير كلفة ولا علاج. كذا في «المرقاة».

(١) قوله: كما ينكفأ أحدكم خبرته: أي عجيبته، فهي تسمية بالمال، كقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَرْسَلْتُكَ أَنعُيْرَ خَمْرًا﴾ (يوسف: ٣٦)، والمعنى كما يفعل بالعجينة إذا أريد به ترفيقها واستوائها، حتى تلقى على اللقمة في السفر استعجالاً، أي يقبلها  
ويميلها من يد إلى يد حتى تجتمع ونستوي؛ لأنها ليست مبسوطة كالرقاقة ونحوها. أخذته من «المرقاة».

(٢) قوله: على ثلاث طرائق: أي فرق وأصناف الركبان على طريقة واحدة من تلك الثلاث، والبقية تتناول الطريقتين  
الأخيرتين، وهما المشاة والذين على وجوههم، كما سيأتي بعد في حديث أبي هريرة. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: واثنان على بعير إنخ: فعل مقدار مراتبهم يستريحون على مراكبهم، والياقون يمشون على أقدامهم على قدر  
أقدامهم. وهذه الأعداد تفصيل لمراتبهم على سبيل الكناية والتعشيل، فمن كان أعلى مرتبة كان أقل شركة وأشد سرعة  
وأكثر سباقاً. فإن قلت: كون الاثنين وأخواته على البعير بطريق الاجتماع أم الاعتقاب، قلنا: قال شارح السنة بطريق  
الاعتقاب، لكن الأولى أن يحمل على الاجتماع؛ إذ في الاعتقاب لا يكون الاثنان والثلاثة على بعير حقيقة. وإنما اقتصر  
على ذكر العشر إشارة إلى أنه غاية عدد الراكبين على ذلك البعير المحتمل للعشرة من بدائع فطوة الله تعالى، كثافة  
صالح، حيث قوي ما يقوي من البعران. وإنما لم يذكر الخمسة والستة وغيرهما إلى العشرة للإيجاز، كذا في «المرقاة».



عَلَى بَعِيرٍ، وَتَحْشَرُ<sup>(١)</sup> بَقِيَّتُهُمُ النَّارَ، ثَقِيلٌ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا، وَتَبِيتُ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا، وَتُصْبِحُ مَعَهُمْ حَيْثُ أَصْبَحُوا، وَتُنْسِي مَعَهُمْ حَيْثُ أَمْسَوْا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٢٢ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ: صِنْفًا مُشَاءً، وَصِنْفًا رُكْبَانًا، وَصِنْفًا عَلَى وُجُوهِهِمْ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَكَيْفَ يَمْشُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ؟ قَالَ: «إِنَّ الَّذِي أَمْسَاهُمْ عَلَى أَقْدَامِهِمْ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُمْشِيَهُمْ عَلَى وُجُوهِهِمْ، أَمَا إِنَّهُمْ يَنْتَقُونَ<sup>(٢)</sup> بِوُجُوهِهِمْ كُلَّ حَدَبٍ وَشَوَكٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٣٢٣ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: إِنَّ الصَّادِقَ عليه السلام الْمَضْدُوقَ حَدَّثَنِي أَنَّ النَّاسَ يُحْشَرُونَ<sup>(٣)</sup> ثَلَاثَةَ أَفْوَاجٍ: قَوْجًا رَاكِبِينَ طَاعِمِينَ كَاسِينَ، وَقَوْجًا تَسْحَبُهُمُ السَّلَائِكُ عَلَى

(١) قوله: وتحشر بقينهم النار ثقیل معهم إلخ: والمقصود أن النار تلزمهم، بحيث لا تفارقهم أبدًا، هذا مجمل الكلام في تحصيل المرام، وأما تفصيله فقال الخطابي: الحشر المذكور في هذا الحديث إنما يكون قبل قيام الساعة، يحشر الناس أحياء إلى الشام، وأما الحشر بعد البعث من القبور، فإنه على خلاف هذه الصورة من ركوب الإبل، والمعاقبة عليها، وإنما هو على ما ورد في الحديث: أنهم يمشون حفاة عراة. قال الثوري شني رحمته الله: قول من يحمل الحشر على الحشر الذي هو بعد البعث من القبور أسد وأقوى وقواه بوجهه، وأقوى الروح وأوثقها ما روي عن أبي هريرة: يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف الحديث. وأما ما ذكر من بعث الناس حفاة عراة، فلا تضاد بين القصتين؛ لأن إحداها حالة البعث من الشر، وأخرى حالة السوق إلى الحشر. فإن قيل: فلم لم يذكر من السابقين من يتفرد بفرد مركب، لا يشاركه فيه أحد؟ قلنا: لأنه عرف أن ذلك جمعون لمن فوقهم في المرتبة من أنبياء الله؛ ليقع الامتياز بين النبيين والصديقين في المراكب، كما وقع في المراتب، أخذت كله من «المراقبة».

(٢) قوله: ينتقون بوجوههم إلخ: يريد به بيان هوانهم واضطرارهم إلى حد جعلوا وجوههم مكان الأيدي والأرجل في التوقي عن مؤذيات الطرق، والمشي إلى المقصد؛ لما لم يعملوها ساجدة لمن خلقها وصورها. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: يحشرون ثلاثة أفواج إلخ: فيه من الاختلاف ما سبق أن هذا الحشر قبل يوم القيامة، ومن أشرطها أو بعده حين يبعث الموتى من القبور. قوله: «ويلقي الله الآفة على الظاهر» إلخ صريح في أن المراد بالحشر في هذا الحديث ليس حشر القيامة، بل المراد بالحشر هنا ما في قوله ﷺ: «أول أشرط الساعة نار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب». قال الطيبي رحمته الله: فبقي أن يقال: لم ذكر صاحب «المشكاة» هذا الحديث في باب الحشر.

وَجُوهِهِمْ وَتَحْشُرُهُمُ النَّارُ، وَقَوْجًا يَسْشُرُونَ وَيَسْعَوْنَ يُلْقِي اللَّهُ الْأَقَّةَ عَلَى الظَّهْرِ، فَلَا يَبْقَى حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ لَتَتَكُونُ لَهُ الْحَدِيدَةُ يُعْطِيهَا بِذَاتِ الْقَتَبِ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا. رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

٥٣٢٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ كَيْفَ يُحْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: «الْيُسُ الَّذِي أَمْسَأَ عَلَى الرَّجُلَيْنِ فِي الدُّنْيَا قَادِرًا عَلَى أَنْ يُمَشِّبَهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٢٥ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّكُمْ مُحْشَرُونَ» حُفَاءَ عُرَاءَ عُرْلًا، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَظْمًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ (الأنبياء: ١٠٤) «وَأَوَّلُ» مَنْ يَكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمَ، وَإِنَّ أَنَسًا مِنْ أَصْحَابِي يُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتُ الشَّمَالِ، فَأَقُولُ:

= وهذا محل ذكره باب أشراط الساعة، فلن: نأسي بمحيي السنة، والعجب أن محيي السنة حمل الحديث على ما ذهب إليه الخطابي، حيث قال: وهذا الحشر قبل قيام الساعة، وإنما يكون ذلك إلى الشام أحياء، فأما الحشر بعد البعث من القبور، فعلى خلاف هذه الصفة من ركوب الإبل، والمعاقبة عليها، وإنما هو كما أخبر أنهم يبعثون حُفَاءَ عُرْلًا، وأورده في هذا الباب. وتقدم الجواب على وجه الصواب في كلام التوريشني رحمته الله في حديث أبي هريرة أول الباب، والخاص أن ركوب بعض الخواص من الأنبياء والأولياء ثابت في الحشر بعد البعث أيضًا، وأن حديث يبعثون حُفَاءَ عُرْلًا بناء على أكثر الخلق، أو نظرا إلى ابتداء الأمر، والله تعالى أعلم. انتقلت من اللغات والمرافاة.

(١) قوله: محشرون حُفَاءَ عُرْلًا: قال العلماء في قوله: «عُرْلًا» إشارة إلى أن البعث يكون بعد رد تمام الأجزاء والأعضاء الزائدة في الدنيا إلى البدن. كذا في «المرافاة». وقال في «فتح الباري»: قال البيهقي: وقع في حديث أبي سعيد، يعني الذي أخرجه أبو داود، وصححه ابن حبان أنه لما حضره الموت دعا بتياب جُدَّد، فلبسها. وقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إِن أَمِيتَ يَبْعَثُ فِي ثِيَابِهِ تَمُوتُ فِيهَا» ويجمع بينهما بأن بعضهم يحشر عاريا، وبعضهم كاسيا، أو يخرجون من القبور بآثياب التي ماتوا فيها، ثم تنثر عنهم عند ابتداء الحشر، فيحشرون عُرْلًا، ثم يكون أول من يكسى إبراهيم على نبينا وسلم. وحمل بعضهم حديث أبي سعيد على الشهداء؛ لأنهم الذين يدفنون في ثيابهم، فيحتمل أن يكون أبو سعيد سمعه في الشهيد، فحمل على العموم. قال: وحمل بعض أهل العلم على العمل، وإطلاق الثياب على العمل في مثل قوله تعالى: ﴿وَلَيْتَ أَشَقَّوْا ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ (الأعراف: ٢٦).

(٢) قوله: أول من يكسى يوم القيامة إبراهيم: قيل: ما وجه تقدمه على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم؟ فأجيب: بسبب أنه أول من

أَصِيْحَابِي أَصِيْحَابِي، فَيَقُولُ: إِنَّهُمْ لَنَ " يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مُنْذُ فَارَقْتَهُمْ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ:

= وضع سنة الحُتَنان، وفيه كشف لبعض العورة، فجوزي بالستر أولاً، كما أن الصائم انعطشان يجازى بالريان. وقيل: الحكمة في ذلك أنه جرد حين ألقي في النار. وقيل: لأنه أول من استن الستر بالسراويل. كذا في «عمدة القاري». وقال في «فتح الباري»: وقيل: لأنه كان شديد الخوف، فعجلت له الكسوة تأمينا. قال القرطبي في «شرح مسلم»: يجوز أن يراد بالخلاتق من عدا نبينا ﷺ، فلم يدخل هو في عموم خطاب نفسه. وقال تلميذه القرطبي أيضاً في «التذكرة»: هذا حسن لو لا جاء من حديث علي عليه السلام الذي أخرجه ابن المبارك في الزهد من طريق عبد الله بن الحارث عن علي عليه السلام: أول من يكسى يوم القيامة خليل الله عليه السلام قطيفتين، ثم يكسى محمد ﷺ حلة حبرة عن يمين العرش.

وروى أبو يعلى عن ابن عباس مطولاً مرفوعاً نحو حديث الباب، وزاد: أول من يكسى من ابنة إبراهيم عليه السلام، يكسى حلة من الجنة ويؤتى بكرسي فيطرح من يمين العرش، ثم يؤتى بي فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر. قيل: فيه دلالة على أن إبراهيم عليه السلام أفضل منه ﷺ، وأجيب بأنه لا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه أفضل مطلقاً، كذا في العيني. ويحتمل أن يكون بينا ﷺ خرج من قبره في ثيابه التي مات فيها، والحلة التي يكساها حينئذ من حُلل الجنة خلعة الكرامة بقرينة إجلسه على الكرسي عند ساق العرش، فيكون أولية إبراهيم في الكسوة بالنسبة لبقية الخلق. وأجاب الحلبي بأنه يكسى أولاً، ثم يكسى بينا على ظاهر الخبر، لكن حلة نبينا أعلى وأكمل، فتجبر بنفساتها ما فات من أولية، والله أعلم. كذا في «فتح الباري».

١٠ قوله: لن يزالوا مرتدين إلخ: قال الخطابي لم يرد بقوله: «مرتدين» الردة عن الإسلام، بل التخلف عن الحقوق الواجبة، ولم يرتد بحمد الله أحد من الصحابة، وإنما ارتد قوم من جفأة الأعراب. قال عياض: هؤلاء صنفان، إما العصاة وإما المرتدون إلى الكفر. وقيل: هو على ظاهره من الكفر، والمراد بأمتي أمة الدعوة لا أمة الإجابة. وقال ابن التين: يحتمل أن يكونوا منافقين، أو من مرتكبي الكبائر. وقال الداودي: لا يستع دخول أصحاب الكبائر والبدع في ذلك. وقال النووي: قيل: هم المنافقون والمرتدون، فيجوز أن يحشروا بالغرة والتحجيل، لكونهم من جملة الأمة، فيناديهم من أجل السيئة التي عليهم، فيقال: إنهم بدلوا بعلدك، أي لم يموتوا على ظاهر ما فارقتهم عليه. قال عياض وغيره: وعلى هذا فيذهب عنهم الغرة والتحجيل، ويعطى نورهم. قال القرطبي: ذكر عن أبي عبد الله البخاري عن قيسمة قال: هم الذين ارتدوا على عهد أبي بكر عليه السلام فقاتلهم أبو بكر حتى قُتلوا، وماتوا على الكفر، قاله العلامة العيني.

«وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ» إِلَى قَوْلِهِ: «الرَّعِيزُ الْحَكِيمُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٢٦ - وَعَنْ عَائِشَةَ (الأنثى: ١٧٧) قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ (البحر: ١٧٨) يَقُولُ: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ حُفَاءً غُرَاءَ غُرْلًا»، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ الرَّجَالُ وَالنِّسَاءُ جَمِيعًا، يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ؟ فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ! الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَنْظُرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٢٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (الأنثى: ١٧٧) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (البحر: ١٧٨): «لَيَعْرِقُ <sup>(١)</sup> النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

حَتَّى يَذْهَبَ عَرَفُهُمْ فِي الْأَرْضِ سَبْعِينَ ذِرَاعًا وَيُلْجِمُهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ أَذَانَهُمْ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٢٨ - وَعَنِ الْقِمْدَادِ (الأنثى: ١٧٧) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ (البحر: ١٧٨) يَقُولُ: «تُدْنُو الشَّمْسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

مِنَ الْخَلْقِ حَتَّى تَكُونَ مِنْهُمْ كَمِقْدَارِ مِيلٍ، فَيَكُونُ النَّاسُ عَلَى قَدْرِ أَعْمَالِهِمْ فِي الْعَرَقِ، فَمِنْهُمْ <sup>(١)</sup> مَنْ يَكُونُ إِلَى كَعْبَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى رُكْبَتَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى حَقْوَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُلْجِمُهُ الْعَرَقُ الْجَمَامًا»، وَأَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ (البحر: ١٧٨) بِيَدِهِ إِلَى فِيهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(١) قوله: يعرف الناس الخ: سبب هذا العرق تراكم الأموال وحصول الحياء والحجالة والندامة والملامة وتزاحم حر الشمس والنار، كما جاء في رواية إن جهنم تدبر أهل المحشر، فلا يكون إلى الجنة طريق إلا الصراط. كذا في «المرقاة». وقال في «الفتح الباري»: قال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة: ظاهر الحديث تعميم الناس بذلك، ولكن دلت الأحاديث الأخرى على أنه مخصص ببعض، وهم الأكثرون، ويستثنى الأنبياء والشهداء، ومن شاء الله فأشدهم في العرق الكفار، ثم أصحاب الكبائر، ثم من بعدهم، وانسلمون منهم قليل بالنسبة إلى الكفار، كما يأتي تقديره في حديث بعث النار، انتهى.

(٢) قوله: فدمهم من يكون إلى كعبه الخ: قال ابن الملك: إن قلت: إذا كان العرق كالبحر يلجم البعض، فكيف يصل إلى كعب الآخر؟ قلنا: يجوز أن يخلق الله تعالى ارتفاعا في الأرض تحت أقدام البعض، أو يقال: يمسك الله تعالى عرق كل إنسان بحسب عمله، فلا يصل إلى غيره منه شيء، كما أمسك جربة البحر لموسى (الأنثى: ١٧٧) قلت: المعتمد هو القول الأخير، فإن أمر الآخرة كله على وفق خرق العادة، أما ترى أن شخصين في قبر واحد يعذب أحدهما وينعم الآخر، ولا يدري أحدهما عن غيره، ونظيره في الدنيا نهران مختلفان في رؤياهما، فيحزن أحدهما ويفرح الآخر، بل شخصان قاعدان في مكان واحد، أحدهما في عليين والآخر في أسفل سافلين، أو أحدهما في صحة والآخر في وجع أو بلية. كذا في «المرقاة».

٥٣٢٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ قَالَ: «أَتَذَرُونَ مَا أَخْبَارُهَا؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «فَإِنَّ أَخْبَارَهَا أَنْ تَشْهَدَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ وَآمَةٍ بِمَا عَمِلَ عَلَى ظَهْرِهَا أَنْ تَقُولَ: عَمِلَ عَلَى كَذَا وَكَذَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا»، قَالَ: «فَهَذِهِ أَخْبَارُهَا». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

٥٣٣٠ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ<sup>(١)</sup> أَحَدٍ يَمُوتُ إِلَّا نَدِمَ»، قَالُوا: وَمَا نَدَامَتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «إِنْ كَانَ مُحْسِنًا نَدِمَ أَنْ لَا يَكُونُ أَزْدَادَهُ، وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا نَدِمَ أَنْ لَا يَكُونُ نَزْعٌ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٣٣١ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ رَأَى عَيْنٍ فَلْيَقْرَأْ: إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ، وَإِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ، وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٥٣٣٢ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: يَا آدَمُ! قُمْ قِفْ هَذَا وَنَظِرْ إِلَى بَيْتِكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرِ كُلِّهِ بِيَدَيْكَ»، قَالَ: أَخْرِجْ بَعَثَ النَّارَ، قَالَ: وَمَا بَعَثَ النَّارَ، قَالَ: مِنْ كُلِّ<sup>(٢)</sup> أَلْفٍ تِسْعَ مِائَةٍ وَتِسْعَةً وَتِسْعِينَ، فَعِنْدَهُ يَشِيبُ الصَّغِيرُ، ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتٍ

(١) قوله: ما من أحد يموت إلا ندم: أي فاغتموا الحياة قبل الموت، واستبقوا الخيرات قبل الفوت. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: من كل ألف إلخ: لا معارضة بينه وبين الرواية الأخرى من كل مائة تسعة وتسعين؛ لأن مفهوم العدد لا اعتبار له، فالتخصيص بعدد لا يدل على نفي الزيادة، والمقصود من العددين هو تقليل عدد المؤمنين، وتكثير عدد الكافرين، قاله صاحب «الكنز»؛ وتعقبه صاحب «الفتح». فقال: مقتضى كلامه الأول تقديم حديث أبي هريرة على حديث أبي سعيد؛ فإنه يشتمل على الزيادة، فإن حديث أبي سعيد يدل على أن نصيب أهل الجنة من كل ألف واحد، وحديث أبي هريرة يدل على أنه عشرة، فالحكم للزائد، ومقتضى كلامه الأخير أن لا ينظر إلى العدد أصلاً، بل القدر المشترك منها ما ذكره من تقليل العدد.

تَحْمِلُ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَئِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ۖ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَيْنَا ذَلِكَ الْوَاحِدُ؟ قَالَ: «أَبَشِّرُوا! فَإِنَّ مِنْكُمْ رَجُلًا وَمِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَلْفًا» ثُمَّ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنِّي أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ»، فَكَبَّرْنَا، فَقَالَ: «أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ» فَكَبَّرْنَا، فَقَالَ: «أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ»، فَكَبَّرْنَا، قَالَ: «مَا أَنْتُمْ فِي النَّاسِ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي جِلْدٍ ثَوْرٍ أَبْيَضٍ أَوْ كَشَعْرَةِ بَيْضَاءٍ فِي جِلْدٍ ثَوْرٍ أَسْوَدَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٣٢ - وَعَنْهُ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «يَكْشِفُ رَبُّنَا عَنْ سَائِرِهِ، فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ، وَيَبْقَىٰ مَنْ كَانَ يَسْجُدُ فِي الدُّنْيَا رِبَاءً وَسُعْعَةً، فَيَذْهَبَ لِيَسْجُدَ فَيَعُودُ ظَهْرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٣٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيَأْتِي الرَّجُلُ الْعَظِيمُ السَّمِينُ

ثم أجاب بحمل حديث أبي سعيد ومن وافقه على جميع ذرية آدم، فيكون من كل ألف واحد، أو حمل حديث أبي هريرة ومن وافقه على من عدا يأجوج، فيكون من كل ألف عشرة. وتقرير ذلك أن يأجوج ومأجوج ذكروا في حديث أبي سعيد دون حديث أبي هريرة، ويحتمل أن يكون الأول يتعلق بالخلق أجمعين، والثاني بخصوص هذه الأمة، ويقر به قوله في حديث أبي هريرة: «إذا أخذ منا». ويحتمل أن تقع القسمة مرتين، مرة من جميع الأمم قبل هذه الأمة، فيكون من كل ألف واحد، ومرة من هذه الأمة فقط، فيكون من كل ألف عشرة، لكن قيل في حديث ابن عباس: إنها أتم جزء من ألف جزء. ويحتمل أن يكون المراد بيعت النار الكفار ومن يدخلها من العصاة، فيكون من كل ألف تسع مائة وتسعة وتسعون كافراً، ومن كل مائة تسعة وتسعون عاصياً انتهى، كذا في القسطلاني.

١٠ قوله: أَرَجُوا أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ: ولعله ﷺ درج الأمر لئلا تقطع قلوبهم بالفرح الكثير دفعة، أو بالنظر إلى دخولهم في دفعات، أو أوحى إليه وحياً بعد وحي، فأخبر بها بشر. كذا في «المرقاة».

١١ قوله: أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ: ولعل ورد هذا الحديث قبل عنده ﷺ بأن أمته ثلثا أهل الجنة، إذ قد ورد أن أهل الجنة مائة وعشرون صفًا، ثمانون صفًا أمته ﷺ، وأربعون سدر الأمم، ويمكن أن يكونوا نصفًا بالنسبة إلى الداخلين أولاً، والأظهر أن هذا الحديث وقع مختصراً. كذا في «المرقاة».

يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ» وَقَالَ: «اقْرَؤُوا» ﴿فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٣٥ - وَعَنْهُ (الكهف: ١٠٥) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَلْقَى إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ آزَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَى وَجْهِهِ آزَرٌ قَتَرَةٌ وَغَبَرَةٌ، فَيَقُولُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ: أَلَمْ أَقُلْ لَكَ لَا تَعْصِنِي، فَيَقُولُ أَبُوهُ: فَالْيَوْمَ لَا أَغْصِيكَ، فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ: يَا رَبِّ إِنَّكَ وَعَدْتَنِي أَنْ لَا تُخْزِيَنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ، فَأَيُّ خَزْيٍ أَحْزَى مِنْ أَبِي الْأَبْعَدِ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنِّي حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ، ثُمَّ يُقَالُ لِإِبْرَاهِيمَ: انْظُرْ مَا تَحْتَ رِجْلَيْكَ؟ فَيَنْظُرُ فَإِذَا هُوَ بِذِيخٍ مُلْتَطِخٍ، فَيُؤْخَذُ بِقَوَائِمِهِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

### بَابُ الْحِسَابِ وَالْقِصَاصِ وَالْمِيزَانِ

٥٣٣٦ - عَنْ عَائِشَةَ (الكهف: ١٠٥) أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ أَحَدٌ يُحَاسِبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا هَذَا».

١: قوله: «اقْرَؤُوا» الخ: قال الطيبي رحمه الله: فإن قلت: كيف وحده صحة الاستشهاد بالآية، فإن المراد بالوزن في الحديث وزن الجنة ومقداره؛ لقوله: «العظيم التسمين»، وفي الآية إما وزن الأيمان؛ لقوله تعالى: ﴿فَتَحْبِطُ أَعْمَلُهُمْ﴾ (الكهف: ١٠٥) وإما مقدارهم، والمعنى نردزي بهم، ولا يكون لهم عندنا وزن ومقدار. قلت: الحديث من لوجه الثاني على سبيل الكفاية، وذكر الجنة والعظم لا يتنبأ إرادة مقداره وتفضيحه، قال تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتُم مُّجْرِمِينَ أَجْسَامَهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمِعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنْهُمْ حُلُوبٌ مُّسْنَدَةٌ﴾ (النافقون: ٤)، كذا في «المرقاة».

٢: قوله: يا رب إنك وعدتني الخ: قيل: هذا الحديث مخالف لظاهر قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُ﴾ (التوبة: ١١٤)، وأجيب بأنه اختلف في الوقت الذي تبرأ إبراهيم فيه من أبيه، فقيل: كان ذلك في الدنيا لما مات آزر مشركاً. وقيل: إنما تبرأ منه يوم القيامة لما أبس منه حين مسخ، ويمكن الجمع بين القولين بأنه تبرأ منه لما مات مشركاً، فتارك الاستغفار له، لكن لما رآه يوم القيامة أدركته الرأفة، فسأل منه، فلما رآه مسخ أبس منه وتبرأ تبرأً أبدياً. وقيل: إن إبراهيم لم يثق بموته على الكفر؛ لجواز أن يكون آمن في نفسه، ولم يطلع إبراهيم، ويكون وقت تبرئه منه بعد الحال التي وقعت في هذا الحديث. كذا في «المرقاة».

قُلْتُ: <sup>(١)</sup> أَوْ لَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾، فَقَالَ: «إِنَّمَا» ذَلِكَ الْغَرَضُ، وَلَكِنَّ مَنْ <sup>(٢)</sup> نُوقِشَ فِي الْحِسَابِ يَهْلِكُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(الاستدراك: ٨)

٥٣٣٧ - وَعَنْهَا رَوَاهُ قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ: «اللَّهُمَّ حَاسِبْنِي حِسَابًا يَسِيرًا»، قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! مَا الْحِسَابُ الْيَسِيرُ؟ قَالَ: «أَنْ يَنْظُرَ فِي كِتَابِهِ، فَيَتَجَاوَزَ عَنْهُ، إِنَّهُ مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ يَوْمَئِذٍ يَا عَائِشَةُ هَلَكَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٣٣٨ - وَعَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ رَوَاهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَيَكُونُ رَبُّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ وَلَا حِجَابٌ يَحْجُبُهُ، فَيَنْظُرُ أَيْمَنَ مِنْهُ فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ مِنْ عَمَلِهِ، وَيَنْظُرُ أَشْأَمَ مِنْهُ فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ، وَيَنْظُرُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ تَلْقَاءَ وَجْهِهِ، فَاتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ ثَمْرَةٍ». <sup>(٣)</sup> مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: قلت: أوليس يقول الله إلح وجهه المعارضة: أن لفظ الحديث عام في تعذيب كل من حوسب، ولفظ الآية دال على أن بعضهم لا يعذب، وطريق الجمع: أن المراد بالحساب في الآية إنما هو الغرض، وهو إبراز الأعمال وإظهارها، فيقر صاحبها بذنوبه، ثم يتجاوز عنها لإظهار الفضل، كما أن المناقشة لبيان ظهور العدل. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: إنما ذلك الغرض: والمعنى إنما ذلك الحساب اليسير في قوله تعالى عرض عمله، لا الحساب على وجه المناقشة. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: من نوقش في الحساب: حاصله: أن المراد بالمناقشة الاستقصاء في المحاسبة، والاستيفاء بالمطالبة، وترك المسامحة في الجليل والحقير والتخفيف والكثير. وقوله: «يهلك»، والمراد بالهلاك العذاب. التفطته من «المرقاة».

(٤) قوله: اللهم حاسبني حسابا يسيرا: وهذا إما تعليم للأمة وتنبه لهم عن نوم الغفلة، وإما تلذذ بها يقع له من هذه النعمة، وإما خشية له كما يقتضيه مقامه من معرفة رب العزة، وذموله عن مرتبة النبوة ومنزلة العصمة. كذا في «المرقاة».

(٥) قوله: ولو بشق ثرة: له معنيان، أحدهما: فاتقوا النار، ولا تظلموا أحدا، ولو بشق ثمره، وثانيهما: اتقوها ولو بتصدق شق ثمره. وقد أورد هذا الحديث في باب الصدقة، وقد أشار بذكره في الموضوعين إلى صحة إرادة المعنيين، والثاني أظهر. كذا في «اللمعات».



- ٥٣٣٩ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُدْنِي الْمُؤْمِنَ فَيَضَعُ عَلَيْهِ كَنَفَهُ وَيَسْتَرْهُ، فَيَقُولُ: أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا؟ أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ أَيُّ رَبِّ، حَتَّى إِذَا قَرَّرَهُ بِذُنُوبِهِ، وَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ هَلَكَ، قَالَ: سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ، فَيُعْطَى كِتَابَ حَسَنَاتِهِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُونَ فَيُنَادَى بِهِمْ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ، أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.
- ٥٣٤٠ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ دَفَعَ اللَّهُ إِلَى كُلِّ مُسْلِمٍ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا، فَيَقُولُ: هَذَا <sup>(١)</sup> فِكَاكَ مِنَ النَّارِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.
- ٥٣٤١ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُجَاءُ بِنُوجِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ لَهُ: هَلْ بَلَغْتَ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ يَا رَبِّ، فَيُسْأَلُ أُمَّتُهُ: هَلْ بَلَغَكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: مَا جَاءَنَا مِنْ نَذِيرٍ، فَيَقُولُ: مَنْ شَهِدُوكَ؟ فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَيُجَاءُ بِكُمْ فَتَشْهَدُونَ أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ»، ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا <sup>(٢)</sup>». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.
- ٥٣٤٢ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَضُحِكَ، فَقَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مِمَّ <sup>(٣)</sup> أَضْحَكُ؟» قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «مِنْ مُحَاطَبَةِ الْعَبْدِ رَبَّهُ، يَقُولُ:

(١) قوله: هذا فِكَاكَ مِنَ النَّارِ: قال القاضي رحمته لها كان لكل مكلف مقعد من الجنة ومقعد من النار، فمن آمن حتى الإيمان بدل مقعده من النار بمقعد من الجنة، ومن لم يؤمن فبالعكس، كانت الكفرة كالحلف للمؤمنين في مقاعدهم من النار، والنائب منابهم فيها، وأيضاً لما سبق القسم الإلهي بملأها من الكفار خلاصاً للمؤمنين ونجاة لهم من النار، فهم في ذلك للمؤمنين كالقداء والفكاك. ولعل تخصيص اليهود والنصارى بالذكر لاشتهارهما بمضادة المسلمين ومقابلتهما إياهم في تصديق الرسول المقتضي لاجتماعهم. وقيل: عبر عن ذلك بالفكاك نارة وبالقداء أخرى على وجه المجاز والاتساع؛ إذ لم يرد به تعليل الكتابي بذنب المسلم؛ لقوله تعالى: «وَلَا تُزْرَ وَارِدَةٌ وَذَرَّ الْآخَرَيْنِ» (الأنعام: ١٦٤). كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: ما أضحك: فيه إيحاء إلى أنه لا ينبغي الضحك إلا لأمر غريب وحكم عجيب. كذا في «المراقبة».

يَا رَبِّ! أَلَمْ تُجِرْنِي مِنَ الظُّلُمِ؟ قَالَ: يَقُولُ: بَلَى، قَالَ: فَيَقُولُ: فَإِنِّي لَا أَجِيزُ عَلَى نَفْسِي إِلَّا شَاهِدًا مِنِّي، قَالَ: فَيَقُولُ: كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ شَهِيدًا، وَبِالْكَرَامِ الْكَاتِبِينَ شُهُودًا، قَالَ: فَيُخْتَمُ عَلَى فِيهِ، فَيُقَالُ لِأَرْكَانِهِ: انْطِقِي، قَالَ: فَتَنْطِقُ بِأَعْمَالِهِ، ثُمَّ يَخْلَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَلَامِ، قَالَ: فَيَقُولُ: بُعْدًا لَكُنَّ وَسُحْقًا، فَعَنْكُنَّ كُنْتُ أَنَا ضِلُّ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣٤٣ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ تَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: «هَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ فِي الظَّهِيرَةِ لَيْسَتْ فِي سَحَابَةٍ؟» قَالُوا: لَا، قَالَ: «فَهَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ فِي سَحَابَةٍ؟» قَالُوا: لَا، قَالَ: «فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَا تُضَارُونَ» فِي رُؤْيَةِ رَبِّكُمْ إِلَّا كَمَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ أَحَدِهِمَا، قَالَ: «فَيَلْقَى الْعَبْدَ فَيَقُولُ: أَيُّ قُلٍّ! أَلَمْ أَكْرِمْكَ وَأَسْوَدَكَ وَأَرْوَجَكَ وَأَسَخَّرَ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ، وَأَذْرَكَ تَرَأْسَ وَتَرْتِجَ؟ فَيَقُولُ: بَلَى، قَالَ: فَيَقُولُ: أَفَظَنَنْتَ أَنَّكَ مُلَاقٍ؟ فَيَقُولُ: لَا، فَيَقُولُ: فَإِنِّي أَنَسَاكَ كَمَا نَسِيتَنِي، ثُمَّ يَلْقَى الثَّانِي، فَذَكَرَ مِثْلَهُ، ثُمَّ يَلْقَى الثَّالِثَ، فَيَقُولُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! أَمَنْتُ بِكَ وَبِكِتَابِكَ وَبِرُسُلِكَ، وَصَلَّيْتُ وَصُمْتُ وَتَصَدَّقْتُ، وَبُئِنِّي بِخَيْرِ مَا اسْتَطَاعَ، فَيَقُولُ: هَهُنَا إِذَا، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ: الْآنَ نَبْعَثُ شَاهِدًا عَلَيْكَ، وَيَتَفَكَّرُ فِي نَفْسِهِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيَّ، فَيُخْتَمُ عَلَى فِيهِ، وَيُقَالُ لِفَخِذِهِ: انْطِقِي، فَتَنْطِقُ فَخِذُهُ وَلَحْمُهُ وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ، وَذَلِكَ لِيُعْذِرَ مِنْ نَفْسِهِ، وَذَلِكَ الْمُنَافِقُ، وَذَلِكَ الَّذِي سَخَطَ اللَّهُ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٠، قوله: يوم القيامة: قيد به للإجماع على أنه تعالى لا يرى في الدنيا؛ لأن الذات الباقية لا ترى بالعين الغائبة. كذا في «المرفقة».

١١، قوله: لا تضارون إلا: قال الطيبي رحمته الله: قوله: «إلا كما تضارون»، كان الظاهر أن يقال: لا تضارون في رؤية ربكم، كما لا تضارون في رؤية أحدهما، ولكنه أخرج مخرج قوله:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين فنون من قراغ الكتاب

أي لا تشكون فيه إلا كما تشكون في رؤية انقمرين، وليس في رؤيتها شك فلا تشكون فيها البتة. كذا في

٥٣٤٤ - وَعَنْ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُعْرَضُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثًا عَرَضَاتٍ، فَأَمَّا عَرَضَتَانِ فَجِدَالٌ وَمَعَادِيرٌ، وَأَمَّا الْعَرَضَةُ الثَّالِثَةُ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَطِيرُ الصُّحُفُ فِي الْأَيْدِي، فَأَخَذُ» يَمِينِهِ وَأَخَذُ بِشِمَالِهِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: لَا يَصِحُّ هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ قِبَلِ أَنَّ الْحَسَنَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

قَالَ: عَلِيُّ الْقَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ الْبَارِي: أَيُّ فِإِسْنَادُهُ مُنْقَطِعٌ غَيْرُ مُتَّصِلٍ، لَكِنَّ قَالَ الشَّيْخُ الْجَزْرِيُّ فِي «تَصْحِيحِ الْمَصَابِيحِ»: إِنَّ الْبُخَارِيَّ أَخْرَجَ فِي صَحِيحِهِ الْحَسَنَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه ثَلَاثَةَ أَحَادِيثَ وَبَيَّنَّهَا قَالَ: وَأَمَّا مُسْلِمٌ فَلَمْ يُخْرِجْ لِلْحَسَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه شَيْئًا، ثَقَلَهُ مِيرْكُ. أَقُولُ: وَلَا يَلْزَمُ مِنْ عَدَمِ إِخْرَاجِ مُسْلِمٍ حَدِيثَهُ عَنْهُ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ إِسْنَادُهُ؛ إِذْ شَرَطَ الْبُخَارِيُّ، وَهُوَ تَحَقُّقُ اللَّيْقِ وَلَوْ مَرَّةً، أَقْوَى مِنْ شَرَطِ مُسْلِمٍ، وَهُوَ تَجَرُّدُ وَجُودِ الْمُعَاَصَرَةِ. وَقَالَ صَاحِبُ «الْمَشْكَاةِ»: وَقَدْ رَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه، قَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: يَعْنِي فَاَلْحَدِيثُ مُتَّصِلٌ مِنْ صَرِيقِهِ وَاعْتَصَدَ بِإِسْنَادِهِ، فَإِنَّ صَاحِبَ «الْمَشْكَاةِ» ذَكَرَ فِي أَسْمَاءِ رِجَالِهِ أَنَّ الْحَسَنَ رَوَى عَنِ الصَّحَابَةِ كَأَبِي مُوسَى وَأَبِي بَكْرٍ وَمَالِكٍ وَأَبِي عُبَيْسٍ وَغَيْرِهِمْ.

٥٣٤٥ - وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ رضي الله عنها عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يُحْتَمَرُ النَّاسُ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُنَادِي مُنَادٍ.....»

١٠٠ قوله: ثلاث عرصات: بفتحين، قبل: أي ثلاث مرات، فأما المرة الأولى فيدفعون عن أنفسهم، ويقولون: لم يلغنا لأنبياء، ويحجون الله تعالى، وفي الثانية يعترفون ويعتذرون بأن يقولوا: كل فعلته سهواً وخطأً وجهلاً ورجاءً ونحو ذلك. وهذا معنى قوله: «فأما عرصتان فجدال ومعاذير»، كذا في «المرفعة».

١٠١ قوله: فأخذ بيمينه وأخذ بشماله: الغاء تفصيلية، أي فمنهم أخذ بيمينه، وهو من أهل السعادة، ومنهم أخذ بشماله، وهو من أهل الشقاوة، فحينئذ تتم قضيتهم على وفق البداية، ويتميز حل الضلالة من أهل الهداية. كذا في «المرفعة».

فَيَقُولُ: أَتَيْنَ الَّذِينَ<sup>(١)</sup> كَانَتْ تَتَجَاوَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ؟ فَيَقُومُونَ وَهُمْ قَلِيلٌ، فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ، ثُمَّ يُؤْمَرُ بِسَائِرِ النَّاسِ إِلَى الْحِسَابِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٣٤٦ - وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «وَعَدَنِي رَبِّي أَنْ يُدْخِلَ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعِينَ أَلْفًا، لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابَ، مَعَ كُلِّ أَلْفٍ سَبْعُونَ أَلْفًا، وَثَلَاثُ حَتِّيَّاتٍ مِنْ حَتِّيَّاتِ رَبِّي». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.

٥٣٤٧ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه أَنَّهُ أُلِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَخْبِرْنِي مَنْ<sup>(٢)</sup> يُقَوِّي عَلَى الْقِيَامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِي قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ»، فَقَالَ يُحَقِّقُ<sup>(٣)</sup> عَلَى الْمُؤْمِنِ حَتَّى يَكُونَ عَلَيْهِ كَالصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «كِتَابِ الْبَغْثِ وَالنُّشُورِ».

٥٣٤٨ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ مَا أَطْوَلَ هَذَا الْيَوْمَ، فَقَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ لَيُحَقِّقُ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَتَّى يَكُونَ أَهْوَنَ عَلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ يُصَلِّيَهَا فِي الدُّنْيَا. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «كِتَابِ الْبَغْثِ وَالنُّشُورِ».

٥٣٤٩ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: جَاءَ رَجُلٌ فَقَعَدَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ:

(١) قوله: الَّذِينَ كَانَتْ تَتَجَاوَى إِنْجَحَ: وَاخْتَلَفَ فِي الْمُرَادِ بِهِمْ، فَقِيلَ: هُمُ الْمُتَهَجِدُونَ. وَقِيلَ: هُمُ الْأَوَابُونَ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِمْ مَنْ يَصِلِي الْعِشَاءَ وَالصَّبِيحَ فِي جَمَاعَةٍ، كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ» وَ«الْلَمَعَاتِ».

(٢) قوله: مَنْ يَقَوِّي عَلَى الْقِيَامِ: أَيُّ عَلَى الْوُقُوفِ لِلْحِسَابِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ. وَقَوْلُهُ: الَّذِي قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، أَيُّ فِي حَقِّهِ، فَالْمَوْصُولُ صِفَةُ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ، كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».

(٣) قوله: يُحَقِّقُ عَلَى الْمُؤْمِنِ إِنْجَحَ: فَمَفْهُومُهُ أَنَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ يَصِيرُ بِسِرٍّ، إِمَّا فِي الْكَمِيَّةِ، وَإِمَّا فِي الْمَكْفِيَّةِ وَإِمَّا فِيهِمَا جَمِيعًا، حَتَّى بِالنِّسْبَةِ إِلَى بَعْضِهِمْ يَكُونُ هُوَ كَسَاعَةٍ، وَهُمْ مِنْ جَعَلُوا الدُّنْيَا سَاعَةً، وَكَسَبُوا فِيهَا طَاعَةً، كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لِي مَمْلُوكَيْنِ، يُكَذِّبُونِي وَيَخُونُونِي وَيَعْصُونِي وَأَسْتَمُهُمْ وَأُضْرِبُهُمْ، فَكَيْفَ أَنَا مِنْهُمْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُحْسَبٌ مَا خَانُوكَ وَعَصَوْكَ وَكَذَّبُوكَ وَعِقَابُكَ إِيَّاهُمْ، فَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ بِقَدْرِ ذُنُوبِهِمْ كَانَ كَقَافَا، لَا لَكَ وَلَا عَلَيْكَ، وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ دُونَ ذُنُوبِهِمْ كَانَ<sup>(١)</sup> فَضْلًا لَكَ، وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ فَوْقَ ذُنُوبِهِمْ اقْتَصَّ لَهُمْ مِنْكَ الْفَضْلُ». فَتَنَحَّى الرَّجُلُ وَجَعَلَ يَهْتَفُ وَيَبْكِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَا تَقْرَأُ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقَيْسَطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾»، فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَجْدَلِي وَلَهُوَلَاءِ شَيْئًا خَيْرًا مِنْ مُقَارَفَتِهِمْ، أَشْهَدُكَ أَنَّهُمْ كُلُّهُمْ أَخْرَارُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٢٥٠ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ سَيُخَلِّصُ<sup>(٢)</sup> رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَنْشُرُ عَلَيْهِ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ سِجِلًّا، كُلُّ سِجِلٍّ مِثْلُ مَدِّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ أَظْلَمَكَ كَتَبْتَنِي الْخَافِظُونَ؟ فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: أَفَلَيْكَ عُذْرٌ؟ فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: بَلَى، إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً، فَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ. فَتُخْرَجُ بِطَاقَةٍ فِيهَا: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ»، فَيَقُولُ: أَحْضَرُ<sup>(٣)</sup> وَرَزَنَكَ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ مَا هَذِهِ الْبِطَاقَةُ مَعَ

١. قوله: كان فضلا لك: الظاهر أنه يقتص له منهم، كما قال في القسم الأخير: اقتص لهم منك الفضل، وكأنه إنما لم يذكر هذا الاقتصاص له منهم؛ لما يشعر به سياق الحديث، كذا في «اللمعات».

٢. قوله: سيخلص: بتشديد اللام، أي يخلص. كذا في «المراقبة».

٣. قوله: أحضر وزنك: فإن قيل: الأحوال أعراض لا يمكن وزنها، وإنما توزن الأجسام. أجيب بأنه يوزن السجل الذي كُتب فيه الأحوال، ويختلف باختلاف الأحوال، أو أن الله يحسم الأنعام والأقوال، فتوزن فتثقل الطاعات تطيش السيئات؛ تثقل العبادة على النفس وخفة المعصية عليها، ولذا ورد: «حفت الحبة بالمكارة وحنيت النار بالشهوات» كذا في «المراقبة».

هَذِهِ السَّجِلَاتُ؟ فَيَقُولُ: إِنَّكَ لَا تَظْلَمُ. قَالَ: فَتَوْصُعُ السَّجِلَاتِ فِي كَفَّةٍ وَالْبِطَاقَةُ فِي كَفَّةٍ، فَطَاشَتِ السَّجِلَاتُ وَثَقُلَتِ الْبِطَاقَةُ، فَلَا يَثْقُلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ شَيْءٌ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.

٥٣٥١ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا ذَكَرَتْ النَّارَ فَبَكَتْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا يُبْكِيكِ؟» قَالَتْ: ذَكَرْتُ النَّارَ فَبَكَيْتُ، فَهَلْ تَذْكُرُونَ أَهْلِيكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَّا <sup>(١)</sup> فِي ثَلَاثَةِ مَوَاطِنَ فَلَا يَذْكُرُ أَحَدٌ أَحَدًا: عِنْدَ <sup>(٢)</sup> الْمِيزَانِ حَتَّى يَعْلَمَ أَتَيْخُفَ مِيزَانُهُ أَوْ يَثْقُلُ، وَعِنْدَ <sup>(٣)</sup> الْكِتَابِ حِينَ يُقَالُ: «هَذَاؤُمْ أَقْرَأُ» وَأُكْتَبِيهِ» حَتَّى يَعْلَمَ أَيْنَ يَقَعُ كِتَابُهُ، أَيْ يَمِينِهِ أَمْ فِي شِمَالِهِ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِهِ، وَعِنْدَ الصِّرَاطِ <sup>(٤)</sup> إِذَا وَضَعَ بَيْنَ ظَهْرِي جَهَنَّمَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

١٠٠ قوله: أنه في ثلاثة مواضع فلا يذكر أحد أحد - قد يأتي من حديث انس ما يدل على أنه ﷺ يشفع في هذه المواضع، كيف لا؟

هو الحبيب الذي ترجى شفاعته في كل هول من الأهوال مقننهم

وجه التوفيق: أنه إنما قال هذه لعائشة مبالغه لئلا تتكل على أنها حرم رسول الله ﷺ. وقال لأنس: ذلك لئلا يأس. كذا في التلمعات.

١٠١ قوله: عند الميزان: قال أهل الحق: الميزان حق، قال تعالى: ﴿وَنُصِيعَ الْمَوْزِينَ الْفَيْسُطَ نِيْزُ الْمُقَيْسَةِ﴾ (الأنبياء: ٤٧) يوضع ميزان يوم القيامة يوزن به الصالحات التي يكون مكتوباً فيها أعمال العباد، وله كفتان إحداهما للחסنات والأخرى للسيئات، وعن الحسن له كفتان ولسان، ذكره الطيبي رحمه الله. كذا في «المرقاة».

١٠٢ قوله: وعند الكتاب: أي عند عطائه. كذا في «المرقاة».

١٠٣ قوله: وعند الصراط: قال النووي رحمته مذهب أهل الحق أنه جسر ممدود على متن جهنم يمر عليه الناس كلهم، فالمؤمنون يتجولون على حسب أعمالهم ومنازلهم، والآخرى يسقطون فيها، عافانا الله الكريم. والمتكلمون من أصحابنا والسلف يقولون: إنه أدق من الشعر وأحد من السيف، وهكذا جاء في رواية أبي سعيد. كذا في «المرقاة».

## بَابُ الْخَوْضِ وَالشَّفَاعَةِ

٥٣٥٢ - عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَيْنَا أَنَا أَسِيرُ فِي الْجَنَّةِ، إِذَا أَنَا<sup>(١)</sup> بِنَهْرٍ حَافَتَاهُ قَبَابُ الدَّرِّ الْمُجَوَّفِ، قُلْتُ: مَا هَذَا يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذَا الْكَوْثَرُ الَّذِي أَعْطَاكَ رَبُّكَ، فَإِذَا طِينُهُ مِسْكٌ أَذْفَرُ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٣٥٣ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ، مَائُهُ<sup>(٢)</sup> أَبْيَضُ مِنَ اللَّبَنِ، وَرِيحُهُ أَضْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ، وَكَيْرَانُهُ كُنُجُومُ السَّمَاءِ، مَنْ شَرِبَ مِنْهَا فَلَا يَظْمَأُ أَبَدًا<sup>(٣)</sup>». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٥٤ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَمَامَكُمْ حَوْضِي، مَا بَيْنَ جَنْبَيْهِ كَمَا بَيْنَ جَرْبَاءَ وَأَذْرَحَ». قَالَ بَعْضُ الرُّوَاةِ: هُمَا قَرِيبَتَانِ بِالسَّامِ، بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ ثَلَاثِ لَيَالٍ. وَفِي رِوَايَةٍ: فِيهِ أَتَارِيْقُ كُنُجُومِ السَّمَاءِ، مَنْ وَرَدَهُ فَشَرِبَ مِنْهُ لَمْ يَظْمَأْ بَعْدَهَا.

(١) قوله: أنا بنهر: قال النواودي: إن كان هذا - أي قوله: أنا بنهر - محفوظاً دل على أن الخوض الذي يدفع عنه أقوام يوم القيامة غير النهر الذي في الجنة، أو يكون براهم، وهو داخل، وهم خارجها، فيناديهم فيصرفون عنه. وأنكر عليه بعضهم، فقال: إن الخوض الذي هو خارج الجنة يمد من النهر الذي هو داخل الجنة، فلا إشكال أصلاً، انتهى. قلت: الذي قاله يحتاج إلى دليل أنه يمد من الجنة، وأحسن من ذلك أن يقال: إن للنبي ﷺ حوضين: أحدهما في الجنة، والآخر يكون يوم القيامة، قاله العلامة العيني.

(٢) قوله: مائه أبيض من اللبن: قال النووي: ك: النحويون يقولون: لا يبنى فعل التمتع وأفعل التفضيل من الألوان والعيوب، بل يتوصل إليه بنحو «أشد» و«أبلغ»، فلا يقال: ما أبيض زيداً، ولا زيد أبيض من عمرو. وهذا الحديث يدل على صحة ذلك وحجة على من منعه، وهي لغة، وإن كانت قليلة الاستعمال. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: فلا يظمأ أبداً: انظماً شدة العطش، قال الفاضل ظاهراً أن الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار، وهو الذي لا يظمأ بعده. وقيل: لا يشرب منه إلا من قدر له السلامة من النار. ويحتمل أن من شربه من هذه الأمة، وقدر عليه دخول النار، لا يعذب بالظمأ؛ لأن ظاهر الحديث أن جميع الأمة تشرب منه إلا من ارتد. وهذا كما قيل: جميع المؤمنين يأخذ كتبهم بأيديهم، ثم يعذب الله من شاء. وقيل: إنما يأخذ بأيديهم الناجون فقط. كذا في «المجمع البحار».

أَبَدًا<sup>(١)</sup>. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: قَالَ صَاحِبُ «الْقَامُوسِ»: الْحِزْبَاءُ قَرْيَةٌ بِحَنْبِ أَدْرَحَ، وَغَلَطَ مَنْ قَالَ: بَيْنَهُمَا ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ، وَإِنَّمَا التَّوَهُُّ مِنْ رِوَاةِ الْحَدِيثِ مِنْ إِسْقَاطِ زِيَادَةٍ، ذَكَرَهَا الدَّارَقُطَنِيُّ وَهِيَ: «مَا بَيْنَ نَاحِيَّتَيْ حَوْضِي كَمَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَجَرَبَاءَ وَأَدْرَحَ».

٥٣٥٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ حَوْضِي أَبَعَدُ<sup>(٢)</sup> مِنْ أَيْلَةٍ مِنْ عَدَنٍ، لَهْوٍ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ الثَّلْجِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ اللَّبَنِ، وَلَا يَبْنَتْهُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ الثُّجُومِ، وَإِنِّي لَأَصُدُّ النَّاسَ عَنْهُ كَمَا يَصُدُّ الرَّجُلُ إِبِلَ النَّاسِ عَنْ حَوْضِهِ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَعْرِفُنَا يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: «نَعَمْ»<sup>(٣)</sup> لَكُمْ سِيمًا لَيْسَتْ لِأَحَدٍ مِنَ الْأُمَمِ، تَرُدُّونَ عَلَيَّ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: «تُرَى فِيهِ أَتَارِيقُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ كَعَدَدِ ثُجُومِ السَّمَاءِ». وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْ قُوتَابَانَ قَالَ: سُئِلَ عَنْ شَرَابِهِ، فَقَالَ: «أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، يَغْتُ فِيهِ مِيزَابَانِ يَمْدَانِهِ مِنَ الْجَنَّةِ، أَحَدُهُمَا<sup>(٤)</sup> مِنْ ذَهَبٍ وَالْآخَرُ مِنْ وَرَقٍ».

(١) قوله: أبعد من أيلة من عدن: قال الطيبي رحمته: «من» الأولى متعلقة بـ «أبعد» والثانية متعلقة بـ «بعده» مفقودة، ثم التوفيق بين هذا الحديث وبين الخبر الآتي: ما بين عدن وعمان، وهو بفتح المهمل وتشديد الميم اسم بلد بالشام، ما بين صنعاء والمدينة، ونحو ذلك بأن ذلك الأخبار على طريق التفریب، لا على سبيل التحدید، والتفاوت بين اختلاف أحوال السامعين في الإحاطة به علمًا. قال القاضي رحمته: اختلاف الأحاديث في مقدار الحوض؛ لأنه ﷺ قدره على سبيل التمثيل والتخمين لكل أحد على حسب ما رواه وعرفه. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: نعم، لكم سيماء الخ: الظاهر أن المراد بالسيما ما ذكر من الوصفين فهما من مختصات هذه الأمة، وإن كان الخلاف موجودا في كون الوضوء هل كان لسائر الأنبياء وأئمتهم أولا، وإنما كان لهذه الأمة. وقال بعضهم: وكان أيضا للنبياء ﷺ دون أئمتهم، وفي هذا فضيلة عظمى ومرتبة كبرى للأمة المرحومة. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: أحدهما من ذهب والآخر من ورق: والقصد بهما الزينة باختلاف لون الأصفر والأبيض، لا لكون الذهب عزيز الوجود هناك قياسا على ما في الدنيا. كذا في «المرقاة».



٥٣٥٦ - وَعَنْ ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «خَوْضِي مِنْ عَدَنَ إِلَى عَمَانَ» التَّلْقَاءُ، مَاوُهُ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، وَأَكْوَابُهُ عَدَدُ نَجُومِ السَّمَاءِ، مَنْ شَرِبَ مِنْهُ شَرْبَةً لَمْ يَظَلْمَ بَعْدَهَا أَبَدًا، أَوَّلُ النَّاسِ وَرُودًا عَلَيْهِ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ، الشُّعْثُ رُؤُوسًا، الدُّنْسُ نِيَابًا، الَّذِينَ لَا يَنْكِحُونَ الْمُتَنَعِّمَاتِ، وَلَا تُفْتَحُ لَهُمُ السُّدُودُ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه.

٥٣٥٧ - وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْخَوْضِ مَنْ مَرَّ عَلَيَّ شَرِبَ، وَمَنْ شَرِبَ لَمْ يَظَلْمَ أَبَدًا، لَيَرِدَنَّ عَلَيَّ أَقْوَامٌ أَغْرَفُهُمْ وَيَغْرِفُونِي، ثُمَّ يُجَالُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ، فَأَقُولُ: إِنَّهُمْ مِنِّي، فَيَقَالُ: إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا» أَحَدَثُوا بَعْدَكَ، فَأَقُولُ: سُحْقًا سُحْقًا لِمَنْ غَرَّ بَعْدِي». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٥٨ - وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَرَكْنَا مَرِيْلًا، فَقَالَ: مَا أَنْتُمْ؟ جُزْءٌ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ جُزْءٍ مِمَّنْ يَرِدُ عَلَيَّ الْخَوْضُ؟ قِيلَ: كُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ:

١٠ قوله: بن عثمان البلقاء: بضم العين المهملة وتشديد الميم مضافا إلى البلقاء بفتح موحدة وسكون لام وقاف ممدودة. الأظهر أن البلقاء مدينة بالشام، وعمان موضع بهما، وإنما أضيف لقربه إليها على ما أشار إليه العسقلاني رحمه الله. والمعنى مقدار سعة حوضي في العقبى، كما بين الموضحين في الدنيا، ثم أعلم أن اختلاف الأحاديث في تقدير الخوض، كحديث أنس: ما بين إبله وصنعاء، وحديث ابن عمر ثمنا: كما بين جرباء وأذرج، وحديث ابن عمر: ومسرة وشبرين، وحديث حارثة بن وهب: كما بين صنعاء والمدينة، ونحو ذلك مبني على أن المقصود تصوير كثرة طوله وعرضه، لا تعيين قدره بعينه وحصره، فورد الحديث في كل مقام بما يوافق إدراك السامع في المرام، ولا يبعد أن يختلف باختلاف مذهب الناظرين ومشرب الواوردين وسعة صدورهم وحداقة بصرهم، كاختلاف وسعة القبر، ومنازل الجنة بالنسبة إلى السالكين، والله تعالى أعلم. كذا في «المرفأة».

١١ قوله: ما أحدثوا بعدك. أي من الارتداد، فإن سائر المعاصي لا تمتنع المؤمن من ورود الخوض والشرب من مائه. كذا في «المرفأة».

- قوله: ما أنتم جزء من مائة ألف جزء إلخ: يريد به كثرة من آمن به وصدقه من الإنس والجن. كذا في «المرفأة».

سَبْعُ مِائَةٍ أَوْ ثَمَانِ مِائَةٍ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٣٥٩ - وَعَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوْضًا، وَإِنَّهُمْ لَيَتَبَّاهُونَ أَيُّهُمْ أَكْثَرُ وَارِدَةً، وَإِنِّي أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ وَارِدَةً». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٣٦٠ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يُحْبَسُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُهْمُوا بِذَلِكَ، فَيَقُولُونَ: لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا، فَيُرِيحُنَا مِنْ مَكَانِنَا، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: أَنْتَ آدَمُ أَبُو النَّاسِ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَأَسْكَنَكَ جَنَّتَهُ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ، لِيَشْفَعَ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا، فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، قَالَ: وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ أَكْلَهُ» مِنَ الشَّجَرَةِ وَقَدْ نُهِيَ عَنْهَا، وَلَكِنْ ائْتُوا نُوحًا أَوَّلَ نَبِيِّ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ سُؤَالَهُ رَبَّهُ بِغَيْرِ عِلْمٍ، وَلَكِنْ ائْتُوا إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ.

(١) قوله: وإني لأرجو أن أكون أكثرهم واردة: ولعل هذا الرحاء قبل أن يعلم أن أمته ثمانون صفًا، وباقي الأمم أربعون في الجنة، على ما سبق. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: أكله من الشجرة: بالنصب بدل من «خطيئته»، أي يذكر أكله من الشجرة ذكره البيضاوي. قال الطيبي: ويجوز أن يكون بيانًا للضمير المجهول المحذوف، نحو قوله تعالى: «فَتَوَنَّنَا سَبْعَ سَنَوَاتٍ» (البقرة: ٢٩). كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: أول نبي بعثه الله إلخ: استشكلت هذه الأولوية بأن آدم خلقه نبي مرسل، وكذا شيث وإدريس وغيرهم عليهم السلام. أجيب بأن نوحًا نبي مبعوث أي مرسل، ومن قبله كانوا أنبياء غير مرسلين كأدم وإدريس، فإنه جد نوح على ما ذكره المؤرخون. قال القاضي عياض: قيل: إن إدريس هو إلياس، وهو نبي في بني إسرائيل، فيكون متأخرًا عن نوح، فيصح أن نوحًا أول نبي مبعوث مع كون إدريس نبيًا مرسلًا، وأما آدم وشيث فهما وإن كانا رسولين، إلا أن آدم أرسل إلى بنيهِ، ولم يكونوا كفارًا، بل أمر بتعليمهم الإيمان وطاعة الله، وشيثًا كان خلقه فيهم بعده بخلاف نوح: فإنه مرسل إلى كفار أهل الأرض. وهذا أقرب من القول بأن آدم وإدريس لم يكونا رسولين. وقيل: أول نبي بعثه الله، أي من أولي العزم، وعلى هذا فلا إشكال، ملخص من «المراقبة».

قَالَ: فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ: إِنِّي لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ ثَلَاثًا<sup>(١)</sup> كَلِمَاتٍ كَذَبَهُنَّ، وَلَكِنْ أَتَيْتُ مُوسَى عَبْدًا آتَاهُ اللَّهُ التَّوْرَةَ وَكَلَّمَهُ وَقَرَّبَهُ نَجِيًّا. قَالَ: فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُ: إِنِّي لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ قَتْلُهُ النَّفْسَ، وَلَكِنْ أَتَيْتُ عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَرُوحَ اللَّهِ وَكَلَّمْتُهُ. قَالَ: فَيَأْتُونَ<sup>(٢)</sup> عِيسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَلَكِنْ أَتَيْتُ مُحَمَّدًا عَبْدًا<sup>(٣)</sup> غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ. قَالَ: فَيَأْتُونِي<sup>(٤)</sup>.....

١، قوله: ثلاث كذبات كذبهن: بالتخفيف أي قاطن كذبا. قال البيضاوي رحمه: إحدى الكذبات المنسوبات إلى إبراهيم عليه السلام قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ (الصافات: ٨٩) وثانيها: قوله: ﴿يُزِيلُ فَعْلُهُ﴾ كَيَزِيغُ هَذَا (الأنبياء: ٦٣) وثالثها: قوله لسارة: ﴿هِيَ أَخِي﴾، والحق أنها معارضة، ولكن لما كانت صورتها صورة الكذب سَمَّاها أكاذيب، واستنقص من نفسه لها فإن من كان أعرف بالله وأقرب منه منزلة كان أعظم خطرا وأشد خشية، وعلى هذا القياس سائر ما أُضيف إلى الأنبياء من الخطايا، قال ابن الملك الكامل: قد يؤاخذ ما هو عبادة في حق غيره، كما قيل: حسنة الأبرار سيئات المنقرين، كذا في «المراقبة».

٢، قوله: فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ إلخ: إنما قال كذا مع أن خطيئته غير مذكورة، لعله لاستحيائه من افتراء التصاري في حقه بأنه ابن الله ونحو ذلك، كذا ذكره ابن الملك في شرح المشارق.

٣، قوله: غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر أي: فلم يكن له مانع من مقام الشفاعة العظمى. قال النووي: هذا مما اختلفوا في معناه. قال القاضي: قيل: المتقدم ما كان قبل النبوة والمتأخر عصيته بعدها. وقيل: المراد به ما وقع منه صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من سوء وتأويل، حكاه الطبري، واختاره القشيري. وقيل: ما تقدم لأبيه آدم عليه السلام وما تأخر من ذنوب أمته. وقيل: المراد أنه مغفور له غير مؤاخذ بذنوب لو كان. وقيل: هو تنزيه له من الذنوب، انتهى. وقال في «فتح الباري»: قلت: اختلف في هذا المقام القول الرابع، وأما الثالث فلا يأتي مهنأ.

٤، قوله: فَيَأْتُونِي: قال الشيخ محيي الدين رحمه: والحكمة في أن الله تعالى أهمهم سؤال آدم ومن بعده صلوات الله تعالى وسلامه عليهم في الابتداء، ولم ينهموا سؤال نبينا صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لإظهارا تفضيلة نبينا صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فإنهم لو سألوه ابتداء لكان يحتمل أن غيره يقدر على هذا، وأما إذا سألوا غيره من رسل الله تعالى وأصفية فامتنعوا، ثم سألوه فاجاب وحصل غرضهم فهو النهاية في ارتفاع المنزلة وكمال القرب، وفيه تفضيله على جميع المخوفين من الرسل الآدميين والملائكة المقربين، فإن هذا الأمر العظيم وهي الشفاعة العظمى لا يقدر على الأقدام عليه غيره صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين، كذا في «المراقبة».

فَأَسْتَأْذِنُ<sup>(١)</sup> عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ فَيُؤْذِنُ<sup>(٢)</sup> لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي، فَيَقُولُ: ارْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ تُسْمِعُ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، وَسَلْ تُعْطَى. قَالَ: فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأُثْنِي عَلَى رَبِّي بِتَنَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِيهِ، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا، فَأُخْرِجُهُمْ<sup>(٣)</sup> مِنَ النَّارِ وَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَعُودُ الثَّانِيَةَ، فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ فَيُؤْذِنُ لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي، ثُمَّ يَقُولُ: ارْفَعْ مُحَمَّدٌ وَقُلْ تُسْمِعُ وَاشْفَعْ تُشْفَعُ وَسَلْ تُعْطَى، قَالَ: فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأُثْنِي عَلَى رَبِّي بِتَنَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِيهِ، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا، فَأُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَعُودُ الثَّالِثَةَ، فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ، فَيُؤْذِنُ لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ

(١) قوله: فاستأذن على ربي في داره أي في الدخول في دار ربي. وإضافة للتشريف، والمراد المقام الخاص الذي لا يدخله أحد غيره يرفع فيه الحجاب. وقبل: ذلك تحت عرشه. كذا في «السمعات».

(٢) قوله: فيؤذن لي عليه: والحكمة في نقله النبي ﷺ عن موقفه ذلك إلى دار السلام لعرض الحاجة هي أن موقف العرض والحساب موقف النيابة، ولما كان من حق الشفيع أن يقوم مقام كرامته، فتفع الشفاعة موقعها أرشد ﷺ إلى التقلد عن موقف الخوف في القيامة إلى موقف الشفاعة والكرامة، وذلك أيضًا مثل الذي يتحرى الدعاء في موقف الخدمة؛ ليكون أحق بالإجابة. كذا في «المرفاة».

(٣) قوله: فأخرجهم من النار: استشكل بأن أول الحديث كان في الاستشفاع للإراحة من الموقف، وآخره على أنه لإخراجهم من النار، وتوجيهه أن يقال: لعل المؤمنين كانوا فريقين، فريق يسار به إلى النار من غير توقف، وفريق حبسوا في المنحصر، فذكر أولًا شفاعتهم، ثم بين شفاعة الآخرين، والشفاعة أقسام، كما ذكرنا في أول الباب، فذكر منها القسمان وتركت الأقسام الأخرى، ففي الكلام اختصار، ويمكن أن يقال: إن المراد بإخراجهم من النار التي استحقوا دخولها، فإن آخر أمر العصاة أن تدخلوا النار، فأزال عنهم هذه البلية في أول الأمر، فلم يدخلوا، وهو المراد بإخراجهم منها، لا الإخراج بعد دخولها بالفعل. وهذا كما يقال: أخرجته من هذه النورطة بأن فعل به ما لم يوجب دخوله فيها، وأما القول بأن المراد بانثار شدة الحر من ضوء الشمس، وبالإخراج الخلاص منها فيعيد. كذا في «السمعات».

أَنْ يَدْعَنِي، ثُمَّ يَقُولُ: اِرْفَعْ مُحَمَّدُ، وَقُلْ تُسْمَعُ، وَاشْمَعْ تُشْفَعُ، وَسَلْ تُعْطَى. قَالَ: فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأُثْبِتِي عَلَى رَبِّي بِمَنَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِيهِ، ثُمَّ أَشْمَعُ، فَيَحْدُثُ لِي حَدًّا، فَأَخْرُجُ فَأَجْرُهُمْ مِنَ النَّارِ، فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ حَتَّى مَا يَبْقَى فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ، أَيْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ، قَالَ: ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ قَالَ: وَهَذَا الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ الَّذِي وَعَدَهُ تَبِيعُكُمْ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٦١ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: قِيلَ لَهُ: مَا الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ؟ قَالَ: «ذَلِكَ يَوْمَ يَنْزِلُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى كُرْسِيِّهِ، فَيَنْظُرُ كَمَا يَنْظُرُ الرَّحْلُ الْجَدِيدُ مِنْ تَصَائِفِهِ، وَهُوَ كَسَعَةِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَيَجَاءُ بِكُمْ حَفَاةَ عَرَاةٍ غُرْلًا، فَيَكُونُ<sup>(١)</sup> أَوَّلَ مَنْ يَكْسَى إِبْرَاهِيمُ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: اكْسُوا خَلِيلِي، فَيُؤْتَى بِرِيطَتَيْنِ بَيْنَاوَتَيْنِ مِنْ رِبَاطِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ أَكْسَى عَلَى إِبْرِهِ، ثُمَّ أَقُومُ عَنْ يَمِينِ اللَّهِ مَقَامًا يَبْغِطُنِي بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ». رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

٥٣٦٢ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ مَاجَ النَّاسِ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: اشفعْ إِلَى رَبِّكَ، فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِإِبْرَاهِيمَ؛ فَإِنَّهُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ، فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُوسَى؛ فَإِنَّهُ كَلِيمُ اللَّهِ، فَيَأْتُونَ مُوسَى، فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِعِيسَى؛ فَإِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ، فَيَأْتُونَ عِيسَى، فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ، فَيَأْتُونِي فَأَقُولُ: أَنَا لَهَا، فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي، فَيُؤْذَنُ لِي، وَيُلْهِمُنِي تَحَامِدَ أَحْمَدَهُ بِهَا

(١) قوله: قال ذلك يوم الخ: فإن قيل: كيف وجه المطابقة بين السؤال والجواب؟ أجيب بأن الدال على الجواب هو قوله: «ثم أقوم عن يمين الله»، لكنه ﷺ ذكر أول الوقت الذي يكون فيه المقام المحمود، ووصفه بما يكون فيه من الأحوال؛ ليكون أعظم في النفوس وقعا، ثم أشار إلى الجواب بقوله: «ثم أقوم عن يمين الله». وحاصل الجواب: أن المقام المحمود هو المقام الذي أقوم فيه عن يمين الله يوم القيامة. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: فَيَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَكْسَى إِبْرَاهِيمَ: قد مر الكلام فيه عن قريب.

لَا تَحْضُرُنِي الْآنَ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِيدِ، وَأُخِرُّ لَهُ سَاجِدًا، فَيَقُولُ: يَا مُحَمَّدُ! ارْفَعْ رَأْسَكَ، وَقُلْ تُسْمِعْ، وَسَلِّ تَعْظُ، وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ، فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! أُمِّي أُمِّي. فَيَقَالُ: انْطَلِقْ فَأَخْرِجْ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ أَوْ خَرْدَلَةٍ مِنْ إِيْمَانٍ. فَأَنْطَلِقُ فَأَفْعَلُ، ثُمَّ أَعُودُ فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِيدِ، ثُمَّ أُخِرُّ لَهُ سَاجِدًا. فَيَقَالُ: يَا مُحَمَّدُ! ارْفَعْ رَأْسَكَ، وَقُلْ تُسْمِعْ، وَسَلِّ تَعْظُ، وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! أُمِّي أُمِّي. فَيَقَالُ: انْطَلِقْ فَأَخْرِجْ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَدْنَى أَدْنَى مِثْقَالِ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ، فَأَخْرِجُهُ مِنَ النَّارِ. فَأَنْطَلِقُ فَأَفْعَلُ، ثُمَّ أَعُودُ الرَّابِعَةَ فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِيدِ، ثُمَّ أُخِرُّ لَهُ سَاجِدًا، فَيَقَالُ: يَا مُحَمَّدُ! ارْفَعْ رَأْسَكَ، وَقُلْ تُسْمِعْ، وَسَلِّ تَعْظُ، وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! ائِذْنِ لِي فَيَمْنُ قَائِلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. قَالَ: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ، وَلَكِنْ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَكِبَرِيَّائِي وَعَظَمَتِي!

والقوله: يا رب أمي أمي: المفهوم من ظاهر الحديث السابق القضية المذكورة كانت في الناس كلهم. وهذا يدل على تخصيص هذه الأمة، فيما أن يكونا قضيتين، وإما أن يكون الابتداء بالأمة والانتهاى إليهم، والله أعلم. كذا في الملحعات.

والقوله: مثقال شعيرة من إيمان بالغ: واختلف العلماء في تأويله حسب اختلافهم في أصل الإيمان، والتأويل المستقيم هو أن يراد بالأمر المقدر بالشعير والثروة والخبث والخردلة غير الشيء الذي هو حقيقة الإيمان من الخيرات، وهو ما يوجد في الغنوب من ثمرات الإيمان وملحات الإيقان ولعان العرفان؛ لأن حقيقة الإيمان الذي هو التصديق الخاص القلبي، وكذا الإقرار المقرر للناسي لا يدخلها التجزئ والتبعض، ولا الزيادة والنقصان على ما عليه المحققون، وحملوا ما قاله غيرهم على الاختلاف اللفظي والنزاع الصوري، وينصر هذا الوجه حديث أبي سعيد بعد هذا، يعني قوله: ولم يبق إلا أرحم الراحمين، فقبض قبضة من نار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط. النقطة من المرافة.

لَا أُخْرِجَنَّ<sup>(١)</sup> مِنْهَا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٦٣ - وَعَنْ حَدِيثِهِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَجْمَعُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى النَّاسَ، فَيَقُومُ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى تُزْلَفَ لَهُمُ الْجَنَّةُ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: يَا أَبَانَا! اسْتَفْتِحْ لَنَا الْجَنَّةَ، فَيَقُولُ: وَهَلْ أَخْرَجَكُم مِّنَ الْجَنَّةِ إِلَّا خَطِيئَةُ أَبِيكُمْ، لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، أَذْهَبُوا إِلَى ابْنِي إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ، قَالَ: فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، إِنَّمَا كُنْتُ<sup>(٢)</sup> خَلِيلًا مِّنْ وَرَاءَ وَرَاءَ، اغْبُدُوا إِلَى مُوسَى الَّذِي كَلَّمَهُ اللَّهُ تَكْلِيمًا، فَيَأْتُونَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَيَقُولُ: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، أَذْهَبُوا إِلَى عِيسَى كَلِمَةَ اللَّهِ وَرُوحِهِ،.....

(١) قوله: لا أخرجن منها من قال لا إله إلا الله: قال القاضي رحمته: أي ليس هذا لك، وإنما أفعل ذلك تعظيما لاسمي وإجلالا لتوحيددي، وهو مخصوص بمحوم قوله ﷺ في حديث أبي هريرة: «أسعد الناس بشفاعتي». ويحتمل أن يجري على عمومته، ويحتمل على حال ومقام آخر. قال الطيبي رحمته: إذا فسرنا ما يختص بالله تعالى بالتصديق المجردة عن الثمرة، وذكرنا أن ما يختص به رسول الله ﷺ هو الإيمان مع الثمرة من إردباد اليقين أو العمل فلا اختلاف. وقال شارح من علمائنا المحققين: المعنى ليس إخراج من قال: لا إله إلا الله من النار لك، أي إليك يعني مفوضا إليك وإن كان لك فيهم مكان شفاعته، أو لئنا نفعل ذلك لأجلك، بل لأننا أحق بأننا نفعله كرما وتفضلا، ثم إنه بين بهذا الحديث أن الأمر في إخراج من لم يعمل خيرا قط من النار خارج عن حد الشفاعة، بل هو منسوب إلى محض الكرم موكل إليه، والتوفيق بين هذا الحديث وحديث أبي هريرة: «أسعد الناس إلخ» أما على الأول فظاهر؛ لأنه أخرجهم الله بشفاعته ﷺ، وأما على المعنى الثاني فهو أن المراد بمن قال: لا إله إلا الله في الحديث الأول هم الأمم الذين آمنوا بأنبيائهم، لكنهم استوجبوا النار، وفي الثاني هم من أمته ﷺ من خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا. كذا في «المرقاة».

وقوله: أسعد الناس إلخ: أسعد هنا بمعنى أصل الفعل. وقيل: بل على بابيه، وإن كل أحد يحصل له سعادة بشفاعته، لكن المؤمن المخلص أكثر سعادة؛ فإنه ﷺ يشفع في إراحة الخلق من هول الموقف ويشفع في بعض الكفار كأبي طالب في تخفيف عذاب النار. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: كنت خليلا من وراء وراء: معناه أي أعطيت المكانة بواسطة جبرئيل، فأنا وراء موسى الذي حصل له السماع بغير واسطة، وهو وراء محمد الذي حصل له السماع بلا واسطة، والرؤية أيضا، فأنا وراء وراء. كذا في «اللمعات».

فَيَقُولُ عَيْسَى: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، فَيَأْتُونَ مُحَمَّدًا، فَيَقُومُ فَيُؤَدِّدُ لَهُ، وَتُرْسَلُ الْأَمَانَةُ وَالرَّجْمُ، فَتَقُومَانِ جَنْبَيْ الصَّرَاطِ يَمِينًا وَشِمَالًا، فَيَمُرُّ أَوْلَاكُمْ كَالْبَرْقِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي أَيُّ شَيْءٍ كَمَرُ الْبَرْقِ؟ قَالَ: «أَلَمْ تَرَوْا إِلَى الْبَرْقِ كَيْفَ يَمُرُّ وَيَرْجِعُ فِي طَرْفَةِ عَيْنٍ، ثُمَّ كَمَرُ الرِّيحِ، ثُمَّ كَمَرُ الظَّيْرِ وَشَدُّ الرَّجَالِ تَجْرِي بِهِمْ أَعْمَالُهُمْ، وَنَبِيُّكُمْ قَائِمٌ عَلَى الصَّرَاطِ يَقُولُ: يَا رَبِّ! سَلِّمْ سَلِّمْ، حَتَّى تَعْجِزَ أَعْمَالُ الْعِبَادِ، حَتَّى يَجِيءَ الرَّجُلُ فَلَا يَسْتَطِيعُ السَّيْرَ إِلَّا رَحْفًا، قَالَ: وَفِي خَائِفِي الصَّرَاطِ كَلَالِيْبُ مُعَلَّقَةٌ مَأْمُورَةٌ تَأْخُذُ مَنْ أَمَرَتْ بِهِ، فَمَخْدُوشٌ نَاجٍ وَمَكْدُوشٌ فِي النَّارِ»، وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ! إِنْ قَعَرَ جَهَنَّمَ لَسَبْعُونَ خَرِيفًا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣٦٤ - وَعَنْ حَدِيثَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي حَدِيثِ الشَّقَاعَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «وَتُرْسَلُ الْأَمَانَةُ وَالرَّجْمُ، فَتَقُومَانِ جَنْبَيْ الصَّرَاطِ يَمِينًا وَشِمَالًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣٦٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أُنِّي النَّبِيُّ ﷺ يُلْحِمُ، فَرُفِعَ إِلَيْهِ الذِّرَاعُ وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ، فَتَهَسَّ مِنْهَا تَهَسَةً، ثُمَّ قَالَ: «أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ، وَتَدُورُ الشَّمْسُ، فَيَبْلُغُ النَّاسُ مِنَ الْعَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ، فَيَقُولُ النَّاسُ: أَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ، فَيَأْتُونَ آدَمَ، وَذَكَرَ حَدِيثَ الشَّقَاعَةِ، وَقَالَ: فَأَنْظِلْنِي قَاتِيًا تَحْتَ الْعَرْشِ، فَأَقْعُ سَاجِدًا لِرَبِّي، ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ تَحَامِيدِهِ وَخُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَى أَحَدٍ قَبْلِي، ثُمَّ يُقَالُ: يَا مُحَمَّدُ! ارْقِعْ رَأْسَكَ، وَسَلِّ تَعْطُهُ،

١. قوله: «فَيَقُومَانِ جَنْبَيْ الصَّرَاطِ» وفي الحديث حدث على رعاية حقها والاهتمام بأمرها. كذا في «المرفقة».

٢. قوله: «يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» ذلك من قوله: «يَوْمَ الْقِيَامَةِ» كذا في «المرفقة».

٣. قوله: «فَأَنْظِلْنِي قَاتِيًا تَحْتَ الْعَرْشِ» وجه الجمع بينه وبين حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «عَلَى رِجْلِي فِي دَارِهِ» أَنْ يُقَالَ: دَارُهُ الْجَنَّةُ، وَالْجَنَّةُ تَحْتَ الْعَرْشِ. كذا في «المرفقة».



وَأَشْفَعُ تُشَفِّعُ. فَأَرْفَعُ رَأْسِي، فَأَقُولُ: أُمِّي يَا رَبِّ، أُمِّي يَا رَبِّ، أُمِّي يَا رَبِّ. فَيُقَالُ: يَا مُحَمَّدُ! أَدْخِلْ مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْبَابِ الْأَيْمَنِ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، وَهُمْ شُرَكَاءُ النَّاسِ فِيَمَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْأَبْوَابِ، ثُمَّ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنَّ مَا بَيْنَ الْمِصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيحِ الْجَنَّةِ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَهَجَرَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٦٦ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى فِي إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضَلَلْنَ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي» (إبراهيم: ٢٦) وَقَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ «إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ» (الأنعام: ١١٨)، فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ: اللَّهُمَّ أُمِّي أُمِّي، وَبَكَى، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا جَبْرِيلُ! اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ - وَرَبِّكَ أَعْلَمُ - فَسَلِّمْهُ مَا يُبْكِيكَ؟ فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَأَلَهُ، فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَالَ، فَقَالَ اللَّهُ لَجَبْرِيلَ: اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ فَقُلْ: إِنَّا سَرَضْنَاهُ (١) فِي أُمَّتِكَ وَلَا نَسْؤُوكَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ. (١)

٥٣٦٧ - وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَتَانِي آتٍ مِنْ عِنْدِ رَبِّي، فَخَبَّرَنِي بَيْنَ أَنْ يُدْخَلَ بَصْفُ أُمِّي الْجَنَّةَ وَبَيْنَ الشَّفَاعَةِ، فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ، وَهِيَ لِمَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

١ - قوله: في إبراهيم: أي في سورة أو حاكيا في حقه. كذا في «المرقاة».

٢ - قوله: قال عيسى: قال النووي رحمته الله: هو مصدق، يقال: قال قولاً وقال وقيلاً، وقد أضاف إلى عيسى عطفاً على مفعول «تلا»، أي تلا قول الله وقول عيسى. كذا في «المرقاة».

٣ - قوله: سترضيك في أمتك: قال بعضهم: ما يرضى محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ واحداً من أمة في النار. كذا في «المرقاة».

٤ - قوله: رَوَاهُ مُسْلِمٌ: قال النووي رحمته الله: هذا الحديث مشتمل على أنواع من الفوائد منها: بيان كمال شفقتة صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على أمة واعتناؤه بمصالحهم واهتمامه في أمرهم، ومنها: البشارة العظيمة لهذه الأمة بالرحومة بما وعده الله تعالى بقوله: «سترضيك في أمتك ولا نسؤوك». وهذا من أرجى الأحاديث لهذه الأمة، ومنها: بيان عظم منزلة النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عند الله تعالى، والحكمة في إرسال جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ لَسَأَلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إظهاراً لشرفه، وأنه بالمحل الأعلى يرضى ويكرم. كذا في «المرقاة».

٥٣٦٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «شَفَاعَتِي<sup>(١)</sup> لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي».

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ، وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه عَنْ جَابِرٍ.

٥٣٦٩ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَاسًا قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ

١٠، قوله: شفاعتي لأهل الكبائر: إن كان المراد بالشفاعة شفاعة مفقرة المعاصي والسيئات فلا غرو في حمل اللام للاختصاص، فإن أهل اللتم تغفر لهم بحسناتهم ومصائبهم النبوية، وبما كابدوا في عرصات الحشر، فلا يحتاجون إلى شفاعة، وإن أريد بها المعنى الأعم من رفع المعاصي ورفع الدرجات، فالمعنى: أن الشفاعة لأهل الكبائر أيضًا كما أنها لأهل الصغائر. كذا في الكوكب الدرية. وقال في «المرقاة»: قال الطيبي رحمته الله: أي شفاعتي التي تنجي الملائكين المختصة بأهل الكبائر، وفي شرح مسلم للنووي: قال القاضي عياض رحمته الله: مذعب أهل السنة جواز الشفاعة عقلاً، ووجوبها سمعاً لصريح قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ رَزَحْنَى ۖ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ﴾ (طه: ١٠٩).

وقد جاءت الآثار التي بلغت مجموعها التواتر لصحة الشفاعة في الآخرة، وأجمع السلف انصالحون ومن بعدهم من أهل السنة عليها، ومنعت الخوارج وبعض المعتزلة منها، وتعلقوا بمذاهبهم في تحلِيلِ الْمُذْنِبِينَ فِي النَّارِ بقوله تعالى: ﴿لَنْ نَقْبَهُمْ شَفَعَةُ الشُّفَعَاءِ ۖ﴾ (المدثر: ٤٨) وبقوله سبحانه: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَرِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ۖ﴾ (غافر: ١٨). وأجيب بأن الآيتين في الكفار، والمراد بالظلم الشرك، وأما تأويلهم أحاديث الشفاعة بكونها في زيادة الدرجات فباطل، والاعاظ الأحاديث في الكتاب وغيره صريحة في بطلان مذهبهم وإخراجهم من استوجب النار. قلت: ومنه هذا الحديث حيث لا معنى لزيادة الدرجات في الجنة لأصحاب الكبائر الذين هم على زعمهم من أهل الخلود في النار.

قال: والشفاعة خمسة أقسام، أولها: مختصة بنبيينا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهي الإراحة من هول الموقف وتعجيل الحساب، الثانية: في إدخال قوم الجنة بغير حساب، وهذه أيضًا وردت في نبينا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الثالثة: الشفاعة لقوم استوجبوا النار فيشفع فيهم نبينا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ومن شاء الله تعالى، الرابعة: فيمن دخل النار من المذنبين، فقد جاءت الأحاديث بإخراجهم من النار بشفاعة نبينا والملائكة وأخوانهم من المؤمنين، ثم يخرج الله تعالى كل من قال لا إله إلا الله، خامسة: الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها، وهذه لا تنكرها أيضًا، انتهى. وفي «العرف الشدي»: استدلل التفازاني رحمته الله بحديث الباب على أن ترك السنة كبيرة؛ لأن في الحديث: «من ترك سنتي لا يرد على حوضي ولم ينل شفاعتي». والشفاعة تكون لأهل الكبائر.

الْقِيَامَةِ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نَعَمْ، هَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ بِالظَّهِيرَةِ صَحْوًا لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ، وَهَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةً الْبَدْرِ صَحْوًا لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ؟» قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «مَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا كَمَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ أَحَدِهِمَا، إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَذَرٌ مُؤَذَّنٌ لِيَتَّبِعَ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ، فَلَا يَبْقَى أَحَدٌ كَانَ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَنْصَابِ إِلَّا يَتَسَاقَطُونَ فِي النَّارِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ وَقَاجِرٍ، أَتَاهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ، قَالَ: فَمَاذَا تَنْتَظِرُونَ؟ تَتَّبِعُ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ، قَالُوا: يَا رَبَّنَا! فَارَقْنَا<sup>(١)</sup> النَّاسَ فِي الدُّنْيَا أَفْقَرَ مَا كُنَّا إِلَيْهِمْ وَلَمْ نُصَاحِبْهُمْ.

وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى هُرَيْرَةُ قَيِّمُوْنُ: هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِيَنَا رَبُّنَا، فَإِذَا جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَا. وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى سَعِيدٌ قَيِّمُوْلُ: هَلْ يَبَيِّنُكُمْ وَبَيِّنَهُ آيَةٌ تَعْرِفُونَهُ؟ قَيِّمُوْلُ: نَعَمْ، فَيَكْشِفُ<sup>(٢)</sup> عَنْ سَاقِي فَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ لِلَّهِ مِنْ يَلْقَاءُ نَفْسِهِ إِلَّا أُذِنَ لِلَّهِ لَهُ بِالسُّجُودِ،

(١) قوله: «فارقتنا الناس إلخ»: وحاصله: أنا ما اتبعناهم حينئذ، والأمر غيب عنا، ونحن محتاجون إليهم، فكيف نتبعهم الآن وقت المعيان، أنهم وما يعبدون من دون الله حسب جهنم، قال الطيبي رحمه الله: «أنقر» حال من ضمير «فارقتنا». و«ما» مصبورية، والوقت مقدر، قال النووي رحمه الله: معناه أنهم تضرعوا إلى الله تعالى ولجؤوا إليه وتوسلوا بهذا القول لشعر بالإخلاص إلى الإخلاص، يعني رينا فارقتنا الناس في الدنيا الذين زاغوا عن طاعتك من الأقرباء، وعن محتاج إليهم في المعاش والمصالح الدنيوية، وهكذا كان دأب الصحابة، ومن بعدهم من المؤمنين في جميع الأزمان، فإنهم كانوا يقاطعون من حاد الله ورسوله مع حاجتهم إليه، وأثروا رضاه الله تعالى على ذلك، كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: «فيكشف عن الساقى إلخ»: قال الشيخ رحمه الله: والذي يوضح ما ذكره الإمام أبو سليمان أن الدنيا وإن كانت دار ابتلاء فقد يتحقق الجزاء في بعض الأحوال، كما قال تعالى: «وَمَا أَصْنَعُكُمْ مِنْ مُنْشِيَةٍ فَمِمَّا كُتِبَتْ عَلَيْكُمْ» (الشورى: ٣٠)، فكذا الآخرة وإن كانت دار جزاء فقد يقع بها الابتلاء، أي بالتخلي والسجود ونحوهما بدليل أن القبر هو أول منزل من منازل الآخرة يجري فيه الابتلاء، أقول: الأظهر ما قال العسقلاني من أن التحقيق هو أن التكليف خاص بالدنيا، وأما ما يقع في القبر وفي الموقف فإنما هو من ثمار ذلك، التفتته من «المرقاة».

وَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ اتِّقَاءَ وَرِيَاءَ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ ظَهْرَهُ طَبَقَةً وَاحِدَةً، كُلَّمَا أَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ خَرَّ عَلَى قَفَاءٍ، ثُمَّ يَضْرِبُ الْجُسْرَ عَلَى جَهَنَّمَ وَنَحْلُ الشَّفَاعَةِ، وَيَقُولُونَ: اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ، فَيَمُرُّ الْمُؤْمِنُونَ كَطَرْفِ الْعَيْنِ، وَكَالْبَرْقِ، وَكَالزَّيْجِ، وَكَالظَّيْرِ، وَكَأَجَاوِيدِ الْحَبْلِ وَالرَّكَابِ، فَنَاجٍ مُسَلِّمٌ، وَتُخَدُّشُ مُرْسَلٌ، وَمَكْدُوسٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، حَتَّى إِذَا خَلَصَ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ، قَوْلَ الَّذِي: نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْكُمْ بِأَشَدَّ مُنَاشِدَةً فِي الْحَقِّ، قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ فِي النَّارِ، يَقُولُونَ: رَبَّنَا كَانُوا يَصُومُونَ مَعَنَا وَيُصَلُّونَ وَيُحْجُونَ، فَيَقَالُ لَهُمْ: أَخْرِجُوا مَنْ عَرَفْتُمْ، فَتَحَرَّمْ صُورَهُمْ عَلَى

١٠، قوله: اللهم سلم سلم: أي الأنبياء والرسل بدليل حديث أبي هريرة. كذا في «المراقبة».

١١، قوله: نَاجٍ إلخ: قسم إفاضة على الصراط من المؤمنين على ثلاث فِرَق، قسم مسلم فلا يناله شيء أصلاً، وقسم الذي يُخَدُّشُ بالكلوب، ثم يرسل فيخلص، وقسم بكر دس ويلقى فيسقط في جهنم. كذا في «المراقبة».

١٢، قوله: حَتَّى إِذَا خَلَصَ إلخ: قال الطيبي رحمه الله: حتى غاية قوله: «مكدوس في نار جهنم»، أي يبقى المكدوس في النار حتى يخلص بعد العذاب بمقدار ذنبه أو بشفاعة أحد أو بفضله سبحانه وضع المؤمنون موضع الراجع إلى المكدوس إشعاراً بالعلية، وإن صفة الإيمان متافية للخلود في النار. كذا في «المراقبة».

١٣، قوله: فَرَأَى الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إلخ: هذا جواب «إِذَا» وقوله: «مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْكُمْ» خطاب للمؤمنين. وقوله: «بِأَشَدَّ خَيْرَ مَعَانٍ» وقوله: «مُنَاشِدَةً» منصوب على التمييز، أي أشد مطالبة ومناظرة. وقوله: «فِي الْحَقِّ» ظرف للمناشدة. وقوله: «وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ» صفة للحق؛ لأنه في المعنى نكرة، أي في حق قد تبين وظهر لكم على خصمكم. وقوله: «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» متعلق بـ«أَشَدَّ» أي بأشد مناشدة منكم، فوضع المظهر موضع المضمَر. وقوله: «لِلَّهِ» متعلق بـ«مُنَاشِدَةً». وقوله: «يَوْمَ الْقِيَامَةِ» ظرف «أَشَدَّ»، أي ينشدون الله. وقوله: «لِإِخْوَانِهِمْ»، أي لأجل إخوانهم الذين في النار بالشفاعة من الجبار الغفور. قال النووي رحمه الله: معناه ما منكم من أحد ينشد الله في الدنيا في استيفاء حقه واستقصائه وتحصيله من جهة خصمه والمعتدى عليه بأشد منكم مناشدة لله تعالى في الشفاعة لإخوانكم يوم القيامة. وقال شارح من علمائنا: معناه ما من أحد منكم أكثر اجتهد أو مبالغ في طلب الحق حين ظهر لكم الأمر الحق من المؤمنين في طلب خلاص إخوانهم العُصاة في النار من النار يوم القيامة، ثم بين مناشدتهم بقوله: يقولون ربنا إلخ: كذا في «المراقبة».

النَّارِ، فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا، ثُمَّ يَقُولُونَ: رَبَّنَا مَا بَقِيَ فِيهَا أَحَدٌ مِمَّنْ أَمَرْتَنَا بِهِ، فَيَقُولُ: ارْجِعُوا، فَمَنْ<sup>(١)</sup> وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِنْ خَيْرٍ فَأُخْرِجُوهُ، فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا، ثُمَّ يَقُولُ: ارْجِعُوا، فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ نَصِيفِ دِينَارٍ مِنْ خَيْرٍ فَأُخْرِجُوهُ، فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا، ثُمَّ يَقُولُ: ارْجِعُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ فَأُخْرِجُوهُ، فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا، ثُمَّ يَقُولُونَ: رَبَّنَا لَمْ نَذَرْ<sup>(٢)</sup> فِيهَا خَيْرًا، فَيَقُولُ اللَّهُ: شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ وَشَفَعَ النَّبِيُّونَ وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، فَيَنْفِضُ قَبْضَةً مِنَ النَّارِ، فَيُخْرِجُ مِنْهَا قَوْمًا لَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا فَظَ قَدْ عَادُوا حُمَاً، فَيُلْقِيهِمْ فِي نَهْرٍ فِي أَفْوَاهِ الْجَنَّةِ، يُقَالُ لَهُ: نَهْرُ الْحَيَاةِ، فَيُخْرِجُونَ كَمَا تَخْرُجُ الْحَبَّةُ<sup>(٣)</sup> فِي حِمِيلِ السَّيْلِ، فَيُخْرِجُونَ كَاللُّؤْلُؤِ فِي رِقَابِهِمُ الْحَوَاتِمَ، فَيَقُولُ أَهْلُ الْجَنَّةِ: هَؤُلَاءِ عَتَقَاءُ الرَّحْمَنِ، أَدْخَلَهُمُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ عَمِلُوهُ وَلَا خَيْرٍ قَدَّمُوهُ، فَيَقَالُ لَهُمْ: لَكُمْ مَا رَأَيْتُمْ وَمِثْلَهُ مَعَهُ<sup>(٤)</sup>. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١- قوله: فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِنْ خَيْرٍ في «شرح السنة»: قال القاضي عياض «...» قيل: معنى الخبر هنا اليقين، قال: والصحيح أن معناه شيء زائد على مجرد الإيمان، لأن مجرد الإيمان الذي هو التصديق لا يتجزئ، وإنما يكون هذا التجزئ بشيء زائد عليه من عمل صالح، أو ذكر خفي، أو عمل من أعمال القلب من الشفقة على مكين، أو خوف من الله تعالى ونية صادقة. كذا في «المرقاة».

٢- قوله: لَمْ نَذَرْ فِيهَا خَيْرًا: أي أهل خير فوضع الخير موضع الذات كما يوضع العدل موضعه مبالغة أو على تقدير مضاف أي صاحب عدل نحو قوله: «وَأَسْبَلِ الْفَرْيَةَ» (يوسف: ٨٢). كذا في «المرقاة»..

٣- قوله: لَمْ يَحْسِرُوا خَيْرًا قط: أي ليس هم خير زائد على مجرد الإيمان. قال النووي: فيه دليل على زيادة الإيمان ونقصانه، وهو مذهب أهل السنة. قلت: المحققون منهم على أن التصديق الذي هو الإيمان على التحقيق لا يقبل الزيادة والنقصان، وإنما التفاوت في أنواعه وثمراته ويتأخر من حقائق الإيمان ودقائق العرفان. التقطه من «المرقاة».

٤- قوله: فِي حِمِيلِ السَّيْلِ: وحمل السيل هو ما يحمله السيل من غناء أو طين، فإذا اتفق فيه الحبة واستقرت على شط مجرى السيل تثبت في يوم وليلة، وهي أسرع نابتة نباتاً، قال النووي: «...» وإنما شبههم بهذا سرعة نباتها وحسنها وطرأها انتهى، فالتشبيه في سرعة الظهور. كذا في «المرقاة».

٥٣٧٠ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَرِدُ النَّاسُ النَّارَ ثُمَّ يَصْذَرُونَ مِنْهَا بِأَعْمَالِهِمْ، فَأَوَّلُهُمْ كَلَمَجُ الْبَرِّقِ، ثُمَّ كَالرَّيْحِ، ثُمَّ كَخَضِرِ الْقَرِيسِ، ثُمَّ كَالرَّاكِبِ فِي رَحْلِهِ، ثُمَّ كَشَدِّ الرَّجُلِ، ثُمَّ كَمُسْبِهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

٥٣٧١ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْجَدْعَاءِ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةٍ<sup>(١)</sup> رَجُلٌ مِنْ أُمَّتِي أَكْثَرُ مِنْ بَنِي إِيمِي». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

٥٣٧٢ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ<sup>(٢)</sup> مِنْ أُمَّتِي مَنْ يَشْفَعُ لِلْفِتَاءِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلْقَبِيلَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلْعَصْبَةِ<sup>(٣)</sup>، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْفَعُ لِلرَّجُلِ حَتَّى يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٣٧٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَصُفُّ أَهْلُ النَّارِ فَيَمُرُّ بِهِمُ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ الرَّجُلُ وَمِنْهُمْ: يَا فَلَانُ أَمَا تَعْرِفُنِي؟ أَنَا<sup>(٤)</sup> الَّذِي سَقَيْتُكَ شَرْبَةً، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَنَا الَّذِي وَهَبْتُ لَكَ وَضُوءًا، فَيَشْفَعُ لَهُ فَيَدْخُلُهُ الْجَنَّةَ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

٥٣٧٤ - وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(١) قوله: بشفاعة رجل إلخ: فقبل: الرجل هو عثمان بن عفان رضي الله عنه. وفي: أوس القرني، وقيل: غيره. قال زين العرب رضي الله عنه: وهو هذا أقرب. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: من أمتي: أي بعض أفرادهم من العلماة والشهداء والصلحاء. وقوله: حتى يدخلوا الجنة أي الأمة كلهم. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: لعصبة: بضم فسكون، وهو ما بين العشرة إلى الأربعين من الرجال لا واحدًا من نطفها، ولا ظهر أن المراد بها جمع، ولو اثنان لقوله: ومنهم من يشفع للرجل، ويمكن أن يقال: طوى ما بين العصبة، والرجل لما يدل عليه الرجل بالبرهان الخلي، كما يدل على المرأة بالقياس الخفي. كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: أنا الذي سقيت شربة إلخ: قال المظهر: فيه تحريض على الإحسان إلى المسلمين، لا سيما مع الصلحاء، والمجانسة معهم ومحبتهم؛ فإن عبثهم زين في الدنيا ونور في العُنى. كذا في «المرقاة».

ثَلَاثَةٌ: الْأَنْبِيَاءُ، ثُمَّ الْعُلَمَاءُ، ثُمَّ الشُّهَدَاءُ<sup>(١)</sup>. رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

٥٣٧٥ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَيُصِيبَنَّ أَقْوَامًا سَفَعٌ مِنَ النَّارِ يَذُوبُ أَصَابُوهَا عُقُوبَةً، يُدْخِلُهُمُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ، فَيَقَالُ<sup>(٢)</sup> لَهُمُ الْجَهَنَّمِيُّونَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٣٧٦ - وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ، فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُسَمَّوْنَ الْجَهَنَّمِيِّينَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

وَفِي رِوَايَةٍ: «يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَتِي يُسَمَّوْنَ الْجَهَنَّمِيِّينَ».

٥٣٧٧ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَعَدَنِي أَنْ يُدْخِلَ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي أَرْبَعَ مِائَةِ أَلْفٍ بِلَا حِسَابٍ»، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: زِدْنَا<sup>(٣)</sup> يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «وَهَكَذَا»، فَحَدَّثَا بِكَفِّهِ وَجَمَعَهُمَا، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: زِدْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «وَهَكَذَا»، فَقَالَ عُمَرُ: دَعْنَا يَا أَبَا بَكْرٍ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَمَا عَلَيْكَ أَنْ يُدْخِلَنَا اللَّهُ كُلَّنَا الْجَنَّةَ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ شَاءَ أَدْخَلَ خَلْقَهُ الْجَنَّةَ بِكَفِّ وَاحِدٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «صَدَقَ عُمَرُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».

٥٣٧٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ رَجُلَيْنِ مِمَّنْ دَخَلَ النَّارَ اشْتَدَّ صِيَاحُهُمَا، فَقَالَ الرَّبُّ تَعَالَى: أَخْرِجُوهُمَا، فَقَالَ لَهُمَا: لِأَيِّ شَيْءٍ اشْتَدَّ صِيَاحُكُمَا؟ قَالَا: فَعَلْنَا ذَلِكَ لِتَرْحَمَتَا، قَالَ: فَإِنَّ رَحْمَتِي لَكُمْ أَنْ تَنْظِلِقَا، فَتُلْقِيَا أَنْفُسَكُمَا حَيْثُ كُنْتُمَا

(١) قوله: فيقال لهم: الجهنميون: قال الطيبي رحمته الله: ليست التسمية بها تنقبصا لهم، بل استذكرا ليزدادوا فرحا إلى فرح، وابتهاجا إلى ابتهاج، وليكون ذلك علما لكونهم عتقاء الله تعالى. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: زدنا: فيه دليل على أن له ﷺ مدخلا ومجالا في الأمور الآخروية وفي التصرفات الربوبية بحسب ما أولاه مولاه من الرتبة الجليلة والمزية العلية. وقال بعض العارفين: ما ذهب إليه أبو بكر هو من باب التضرع والمسكنة، وما ذهب إليه عمر من باب التخييض والتسليم، أقول: التسليم أسلم، والله تعالى أعلم. كذا في «المراقبة».

مِنَ النَّارِ، فَيُلْقِي أَحَدَهُمَا نَفْسَهُ، فَيَجْعَلُهَا عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا، وَيَقُومُ الْآخَرُ فَلَا يُلْقِي نَفْسَهُ، فَيَقُولُ لَهُ الرَّبُّ تَعَالَى: مَا مَنَعَكَ أَنْ تُلْقِي نَفْسَكَ كَمَا أَلْقَى صَاحِبُكَ؟ فَيَقُولُ: رَبِّ إِنِّي لَا أَرْجُو أَنْ لَا تُعِيدَنِي فِيهَا بَعْدَ مَا أَخْرَجْتَنِي، فَيَقُولُ لَهُ الرَّبُّ تَعَالَى: لَكَ رَجَاؤُكَ، فَيَدْخُلَانِ جَمِيعًا الْجَنَّةَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ. رَوَاهُ الثَّرِمِذِيُّ.

٥٣٧٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ أَرْبَعَةٌ، فَيُعْرَضُونَ عَلَى اللَّهِ، ثُمَّ يُؤَمَّرُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ فَيَلْتَفِتُ<sup>(١)</sup> أَحَدُهُمْ، فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ لَقَدْ كُنْتُ أَرْجُو إِذْ أَخْرَجْتَنِي مِنْهَا، أَنْ لَا تُعِيدَنِي فِيهَا، قَالَ: فَيُنْجِيهِ اللَّهُ مِنْهَا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣٨٠ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرَجُوهُ، فَيَخْرُجُونَ قَدْ امْتَحَشُوا وَعَادُوا حُمَاً، فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ، فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمِلِ السَّيْلِ، أَلَمْ تَرَوْا أَنَّهَا تَنْبُتُ صَفَرَاءَ مُلْتَوِيَةً». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٨١ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ بِالشَّفَاعَةِ كَأَنَّهُمُ الشَّعَارِيرُ<sup>(٢)</sup> قُلْنَا: مَا الشَّعَارِيرُ؟ قَالَ: «إِنَّهُ الضَّغَائِرُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٨٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّاسَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فَذَكَرَ مَعْنَى حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ غَيْرَ كَشْفِ السَّاقِ، وَقَالَ: يُضْرَبُ الصَّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَخْرُجُ مِنَ الرُّسُلِ بِأَمْرِهِ، وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ، وَكَلَامُ الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ: اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ، وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِيْبٌ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ، لَا يَعْلَمُ قَدْرَ.....

(١) قوله: فيقول: رب إني لأرجو إلخ: فالأول امتثل بالخوف والعمل، والثاني: عمل بالعلم والأمل. كذا في «المرفعة».

(٢) قوله: فيبانفت أحدهم إلخ: فذكر من الأربعة واحد أو حكم عليه بالنجاة وترك الثلاثة اعتماداً على المذكور؛ لأن

الحلة متحدة في الإخراج من النار والنجاة منها. كذا في «المرفعة».



عَظِيمَهَا إِلَّا اللَّهُ، تَخْطُفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ، فَمِنْهُمْ مَنْ يُوبَقُ بِعَمَلِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُخْرَدَلُ، ثُمَّ يَنْجُو حَتَّى إِذَا قَرَعَ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ عِبَادِهِ، وَأَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ مِنَ النَّارِ مَنْ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ مِمَّنْ كَانَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ، فَيُخْرِجُونَهُمْ وَيَعْرِفُونَهُمْ بِآثَارِ السُّجُودِ، وَحَرَّمَ<sup>(١)</sup> اللَّهُ تَعَالَى عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرِ السُّجُودِ، فَكُلُّ ابْنِ آدَمَ تَأْكُلُهُ النَّارُ إِلَّا أَثَرِ السُّجُودِ، فَيُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ قَدْ امْتَحَشُوا، فَيُصَبُّ<sup>(٢)</sup> عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ، فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمْلِ السَّيْلِ، وَيَبْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَهُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ دُخُولًا الْجَنَّةِ، مُقْبِلٌ بِوَجْهِهِ قِبَلَ النَّارِ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! اضْرِفْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ، قَدْ قَشَبَنِي رِيحُهَا وَأَحْرَقَنِي ذِكَاؤُهَا، فَيَقُولُ: هَلْ عَسَيْتَ<sup>(٣)</sup> إِنْ فُعِلَ ذَلِكَ بِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُ: لَا وَعِزَّتِكَ، فَيُعْطِي اللَّهُ مَا يَشَاءُ اللَّهُ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ، فَيَضْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ، فَإِذَا أَقْبَلَ بِهِ عَلَى الْجَنَّةِ رَأَى بَهْجَتَهَا، سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ، ثُمَّ قَالَ: يَا رَبِّ قَدَّمَنِي عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى:

(١) قوله: حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود: قال النووي رحمه الله: ظاهر هذا أن النار لا تأكل جميع أعضاء السجود السبعة، وهي الجبهة واليدين والركبتان والقدمان. وقال القاضي عياض رحمه الله: المراد بأثر السجود الجبهة خاصة، والمختار الأول. قلت: يزيد الثاني ما سبق من القرآن وما في رواية مسلم: الإدارة الوجه، وهو المتبادر مما تقدم، فتحرم صورهم على النار، فهو المعقول. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: فيصب عليهم ماء الحياة: وقد مر أنهم يلقون في نهر الحياة. ولعل الاختلاف باختلاف الأشخاص. قاله في «المرقاة». وقال في «اللمعات»: أو يقال: أن يكون الصب باللقاء هم في نهرها.

(٣) قوله: هل عسيت: أن أفعل ذلك أن تسأل غير ذلك، قال الطيبي رحمه الله: فإن قلت: كيف يصح هذا من الله تعالى وهو عالم بما كان وما يكون؟ قلت: معناه أنكم يا بني آدم! لما عهد منكم من دخول الوعد ونقض العهد أحقاء بأن يقال لكم: يا هؤلاء ما ترون؟ هل يتوقع منكم ذلك أم لا؟ وحاصله: أن معنى «عسى» راجع إلى المخاطب، لا إلى الله تعالى، وهو من باب إرخاء العنان ويحث المخاطب على التفكير في أمره وشأنه لينصف من نفسه، ويدفع للحق. كذا في «المرقاة».

أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ الْعُهُودَ وَالْمِيثَاقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنْتَ سَأَلْتَ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! لَا أَكُونُ أَشَقَى خَلْقَكَ، فَيَقُولُ: فَمَا عَسَيْتَ إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَهُ، فَيَقُولُ: لَا وَعِزَّتِكَ، لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَ ذَلِكَ، فَيُعْطِي رَبُّهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ، فَيُقَدِّمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ، فَإِذَا بَلَغَ بَابَهَا فَرَأَى زَهْرَتَهَا وَمَا فِيهَا مِنَ النَّضْرَةِ وَالسُّرُورِ، فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! أَذْخِلْنِي الْجَنَّةَ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: وَيْلَكَ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَغْذَرْتُكَ، أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ الْعُهُودَ وَالْمِيثَاقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي أُعْطِيتَ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! لَا تَجْعَلْنِي أَشَقَى خَلْقِكَ، فَلَا يَزَالُ يَدْعُو حَتَّى يَضْحَكَ اللَّهُ مِنْهُ، فَإِذَا ضَحِكَ أَذِنَ لَهُ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ: تَمَنَّ، فَيَتَمَنَّى حَتَّى إِذَا انْقَطَعَ أَمْنِيَّتُهُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: تَمَنَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا، أَقْبَلْ يُدْكَرُهُ رَبُّهُ حَتَّى إِذَا انْتَهَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ، قَالَ اللَّهُ: لَكَ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ. وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه قَالَ اللَّهُ: لَكَ ذَلِكَ وَعَشْرَةٌ <sup>(١)</sup> أَمْثَالِهِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٨٣ - وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «شِعَارُ» الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى الصَّرَاطِ: رَبِّ سَلِّمْ سَلِّمْ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! لَا تَجْعَلْنِي أَشَقَى خَلْقَكَ: قَالَ الطَّبْطَبِيُّ رحمته الله: فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ طَابَقَ هَذَا الْجَوَابُ قَوْلَهُ: «أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ الْعُهُودَ وَالْمِيثَاقَ». قُلْتَ: كَأَنَّهُ قَالَ: يَا رَبِّ! بَلِ أُعْطِيتَ الْعُهُودَ وَالْمِيثَاقَ، وَلَكِنْ تَأَمَّلْتَ فِي كَرَمِكَ وَعَفْوِكَ وَقَوْلِكَ: «وَلَا تَأْتِيسُوا مِنْ زَوْجِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِيسُ مِنْ زَوْجِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ» ﷻ (يوسف: ٨٧)، فَوَقَفْتَ عَلَى أَنِّي لست من الكفار الذين أيسوا من رحمتك وطمعت في كرمك وسعة رحمتك، فسألت ذلك، فكانه تعالى رضي عنه بهذا القول، فضحك انتهى. وهذا معنى قوله: «فَلَا يَزَالُ يَدْعُو حَتَّى يَضْحَكَ اللَّهُ مِنْهُ». كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

(٢) قوله: وعشرة أمثاله: أي في الكيفية، وإن كان مثله في الكمية، وبهذا يرتفع التدافع ويندفع التنازع، والله سبحانه وتعالى أعلم. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

(٣) قوله: شعار المؤمنين إلخ: ككتاب العلامة في الحرب والأسفر، وهذه الكلمة علامة المؤمنين، به يعرفون أنهم مؤمنون. قَالَهُ فِي «الْمَلَمَعَاتِ». وَقَالَ فِي «الْمَرْقَاة»: وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ شِعَارُ الْمُؤْمِنِينَ قَوْلُ الْأَنْبِيَاءِ فِي حَقِّهِمْ هَذَا الدُّعَاءُ، =

٥٣٨٤ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْآخِرُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ رَجُلًا، فَهُوَ يَمْسِي مَرَّةً، وَيَكْبُو مَرَّةً، وَتَسْقَعُهُ النَّارُ مَرَّةً، فَإِذَا مَا جَاوَزَهَا التَّمَّتْ إِلَيْهَا، فَقَالَ: تَبَارَكَ الَّذِي نَجَّاني مِنْكَ، لَقَدْ أَعْطَانِي اللَّهُ شَيْئًا مَا أَعْطَاهُ أَحَدًا مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، فَتَرَفَعُ لَهُ شَجَرَةٌ، فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ! أَدْنِي مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ، فَلَا سِتْطِلَ بِظِلِّهَا وَأَشْرَبَ مِنْ مَائِهَا، فَيَقُولُ اللَّهُ: يَا ابْنَ آدَمَ! لَعَلِّي إِنْ أَعْطَيْتُكَهَا سَأَلْتَنِي غَيْرَهَا، فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، وَبُعَايِدُهُ أَنْ لَا يَسْأَلَهُ غَيْرَهَا، وَرَبُّهُ يَعْذِرُهُ؛ لِأَنَّهُ يَرَى مَا لَا صَبْرَ لَهُ عَلَيْهِ، فَيُدْنِيهِ مِنْهَا، فَيَسْتِظِلُّ بِظِلِّهَا، وَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا، ثُمَّ تَرَفَعُ لَهُ شَجَرَةٌ هِيَ أَحْسَنُ مِنَ الْأُولَى، فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ! أَدْنِي مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ لِأَشْرَبَ مِنْ مَائِهَا، وَأَسْتِظِلَّ بِظِلِّهَا، لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا، فَيَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ! أَلَمْ تُعَاهِدْنِي أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرَهَا، فَيَقُولُ: لَعَلِّي إِنْ أَدْنَيْتَكَ مِنْهَا تَسْأَلَنِي غَيْرَهَا، فَيُعَايِدُهُ أَنْ لَا يَسْأَلَهُ غَيْرَهَا، وَرَبُّهُ يَعْذِرُهُ؛ لِأَنَّهُ يَرَى مَا لَا صَبْرَ لَهُ عَلَيْهِ، فَيُدْنِيهِ مِنْهَا فَيَسْتِظِلُّ بِظِلِّهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا، ثُمَّ تَرَفَعُ لَهُ شَجَرَةٌ عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ هِيَ أَحْسَنُ مِنَ الْأَوَّلَيْنِ، فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ! أَدْنِي مِنْ هَذِهِ لِأَسْتِظِلَّ بِظِلِّهَا وَأَشْرَبَ مِنْ مَائِهَا، لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا، فَيَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ! أَلَمْ تُعَاهِدْنِي أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرَهَا؟ قَالَ: بَلَى يَا رَبِّ، هَذِهِ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا، وَرَبُّهُ يَعْذِرُهُ؛ لِأَنَّهُ يَرَى مَا لَا صَبْرَ لَهُ عَلَيْهِ فَيُدْنِيهِ مِنْهَا، إِذَا أَدْنَاهُ مِنْهَا سَمِعَ أَصْوَاتَ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ! أَدْخِلْنِيهَا، فَيَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ! مَا يَصْرِفُنِي مِنْكَ، أَيْضُوكَ أَنْ أُعْطِيكَ الدُّنْيَا وَمِثْلَهَا مَعَهَا؟ قَالَ: أَيُّ <sup>(١)</sup> رَبِّ! أَتَسْتَهْزِئُ مِنِّي .....

- ويؤيده ما رواه الطبراني عن ابن عمر رضي الله عنهما: «وشعر أمني إذا حملوا على انصراف يا لا إله إلا أنت». ويمكن الجمع بأن هذا من خصوصيات هذه الأمة، والأول لسان الأمم، والأظهر أن قوله: «رب سلم سلم» إنما هو من شعار المؤمنين الكاملين من العلماء العاملين والشهداء الصالحين ممن هم مقام شفاعة تبعاً للأنبياء والمرسلين.

(١) قوله: أي رب تستهزئ مني إلخ: إن قيل: كيف صدر منه هذا القول بعد كشف الغطاء واستواء العالم والجاهل في -

وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟» فَضَحِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَقَالَ: أَلَا تَسْأَلُونِي مِمَّ أَضْحَكُ؟ فَقَالُوا: مِمَّ تَضْحَكُ؟ فَقَالَ: هَكَذَا ضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالُوا: مِمَّ تَضْحَكُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «مِنْ ضَحِكِ رَبِّ الْعَالَمِينَ جِبْنَ قَالَ: أَتُسْتَهْزِئُ مِنِّي وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ، فَيَقُولُ: إِنِّي لَا أُسْتَهْزِئُ مِنْكَ، وَلَكِنِّي (١) عَلَى مَا أَشَاءُ قَدِيرٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ؓ: نَحْوُهُ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ: «فَيَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ مَا يَصْرِيئُ مِنْكَ» إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ، وَزَادَ فِيهِ: وَبَذَّرَهُ اللَّهُ سَلْ كَذَا وَكَذَا حَتَّى إِذَا انْقَطَعَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: هُوَ لَكَ وَعَشْرَةٌ أَمْثَالِهِ، قَالَ: ثُمَّ يَدْخُلُ بَيْتَهُ فَيَدْخُلُ عَلَيْهِ رُوحَتَاهُ مِنَ الْخَوَرِ الْعَيْنِ، فَتَقُولَانِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَاكَ (٢) لَنَا وَأَحْيَانَا لَكَ، قَالَ: فَيَقُولُ: مَا أُعْطِيَ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُعْطِيتُ».

٥٣٨٥ - وَعَنْهُ ؓ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لَا أَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنْهَا وَآخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا، رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ حَبْوًا، فَيَقُولُ اللَّهُ: اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ، فَيَأْتِيهَا فَيُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهَا مَلَأَى، فَيَرْجِعُ فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! وَجَدْتُهَا مَلَأَى، فَيَقُولُ اللَّهُ:

«معرفة الله تعالى فيها يجوز على الله وما لا يجوز. قلت: مثابة هذا العلم مثابة العالم العارف الذي يستوفي عليه النفر بما أتاه الله، فيزل لسانه من شدة النفر، كما أخطأ في القول من ضللت راحلته بأرض فلاة، عليها طعمه وشرابه، فأبى منها، ثم بعد ما وجدها وأخذ بخطامها قال من شدة النفر: اللهم أنت عبيدي وأنا ربك. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: ولنكني على ما أشاء قدير: قال الطيبي ؒ: فإن قلت: مم استدركه؟ قلت: عن مقلد؛ فإنه تعالى لما قال له: أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها؟ فاستبعده العبد لما رأى أنه ليس أهلاً لذلك. وقال: أستهزئ بي، قال سبحانه وتعالى: نعم، كنت لست أهلاً له، لكنني أجعلك أهلاً له، وأعطيك ما استبعده؛ لأنني على ما أشاء قدير. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: أحياك لنا إنخ: أي خلقتك لنا وخلقت لك، ووضع أحياء موضع خلق إشعرا بالخلود، وأنه تعالى جمع بينهما في هذه الدار التي لا موت فيها، وأنها دائمة السرور والحبابة، قال تعالى: «وَأَنْ أُنْذِرَ الْآخِرَةَ لَأُولَى الْخَيْرَاتِ» (التكوير: ٦٤). كذا في «المراقبة».

اذْهَبْ فَأَدْخِلِ الْجَنَّةَ، فَإِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهَا، فَيَقُولُ: تَسْخَرُ مِنِّي أَوْ تَضْحَكُ مِنِّي وَأَنْتَ الْمَلِكُ؟» فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ، وَكَانَ يَقُولُ: «ذَاكَ أَذَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنَزَلَةٌ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٨٦ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لَأَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةَ وَآخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنْهَا، رَجُلٌ يُؤْتَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَقَالُ: اغْرُضُوا عَلَيْهِ صِغَارَ ذُنُوبِهِ وَارْقَعُوا عَنْهُ كِبَارَهَا، فَتُغْرَضُ عَلَيْهِ صِغَارُ ذُنُوبِهِ، فَيَقَالُ: عَمِلْتَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا كَذَا وَكَذَا، وَعَمِلْتَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا، فَيَقُولُ: نَعَمْ، لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُنْكِرَ وَهُوَ مُشْفِقٌ مِنْ كِبَارِ ذُنُوبِهِ أَنْ تُغْرَضَ عَلَيْهِ، فَيَقَالُ لَهُ: فَإِنَّ لَكَ<sup>(١)</sup> مَكَانَ كُلِّ سَيِّئَةٍ حَسَنَةً، فَيَقُولُ: رَبِّ قَدْ عَمِلْتُ أَشْيَاءَ لَا أَرَاهَا هَهُنَا، فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣٨٧ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَخْلُصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ، فَيُخَبِّسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَيُقَصُّ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمِ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا، حَتَّى إِذَا هَدَّبُوا وَنُقُوا، أُذِنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ، فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! لَأَحَدُهُمْ أَهْدَى بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ مِنْهُ بِمَنْزِلِهِ كَانَ فِي الدُّنْيَا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٣٨٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَدْخُلُ أَحَدُ الْجَنَّةِ إِلَّا أَرَى<sup>(٢)</sup> مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ لَوْ أَسَاءَ لِيَزْدَادَ شُكْرًا، وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ إِلَّا أَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ

(١) قوله: لك مكان كل سبئة حسنة: وهو إما لكونه تائباً إلى الله تعالى، وقد قال تعالى: ﴿وَلَا مِنْ قَابٍ وَءَامِنٍ وَغَمَلًا صَدِيقًا فَأُولَئِكَ يُنْزِلُ اللَّهُ سِفَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ (الفرقان: ٧٠)، لكن بشكل بأنه كيف يكون آخر أهل النار خروجا، ويمكن أن يقال: فعل بعد التوبة ذنوباً استحق بها العقاب، وإما وقع التبدل نه من باب الفضل من رب الأرباب، والثاني: أظهر، ويؤيده أنه حينئذ يطمع في كرم الله سبحانه. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: أرى مقعده من النار: لو أساء ليزداد شكراً علة لا أرى، ويحتمل أن يكون الإراءة في الغبر على ما يشهد له بعض =

الْجَنَّةِ لَوْ أَحْسَنَ لِيَكُونَ عَلَيْهِ حَسْرَةٌ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٣٨٩ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا صَارَ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَى الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ إِلَى النَّارِ جِيءَ<sup>(١)</sup> بِالْمَوْتِ حَتَّى يُجْعَلَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، ثُمَّ يُدْبَحُ، ثُمَّ يُتَادَى مُتَادٍ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا مَوْتَ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ لَا مَوْتَ، فَيَزْدَادُ أَهْلُ الْجَنَّةِ قَرَحًا إِلَى قَرَحِهِمْ، وَيَزْدَادُ أَهْلُ النَّارِ حُرْنًا إِلَى حُرْنِهِمْ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٣٩٠ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنْ يَشْفَعَ لِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَالَ: «أَنَا فَاعِلٌ»<sup>(٢)</sup> قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَيْنَ أَطْلُبُكَ؟ قَالَ: «أَطْلُبُنِي أَوَّلَ»<sup>(٣)</sup> مَا تَطْلُبُنِي عَلَى الصِّرَاطِ، قَالَ: قُلْتُ: فَإِنْ لَمْ أَلْقَكَ عَلَى الصِّرَاطِ؟ قَالَ: «فَأَطْلُبُنِي عِنْدَ الْمِيزَانِ»، قُلْتُ: فَإِنْ لَمْ أَلْقَكَ عِنْدَ الْمِيزَانِ؟ قَالَ: «فَأَطْلُبُنِي عِنْدَ الْخَوْضِ، فَإِنِّي لَا أُخْطِئُ هَذِهِ الثَّلَاثَ الْمَوَاطِنَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

= الأحاديث، ويحتمل أن يكون يوم القيامة على ما هو الظاهر المتبادر من هذا الحديث، والله تعالى أعلم. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: جيء بالموت: وقد جاء في رواية: «يؤتى على صورة كبش» قيل: لكل شيء حقيقة ومثال في ذلك العالم، ومثال الموت الكبش، ومثال العلم اللبن، ومثال الإبران الظلمة، وأمثال ذلك. ومع قطع النظر عن ذلك بمثله الله بذلك ليربهم عدمه وزواله بذبح الكبش، وليتقنوا غاية اليقين والعرفان، التفطنته من «اللمعات» و«المراقبة».

(٢) قوله: أنا فاعل الخ: فإن قلت: كيف اتوفيت بين هذا الحديث وحديث عائشة في باب الحساب: «فهذه تذكرون أهليكم يوم القيامة؟ فقال ﷺ: أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحدا». قلت: إن الحديث الأول محمول على الغائبين، فلا أحد يذكر أحدا من أهله الغيب، والحديث الثاني محمول على من حضره من أمته، فيؤول بأن عدم التذكر وبين وجود الشفاعة عند التحضر، كما يدل عليه قوله: «فأين أطلبك». قاله في «المراقبة». وقال في «الكوكب الدرري»: ووجه الجمع أن المراد ههنا غيره ﷺ، ويمكن الجمع بينهما بأن هذا قبل الإذن وذلك بعده.

(٣) قوله: أول ما تطلبني على الصراط الخ: في «بستان المحدثين»: أن الأول حوض كوثر، ثم الميزان، ثم الصراط. وأجاب عن حديث الباب أنه لا يكون له إياب وذهاب على هذه المواضع، ولا ترتيب في حديث الباب. قاله في «العرف السني». وقال في «الكوكب الدرري»: أوليته ليست بأولية الزمان، وإلا لزم تقدم الصراط على الميزان، =

## بَابُ صِفَةِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِهَا

- ٥٣٩١ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَعَدَدْتُ<sup>(١)</sup> لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ<sup>(٢)</sup> عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ، وَاقْرَأُوا إِن شِئْتُمْ: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾<sup>(٣)</sup>، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.
- ٥٣٩٢ - وَعَنْ بُرَيْدَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ فِي الْجَنَّةِ مِنْ خَيْلٍ؟ قَالَ: «إِنَّ<sup>(٤)</sup> اللَّهَ أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ، فَلَا تَشَاءُ أَنْ تُحْمَلَ فِيهَا عَلَى فَرَسٍ مِّن يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءٍ يَطِيرُ بِكَ

والميزان على الحوض، والمصرح في الروايات خلافه، بل المراد التقدم بحسب الضرورة إليه ﷺ وشدة الهول، فكان المراد إن أولي مراتب، فحصلك إياي وأشدّها احتياطاً إلى هو الصراط، ثم بعد ذلك في أهول والشدّة، وهو الميزان، ثم الحوض.

(١) قوله: أعددت: فيه دليل على أن الجنة مخلوقة ويعضده سكنى آدم وحواء الجنة. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: ولا خطر على قلب بشر: فإن قلت: لم خص البشر هنا دون القريتين السابقتين. قلت: لأنهم هم الذين يتفقون بها أحد لم يهتمون بشأنه ويخطرون بآلهم بخلاف الملائكة، والحديث كالتفصيل للآية؛ فلما نفّث العلم والحديث نفّث طريق حصوله. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: إن الله أدخلك الجنة: يكسر همزة «إن الله» وسكون النون على أن «إن» شرطية، ثم كسر لالتقاء. قال الطيبي رحمته: مرفوع بفعل يفسره ما بعده، وهو أدخلك الله الجنة، ولا يجوز رفعه على الابتداء لوقوعه بعد حرف الشرط. وقوله: «فلا تشاء تحمل فيها» جواب للشرط، أي فلا تشاء الحمل في الجنة.

قال القاضي رحمته: تقدير الكلام: إن أدخلك الجنة فلا تشاء أن تحمل على فرس كذلك إلا حملت عليه، والمعنى أنه ما من شيء تشتهي النفس إلا ونجده في الجنة كيف شاءت، حتى لو اشتيت أن تركب فرساً على هذه الصفة لوجدته وتمكنت منه، ويحتمل أن يكون المراد إن أدخلك الله الجنة فلا تشاء أن يكون لك مركب من ياقوتة حمراء يطير بك حيث شئت، ولا ترضى به، فتطلب فرساً من جنس ما تجده في الدنيا حقيقة وصفة، والمعنى فيكون لك من المراكب ما يغنيك عن الفرس المعهود، ويدل على هذا المعنى ما جاء في الرواية الأخرى، وهو إن أدخلت الجنة أثبت بفرس من ياقوتة له جناحان، فحملت عليه، ولعله ﷺ لما أراد أن يبين الفرق بين مراكب الجنة ومراكب الدنيا وما بينهما من التفاوت على التصوير، والتمثيل مثل فرس الجنة في جوهه بها هو عندنا أثبت الجواهر وأدومها وجوداً وأنصحها =

فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْتُ إِلَّا فَعَلْتُ»، وَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ فِي الْجَنَّةِ مِنْ إِبِلٍ؟ قَالَ: قَلَمَ يَقُلْ لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لِصَاحِبِهِ قَالَ: «إِنْ يُدْخِلَكَ اللَّهُ الْجَنَّةَ يَكُنْ لَكَ فِيهَا مَا اشْتَهَتْ نَفْسُكَ وَلَذَّتْ عَيْنُكَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٣٩٣ - وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ رضي الله عنه قَالَ: أَلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم أَعْرَابِيٌّ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَحِبُّ الْخَيْلَ، أَيُّ الْجَنَّةِ خَيْرٌ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنْ أُدْخِلْتَ الْجَنَّةَ أَتَيْتَ بِفَرَسٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ لَهُ جَنَاحَانِ، فَحَمِلْتَ عَلَيْهِ، ثُمَّ طَارَ بِكَ حَيْثُ شِئْتُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٣٩٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم كَانَ <sup>(١)</sup> يَتَحَدَّثُ، وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ: «أَنْ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ فِي الزَّرْعِ، فَقَالَ لَهُ: أَلَسْتَ فِيمَا شِئْتَ؟ قَالَ: بَلَى، وَلَكِنِّي أَحِبُّ أَنْ أُرْزَعَ، فَبَدَرَ فَبَادَرَ انْظُرْ نَبَاتَهُ وَاسْتِوَاؤُهُ وَاسْتِخْصَادُهُ، فَكَانَ أَمْثَالَ الْجِبَالِ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ذُوْنَكَ يَا ابْنَ آدَمَ، فَإِنَّهُ لَا يُنْشِعُكَ شَيْءٌ»، فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ: وَاللَّهِ لَا تَجِدُهُ إِلَّا قُرْشِيًّا أَوْ أَنْصَارِيًّا؛

■ نونا وأصفاها جوهرًا، وفي شدة حركته وسرعة انتقاله بانطير، وأكد ذلك في الرواية الأخرى بقوله: «جناحان». وعلى هذا قياس ما ورد في صفة أبنية الجنة ورياضها وأنهارها إلى غير ذلك، والعلم بحقائقها عند الله تعالى. قال الطيبي رحمته الله: الوجه الأول ذهب إليه الشيخ التوربشني، وتقدير قوله: «إلا حلت يقتضي أن يروى قوله: «إلا فعلت» على بناء المفعول؛ فإنه استثناء مفرغ، أي لا تكون بمطلوبك إلا مسعفا، وإذا ترك على بناء الفاعل كان التقدير فلا تكون بمطلوبك إلا فائزًا، والوجه الثاني من الوجهين السابقين قريب من أسلوب الحكيم، فإن الرجل سأل عن الفرس لتعارف في الدنيا، فأجابه صلى الله عليه وسلم بما في الجنة أي أترك ما طلبته، فإنك مستغني عنه بهذا المركب الموصوف. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: كان يتحدث وعنده رجل من أهل البادية إن رجلا إلخ: بكسر الهمزة على الحكاية، فهي من جملة ما يتحدث به، وفي بعض النسخ بفتحها على أنه مفعول يتحدث، والأجمل بينهما حالية معترضة. وقال الطيبي رحمته الله: هو بكسر الهمزة مفعول يتحدث على حكاية ما يلفظ به رسول الله صلى الله عليه وسلم، وحاصله: أن رجلا من أهل الجنة إلخ. كذا في «المراقبة».



فَإِنَّهُمْ<sup>(١)</sup> أَصْحَابُ زَرْعٍ، وَأَمَّا نَحْنُ فَلَسْنَا بِأَصْحَابِ زَرْعٍ، فَصَحِّحَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٣٩٥ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ ؓ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُ إِذَا اشْتَهَى الْوَلَدَ فِي الْجَنَّةِ كَانَ حَمْلُهُ وَوَضْعُهُ وَسَنُّهُ فِي سَاعَةٍ كَمَا يَشْتَهِي». وَقَالَ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ: «إِذَا اشْتَهَى الْمُؤْمِنُ الْوَلَدَ فِي الْجَنَّةِ كَانَ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ كَمَا يَشْتَهِي، وَلَكِنْ لَا يَشْتَهِي». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٣٩٦ - وَعَنْ عَلِيٍّ ؓ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسُوقًا مَّا فِيهَا يَشْرَى وَلَا يَبِيعُ إِلَّا الصُّورَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ، فَإِذَا اشْتَهَى<sup>(٢)</sup> الرَّجُلُ صُورَةً دَخَلَ فِيهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٣٩٧ - وَعَنْ أَنَسٍ ؓ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ فِي<sup>(٣)</sup> الْجَنَّةِ لَسُوقًا يَأْتُونَهَا كُلُّ

(١) قوله: فإذا اشتهى الرجل صورة دخل فيها. مجتمل الحديث معنيين، أحدهما: أن يكون معناه عرض الصور المستحسنة عليه، فإذا اشتهى وتمنى تلك الصورة المعروضة عليه صورة الله سبحانه بشكل تلك الصورة بقدرة، وثانيها: أن المراد من الصورة الزينة التي يتزين الشخص بها في تلك السوق ويتلبس بها، ويختار لنفسه من الحلل والحلل والنتاج، يقال لفلان: صورة حنة أي هيئة ملبعة، يعني فإذا رغب في شيء منها أعطيه، ويكون المراد من الدخول فيها التزين بها، وعلى كلا المعنيين التغير في الصفة، لا في الذات. قال الطيبي ؒ: ويمكن أن يجمع بينهما ليوافق حديث أنس، فتهب ريح الشمال فتحو في وجوههم وثيابهم، فيزدادون حسنا وجمالا، الحديث. قلت: وهو مقتبس من قوله تعالى: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَدُّوْهُ الْأَعْيُنُ﴾ (الزخرف: ٧١). ولعل انتقيد بالمكان - وهو السوق - والزمان - وهو يوم الجمعة - بخصوص الصور؛ لكونه يوم المزيد ويوم اللقاء ويوم الجمع ومشاهدة أهل البقاء وزيادة أهل الصفاء والله سبحانه وتعالى أعلم. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: فإنهم أصحاب زرع: صحبة الزرع حصلت للقرشيين بعد قدومهم بالمدينة في صحبة الأنصار، وإلا لم يكونوا كذلك بمكة. كذا في «اللمعات».

(٣) قوله: إن في الجنة لسوقا يأتونها كل جمعة: قال النووي ؒ: السوق مجمع لأهل الجنة يجتمعون فيها في كل مقدار -

جُمُعَةٍ، فَتَهْبُ رِيحُ الشَّمَالِ، فَتَحْتُو فِي وُجُوهِهِمْ وَثِيَابِهِمْ، فَيَزْدَادُونَ حُسْنًا وَجَمَالًا، فَيَرْجِعُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ، وَقَدْ ازدَادُوا حُسْنًا وَجَمَالًا، فَيَقُولُ لَهُمْ أَهْلُهُمْ: وَاللَّهِ لَقَدْ ازدَدْتُمْ بَعْدَنَا حُسْنًا وَجَمَالًا، فَيَقُولُونَ: "وَأَنْتُمْ وَاللَّهِ لَقَدْ ازدَدْتُمْ بَعْدَنَا حُسْنًا وَجَمَالًا". رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣٩٨ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ: أَنَّهُ لَقِيَ أَبَا هُرَيْرَةَ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: أَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ فِي سُوقِ الْجَنَّةِ، فَقَالَ سَعِيدٌ: أَفِيهَا سُوقٌ؟ قَالَ: نَعَمْ، أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ إِذَا دَخَلُوهَا نَزَلُوا فِيهَا بِفَضْلِ أَعْمَالِهِمْ، ثُمَّ يُؤَدَّنُ فِي مَقْدَارِ "يَوْمِ الْجُمُعَةِ" مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا، فَيُزَوَّرُونَ رَبَّهُمْ وَيُنِيرُ لَهُمْ عَرْشُهُ وَيَتَبَدَّى لَهُمْ فِي رَوْضَةٍ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، فَتُوضَعُ لَهُمْ مَنَابِرُ مِنْ نُورٍ وَمَنَابِرُ مِنْ لَوْلُؤٍ وَمَنَابِرُ مِنْ يَاقُوتٍ، وَمَنَابِرُ مِنْ زَبَرَجَدٍ وَمَنَابِرُ مِنْ ذَهَبٍ وَمَنَابِرُ مِنْ فِضَّةٍ، وَيَجْلِسُ "أَذْنَاهُمْ وَمَا فِيهِمْ مِنْ دَنِيٍّ عَلَى.....

= جمعة أي أسبوع، وليس هناك أسبوع حقيقة، لفقد الشمس والليل والنهار. قلت: وإنما يعرف وقت الليل والنهار بإرخاء أستار الأنوار، ورفعها على ما ورد في بعض الأخبار، فهذا يعرف يوم الجمعة وأيام الأعياد، وما يترتب عليهما من الزبارة والرؤية وسائر الأعداد والأسعاد ففي الجامع أن أهل الجنة ليحتاجون إلى العلماء في الجنة، وذلك أنهم يزورون الله تعالى في كل جمعة، فيقول لهم: تمنوا على ما شئتم، فيستقون نبي العلماء، فيقولون: ماذا نتمنى فيقولون: تمنوا عليه كذا وكذا، فهم يحتاجون إليهم في الجنة كما يحتاجون إليهم في الدنيا، رواه ابن عساکر عن جابر هذا، وتسمية يوم الجمعة بيوم المزيدي في الجنة يدل على تمييزه عن سائر الأيام، والله تعالى أعلم بالمرام. كذا في «المرفأة».

(١) قوله: فيقولون: وأنتم والله لقد ازددتم بعدنا حسنا وجمالا: وهو إما لإصابتهم من تلك الريح، أو بسبب انعكاس جامهم، أو لأجل تأثير حالهم وترقي مآلهم. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: في مقدار يوم الجمعة في الخواشي: أي مقدار أسبوع، والظاهر أن المراد يوم الجمعة؛ فإنه ورد فضائل يوم الجمعة أنه يكون في الجنة يوم جمعة كما كان في الدنيا، ويحضرون ربهم، إلى آخر معنى الحديث. كذا في «اللمعات».

(٣) قوله: ويجلس أذناهم: أي أقلهم منزلة ودرجة في الجنة بالنسبة إلى بعض من عداه. وقوله: «ما فيهم دني» أي خسيس لدفع توهم الدناءة من أذناهم. كذا في «اللمعات».

كُتِبَانِ الْبُسْكِ وَالْكَافُورِ، وَمَا يَرَوْنَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَرَاسِيِّ بِأَفْضَلٍ مِنْهُمْ مَجْلِسًا. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَهَلْ تَرَى رَبَّنَا؟ قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: «هَلْ تَتَسَارَوْنَ فِي رُؤْيَا الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ؟» قُلْنَا: لَا، قَالَ: «كَذَلِكَ لَا تُسَارَوْنَ فِي رُؤْيَا رَبِّكُمْ، وَلَا يَبْقَى فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ رَجُلٌ إِلَّا حَاصَرَهُ اللَّهُ مُحَاصَرَةً حَتَّى يَقُولَ لِلرَّجُلِ مِنْهُمْ: يَا فُلَانُ بَيْنَ فُلَانٍ! أَتَذْكُرُ يَوْمَ قُلْتُ: كَذَا وَكَذَا، فَيَذْكُرُ بَعْضُ عُدْرَانِهِ فِي الدُّنْيَا فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! أَقَلَّمْتَ تَغْيِيرِي، فَيَقُولُ: بَلَى، فَسَعَهُ مَغْفِرَتِي بَلَعْتَ مَنَزِلَتَكَ هَذِهِ، فَبَيَّنَّا هُمْ عَلَى ذَلِكَ عَشِيَّتَهُمْ سَحَابَةً مِنْ قَوْعِهِمْ، فَأَمْطَرْتُ عَلَيْهِمْ طَيْبًا لَمْ يَجِدُوا مِثْلَ رِيحِهِ شَيْئًا قَطُّ، وَيَقُولُ رَبَّنَا: قُومُوا إِلَيَّ مَا أَعَدَدْتُ لَكُمْ مِنَ الْكَرَامَةِ. فَخَذُوا مَا اشْتَهَيْتُمْ، فَتَأْتِي سُوقًا قَدْ حَقَّتْ بِهِ الْمَلَائِكَةُ، فِيهِ مَا لَمْ تَنْظُرِ الْغُيُُونُ إِلَى مِثْلِهِ، وَلَمْ تَسْمَعْ الْأَذَانُ، وَلَمْ يَخْطُرْ عَلَى الْقُلُوبِ، فَيَحْمَلُ لَنَا مَا اشْتَهَيْتُمْ لَيْسَ بِسَاعٍ فِيهَا وَلَا يُشْتَرَى، وَفِي ذَلِكَ السُّوقِ يَلْقَى أَهْلُ الْجَنَّةِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، قَالَ: «فَيَقْبِلُ الرَّجُلُ ذُو السِّرْلَةِ الْمُرْتَفِيعَةِ، فَيَلْقَى مَنْ هُوَ دُونَهُ، وَمَا فِيهِمْ دَيْنٌ قَبْرُوعُهُ مَا يَرَى عَلَيْهِ مِنَ النَّبَاسِ، فَمَا يَنْقُضِي آخِرَ حَدِيثِهِ حَتَّى يَتَخَيَّلَ إِلَيْهِ مَا هُوَ أَحْسَنُ مِنْهُ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَحْزَنَ فِيهَا، ثُمَّ نُنْصَرِفُ إِلَى مَنَازِلِنَا، فَيَتَلَقَّانَا أَرْوَاجُنَا فَيَقْلُنَ: مَرَحَبًا وَأَهْلًا! لَقَدْ جِئْتَ وَإِنَّ بِكَ مِنَ الْجَمَالِ أَفْضَلُ مِمَّا قَارَقْتَنَا عَلَيْهِ، فَيَقُولُ: إِنَّا جَالِسْنَا الْيَوْمَ رَبَّنَا الْجُبَّارَ، وَنَحْقَقْنَا أَنْ نُنْقَلِبَ بِمِثْلِ مَا انْقَلَبْنَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

قوله: «لم ينظر العيون: قال المظهر: «ما» موصولة، والنوصول مع حسنه يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ منصوبًا بدلًا من انضمام المنصوب المقدر العائد إلى ما في قوله: «ما أعددت»، ويحتمل أن يكون في محل الرفع أنها خير مبتدأ محذوف، أي المحدث لكم. وقال شارح: أو هو مبتدأ خبره محذوف أي فيها. أقول: وهو أحق وأوفق. وقال الطيبي: «ما» انوجه أن يكون «ما» موصوفة بدلًا من «سوقًا». كذا في «الرفاعة».

٥٣٩٩ - وَعَنْ عَلِيٍّ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لُمُجْتَمَعًا لِلْحُورِ الْعِينِ يُرَفَّقْنَ بِأَصْوَاتٍ لَمْ يَسْمَعْ الْخَلَائِقُ مِثْلَهَا، قَالَ: يَقُلْنَ: نَحْنُ الْخَالِدَاتُ فَلَا نَبِيدُ، وَنَحْنُ <sup>(١)</sup> النَّاعِمَاتُ فَلَا نَبُؤُسُ، وَنَحْنُ الرَّاغِبَاتُ فَلَا نَسْخَطُ، طَوْبِي لِمَنْ كَانَ لَنَا وَكُنَّا لَهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٠٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَوْضِعٌ <sup>(٢)</sup> سَوِيٌّ فِي <sup>(٣)</sup> الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا». رَوَاهُ <sup>(٤)</sup> الْبُخَارِيُّ.

٥٤٠١ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «غَدُوَّةٌ <sup>(٥)</sup> فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ

(١) قوله: ونحن الناعمات: أي المتعمات فلا نبأس أي لا نفتقر ونحتاج أو للبنات الحسنة، فلا نصير شديدة سيئة أو مسرورات فلا نحزن والنعمة المسرة. كذا في «القاموس». قاله في «اللمعات».

(٢) قوله: موضع سوط: أريد به قدر قليل منها. وقوله: خير: أي كمية وكيفية من الدنيا وما فيها؛ لأن الجنة مع نعيمها باقية، والدنيا مع ما فيها فانية. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: في الجنة: وجاءت الجنة في القرآن على نهج الأسماء الغالبة اللاحقة بالأعلام كالنجم والثرى والكتاب ونحوه، وذلك أن الجنة كانت تطلق على كل بستان متكاثف أغصان أشجارها، ثم غلبت على دار الثواب، وإنما قلنا: اللاحقة للأعلام؛ لكونها غير لازمة للأهم، وتحقيق القول: إنها متقونة شرعية على سبيل التغليب، وإنما تغلب إذا كانت موجودة معهودة، وكذلك اسم النار متقولة لدار العقاب على سبيل الغلبة، وإن اشتملت على الزمهرير والمهل والضرير وغير ذلك؛ ولولا ذلك لما كان يغني عن طلب القصور والحدود والولدان بالجنة، ولا عن طلب الوقاية من الزمهرير والمهل والضرير عن مطلق النار. كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: رواه البخاري كذا في الجامع: أي رواه البخاري والترمذي وابن ماجه عن سهل بن سعد، والترمذي عن أبي هريرة، فنقول صاحب «المشكاة»: متفق عليه على توقف من وجهين. وفي «الجامع»: «لقد سوط أحدكم من الجنة خير مما بين السماء والأرض» رواه أحمد عن أبي هريرة. كذا في «المرقاة».

(٥) قوله: غدوة: أي مرة من ذهاب أول النهار. وقوله: «روح» أي مرة من رواح آخر النهار وأول الليل، و«أو» ليس للشتك، بل للتنويع، أي كل واحدة منها في سبيل مرضاته من غزو أو حج أو هجرة أو طلب علم. كذا في «المرقاة».

خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، وَلَوْ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ اظْلَعَتْ إِلَى الْأَرْضِ لَأَضَاءَتْ مَا بَيْنَهُمَا، وَلَمَلَأَتْ مَا بَيْنَهُمَا رِيحًا، وَلَتَصِيفُهَا عَلَى رَأْسِهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٤٠٢ - وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ أَنَّ مَا يَقُلُّ ظُنْفَرٌ مِمَّا فِي الْجَنَّةِ بَدَأَ لَتَزَخَّرَفَتْ لَهُ مَا بَيْنَ خَوَافِقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ اظْلَعَ قَبْدًا أَسَاوَرُهُ لَطَمَسَ ضَوْءُ الشَّمْسِ كَمَا تَطْمِسُ ضَوْءُ النُّجُومِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٠٣ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يُسَمَّى الرَّايِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا، وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدُكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِمَّا ظَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ أَوْ تَغْرُبُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٤٠٤ - وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنها قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَذَكَرَ لَهُ سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى قَالَ: «يُسَمَّى الرَّايِبُ فِي ظِلِّ الْفَنَنِ مِنْهَا مِائَةَ سَنَةٍ، أَوْ يَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا مِائَةَ رَاكِبٍ شَلَكَ الرَّايِبُ فِيهَا قَرَأُشَ الذَّهَبِ كَأَنَّ ثَمَرَهَا الْقِلَالُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٠٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةٌ إِلَّا وَسَاقُهَا» مِنْ ذَهَبٍ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١٠٠ قوله: شجرة: وقال الشيخ ابن حجر: قال ابن الجوزي: ويقال لهذه الشجرة طوبى. قلت: وشاهد ذلك عند أحد والطبراني وابن حبان انتهى. وقوله: «في ظلها» أي في كنفها، وإلا فالظل في العرف ما بقي من حر الشمس، وليس الشمس في الجنة. وبالجمله المقصود السير تحتها كظل العرش، ويمكن أن يكون للشجرة من النور الباهر ما يكون لها تحته كالخجاء السائر. وقوله: «لقاب قوس» في «الفاثق»: القاب بمعنى انقدر، والأظهر في المعنى لقدر موضع قوس أحذكم في الجنة. وقوله: «أو تغرب» أو بمعنى انوار، فإن المراد بها ما بين الخافقين، وهو المنعبر به عن الدنيا وما فيها. كذا في «المرقاة» و«اللمعات».

١٠١ قوله: وساقها من ذهب: وأما أغصانها فمختلفة، فتارة من ذهب وأخرى من فضة أو ياقوتة أو زمردة أو لؤلؤة أو مرصعة ملهمة مزينة بأنواع الأزهار وأصناف الأنوار، ومن فوقها أجناس الأنهار، ومن تحتها تجري الأنهار. كذا في «المرقاة».

- ٥٤٠٦ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يُعْطَى<sup>(١)</sup> الْمُؤْمِنُ فِي الْجَنَّةِ قُوَّةٌ كَذَا وَكَذَا مِنَ الْجَمَاعِ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَوْ يُطَبَّقُ ذَلِكَ؟ قَالَ: «يُعْطَى قُوَّةٌ مِائَةً». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.
- ٥٤٠٧ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ لِلْمُؤْمِنِ فِي الْجَنَّةِ خَيمَةً مِنْ لَوْلُؤَةٍ وَاحِدَةٍ مَجُوفَةٍ غَرَضُهَا - وَفِي رِوَايَةٍ: - طُولُهَا سِتُّونَ مِيلًا، فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ<sup>(٢)</sup> مِنْهَا أَهْلٌ مَا يَرَوْنَ الْآخَرِينَ، يَطُوفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ، وَجَنَّتَانِ مِنْ فِضَّةٍ آيِنْتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَجَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ آيِنْتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِداءُ الْكِبَرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عَذْنٍ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.
- ٥٤٠٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مِمَّ خُلِقَ الْخَلْقُ؟ قَالَ: «مِنْ الْمَاءِ»، قُلْنَا: الْجَنَّةُ مَا يَبْنَاهَا؟ قَالَ: «لَبِنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ وَلَبِنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ، وَمِمَّا لَطَمَهَا الْمَسْكُ....»

(١) قوله: يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع: وهو كناية عن جماع عدة من النساء كالعشرة مثلا. وقوله: «قال: يعطى قوة مائة أي مائة رجل كذا قيل، أو مائة مرة من الجماع، والمعنى فإذا كان كذلك فهو يطبق ذلك. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: في كل زاوية منها: أي من تلك الخيمة «أهل» أي للمؤمن من زوج وغيره، «ما يرون» أي ذلك الأهل وجمع باعتبار معناه «الآخرين»، أي اجمع الآخرين من الأهل الكائنين في زاوية أخرى. وقوله: «يطوف عليهم» أي يجمع المؤمن الأهل وأن الطواف هنا كناية عن المجامعة. وقوله: «وجنتان» مبتدأ خبره محذوف، أي وللمؤمن جنتان. وقوله: «وما فيها» أي من القصور والأثاث كالسرور وكفضبان الأشجار وأمثال ذلك. وقوله: «وجنتان من ذهب آيِنْتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا». ثم ظاهر أن الجنتين من فضة لا غير وبالعكس، فالجمع بينه وبين حديث وصفه ببناء الجنة من أن لبنة من ذهب ولبنة من فضة، أن الأول صفة ما في الجنة من آية وغيرها، والثاني صفة حوائط الجنة. وقوله: «وما بين القوم» أي وليس مانع من الموانع بين أهل الجنة وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء، أي صفة العظمة. وقال الشيخ التورستني رحمته: أي ما بين العبد المؤمن إذا تبوأ مقعده من الجنة مع ارتفاع حجب الكدورة الجسيمة واضمحلال الموانع الحسية هناك وبين نظره إلى ربه إلا ما يصدده من هيئة الجلال وسبحات المال، ولا يرتفع ذلك منهم إلا برأفة ورحمة منه تفضلا على عباده. انقطعت من «المرفأة».

(٣) قوله: قال من الماء: اختلف العقلاء في أول ما خلق الله من الأجسام، فالأكثرون على أنه الماء؛ لأنه قابل لكل صورة =



٥١٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ زُمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ كَأَشَدَّ كَوْكَبٍ إِضَاءَةً، فُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ، وَلَا تَبَاغُضَ لِكُلِّ امْرَأٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ <sup>(١)</sup> مِنَ الْخَوَرِ الْعَيْنِ، يُرَى مَخُّ سَوْقَيْهِ مِنْ وَرَاءِ الْعَظْمِ وَاللَّحْمِ مِنَ الْحُسْنِ، يُسَبِّحُونَ اللَّهَ بِكُرَّةٍ <sup>(٢)</sup> وَعَشِيًّا لَا يَسْقُمُونَ وَلَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَتَغَيَّبُونَ وَلَا يَمْتَخِطُونَ، آيَاتُهُمُ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ، وَآمْسَاطُهُمُ الذَّهَبُ، وَوَقُودُ حَجَامِهِمُ الْأَلْوَةُ، وَرَشْحُهُمُ الْمِسْكُ عَلَى خُلُقٍ <sup>(٣)</sup> رَجُلٍ وَاحِدٍ عَلَى صُورَةِ أَبِيهِمْ آدَمَ سِتُّونَ ذِرَاعًا <sup>(٤)</sup>. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: أول زمرة: أي أول جماعة وهم الأنبياء والأولياء، كذا قاله شارح، والظاهر أن المراد بهم الأنبياء خاصة. وقوله: «يدخلون الجنة على صورة القمر» ونحو دخولها على صورة الشمس غتصن بنينا ﷺ. وقوله: «ثم الذين يلونهم» أي يقربون تلك الزمرة في قرب المرتبة من الأولياء والعلماء والشهداء والصلحاء. وقوله: «عمل قلب رجل واحد» أي في الاتفاق والتمجيد، انتقضة من «المرفقة».

(٢) قوله: زوجتان من الخور العين: الخور جمع حرراء، وهو شديد بياض العين. والشديد سرادها، والعين جمع عينا، وهي الواسعة العين، والمراد أن لكل امرئ زوجتين بهذه الصفة، ولا ينافي ذلك أن يكون له زوجات أخرى. وقال الطيب: «يبدو الظاهر أن التثنية للتكرير لا للتحديد، كقوله تعالى: «ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ» (المائدة: ٤)؛ لأنه قد جاء أن لمرء من أهل الجنة العدد الكثير من أجور العين. أخذته من «اللمعات» و«المرفقة».

(٣) قوله: بكرة وعشب: أي دائما على أنه أراد بهما ليلًا ونهارًا بإطلاق الجزء وإرادة الكل مجازًا. وقال الطيب: «يراد بهما الدنيمرمة». وقوله: «آياتهم الذهب والفضة» أي ملمعة على إرادة الزينة، أو ظروف بعضهم الذهب وظروف بعضهم الفضة، فالواو بمعنى «أو» ناتوية. وقوله: «وقود حجامهم الألوة» الرقود ما يوقد به حجامهم. «الألوة»: قال النووي: «هو العود الهندي. وفي «النهاية»: المجمر بالكسر وهي التي توضع فيه النار للبكور. وقال بعضهم: فيه أنه لا نار في الجنة، وأجيب بأنه يفوح بغير نار، أقول: وقد يكون بالنور، وهو في غاية الظهور. وذاتة إضافة الوقود أن الألوة هو الوقود نفسه بخلاف المتعارف، فإن وقودهم غير الألوة قطع الخطب. وهذا كنه من اللذات المتواترة والشهوات المتعالية، وإلا فلا تلبس الشعورهم ولا وسخ ولا عفونة لأبدانهم ونسبهم، بل ربحهم أطيب من المسك، فلا حاجة لهم إلى التمشيط والتبخير إلا لزيادة الزينة والتلذذ بأنواع النعمة الحسية. انتقضة من «المرفقة».

(٤) قوله: خلق رجل واحد: بفتح الأول. والمعنى أنهم أتراب في سن واحد، وهو ثلاثون أو ثلاث وثلاثون سنة. على ما في حديث آخر، وهو الملائم المناسب لقوله: «على صورة أبيهم آدم». كذا في «المرفقة».



٥٤١٥ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَأْكُلُونَ فِيهَا وَتَشْرَبُونَ وَلَا يَتَقَلَّبُونَ وَلَا يَمُوتُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَمْتَحِطُونَ» قَالُوا: فَمَا <sup>(١)</sup> بَالُ الطَّعَامِ؟ قَالَ: «جُشَاءٌ وَرَشَعٌ كَرَشَجِ الْمِسْكِ، يُلْهَمُونَ التَّسْبِيحَ وَالتَّحْمِيدَ كَمَا تُلْهَمُونَ النَّفْسَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤١٦ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ زُمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ضَوْءٌ وَجُوهُهُمْ عَلَى مِثْلِ ضَوْءِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَالزُّمَرَةُ الْقَائِيَّةُ عَلَى مِثْلِ أَحْسَنِ كَوْكَبٍ دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ لِكُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ <sup>(٢)</sup> عَلَى كُلِّ زَوْجَةٍ سَبْعُونَ حُلَّةً يَرَى مَخَّ سَاقِيهَا مِنْ وَرَائِهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤١٧ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَسْكَئُ فِي الْجَنَّةِ سَبْعِينَ مَسْنَدًا <sup>(٣)</sup> قَبْلَ أَنْ يَتَحَوَّلَ، ثُمَّ تَأْتِيهِ امْرَأَةٌ فَتَضْرِبُ عَلَى مَنْكِبِهِ، فَيَنْظُرُ وَجْهَهَا فِي حَدِّهَا ....

(١) قوله: فما بال الطعام: أي ما شأن فضلكه وقوله: قال: جشاء ورشح أي يصير فضل الطعام جشاء أي نظيره، وإلا فجشاء الجنة لا يكون مكروهاً بخلاف جشاء الدنيا، ويصير رشحا، وهو إما باعتبار اختلاف الأشخاص أو الأوقات أو بعض الطعام يكون جشاء، وبعضه يكون رشحا، والأظهر أن الأكل يتقلب جشاء والشرب يعود رشحا، والطعام قد يطلق عليها نظراً إلى معنى الطعم. وقوله: «يلهمون التسبيح». والمعنى لا يتعبون من التسبيح والتهليل، كما لا تتعبون أنتم من النفس، ولا يشغلهم شيء من ذلك، كما لا يمنعه من النفس كالملائكة، أو يريد أنها تصير صفة لازمة لا يتفكون عنها، كالنفس اللازم للحيوان. والخاص: أنه لا يخرج منهم نفس إلا مقرونا بذكره وشكره سبحانه، المقطع من «المراقبة».

(٢) قوله: زوجتان: والتوفيق بينه وبين خبر أدنى أهل الجنة من له ثنتان وسبعون زوجة وثلاثون أنثى خدام، بأن يقال: يكون لكل منهم زوجتان موصوفتان بأن يرى مخ ساقها من ورائها. وهذا لا ينافي أن يحصل لكل منهم كثير من الخور العين الخير البالغة إلى هذه الغاية، كذا قيل، والأظهر أن لكل زوجتان من نساء الدنيا، وإن أدنى أهل الجنة من له ثنتان وسبعون زوجة في الجملة، يعني ثنتين من نساء الدنيا وسبعين من الخور العين، والله سبحانه وتعالى أعلم. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: مسندا: وهو غميز لسبعين، وهو منصوب بترع الخافض، أي على سبعين مسندا أو متكئا واحداً بعد واحد كل =

أَصْفَى مِنَ الْمِرَآءِ، وَإِنَّ أَدْنَى لَوْلُؤَةٍ عَلَيْهَا نُضِيءٌ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، فَتُسَلَّمُ عَلَيْهِ فَيَرُدُّ السَّلَامَ وَتَسْأَلُهَا مَنْ أَنْتِ، وَتَقُولُ: أَنَا مِنَ<sup>(١)</sup> الْمَزِيدِ، وَإِنَّهُ لَيَكُونُ عَلَيْهَا سَبْعُونَ ثَوْبًا، فَيَنْقُذُهَا بَصَرُهُ حَتَّى يَرَى مُحَّ سَاقِهَا مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ، وَإِنَّ عَلَيْهَا مِنَ الشَّجَرِ، إِنَّ أَدْنَى لَوْلُؤَةٍ مِنْهَا لَتُضِيءُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٤١٨ - وَعَنْهُ رحمته قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ الَّذِي لَهُ ثَمَانُونَ أَلْفَ خَادِمٍ وَاثْنَتَانِ وَسَبْعُونَ زَوْجَةً، وَتُنْصَبُ لَهُ قُبَّةٌ مِنْ لَوْلُؤٍ وَزَرْجَدٍ وَيَأْقُوبُ كَمَا بَيْنَ الْحَاجِبَةِ إِلَى صَنْعَاءَ»، وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ: «مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ يُرَدُّونَ<sup>(٢)</sup> بَنِي ثَلَاثِينَ فِي الْجَنَّةِ لَا يَزِيدُونَ عَلَيْهَا أَبَدًا، وَكَذَلِكَ أَهْلُ النَّارِ»، وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ: «إِنَّ عَلَيْهِمُ الشَّجَرِ أَدْنَى لَوْلُؤَةٍ مِنْهَا لَتُضِيءُ بِهِ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ».

٥٤١٩ - وَعَنْهُ رحمته أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَتَرَاءَوْنَ أَهْلَ الْعَرْشِ مِنْ فَوْقِهِمْ، كَمَا يَتَرَاءَوْنَ الْكَوْكَبَ<sup>(٣)</sup> الدَّرِّيُّ الْغَابِرُ فِي الْأَفْقِ مِنَ الْمَشْرِقِ أَوْ الْمَغْرِبِ؛.....

= بلون وصف من أنواع الزينة. وقوله: «قبل أن يتحول» أي من شئ إلى آخر، وهو ظرف لـ «يتكلم». كما هو ظاهر. وقوله: «فتضرب على منكبه» أي ضرب الغنج والدلال وتنبه على مطالعة الجمال. التصطت من «المراقبة».

(١) قوله: أنا من المزيدي: يراد به ما في قوله تعالى: «لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ» (ق: ٣٥)، ومن المزيدي أفضلها ما قاله سبحانه: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسَىٰ وَزِيَادَةٌ» (يونس: ٢٦) أي الجنة ورؤية الله تعالى، وإنما سميت زيادة؛ لأن الحسنى هي الجنة، وهي ما عدا الله تعالى بفضل جزاء لأعمال المكلفين، والزيادة فضل على فضل. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: يردون بني ثلاثين في الجنة: أي يصيرون. قال الطيبي رحمته: فإن قلت: ما التوفيق بين هذا الحديث وبين ما رواه مسلم عن أبي هريرة في باب البكاء: صفارهم دعابص الجنة، أي داخلون على منازلهم لا يمنعون من موضع كما في الدنيا. قلت: «في الجنة» ظرف لـ «يردون»، وهو لا يشعر أنهم لم يكونوا دعابص قبل الرد. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: الكوكب الدرّي الغابر في الأفق إلخ: قال الطيبي رحمته: فإن قلت: ما فائدة تقييد الكوكب بالدرّي، ثم بالغابر في الأفق؟ قلت: للإيذان بأنه من باب التمثيل الذي وجهه مترع من عدة أمور متوهمة في المشبه شبه رؤية الرائي في الجنة صاحب العرفة برؤية الرائي الكوكب المستضيء الباقي من باب الشرق أو الغرب في الاستضاءة مع البعد.

لِتَفَاضِلٍ<sup>(١)</sup> مَا بَيْنَهُمْ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تِلْكَ مَنَازِلُ الْأَنْبِيَاءِ لَا يَبْلُغُهَا غَيْرُهُمْ؟ قَالَ: «بَلَى، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ رَجَالٌ آمَنُوا بِاللَّهِ وَصَدَّقُوا الْمُرْسَلِينَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٤٤٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ مِائَةُ عَامٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٤١ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ لَوْ أَنَّ الْعَالَمِينَ اجْتَمَعُوا فِي إِحْدَاهَا لَوَسَّعَتْهُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٤٢ - وَعَنْهُ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «وَفُرُشٍ»<sup>(٢)</sup> مَرْفُوعَةٍ قَالَ: «ارْتِفَاعُهَا لَكَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مَسِيرَةَ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٤٣ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فِي الْجَنَّةِ»<sup>(٣)</sup> مِائَةُ دَرَجَةٍ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالْفِرْدَوْسُ أَعْلَاهَا دَرَجَةٌ، مِنْهَا تُفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ الْأَرْبَعَةُ، وَمِنْ فَوْقِهَا يَكُونُ الْعَرْشُ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَسَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: لتفاضل ما بينهم علة للترتيب والمعنى إنما ذلك لتزايد مراتب ما بين سائر أهل الجنة العالية وما بين أهل الغرف العالية. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: وفرش مرفوعة: الظاهر أي منضودة بعضها على بعض، أو مبسطة على الأسرة والرماد رفيعة في القيمة والنفاسة. وقيل: المراد بالفرش نساء أهل الجنة رفعت بالجمال على نساء أهل الدنيا، وكل فاضل رفيع، وظاهر سياق الحديث في الوجه الأول. كذا في «اللمعات». وقال في «المرقاة»: قال التوريشي رحمته الله: قول من قال: المراد منه ارتفاع الفرش المرفوعة في الدرجات وما بين كل درجة من الدرجات كما بين السماء والأرض، هذا القول أوثق وأعرف الوجوه المذكورة، وذلك لما في الحديث: «إِنَّ لِلْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ».

(٣) قوله: في الجنة مائة درجة: يمكن أن يراد به الكثرة لما ورد من رواية البيهقي عن عائشة رضي الله عنها: «عدد درج الجنة عدد أي القرآن، فمن دخل الجنة من أهل القرآن، فليس فوقه درجة. ويمكن أن يقال: في الجنة مائة درجة لكل واحد من أهلها، فيكون بيان أقل ما يكون فيها من أنواع السعة وأصناف النعمة. كذا في «المرقاة».

وَرَوَاهُ النَّبَخَارِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه فِي «كِتَابِ الْجِهَادِ». وَفِي «بَابِ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى السَّاءِ» مَعَ تَفَاوُتٍ يَسِيرٍ، وَأَيْضًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي «بَابِ فَضْلِ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ».

٥٤٤٤ - وَعَنْ أَبِي رضي الله عنه قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا الْكُوْثَرُ؟» قَالَ: «ذَلِكَ النَّهْرُ أَعْطَانِيهِ اللَّهُ يَغِي فِي الْجَنَّةِ - أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، فِيهِ صَيَّرَ أَغْنَانُهَا كَأَغْنَانِي الْجُزْرِ» قَالَ عُمَرُ: إِنَّ هَذِهِ لَنَاعِمَةٌ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَكَلْتُهَا أَنْعَمُ مِنْهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٤٥ - وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ مُعَاوِيَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ وَبَحْرَ الْعَسَلِ وَبَحْرَ اللَّبَنِ وَبَحْرَ الْخَمْرِ، ثُمَّ تُشْفَقُ الْأَنْهَارُ بَعْدَهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَرَوَاهُ النَّبَخَارِيُّ عَنْ مُعَاوِيَةَ.

٥٤٤٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَيِّحَانُ وَجَيْحَانُ وَالْفُرَاتُ وَالشَّيْلُ كُلٌّ مِنْ «أَنْهَارِ الْجَنَّةِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

- ١- قوله: «ذَلِكَ نَهْرٌ» أي جدول ماء، وفي طريقه حوضان، أحدهما في الجنة والآخر في الموقف. كذا في «المراقبة».
- ٢- قوله: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ» إلخ: قال الطيبي: «يريد بالبحر مثل دجلة والفرات ونحوهما، وبالنهر مثل نهر معقل حيث تشقق من أحدهما، ثم منه تشقق جداول انتهى، والظاهر أن المراد بالبحر المذكورة هي أصول الأنهار المسطورة في القرآن، كما قال تعالى: «لَا يَبِيتُ أَهْلُهُ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ غَاسٍ وَأَنْهَارٍ مِنْ تَحْتِهَا يَنْفَعُونَ وَتَنْفَعُهُمْ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ تُشْبِهُنَّ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى» (محمد: ١٥) وفوقه: ثم تشقق بحذف إحدى التائين، أي تنفثق الأنهار إلى الجداول بعد تحقق الأنهار إلى بساطين الأبرار ونحت قصور الأخيار على أنه قد يقال: المراد بالأنهار هي الأنهار، وإنما سميت أنهاراً لخبراتها بخلاف بحار الدنيا، فإن الغالب منها أنها في محل القرار. كذا في «المراقبة».
- ٣- قوله: «كُلٌّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ» إنها جعل الأنهار الأربعة من أنهار الجنة، لما فيها من العذوبة والهضم، ولتضمنها التبركة الإلهية وتشرفها بمرور الأنبياء إليها وشرهم منها، وذلك مثل قوله ﷺ في عبادة المدينة: «إِنَّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ» ويحتمل أنه سمي الأنهار التي هي أصول أنهار الجنة بتلك الأسماء، ليعلم أنها في الجنة بمثابة الأنهار الأربعة في الدنيا، أو لأنها مسميات بتلك الأسماء، فوقع الاشتراك فيها، كذا ذكر شارح من علماء =

٥٤٢٧ - وَعَنْ عُثْبَةَ بْنِ عَرْوَانَ رضي الله عنه قَالَ: ذَكَرَ لَنَا <sup>(١)</sup> أَنَّ الْحَجَرَ يُدْقَى مِنْ شَفَقَةِ جَهَنَّمَ، فَيَهْوِي فِيهَا سَبْعِينَ خَرِيفًا لَا يُدْرِكُ لَهَا قَعْرًا، وَاللَّهُ لَشَلَّالٌ وَلَقَدْ ذُكِرَ لَنَا أَنَّ مَا بَيْنَ مِصْرَاعَيْنِ مِنْ مِصَارِيحِ الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ أَرْبَعِينَ سَنَةً، وَلَيَأْتِيَنَّ <sup>(٢)</sup> عَلَيْهَا يَوْمٌ، وَهُوَ كَطِيطٍ مِنَ الرَّحَامِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٢٨ - وَعَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَابُ أُمِّي الَّذِي يَدْخُلُونَ مِنْهُ الْجَنَّةَ عَرْضُهُ مَسِيرَةُ الرَّائِبِ الْمَجُودِ ثَلَاثًا» <sup>(٣)</sup> ثُمَّ إِنَّهُمْ لَيُصْغَطُونَ عَلَيْهِ....

= وقال القاضي رحمته الله: جعل الأنهار الأربعة لعذوبة ماؤها وكثرة منافعها، كأنها من أنهار الجنة، ويحتمل أن يكون المراد بها الأنهار الأربعة التي هي أصول أنهار الجنة، وسماها بأسماء الأنهار الأربعة التي هي أعظم أنهار الدنيا وأشهرها وأعذبها وأفيدها عند العرب على سبيل التشبيه والتمثيل؛ ليعلم أنها في الجنة بمثابةها، وإن ما في الدنيا من أنواع المنافع والنعائم أنموذجاتها؛ لما يكون في الآخرة، وكذا ما فيها من المضار المروية والمستكرهات المؤذية، وفي شرح مسلم للنووي: قال القاضي عياض رحمته الله: كون هذه الأنهار من الجنة أن الأيهان لم يبلدها وأن الأجسام المتغذية ببلدها سائرة إلى الجنة. والأصح أنها على ظاهرها، وأن لها مادة من الجنة مخلوقة؛ لأنها موجودة اليوم عند أهل السنة، وقد ذكر مسلم في كتاب الإيمان في حديث الإسراء أن المرات والنبل يجريان من الجنة. وفي «البغاري»: من أصل سدرة المنتهى. وفي «معالم التنزيل»: روى ابن عباس أن الله تعالى نزل هذه الأنهار من عين واحدة من عيون الجنة من أسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل. استودعها الجبال وأجرها في الأرض، وجعل فيها منافع للناس، وذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنْ أَلْسَانٍ مَاءً بَقْدِرٍ﴾ (المؤمنون: ١٨)، فإذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج أرسل الله جبريل يرفع من الأرض القرآن والعلم والحجر الأسود ومقام إبراهيم وتابرت موسى وهذه الأنهار، فذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَى ذَهَابٍ يَوْمَ الْقَبْدِرِ﴾ (المؤمنون: ١٨)، كذا في «المراقبة».

(١) قوله: ذكر لنا، هو في حكم المرفوع؛ لأن الغالب في الصحابي الكبير أن لا يأخذ من غير النبي ﷺ أو من الصحابة، ومراسيل الصحابي حجة بالاتفاق، المعنى بلغنا، كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: وليأتين عليها يوم وهو: لعل كلاً من ضميري «عليها»، وهو «يرجع إلى ما». فالأول باعتبار المعنى؛ لأن «ما» عبارة عن أماكن، والثاني باعتبار نفعه، فالمعنى والحال أن ما بينهما. وقوله: «كطيط» أي عتلى، كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: ثلاثاً؛ ظرف مسير، والمعنى ثلاث ليل أو ستين، وهو الأظهر؛ لأنه يفيد البلغة أكثر، ثم المراد به الكثرة؛

حَتَّى تَكَادُ مَنَّا كَيْبُهُمْ تَرُولُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٢٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَقْوَامٌ أَفْنَدَتْهُمْ مِثْلُ أَفْنَدَةِ الظَّيْرِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٣٠ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، فَيَقُولُونَ: لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ، وَاحْضِرْ كُلَّهُ فِي يَدَيْكَ. فَيَقُولُ: هَلْ رَضِيتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى يَا رَبِّ! وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ نُعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، فَيَقُولُ: أَنَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ، قَالُوا: يَا رَبِّ! وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُ: أَجَلُ» عَلَيْهِمْ رِضْوَانِي، فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٤٣١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَذَى مَقْعَدِ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَنْ يَقُولَ لَهُ: سَمَرٌ،.....»

= لنلا بخلاف ما سبق من أن ما بين مصراعي من مصاريع الجنة مسيرة أربعين سنة على أنه يمكن توحى إليه أولا بانقيل، ثم أعلم بالكثير أو يمحى على اختلاف الأبواب باختلاف أصحابها، والله تعالى أعلم. كذا في «المرقاة».

١٠ قوله: «مثل أفندة الظير» أي في الرقة واللبية والرحمة والنصفاء والخلو عن الحسد والحقد والغل والبغضاء وعمله؛ لكونها خالية من كل ذنب سليمة من كل عيب. قال النووي رحمته الله: قبل: مثلها في رقتها، كما ورد: «أهل اليمن أرق أفندة» وألین قنوبها. وقيل: في الخوف والهيبة، والظير أكثر الحيوانات خوفاً وقزعا، قال تعالى: «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَاقَةُ» (فاطر: ٢٨). وقيل: في التوكل كما ورد: «لو أنكم تتوكلون على الله حتى توكله لزرقكم كما يزرق الظير تدغى خلاصا وتروح بطانا». وقد قال تعالى: «وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ لَا تَحْمِلُ رِقْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» (النكبات: ٦٠). كذا في «المرقاة».

١١ قوله: «أجل عبيكم رضوي الخ» ثم اللقاء يترتب على الرضا من الرب المتفرع على الرضا من العبد بلقضاء ترتب البقاء بعد تحقق القضاء. قال ابن الملك رحمته الله: في الحديث دلالة على أن رضوان الله تعالى على العبد فوق إخائه إياه الجنة. وقال الطيبي رحمته الله: لأن العبد إذا علم أن مولاه راضٍ عنه فهو أكبر في نفسه مما وراه من النعم؛ وإنما يتنهأ له برضاه كما ينقص عنه بسخطه. ولم يجد لها لغة وإن عضت. وقال الطيبي رحمته الله: وأكبر أصناف الكرامة رؤية الله تعالى. قلت: ولعل الرضوان أكبر لاشتماله على تحصيل اللقاء وسائر أنواع النعم. كذا في «المرقاة».

فَيَسْأَلُ وَيَسْمَعُ، فَيَقُولُ لَهُ: هَلْ تَمَنَيْتَ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ، فَيَقُولُ لَهُ: فَإِنَّ لَكَ مَا تَمَنَيْتَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٣٢ - وَعَنْ بُرَيْدَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَهْلُ الْجَنَّةِ عِشْرُونَ وَمِائَةٌ صَفٌّ ثَمَانُونَ» مِنْهَا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَأَرْبَعُونَ مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «كِتَابِ الْبَغْيِ وَالنُّشُورِ».

### بَابُ رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى

٥٤٣٣ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ عَيَانًا».

١٠٠ قوله: فيتمى وينمى: والظاهر أن المواد بالتكرير هو التكرير. قال الطبري: قوله: أن يقول خير من: والمعنى أن أدنى منزلة أحدكم في الجنة أن ينادى أميته كما يحب أن ينادى له أمية. كذا في «المعرفة».

١٠١ قوله: ثمانون منها من هذه الأمة لا ينافي هذا قوله ﷺ الركون: صنف أهل الجنة: لأنه يحتمل أن يكون رجاءه ﷺ ذلك أولاً ثم زيادة ويكثر من عند الله بالزيادة بعد ذلك، وأما قول الطبري: يحتمل أن يكون ثمانون مساوياً في العدد للأربعين فيبعد. كذا في: «اللمعات».

١٠٢ قوله: سترون ربكم عياناً: قال النووي: اعلم أن مذهب أهل السنة قاضية أن رؤية الله تعالى ممكنة غير مستحيلة عقلاً، وأجمعوا أيضاً على وقوعها في الآخرة أي نقلاً، وإن المزمع يرون الله تعالى دون الكافرين، وزعمت طوائف من أهل البدع المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة أن الله تعالى لا يراه أحد من خلقه، وإن رؤيته مستحيلة عقلاً. وهذا الذي فتنوه خطأ صريح، وجهل قبيح. وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة وإجماع الصحابة، فمن بعدهم من سلف الأمة على إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة للمؤمنين، ورواها نحو من عشرين صحابياً رضي الله عنهم عن رسول الله ﷺ، وآيات القرآن فيها مشهورة، واعتراضات المبتدعة عليها لها أجوبة مسطورة في كُتُب المتكلمين من أهل السنة.

وأما رؤية الله تعالى في الدنيا فممكنة، ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم على أنها لا تقع في الدنيا، وحكى الإمام أبو القاسم القشيري رحمته في رسالته المعروفة عن الإمام أبي بكر بن خورك أنه حكى فيها قولين للإمام أبي الحسن الأشعري رحمته أحدهما: وقوعها، والثاني: لا تقع. ثم مذهب أهل الحق أن الرؤية قوة يجعلها الله تعالى في خلقه، ولا يشترط فيها الأشعة، ولا مقابلة المرئي، ولا غير ذلك، ولكن جرت العادة في رؤية

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَنَظَّرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، فَقَالَ: «إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤُوسِهِ، فَإِنْ<sup>(١)</sup> اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا» ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٤٣٤ - وَعَنْ أَبِي رَزِينٍ الْعُقَيْلِيِّ<sup>(٢)</sup> قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَكَلْنَا بَرَى رَبِّهِ مُحَلِّيًا بِهِ<sup>(٣)</sup> يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: «بَلَى» قُلْتُ: وَمَا آيَةُ ذَلِكَ فِي خَلْقِهِ؟ قَالَ: «يَا<sup>(٤)</sup> أَبَا رَزِينٍ! أَلَيْسَ ...

= بعضها بعضًا بوجود ذلك على وجه الاتفاق لا على سبيل الاشتراط، وقد قرر أئمتنا المتكلمون ذلك بالدلائل الجلية، ولا يلزم من رؤية الله تعالى إثبات جهة له تعالى عن ذلك، بل يراه المؤمنون لا في جهة، كما يعلمونه لا في جهة. قلت: وكما يراها هو لا في جهة، ولا مقابلة، ولا غير ذلك، والحاصل: أنه لا يقاس الغائب بالشاهد، لا سيما الخالق بالخلق، ولذا قيل: لا يقاس الملوك بالخدادين. كذا في «المراقبة» وصرح به صاحب «شرح العقائد النسفية» وزاد فيه: وأما الرؤية في المنام فقد حكيت عن كثير من السلف، ولا خفاء في أنها نوع مشاعرة يكون بالقلب دون العين، انتهى. وفي «الخصائص الصغرى» للسيوطي: ومن خصائصه أنه يجوز له رؤية الله تعالى في المنام، ولا يجوز ذلك لغيره شيء في أحد الأقوال، وعليه أبو منصور الماتريدي، كذا في «الحلي».

(١) قوله: فإن استطعتم إلخ: قال القاضي رحمه الله: قريب قوله: إن استطعتم على قوله: «سترون» بالفاء يدل على أن المواقف على إقامة الصلوات والمحافظة عليها خلق بأن يرى ربه. وقوله: «لا تغربوا» معناه لا تصروا مغلوبين بالاشتغال عن صلواتي الصبح والعصر، وإنما خصهما بالبحث لما في الصبح من ميل النفس إلى الاستراحة والنوم، وفي العصر من قيام الأسواق واشتغال الناس بالمعاملات، فمن ثم يلحقه فترة في انصلاطين مع ما لها من قوة المنع، فباخري أن لا تلحقه في غيرهما، والله تعالى أعلم. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: محلياً: يروى على وجهين، بفتح الميم وسكون الخاء وتشديد الياء من خَلَا يُخَلُّو، ويضم الميم وتخفيف الياء من أَخْلَيْتُ بِهِ، إذا انفردت به واختلا جاء لازماً ومتعدياً، والمعنى يراه الكل منفرداً بنفسه، بحيث لا يزاوجه شيء في الرؤية. كذا في «اللمعات».

(٣) قوله: يا أبا رزين! أليس كنكم يرى القمر إلخ: قال الطيبي رحمه الله: قاس الفاعل رؤية الله تعالى على ما في المتعارف، فإن الجسم الغفير إذا رآوا شيئاً يتفاوتون في الرؤية، لا سيما شيئاً له نوع خفاء، فيضم بعضهم بعضاً بالازدحام، فمن رآه يرى رؤية كاملة، وراه دونها، فالمراد بقوله: «محلياً» إثبات كمالها، ولذا طابق أجواب التشبيه بالقمر ليلة البدر لا بخلال. كذا في «المراقبة».



كُلُّكُمْ يَرَى الْقَمَرَ لَيْلَةَ التَّبْدِيرِ مُخْلِيًا بِهِ<sup>١١</sup> قُلْتُ: بَلَى، قَالَ: فَإِنَّمَا هُوَ خَلْقٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ، وَاللَّهُ أَجَلٌ وَأَعْظَمُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٤٣٥ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً لَمَنْ يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَتَعْيِيمِهِ وَخَدَمِهِ وَسُرُرِهِ مَسِيرَةً<sup>(١٢)</sup> أَلْفَ سَنَةٍ، وَأَكْرَمَهُمْ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ عَدْوَةً<sup>(١٣)</sup> وَعَشِيَّةً<sup>(١٤)</sup> ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَجْهٌ يُؤْمِزُ نَاصِرَةً<sup>(١٥)</sup>﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةً<sup>(١٦)</sup>». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٥٤٣٦ - وَعَنْ صُهَيْبٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ثُرِيدُونَ شَيْئًا أُرِيدُكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: أَلَمْ تَبَيِّضْ وَجُوهَنَا أَلَمْ تُدْخِلْنَا الْجَنَّةَ، وَتُنَجِّنَا مِنَ النَّارِ، قَالَ: فَيَرْفَعُ الْحِجَابَ، فَيَنْظُرُونَ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ، فَمَا أُعْضُوا شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ» ثُمَّ تَلَا: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا أَحْسَنَى<sup>(١٧)</sup> وَزِيَادَةً<sup>(١٨)</sup>﴾. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٣٧ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «بَيْنَا أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي نَعِيمِهِمْ إِذْ سَطَعَ لَهُمْ نُورٌ، فَرَفَعُوا رُؤُوسَهُمْ، فَإِذَا الرَّبُّ قَدْ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَوْقِهِمْ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، قَالَ: وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَلَّمَ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ<sup>(١٩)</sup>﴾» قَالَ: فَيَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ، فَلَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى شَيْءٍ مِنَ النَّعِيمِ مَا دَامُوا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ حَتَّى يَخْتَجِبَ عَنْهُمْ وَيَبْقَى<sup>(٢٠)</sup> نُورُهُ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

١١، قوله: مسيرة ألف سنة: أي حان كون جناته، وما عطف عليه كائنه في مسافة ألف سنة، والمعنى أن ملكه مقدار تلك المسافة، قيل: هو كناية عن كون الناظر يملك في الجنة ما يكون مقدار مسيرة ألف سنة؛ لأن المالكية في الجنة خلاف ما في الدنيا. كذا في «المراقبة».

١٢، قوله: غدوة وعشية: أي صباحا ومساء، ولهذا وصي بالمحافظة على صلاتي طريقي النهار كما مر. كذا في «المراقبة».

١٣، قوله: أحسن: أي المثوبة الحسنی، وهي الجنة. وقوله: «وزيادة» أي النظر لوجهه الكريم، وتكبرها لتعظيمه، أي زيادة عظيمة لا يعرف قدرها، ولا يكتنه كنهها. كذا في «المراقبة».

١٤، قوله: ويبقى نور: أي أثر نوره وشعرة ظهوره على ظاهرهم وباطنهم، كما يشاهده أهل المشاهدة في حال البقاء، بعد =

وَسُئِلَ <sup>(١)</sup> مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ <sup>(٢)</sup>﴾ فَقِيلَ: قَوْمٌ <sup>(٣)</sup> يَمْوَلُونَ: <sup>(٤)</sup> إِلَىٰ ثَوَابِهِ، فَقَالَ مَالِكٌ: كَذَبُوا، فَأَيُّنَ هُمْ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ <sup>(٥)</sup>﴾ قَالَ مَالِكٌ: النَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَعْيُنِهِمْ، وَقَالَ: لَوْ لَمْ يَرِ الْمُؤْمِنُونَ رَبَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يُعَيِّرِ اللَّهُ الْكُفَّارَ بِالْحِجَابِ، فَقَالَ: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ <sup>(٦)</sup>﴾. رَوَاهُ فِي «الشَّرْحِ السَّنَةِ».

٥٤٣٨ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ <sup>(٧)</sup> «مَا كَذَبَ <sup>(٨)</sup> الْمَوَدَّ مَا رَأَى <sup>(٩)</sup> أَفْتَمَرُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَى <sup>(١٠)</sup>» وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى <sup>(١١)</sup> قَالَ: رَأَاهُ بِقَوَائِدِهِ مَرَّتَيْنِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

= تحقق الفناء، والله تعالى أعلم. كذا في «المرقاة».

١: قوله: سئل مالك بن أنس: وهو صاحب المذهب. كذا في «المرقاة».

٢: قوله: قيل: قوم: أي المعتزلة وأشباههم من أهل البدع. كذا في «المرقاة».

٣: قوله: يقولون: أي في معنى الآية وقوله: «إلى ثوابه»، أي ناظرة إلى ثواب ربها، كما قال بعضهم: «إلى» هنا بمعنى النعمة مفرد الآء، مضول ناظرة قدم عليه أي منتظرة نعمة ربها، وتعقب بأن الانتظار عذاب، فلا يكون في الجنة، فتدبر. وقوله: «لمحجوبون» أي لا يرون الله سبحانه، والحجاب أشد العذاب، كما أن الرؤية زيادة على كل مشقة، حيث قال تعالى: ﴿يُؤَلِّدِينَ أَخْسَنُوا أَخْسَنُوا وَزِيَادَةً﴾ (يونس: ٢٦)، والمعنى فأي ذلك القوم حيث وقعوا في بُعد وغفلة عن مفهوم هذا القول، وهو أن المؤمنين غير محجوبين، بل يكونون إلى مقام النظر مطلوبين ويصيرون من كما هم في مرتبة أحب محبوبين. انقطعت من «المرقاة» و«التمعات».

٤: قوله: ما كذب الخ: قال السيد: المنقول من عائشة وابن مسعود أنه ﷺ لم ير الله ليلة الإسراء، وإن المرئي المذكور في الآيتين هو جبرئيل، والجمهور على أنه رآه، فقيل: بقوله دون عينيه. وقيل: بعينه، هذا هو الصواب. قوله: «قال عكرمة» فهم عكرمة من قول ابن عباس <sup>(١٢)</sup> أنه رآه بعينه، لكن بمساعدة نواذه، فلذلك تمسك بالآية، ولو كان المراد أنه كانت الرؤية بالفؤاد جليلة كالرؤية البصرية لم يتجه السؤال بالآية، إلا أن يحمل الآية على أن المراد نفي الإدراك الذي يكون كالإدراك البصري في الجلاء، وإنما خص ذكر البصر؛ لأنه محل الإدراك الجلي بحسب العادة، والظاهر أن سؤال عكرمة كان على قول ابن عباس <sup>(١٣)</sup> وأى محمد ربه، كما هو رواية الثرمذي، لا على قوله: «رآه بنواذه» كي هو رواية مسلم، وحينئذ لا إشكال في الاستدلال بالآية الكريمة، ومعنى جواب ابن عباس أنه إذا تجلى بنوره على ما هو عليه اضمحل الإدراك، ولما إذا تجلى على قدر ما بقي بإدراكه القوة البشرية؛ فإنه يدرك على ذلك الوجه.

## وفي رواية الترمذي قال: رأى محمد ربه.

١٠ قوله: رأى محمد ربه: قد اختلف العلماء قديماً وحديثاً في رؤيته ثلثة: لربه تعالى ليلة الإسراء على ثلاثة أقوال، فأثبت ذلك ابن عباس ومطائفة، وتوقف فيه طائفة، وأنكرت عائشة بخبرها وقع في «صحيح مسلم»، وجاء مثله عن أبي هريرة أيضاً، وجاءت وهو المشهور عن ابن مسعود، وإليه ذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين، قال النووي تبعاً لغيره: ثم تنف عائشة وقوع الرؤية بحديث مرفوع، ولو كان معها لذكرته، وإنما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهر الآية، وقد خالفها غيرها من الصحابة، والصحابي إذا خالف قوله غيره من الصحابة، لم يكن ذلك القول حجة بالاتفاق، وأما احتجاجها بقوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ (الأنعام: ١٠٣).

فجوابه: أن الإدراك هو الإحاطة، والله تعالى لا يحاط به، فإذا ورد النص بنفي الإحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير إحاطة، كالقمر إذا رآه أحد فهو يراه، ولكن لا يدرك حقيقته وماهيته فلا يلزم من عدم الإحاطة عدم الرؤية، وجاء في حديث صحيح: «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» فلا يلزم منه عدم ثنائه، وقد رجح القرطبي قول التوقف في هذه المسألة؛ لأنه لا دليل قاطع، وعاية ما استدله الصائفتان ضارهما متعارضة قابلة للتحويل، وليست المسألة من العمميات، وإنما هي من المعتقدات، فلا يكتفي بها إلا بالدليل القطعي، وروي عن ابن عباس: أنه رآه بعينه، ومثله عن أنس وأبي ذر وكعب والزهري ومعمر وغيرهم، وكان يخلف الحسن على ذلك وحكى مثله عن ابن مسعود وأبي هريرة وأحمد بن حنبل، وحكى أصحاب المقال عن أبي الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه أنه رآه، انتهى.

قلت: ليت شعري بماذا قال الإمام أبو منصور المتريدي: لعل الله يحدث بعد ذلك علماً، وفي شرح مسلم للنووي: قال ابن مسعود: رأى رسول الله وحبرتي، وهذا الذي قال هو مذهبه في قول تعالى: ﴿لَمَّا كَرِهَ الْغَافِقُونَ أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا رَبُّكَ سَنَّتُ لَهُمْ سُنَّةَ نَبِيِّهِمْ وَقَالُوا أَبَدُومُومُ﴾ (التكوير: ١٠)، وذهب الجمهور من المفسرين إلى أن المراد أنه رأى ربه سبحانه، ثم اختلفوا فذهب جماعة إلى أنه رأى ربه بغواذه دون عينه، وذهب جماعة إلى أنه رآه بعين رأسه. قال الإمام أبو الحسن الواحدي: قال المفسرون: «هذا إخبار عن رؤية النبي ﷺ ربه عز وجل ليلة المعراج». قال ابن عباس وأبو ذر وإبراهيم التيمي: رآه بقلبه، وعلى هذا رأى بقلبه ربه رؤية صحيحة، وهو أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده، أو خلق لفؤاده بصراً حتى رأى ربه رؤية صحيحة، كما يرى بالعين.

قال علي القاري رحمه الله: وهذا قول حسن، ووجه مستحسن، يمكن به الجمع بين متفرقات الأقوال، والله تعالى أعلم بالخال. لذلك في «شرح العقائد النسفية»: ثم الصحيح أنه رأى ربه بغواذه لا بعينه. وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله: الجمع بين إثبات ابن عباس ونفي عائشة، بأن يحمل نفيها على رؤية البصر، وإثباته على رؤية القلب =

قَالَ: «عِكْرَمَةُ قُلْتُ: أَلَيْسَ اللَّهُ يَقُولُ: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾<sup>(١)</sup> قَالَ: وَيُحِثُّكَ ذَلِكَ إِذَا تَجَلَّى بِنُورِهِ الَّذِي هُوَ نُورُهُ، وَقَدْ رَأَى رَبَّهُ مَرَّتَيْنِ.

٥٤٣٩ - وَعَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ: لَقِيَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُفَّابًا يَعْرِفُهُ، فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ.....

= لا مجرد العلم؛ لأنه ﷺ كان عالماً به تعالى على الدوام، وإن الرؤية التي حصلت له خلقت له في قلبه، كما تخلق الرؤية بالعين لغيره، والرؤية لا يشترط ما شيء مخصوص عقلاً، ولو جرت العادة بخلقها في العين. وفي «روح البيان»: قال كعب: إن الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى الخ، فأبراد الرؤية في مقابلة الكلام بدل على رؤية العين؛ لأن موسى عليه السلام قد سألها ومنع منها، فافتضى أن يفضل النبي ﷺ عليه بها منع منه، وهو الرؤية البصرية، ولا شك أن الرؤية القلبية الحاصلة بالانسلاخ يشترك فيها جميع الأنبياء حتى الأولياء، وقد صرح أن موسى عليه السلام رأى ربه بعين قلبه حين سحر في الطور مغشياً عليه، وحجتها على زيادة المعرفة لا يجدي نفعا. وفي «كشف الأسرار»: وقال بعضهم: رآه بقلبه دون عين.

وهذا خلاف السنة، والمذهب الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعين رأسه، انتهى. وفي «مدارج النبوة»: اتفق العلماء على إمكان رؤية الله تعالى في الدنيا، فلا مانع بعد الإمكان من الرؤية في المعراج، على أن مقام المعراج كان حقيقة من دار الآخرة، فما يرى في دار الآخرة رآه النبي ﷺ في المعراج ليدعو الناس بعد عين اليقين. وفي «المرقاة»: وزعم بعض الناس أن قوماً من الصوفية ادَّعَوْا الرؤية لأنفسهم، فقد أطبق المشايخ على تضليل من قال ذلك، وصنّفوا في ذلك كتّاباً منهم أبو سعيد الخراز في إنكار ذلك كتاب ورسائل، وكذا للجنيد في تكذيب من ادَّعاه رسائل وكلام كثير، وأجمعوا على أنه من ادعى ذلك لم يعرف الله سبحانه انتهى، هذا كله حاصل ما في «الحازن» و«روح البيان» و«مدارج النبوة» و«المرقاة» و«السيرة المحمدية» لمولانا محمد كرامة العلي اندهلوي رحمه الله.

(١) قوله: قال عكرمة الخ: والمظاهر أن سؤال عكرمة كان على قول ابن عباس رحمه الله: «رأى محمد ربه». كما هو رواية الترمذي، لا على قوله: «ترآه بفؤاده». كما هو رواية مسلم، وحينئذ لا إشكال في الاستدلال بالآية الكريمة، ومعنى جواب ابن عباس أنه إذا تجلّى بنوره على ما هو عليه اضمحل الإدراك، وأما إذا كان تجلّى على قدر ما بقي بإدراكه القوة البشرية؛ فإنه يدرك على ذلك الوجه. كذا في «المرقاة» قوله: «فكبر حتى جاورته الجبال» فالوجه أن يحمل التكبير على تعظيم ذلك المقام والتشويق إلى ذلك المرام، لكنه لم يرد عليه جواب الكلام. وقوله: فقال ابن عباس: إنا بنو هاشم أي فيجب تعظيمنا وتكليمنا وتفهمنا. كذا في «المرقاة».

فَكَبَّرَ<sup>(١)</sup> حَتَّى جَاوَيْتُهُ الْجِبَالَ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنَّا بَنُو هَاشِمٍ، فَقَالَ كَعْبٌ: إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ رُؤْيَاهُ وَكَلَامَهُ بَيْنَ مُحَمَّدٍ وَمُوسَى، فَكَلَّمَ مُوسَى مَرَّتَيْنِ وَرَأَاهُ مُحَمَّدٌ مَرَّتَيْنِ. قَالَ مَسْرُوقٌ: فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ: هَلْ رَأَى مُحَمَّدٌ رَبَّهُ؟ فَقَالَتْ: لَقَدْ تَكَلَّمْتُ بِشَيْءٍ قَفَّ لَهُ شَعْرِي، قُلْتُ: رُوَيْدًا، ثُمَّ قَرَأْتُ<sup>(٢)</sup> ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾<sup>(٣)</sup> فَقَالَتْ: أَيْنَ يَذْهَبُ بِكَ، إِنَّمَا هُوَ جَبْرِيلُ، مَنْ أَخْبَرَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَأَى رَبَّهُ، أَوْ كُتِمَ شَيْئًا مِمَّا أُمِرَ بِهِ، أَوْ يَعْلَمُ الْخُسُوفَ الَّتِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ﴾<sup>(٤)</sup> فَقَدْ أَعْظَمَ الْغُرْبَةَ، وَلَكِنَّهُ رَأَى جَبْرِيلَ لَمْ يَرَهُ فِي صُورَتِهِ إِلَّا مَرَّتَيْنِ، مَرَّةً عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى، وَمَرَّةً فِي أَجْيَادٍ، لَهُ سِتُّ مِائَةٍ جَنَاحٍ قَدْ سَدَّ الْأَفُقَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَرَوَى الشَّيْخَانِ مَعَ زِيَادَةٍ وَاخْتِلَافٍ. وَفِي رِوَايَتَيْهِمَا: «قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ: فَأَيْنَ قَوْلُهُ: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾<sup>(٥)</sup> قَالَتْ: ذَلِكَ جَبْرِيلُ كَانَ يَأْتِيهِ فِي صُورَةِ الرَّجُلِ وَإِنَّهُ أَتَاهُ هَذِهِ الْمَرَّةَ فِي صُورَتِهِ الَّتِي هِيَ صُورَتُهُ فَسَدَّ الْأَفُقَ.

٥٤١٠ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ<sup>(٦)</sup> فِي قَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾<sup>(٧)</sup> فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى<sup>(٨)</sup> ﴿

وَفِي قَوْلِهِ: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾<sup>(٩)</sup> فِي قَوْلِهِ: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾<sup>(١٠)</sup> (النجم: ١٨)

١. قوله: فكَبَّرَ حَتَّى جَاوَيْتُهُ الْجِبَالَ: فالوجه أن يحمل التكبير على تعظيم ذلك المقام والتشويق إلى ذلك المرام لكنه لم يرد عليه جواب الكلام وقوله فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنَّا بَنُو هَاشِمٍ أي فوجب تعظيمنا وتكديسنا ونفهمنا. كذا في «المرفعة».

٢. قوله: ثُمَّ قَرَأْتُ: أي من آيات ربه: لا يخفى أن هذه الآية ليست مناسبة لمقصوده في إثبات الرؤية، ولكن المراد قرائت الآيات التي هذه الآية خاتمتها، وهو قوله: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾<sup>(١١)</sup> (النجم: ٨)، كما في الرواية الأخرى. كذا في «اللمعات».

٣. قوله: ذَلِكَ جَبْرِيلُ: أي لا انرب سبحانه في هذا المقام. ثم استأذن لبيان دفع ما عسى أن يقال: إنه ﷺ كان يرى جبريل الشكّل دائماً، فما وجه تخصيص ذكر رؤيته في هذا المقام؟ فقالت: كان أي جبريل يأتيه في صورة الرجل أي متشكلاً بشكله وغالباً بصورة دحية. كذا في «المرفعة».

قَالَ فِيهَا أَكْثَرُ رَأَى جَبْرِيلَ لَهُ مِائَةُ جَنَاحٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.  
وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ: قَالَ: رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَبْرِيلَ فِي حُلَّةٍ مِنْ رَقَرٍ قَدْ مَلَأَ مَا  
بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.

وَلَهُ وَلِبُخَارِي: قَالَ: رَأَى رَقَرًا أَخْضَرَ سُدَّ أَفْقَ السَّمَاءِ.  
٥٤٤١ - وَعَنِ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ قَالَ: نَعَمْ.  
«الْأَوَّلِيَّ أَرَأَيْتَ».

### بَابُ صِفَةِ النَّارِ وَأَهْلِهَا

٥٤٤٢ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَارُكُمْ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا  
مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ كَانَتْ لَكَافِيَةً قَالَ: «فُضِّلَتْ عَلَيْهِنَ بِسَعَةِ  
وَسِتِّينَ جُزْءًا كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ.

١ - قوله: قال: فيها كثر: رأى جبريل - يعني الضمائر كلها راجعة إلى جبريل. وهذا التأويل مطابق وموافق لما  
قوله عائشة رضي الله عنها من الآيات كما سأل النبي عليه، وقد قال بعض العلماء: إن ابن مسعود رضي الله عنه أعلم أصحابه بعد  
الخلوة الأربعة. كذا في «المعرفة».

٢ - قوله: هل رأيت ربك: أي في ليلة المعراج. كذا في «المعرفة».

٣ - قوله: سألني أرواح: قال ابن الملك: اختلف في رويته في تلك الليلة، وفي الحديث دليل لتفريقين على اختلاف  
الروايتين؛ لأنه روي بفتح الهمزة وتشديد النون المفتوحة، فيكون استفهام على سبيل الإنكار، وروي بكسر النون  
فيكون دليلاً للمثبتين، ويكون حكاية عن الماضي بالحال. كذا في «المعرفة».

٤ - قوله: إن كانت لكافية: إن: هي المخففة من الثقلة، واللام هي الفارقة. وقوله: «فُضِّلَتْ» حاصل الجواب منع  
الكفاية أي لا بد من التفضل بحكمة كون عذاب الله أشد من عذاب الناس، ولذلك أورد ذكر النار على سائر أصناف  
العذاب في كثير من الكتاب والسنة، وإنما أظهر الله هذه الجزء من النار في الدنيا أنموذجاً لها في تلك الدار. قال الإمام  
الغزالي عليه رحمة البري في «الإحياء»: اعلم أنك أخطأت في القياس، فإن نار الدنيا لا تناسب نار جهنم، ولكن لما  
كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار عُرف عذاب جهنم، وهيئات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لحاصروها  
هرماً بما هم فيه. كذا في «المعرفة».

وفي رواية مسلم: «نَارُكُمْ الَّتِي يُوقِدُ ابْنُ آدَمَ» فِيهَا: «عَلَيْهَا وَكُلُّهَا» بَدَلُ «عَلَيْهِنَّ وَكُلُّهُنَّ».

٥٤١٣ - وَعَنْهُ عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «أُوقِدَ عَلَى النَّارِ» أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى اخْمَرَتْ، ثُمَّ أُوقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى ابْيَضَّتْ، ثُمَّ أُوقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى اسْوَدَّتْ، فَهِيَ سَوْدَاءُ مُظْلِمَةٌ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤١٤ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَوْ أَنَّ رِصَاصَةً مِثْلَ هَذِهِ - وَأَشَارَ إِلَى مِثْلِ الْجُمُعَةِ - أُرْسِلَتْ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، وَهِيَ مَسِيرَةُ خَمْسٍ مِائَةِ سَنَةٍ، لَبَلَغَتِ الْأَرْضَ قَبْلَ اللَّيْلِ، وَلَوْ أَنَّهَا أُرْسِلَتْ مِنْ رَأْسِ السَّلْسِلَةِ لَسَارَتْ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا اللَّيْلِ وَالنَّهَارَ قَبْلَ أَنْ تَبْلُغَ أَصْلَهَا أَوْ قَعَرَهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤١٥ - وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ فِي جَهَنَّمَ لَوَادِيًا يُقَالُ لَهُ: هَبْهُبْ يَسْكُنُهُ كُلُّ جَبَّارٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤١٦ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «الصَّعُودُ جَبَلٌ مِنْ نَارٍ يَتَصَعَّدُ فِيهِ الْكَافِرُ سَبْعِينَ خَرِيفًا وَيَهْوِي فِيهِ كَذَلِكَ أَبَدًا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤١٧ - وَعَنْهُ عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «السُّرَادِقُ النَّارُ أَرْبَعَةُ جُدُرٍ، كَتُفُّ كُلِّ جِدَارٍ مِثْلُ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ سَنَةً». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١. قوله: أوقد على النار، إلخ: والحدث دليل على أن النار مخلوقة كما ذهب إليه أهل السنة خلافاً للمعتزلة وجماعة من أهل البدع، ويؤيدنا قوله تعالى: «هَذَا جَدُّثٌ لِلْكَافِرِينَ» (البقرة: ٢٤) بصيغة الماضي، كذا في «الترغاة».

٢. قوله: أوقد على النار، إلخ: والحدث دليل على أن النار مخلوقة كما ذهب إليه أهل السنة خلافاً للمعتزلة وجماعة من أهل البدع، ويؤيدنا قوله تعالى: «هَذَا جَدُّثٌ لِلْكَافِرِينَ» (البقرة: ٢٤) بصيغة الماضي، كذا في «الترغاة».

٣. قوله: أوقد على النار، إلخ: والحدث دليل على أن النار مخلوقة كما ذهب إليه أهل السنة خلافاً للمعتزلة وجماعة من أهل البدع، ويؤيدنا قوله تعالى: «هَذَا جَدُّثٌ لِلْكَافِرِينَ» (البقرة: ٢٤) بصيغة الماضي، كذا في «الترغاة».

٥٤٤٨ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزِيمٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ فِي النَّارِ حَيَاتٍ كَأَمْثَالِ أَعْنَاقٍ<sup>(١)</sup> الْبُخْتِ، تُلْسَعُ إِحْدَاهُنَّ اللَّسْعَةَ، فَيَجِدُ حَمَوَتَهَا أَرْبَعِينَ خَرِيفًا، وَإِنَّ فِي النَّارِ عَقَارِبَ كَأَمْثَالِ الْبَغَالِ الْمُوكِفَةِ، تُلْسَعُ إِحْدَاهُنَّ اللَّسْعَةَ، فَيَجِدُ حَمَوَتَهَا أَرْبَعِينَ خَرِيفًا». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٤٤٩ - وَعَنِ الْحُسَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ثَوْرَانِ مُكُورَانِ فِي النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» فَقَالَ الْحُسَيْنُ: وَمَا ذَنْبُهُمَا؟ فَقَالَ أَحَدُكُمَا<sup>(٢)</sup> عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَسَكَتَ الْحُسَيْنُ. رَوَاهُ النَّبَهِيُّ فِي «كِتَابِ الْبَغْتِ وَالنُّشُورِ».

٥٤٥٠ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فِي قَوْلِهِ: «كَالْمُهْلِ<sup>(٣)</sup>»: «أَيُّ كَعْكَرِ الرَّيْبِ، فَإِذَا قَرَّبَهُ إِلَى وَجْهِهِ سَقَطَتْ قُرُوءُ<sup>(٤)</sup> وَجْهِهِ فِيهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٥١ - وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي قَوْلِهِ: «وَيَنْسُقِي مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ<sup>(٥)</sup> يَنْجَرَعُهُ<sup>(٦)</sup>» قَالَ: «يُقَرَّبُ إِلَى فِيهِ فَيَكْرَهُهُ، فَإِذَا أَدْنَى مِنْهُ شَوَى وَجْهَهُ، وَوَقَعَتْ.....»  
(ابن القيم: ١٦٦)

(١) قوله: كأَمْثَالِ الْبُخْتِ: في «القاموس»: الْبُخْتُ بِالضَّمِّ: الْإِبِلُ الْخُرْمَانِيَّةُ. قوله: فيجد حموتها بفتح الحاء المهملة وسكون الميم أي شدة ألها. وفي «النصراح»: الْحَمُوءَةُ سَخَنِي وَتِيْزِي دَرْدٌ. قوله: الْبَغَالُ الْمُوكِفَةُ الْإِكَاافُ لِلْحِمَارِ كَالسَّرِجِ لِلْفَرَسِ. كَذَا فِي «اللُّمَعَاتِ».

(٢) قوله: أَحَدُكُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: قَالَ الطَّبْطَبِيُّ رحمته الله: أَيُّ تَقَابُلِ النَّصِّ الْجَلِيِّ بِالْقِيَاسِ، وَيَجْعَلُ مُوجِبَ دُخُولِ النَّارِ الْعَمَلِ، فَإِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يَرِيدُ. أقول: الظاهر من سؤاله بيان الحكمة في إدخالها النار مع انقيادها وطاعتها للسلك الجبار، والنار إنما هي دار البوار للكفار والفجار. فمعنى قول أبي هريرة رضي الله عنه: أَحَدُكُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا سَمِعْتَهُ، وَنَاسٍ لِي مُزِيدٌ عَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ، فَسَكَتَ الْحُسَيْنُ، فَثَبَّتَ أَنْ سَوَّالَهُ حَسَنٌ، وَكَذَا جَوَابُهُ مُسْتَحْسَنٌ، مَعَ أَنَّهُ لَا يُلْزَمُ مِنْ إِدْخَالِهَا فِي النَّارِ تَعْلِيلُهَا كَحَزَنَةِ جَهَنَّمَ. فَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنَّمَا جَعَلَهَا فِي النَّارِ لِأَنَّهَا قَدْ عُبِدَتْ مِنْ دُونِ اللَّهِ تَبْكِيًا لِلْكَافِرِينَ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».

(٣) قوله: قُرُوءُ وَجْهِهِ: وَالْأَصْلُ فِي الْفُرُوءِ جُلْدَةُ الرُّأْسِ مَعَ مَا عَلَيْهَا مِنَ الشَّعْرِ، فَاسْتَعِيرَتْ لَجُلْدَةِ الْوَجْهِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».



قَرَوُهُ رَأْسِهِ، فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ دُبُرِهِ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَسُقُوا مَاءً خَمِيمًا نَقَطَ أَمْعَاءُهُمْ﴾ وَيَقُولُ: ﴿وَإِنْ يَسْتَعْجِلُوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ﴾. <sup>(سعد ١٥)</sup>  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٥٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ الْخَمِيمَ لَيَنْصَبُ عَلَى رُءُوسِهِمْ فَيَنْقُذُ الْخَمِيمُ حَتَّى يَخْلُصَ إِلَى جَوْفِهِ، فَيَسْلُكُ مَا فِي جَوْفِهِ حَتَّى يَسْرُقَ مِنْ قَدَمَيْهِ، وَهُوَ الصَّهْرُ، ثُمَّ يُعَادُ<sup>(١)</sup> كَمَا كَانَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٥٣ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ أَنَّ دَلُوءًا مِنْ عَسَاقٍ<sup>(٢)</sup> يَهْرَاقُ فِي الدُّنْيَا لَأَتَتْ أَهْلَ الدُّنْيَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٥٤ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّى تَقَاتِهِ، وَلَا تَمُوتُنَّ<sup>(٣)</sup> إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ أَنَّ قَطْرَةً مِنَ الزَّقُومِ قُطِرَتْ فِي دَارِ الدُّنْيَا لَأَفْسَدَتْ عَلَى أَهْلِ الدُّنْيَا مَعَايِشَهُمْ، فَكَيْفَ بِمَنْ يَكُونُ طَعَامَهُ؟». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

(١) قوله: ثم يعاد: أي ما في جوفه. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: من عساق. وهو الصديد البارد المتجمد لا يقدر على شربه من برودته، كما لا يقدر على شرب الخميم لحراوته. فبئس! وهو الملازم للجمع بينهما في قوله تعالى: ﴿وَلْيَسْأَلُوا غِيَمًا وَعَسَاقًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (ص: ٥٧) وكذا في قوله سبحانه: ﴿لَا يَأْمُرُونَ فِيهَا إِلَى وَلَا سُورًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (إلا خيمًا وعساقًا) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (النبا: ٢٤-٢٥) على النشر المشوش اعتمادا على فهم السامع. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون: أي لا تكونن على حال سوى حال الإسلام إذا أدرككم الموت، فمن واضب على هذه الحالة ودلوم عليها مات مسلما، وسلم في الدين من الآفات، وفي الأخرى من العقوبات، ومن تعدد عنها وتغاص وقع في العذاب في الآخرة. ومن اتبعه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بقوله: «لو أن قطرة من الزقوم» الحديث. قال شارح: الزقوم شجرة خبيثة مرة كريهة الطعم والرائحة، يكره أهل النار على تناوله. كذا في «المراقبة».

٥٤٥٥ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُلْقَى عَلَى أَهْلِ النَّارِ الْجُوعُ فَيَعْدِلُ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ، فَيَسْتَعِيثُونَ فَيُعَاثُونَ بِطَعَامٍ مِنْ ضَرِيعٍ<sup>(١)</sup> لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ، فَيَسْتَعِيثُونَ بِالطَّعَامِ فَيُعَاثُونَ بِطَعَامٍ ذِي غُصَّةٍ، فَيَذْكُرُونَ أَنَّهُمْ كَانُوا يُحْجِرُونَ الْغُصَصَ فِي الدُّنْيَا بِالشَّرَابِ فَيَسْتَعِيثُونَ بِالشَّرَابِ، فَيَرْفَعُ إِلَيْهِمُ الْحَمِيمُ بِكَلايبِ الْحَدِيدِ، فَإِذَا دَنَتْ مِنْ وُجُوهِهِمْ شَوَتْ وَجُوهُهُمْ، فَإِذَا دَخَلَتْ بُطُونُهُمْ قَطَعَتْ مَا فِي بُطُونِهِمْ فَيَقُولُونَ: ادْعُوا خَزَنَةَ جَهَنَّمَ فَيَقُولُونَ: «أَوْ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رَسُولُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ»<sup>(٢)</sup>

قَالَ: فَيَقُولُونَ: ادْعُوا مَالِكًا فَيَقُولُونَ: «يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ»<sup>(٣)</sup> قَالَ: فَيُجِيبُهُمْ: «إِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ». قَالَ الْأَعْمَشُ: نُبْتُ أَنْ بَيِّنَ دُعَائِهِمْ وَإِجَابَةُ مَالِكٍ إِيَّاهُمْ أَلْفَ عَامٍ، قَالَ: فَيَقُولُونَ: ادْعُوا رَبَّكُمْ فَلَا أَحَدَ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَيَقُولُونَ: «رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ»<sup>(٤)</sup> قَالَ: فَيُجِيبُهُمْ: «اخْسِنُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ»<sup>(٥)</sup> قَالَ: فَعِنْدَ ذَلِكَ يَتَسَوَّأُ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَأْخُذُونَ فِي الزَّفِيرِ وَالْحُسْرَةِ وَالْوَيْلِ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: وَالنَّاسُ لَا يَرْفَعُونَ هَذَا الْحَدِيثَ.

(١) قوله: من ضريع: وهو نبات بالحجاز، له شوك لا يقربه دابة لخبثته، ولو أكلت ماتت، والمراد هنا شوك من نار أمر من الصير وأتس من الجيفة وآخر من النار. وقوله: «فيقولون: ادعوا إلخ» أي يقول الكفار بعضهم لبعض: ادعوا خزنة جهنم، فيدعونهم، ويقولون لهم: ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب. وقوله: «وما دعاء الكافرين إلا في ضلال» وهذا لا يدل على أنه لا يستجاب لهم دعوة في الدنيا، كما فهمه بعض العلماء، وقد استجيب دعاء الشيطان في الإمهال. وقوله: «ألم تَكُ تَأْتِيكُمْ» إلزام لنجحة وتوبيخ، وأنهم خلقوا وراءهم أوقات الدعاء والتضرع، وعطنوا الأسباب التي يستجيب لها الدعوات، قالوا: فادعوا أنتم فإننا لا نجترى على الله ذلك، وليس قولهم فادعوا رجاء المنفعة، ولكن للدلالة على الخيبة، فإن الملك المقرب إذا لم يسمع دعاءه، فكيف يسمع دعاء الكافرين. وقوله: «يا مالك ليقض» أي سل ربك داعيا ليحكم بالموت علينا ربك لتستريح، أو من قضى عليه إذا أماته، فالمعنى ليميتنا ربك فتستريح. التقطه من «المرفقة».

قَالَ عَلِيُّ الْقَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ: بَلْ يَجْعَلُونَهُ مَوْقُوعًا عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ، لَكِنَّهُ فِي حُكْمِ السَّرْفُوعِ، فَإِنَّ أَمثالَ ذَلِكَ لَيْسَ مِمَّا يُسَكَّنُ أَنْ يُقَالَ مِنْ قِبَلِ الرَّأْيِ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ أَيْ مَرْفُوعًا كَمَا يُفْهَمُ مِنْ صَدْرِ الْحَدِيثِ.

٥٤٥٦ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُوقَى» بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ، لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ، مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَجْرُوتُهَا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٥٧ - وَعَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَهْلَ النَّارِ عَذَابًا مِّنْ لَهُ تَعْلَانِ» وَشِرَاكَانِ مِنَ النَّارِ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاعُهُ كَمَا يَغْلِي الْمِرْجَلُ، مَا يَرَى أَنَّ أَحَدًا أَشَدُّ مِنْهُ عَذَابًا، وَإِنَّهُ لَأَهْوَنُهُمْ عَذَابًا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٤٥٨ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَهْوَنُ» أَهْلُ النَّارِ عَذَابًا أَبُو طَالِبٍ، وَهُوَ مُسْتَعِيلٌ يَنْعَلِي يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاعُهُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٤٥٩ - وَعَنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَقُولُ اللَّهُ: لِأَهْوَنِ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَوْ أَنَّ» لَكَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ، أَكُنْتُ تَقْتَدِي بِهِ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ، فَيَقُولُ:

١. قوله: «يَوْمَ الْقِيَامَةِ» أي يَوْمَ نَبْذِهَا مِنْ الْمَكَانِ الَّذِي خَلَقَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ. وقوله: «يَجْرُوتُهَا» أي يسحبونها أي إلى أن تدار بأرض لا تبقى للجنة طريق إلا الصراط على ظهرها، وفائدة هذه الأزمة التي يجرب بها بعد الإشارة إلى عظمتها منعها من الخروج عن النحر إلا من شاء الله منهم. كذا في «المرفأة».

٢. قوله: «تَعْلَانِ» أي من تحت قدمه، وشراكان أي من فوقها، وهذا بالنسبة إلى من لم يغمس في الجحيم، ولذا قال: «ما يرى» بصيغة المجهول، أي ما يظن من نه تعلان وشراكان من نار أن أحداً من أهل النار. كذا في «المرفأة».

٣. قوله: «أَهْوَنُ أَهْلِ النَّارِ» أي أيسرهم عذاباً بالنسبة إلى ما فوقه من العذاب، ويشترك أبو طالب وغيره، كما هو ظاهر الحديث السابق، ويحتمل أن يكون هو أن عذاب أبي طالب بالنسبة إلى كل من عذابه. وهذا على ما هو مذهب أهل السنة والجماعة، وقد يروى حديث في خلافه، وهو ضعيف. كذا في «اللمعات». وقال في «المرفأة»: وإنما خفف عذابه جزاءً وفاقاً.

٤. قوله: «لَوْ أَنَّ» أي لو ثبت لأن «لَوْ» يقتضي الفعل الماضي وإذا وقعت «لَوْ» انفتوحة بعد «لَوْ» كان حذف الغمض =

أَرَدْتُ<sup>(١)</sup> مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا فَأَبَيْتَ إِلَّا أَنْ تُشْرِكَ بِي». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٤٦٠ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُؤْتَى بِأَنْعَمِ أَهْلِ الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُصْبَغُ فِي النَّارِ صَبْغَةً، ثُمَّ يُقَالُ: يَا ابْنَ آدَمَ! هَلْ رَأَيْتَ خَيْرًا قَطُّ؟ هَلْ مَرَّ بِكَ نَعِيمٌ قَطُّ؟ فَيَقُولُ: لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ، وَيُؤْتَى بِأَشَدِّ النَّاسِ بُؤْسًا فِي الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَيُصْبَغُ صَبْغَةً فِي الْجَنَّةِ، فَيَقَالُ لَهُ: يَا ابْنَ آدَمَ! هَلْ رَأَيْتَ بُؤْسًا قَطُّ؟ هَلْ مَرَّ بِكَ شِدَّةٌ قَطُّ؟ فَيَقُولُ: لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ، مَا مَرَّ بِي بُؤْسٌ قَطُّ، وَلَا رَأَيْتُ شِدَّةً قَطُّ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٦١ - وَعَنْ سُرَّةَ بْنِ جُنْدَبٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مِنْهُمْ مَنْ<sup>(٢)</sup> تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى كَعْبِيَّتِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى رُكْبَتَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى حُجْرَتِهِ،.....

« واجبا، لأن ما في «أن» من معنى التحقيق والثبات منزل منزلة ذلك الفعل المحذوف. وقوله: «أن لا تشرك بي شيئا»، وهو يدل أو يبين لقوله: «أهون». كذا في «المراقبة».

(١) قوله: أردت منك: ظاهر هذا الحديث موافق للمذهب المعتزلة، فإن المعنى أردت فيك التوحيد، فخالفت مرادي وأبيت بالشرك. وقال المظهر: الإرادة هنا بمعنى الأمر، والفرق بين الأمر والإرادة: أن ما يجري في العالم لا محالة كافٍ بإرادته ومشيئته، وأما الأمر فقد يكون مخالفا لإرادته ومشيئته. قلت: وتوضيحه: أن الأمر بالإيمان توجه على عامة المكلفين، وتعلفت مشيئة الإيمان ببعضهم، وإرادة الكفر ببعضهم، ولذا قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ (الأنعام: ٣٥). وقال سبحانه: ﴿وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَبَيْنَهُمْ مَنْ ءَامَنَ وَبَيْنَهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَلُوا وَلَكِنْ أَلَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ (البقرة: ٢٥٣). وقال: ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ (الرعد: ٣١). وقال: ﴿قَرِيبًا هَدَىٰ وَقَرِيبًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ (الأعراف: ٣٠). حاصله: أن قوله: أردت منك أهون من هذا أي طلبه، فوضع البس موضع السبب؛ لأن مراد الله تعالى لا يتخلف كما اتفق عليه السلف والخلف بقولهم: ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن. وعرضه: إني أمرتك بأسهل من هذا. التقطته من «المراقبة».

(٢) قوله: منهم من تأخذه النار إلى كعبيه إلخ: وفي الحديث بيان تفاوت العقوبات في الضعف والشدة، لا أن بعضا من الشخص يعذب دون بعض، ويؤيده قوله في الحديث السابق: «وهو متعل بنعلين يغلي منهما دماغه». كذا في «المراقبة».

وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى تَرْفُوتِهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٦٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا بَيْنَ مَنَكِبَتِي الْكَافِرِ فِي النَّارِ مَسِيرَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ لِلرَّاكِبِ الْمُسْرِعِ». وَفِي رِوَايَةٍ: «ضَرْسُ الْكَافِرِ مِثْلُ أَحَدٍ وَغِلْظُ جُلْدِهِ مَسِيرَةُ ثَلَاثٍ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٦٣ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يُعْظَمُ أَهْلُ النَّارِ فِي النَّارِ حَتَّى إِنْ بَيَّنَّ شَخْمَتِي أَذُنَ أَحَدِهِمْ إِلَى عَاتِقِهِ مَسِيرَةُ سَبْعِ مِائَةِ عَامٍ، وَإِنْ غِلْظُ جُلْدِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا ضَرْسُهُ مِثْلُ أَحَدٍ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٤٦٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ضَرْسُ الْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِثْلُ أَحَدٍ، وَفَخِذُهُ مِثْلُ الْبَيْضَاءِ، وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ مَسِيرَةُ ثَلَاثٍ مِثْلَ الرَّبْدَةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٦٥ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ غِلْظُ جُلْدِ الْكَافِرِ اثْنَانِ وَأَرْبَعُونَ ذِرَاعًا، وَإِنْ ضَرْسُهُ مِثْلُ أَحَدٍ، وَإِنْ مَجْلِسُهُ مِنْ جَهَنَّمَ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: ما بين منكبتي الكافر مسيرة ثلاثة أيام إلخ قال القاضي رحمته: يزداد في مقدار أعضاء الكافر زيادة في تعذيبه بسبب زيادة المهامة للنار. قال القرطبي رحمته: هذا يكون للكفار فإنه قد جاءت أحاديث تدل على أن التكبيرين يحشرون يوم القيامة أمثال الذر في صورة الرجال، فيساقون إلى سبعين جهنم. أقول: الظاهر أن براد بالتكبيرين عصاة المؤمنين، وكلام القرطبي محمول عليه؛ لبلالته الحديث الآتي: «ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد» على أن الأظهر في الجمع أن يكونوا أمثال الذر في موقف يداسون فيه، ثم تعظم أجسادهم ويدخلون النار، ويكونون فيها كذلك. وفان النووي رحمته: هذا كله لكونه أبليغ في إيلاجه، وهو مقدور الله تعالى، يجب الإيهان لإخبار الصادق به. النقطة من «المقامة».

(٢) قوله: إن غلظ جلد الكافر إلخ: قد سبق أنه مسيرة ثلاث. ولعل الخائف يتفاوت أصناف الكافرين، وكذا الكلام على قوله: «مقعده من النار مسيرة ثلاث» وقوله: «وإن مجلسه من جهنم ما بين مكة والمدينة» وهي مسيرة عشرة أيام وأكثر على المعتاد. كذا في «اللمعة».

٥٤٦٦ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْكَافِرَ يُسْحَبُ لِسَانُهُ الْفَرْسَخَ وَالْفَرْسَخَيْنِ يَتَوَطَّؤُهُ النَّاسُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٥٤٦٧ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «وَهُمْ فِيهَا كَالْحِرِّ» (المؤمن: ١٠) قَالَ: «تَشْوِيهِ النَّارِ، فَتَقْلَصُ شَفَتُهُ الْعُلْيَا حَتَّى تَبْلُغَ وَسَطَ رَأْسِهِ، وَتَسْتَرْخِي شَفَتُهُ السُّفْلَى حَتَّى تَضْرِبَ سُرَّتَهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٤٦٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ ابْكُوا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوا فَتَبَاكُوا، فَإِنَّ أَهْلَ النَّارِ يَبْكُونَ فِي النَّارِ حَتَّى تَسِيلَ دُمُوعُهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ كَأَنَّهَا جَدَاوِلٌ، حَتَّى تَنْقَطِعَ الدُّمُوعُ فَتَسِيلَ الدَّمَاءُ، فَتَفْرَحَ الْعُيُونُ، فَلَوْ أَنَّ سُقْنَا أَرْجِيَتْ فِيهَا حَجَرَتْ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شَرْحِ السُّنَنِ.

٥٤٦٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا شَقِيٌّ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ وَمَنِ الشَّقِيُّ؟ قَالَ: «مَنْ لَمْ يَفْعَلْ لِلَّهِ بِطَاعَةً وَلَمْ يَتْرُكْ لَهُ بِمَعْصِيَةٍ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

٥٤٧٠ - وَعَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَنْذَرْتُكُمْ النَّارَ أَنْذَرْتُكُمْ النَّارَ أَنْذَرْتُكُمْ النَّارَ»، فَمَا زَالَ يَقُولُهَا حَتَّى لَوْ كَانَ فِي مَقَامِي هَذَا سَمِعَهُ أَهْلُ السُّوقِ، وَحَتَّى سَقَطَتْ حَمِيصَةٌ كَانَتْ عَلَيْهِ عِنْدَ رَجُلِيهِ». رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

١٠٠ قوله: كاخرون: قال شارح: أي بادية أسنانهم، وهو المناسب لتفسيره ﷺ، كما بينه الراوي بقوله: «تشويه النار الخ.» كذا في «المرقاة».

١٠١ قوله: ولم يترك له بمعصية: وهو شامل للكافر والفاجر، فقوله «إلى» «لَا يَضَلُّهَا إِلَّا الْأَشْقَى» أي الشقي كذا في «تتويق» (الليل: ١٥-١٦) محمول على الصلي على وجه الخلود. كذا في «المرقاة».

١٠٢ قوله: أنذرتكم النار: أي أخبرتكم بوجودها وأخبرتكم بشدتها وخوفتكم بأنواع عقوبتها. وقوله: «أنذرتكم النار» أي أعلمتكم بما ينفي به عنها. وقوله: «حتى لو كان» أي النبي ﷺ «في مقامي هذا» أي المقام الذي كان الراوي فيه عند روايته هذا الحديث. وقوله: «تسمعه» أي سمع صوته أهل السوق؛ لأنه بالغ في رفع الصوت. كذا في «المرقاة».

## بَابُ " خَلْقِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ

٥٤٧١ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَحَاجَّتِ " النَّارُ وَالْجَنَّةُ، فَقَالَتِ النَّارُ: أُوتِرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ، وَقَالَتِ الْجَنَّةُ: فَمَا لِي لَا يَدْخُلَنِي إِلَّا ضِعْفَاءُ " النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ وَغَرَّتُهُمْ، قَالَ اللَّهُ لِلْجَنَّةِ: أَنْتِ رَحِمَتِي، أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مِنْ عِبَادِي، وَقَالَ لِلنَّارِ: إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابِي، أَعَذَّبُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مِنْ عِبَادِي، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مَلُوءَةٌ، فَأَمَّا النَّارُ فَلَا تَمْنَلِي حَتَّى يَضَعُ " اللَّهُ رِجْلَهُ، تَقُولُ: قَطَّ قَطَّ قَطَّ.....»

(١) قوله: باب خلق الجنة والنار: أي في كونها مخلوقتين على ما هو مذهب أهل السنة والجماعة. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: تحاجت الجنة والنار: أي بلسان القول أو ببيان الحال. قال الطيبي رحمته الله: هذه المحااجة جارية على التحقيق؛ فإنه تعالى قادر على أن يجعل كل واحدة مميزة مخاطبة أو على التمثيل. قلت: الأول هو المعول مذهب أهل السنة على ما في المعالم، إن الله عالما في الجادات وسائر الحيوانات سوى العقلاء لا يقف عليها غيره، فلها صلاة وتسبيح وخشعة، فيجب على المرء الإيمان به، ويكمل علمه إلى الله سبحانه انتهى كذا في «المرقاة». وقال السيد: ويحتمل أن يكون كلام النار على سبيل المخاطرة، وكلام الجنة على سبيل ما تقدم من معنى الشكاية.

(٣) قوله: ضعفاء الناس: أي في البدن والمال. وقوله: وسقطهم أي الساقطون على أعينهم. وهذا بالنسبة إلى ما عند أكثر الناس؛ لأنهم كما قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (الأنعام: ٣٧)، وفي موضع: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ (الأنعام: ١١١)، وأما بالنسبة إلى ما عند الله عظماء، وكذا عند من عرفهم من العلماء والصلحاء، فوصفهم بالسقط والضعف لهذا المعنى؛ أو المراد بالخصر الأغلب. وقوله: «غرتهم» بكسر الغين المعجمة وتشديد الراء، وهي عدم التجربة، أو وجود الغفلة بمعنى الذين لا تجربة لهم في الدنيا، ولا اهتمام لهم بها، أو والذين هم غافلون عن أمور الدنيا شاغلون بهمهم العقبي على ما ورد في الخبر «أكثر أهل الجنة بوله» أي في أمور الدنيا بخلاف الكفار؛ فإنهم كما قال تعالى: ﴿وَيَعْلَمُونَ ظُهُورًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ﴾ (الروم: ٧). كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: حتى يضع الله رجله: وفي الرواية الآتية قدمه، فمذهب السنف التسليم والتفويض مع التنزيه، وهو الموافق لمذهب الإمام مالك رحمته الله، ونطريق إمامنا الأعظم رحمته الله على ما أشار إليه في «الفقه الأكبر». فالتسليم أسلم، والله تعالى أعلم. كذا في «المرقاة».

فَهُنَالِكَ تَمْلِكُنَّ تُزْرَى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ، فَلَا يَظْلِمُ اللَّهُ<sup>(١)</sup> مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا، وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ يُنشِئُ<sup>(٢)</sup> لَهَا خَلْقًا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٤٧٢ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ يُلْقَى فِيهَا، وَتَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ؟ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيهَا قَدَمَهُ، فَيُزْرَى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ، فَتَقُولُ: قَطَّ قَطَّ، بِعِزَّتِكَ وَكَرَمِكَ، وَلَا يَزَالُ<sup>(٣)</sup> فِي الْجَنَّةِ فَضْلٌ حَتَّى يُنشِئَ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا، فَيُسْكِنَهُمْ فَضْلَ الْجَنَّةِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٤٧٣ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْجَنَّةَ قَالَ لِيُجْبْرِيلُ: اذْهَبْ فَانْظُرْ إِلَيْهَا، فَذَهَبَ فَتَنْظَرُ إِلَيْهَا وَإِلَى مَا أَعَدَّ اللَّهُ لِأَهْلِهَا فِيهَا، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ: أَيُّ رَبِّ! وَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ<sup>(٤)</sup> بِهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا، ثُمَّ حَفَّهَا بِالْمَكَارِهِ، ثُمَّ قَالَ: يَا جِبْرِيلُ!

(١) قوله: فلا يظلم الله من خلقه أحدًا أي لا ينشئ الله خلقًا لنارًا فإنه ظلم بحسب الصورة، وإن ثم يكن ظلمًا حقيقة؛ فإنه تصرف في ملكه، والله تعالى لا يفعل ما في صورة الظلم. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: ينشئ لها خلقًا أي جمعًا لم يعملوا عملًا. وهذا فضل من الله تعالى كما أنه سبحانه لو أنشأ للنار خلقًا على ما قيل لكان عدلًا، والله تعالى أعلم. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: لا يزال في الجنة فضل أي زيادة ما كن خالية عن السكان. وقوله: حتى ينشئ الله لها خلقًا إنشئ. قال الثوري: ينشئ: أي قوله: «وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقًا، هذا دليل لأهل الجنة على أن الثواب ليس متوقفًا على الأعمال، فإن هؤلاء يخلقون حبشًا ويعضون الجنة بغير عمل. قال الطبري رضي الله عنه: ولنمعتزلة أن يقولوا: إن نفي الظلم عنهم لم يذهب دليل على أنه إن عذبهم كان ظلمًا، وهو عين مذهبنا، والجواب: وإن قلنا: وإن عذبهم لم يكن ظلمًا؛ فإنه لم يتصرف في ملك غيره، لكنه تعالى لا يفعل ذلك نكرمه ولطفه مبالغته، فنفي الظلم إثبات للكرم. كذا في «المروقة».

(٤) قوله: لا يسمع بها أحد إلا دخلها: أي طمع في دخولها وجاهد في حصولها، ولا يهشم إلا بشأنها لحسنها وبهجتها. وقوله: «ثم حفها بالمكاره» جمع كره وهي المشقة والشدة على غير قياس، والمراد بها التكاليف الشرعية التي هي مكروهة عن النفوس الإنسانية. وهذا يدل على أن المعاني لها صور حسية في تلك المباني. وقوله: «لا يسمع بها أحد» فيدخلها أي لا يسمع بها أحد إلا فرغ منها واحترز، فلا يدخلها. كذا في «المروقة».



أَذْهَبَ فَانْظُرْ إِلَيْهَا، قَالَ: فَذَهَبَ فَنَظَرَ إِلَيْهَا، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ: أَيُّ رَبِّا وَعِزَّتِكَ! لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا أَحَدٌ، قَالَ: فَلَمَّا خَلَقَ اللَّهُ النَّارَ قَالَ: يَا جِبْرِيلُ: أَذْهَبْ فَانْظُرْ إِلَيْهَا، قَالَ: فَذَهَبَ فَنَظَرَ إِلَيْهَا، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ: أَيُّ رَبِّا وَعِزَّتِكَ! لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ فَيَدْخُلُهَا، فَحَقَّقَهَا بِالشَّهَوَاتِ، ثُمَّ قَالَ: يَا جِبْرِيلُ! أَذْهَبْ فَانْظُرْ إِلَيْهَا، قَالَ: فَذَهَبَ فَنَظَرَ إِلَيْهَا، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ: أَيُّ رَبِّا وَعِزَّتِكَ! لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ.

٥٤٧٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى لَنَا يَوْمًا الصَّلَاةَ، ثُمَّ رَقِيَ الْمِنْبَرَ فَأَشَارَ بِيَدِهِ قِبَلَ قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ قَالَ: «لَقَدْ رَأَيْتُ الْآنَ مَذْ صَلَّيْتُ لَكُمْ الصَّلَاةَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ مُمَثَّلَتَيْنِ<sup>(١)</sup> فِي قِبَلِ هَذَا الْجِدَارِ، فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

بَابُ بَدْءِ الْخَلْقِ وَذِكْرِ الْأَنْبِيَاءِ عليهم السلام

٥٤٧٥ - عَنْ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقَامًا فَأَخْبَرَنَا<sup>(٢)</sup> عَنْ بَدْءِ الْخَلْقِ حَتَّى دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ مَنَازِلَهُمْ وَأَهْلُ النَّارِ مَنَازِلَهُمْ، حَفِظَ ذَلِكَ مَنْ حَفِظَهُ، وَنَسِيَهِ مَنْ نَسِيَهِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

١. قوله: ممثلتين في قبال هذا: وقد جاء في بعض الروايات: «رأيت الجنة والنار في عرض هذا الخائط». ثم إنهم يوردون ههنا إشكالا، وهو أن الجنة والنار كيف يمثلان في الجدار؟ ويجيبون كما أن البستان أو الدار الواسع يمثل في المرآة، فمثال الشيء لا يجب أن يكون مثله في المقدار، وقد يجاب بأن قوله: «في قبال أو في عرض» ليس حالا من المفعول، بل من الفاعل أي رأيتهما، وأنا في ذلك المكان أقول: إنه لا يلزم من الحديث كونها ممثلتين في نفس الجدار، بل في جانبه، فيكون رؤية المثال في تلك الناحية ووجود المثال في مكان آخر. كذا في «اللمعات».

٢. قوله: فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم إلخ: قال العسقلاني -رحمه الله- دل ذلك على أنه أخبر في المجلس الواحد بجميع أحوال المخلوقات من المبدأ والمعاد والمعاش، وتيسير إيراد ذلك كله في مجلس واحد من خوارق العادة فأمر عظيم. كذا في «المرقاة».

٥٤٧٦ - وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه قَالَ: إِنِّي كُنْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ جَاءَهُ قَوْمٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ فَقَالَ: «اقْبَلُوا الْبُشْرَى يَا بَنِي تَمِيمٍ» قَالُوا: بَشَرْتَنَا<sup>(١)</sup> فَأَعْطَيْنَا، فَدَخَلَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ: «اقْبَلُوا الْبُشْرَى يَا أَهْلَ الْيَمَنِ؛ إِذْ لَمْ يَقْبَلْهَا بَنُو تَمِيمٍ» قَالُوا: قِيلَ لَنَا، جِئْنَاكَ لِنَتَفَقَّهَ فِي الدِّينِ وَلِنَسْأَلَكَ<sup>(٢)</sup> عَنْ أَوَّلِ هَذَا الْأَمْرِ، مَا كَانَ، قَالَ: «كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ، وَكَانَ<sup>(٣)</sup> عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، ثُمَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، .....

(١) قوله: قالوا: بشرتنا فأعطينا إلخ: قال العسقلاني رحمته الله: «بشرتنا» هو دال على إسلامهم، وإنها راموا العاجل وغفلوا عن الآجل، وسبب غضبه ﷺ ونفيه قبولهم البشري إشعار بقلة علمهم وضعف قابليتهم؛ لكونهم علقوا آمالهم بعاجل الدنيا الفانية، وقدموا ذلك على التفقه في الدين الموصل إلى ثواب الآخرة الباقية، وكان الواجب عليهم اهتمامهم بالسؤال عن حقائق كلمة التوحيد، ومبدأ المعاد، والاعتناء بضبطها، وأنسؤال عن واجباتها، والمواصلات إليها. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: ولنسألك عن أول هذا الأمر: أي أمر الخلق ومبدأ العالم. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: وكان عرشه على الماء: جملة مستقلة معطوفة على الأولى لا حالية، حتى يتوهم المعية، والمقصود حصول الجملتين في الوجود، أو الواو بمعنى «ثم». فكان لما مضى من الزمان، سواء كان أولياً أو غيره في الأزل، وذن الحديث على أن العرش والماء كانا مخلوقين قبل السماوات، قالوا: وذلك بمعنى أنه لم يكن حائل بينهما لا أنه كان موضوعاً على من الماء. كذا في «اللمعات». وقال في «المراقبة»: قال الطيبي رحمته الله: والحاصل أن قوله: وكان عرشه على الماء عطف على مجموع قوله: كان الله ولم يكن قبله شيء، وأنه من باب الإخبار عن حصول الجملتين في الوجود وتفويض الترتيب إلى الذهن، فالواو بمنزلة «ثم». قال العسقلاني: وليس المراد بالماء ماء انبحر، بل هو ما تحت العرش، كما شاء الله. وقال ابن الملك: وكان عرشه على الماء، والماء على متن الريح، والريح قائمة بقدرة الله تعالى، وقيل: خلق العرش والماء قبل السماوات والأرض، ثم خلقهما من الماء بأن تجلى على الماء، فتموج واضطرب وحصل له زيد، فاجتمع في محل الكعبة الشريفة، ولذا سميت مكة أم القرى، ثم دحيت الأرض من تحتها، ثم ألقى الجبال عنيها؛ لتلا تמיד وأول الجبال أبو قبيس عن بعض الأقوال، وطلع دخان من مخرج الماء إلى جانب السماء، فخلقت السماوات منها، وجعله في سورة حم فصلت، وتفصيله في كتب المفسرين وسير المؤرخين، والله سبحانه وتعالى أعلم بالأولين والآخرين.

وَكُتِبَ<sup>١</sup> فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ ثُمَّ أَتَانِي رَجُلٌ فَقَالَ: يَا عِمْرَانُ! أَدْرِكُ نَاقَتَكَ. فَقَدْ ذَهَبَتْ فَأَنْطَلَقْتُ أَطْلُبُهَا، وَابِئْسَ اللَّهُ! لَوِدِدْتُ أَنَّهَا قَدْ ذَهَبَتْ وَلَمْ أَقُمْ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٤٧٧ - وَعَنْ أَبِي رَزِينٍ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيْنَ كَانَ رَبُّنَا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقَهُ؟ قَالَ: «كَانَ<sup>٢</sup>» فِي عَمَاءٍ مَا تَحْتَهُ هَوَاءٌ وَمَا فَوْقَهُ هَوَاءٌ، وَخَلَقَ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ: الْعَمَاءُ أَيْ لَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ.

٥٤٧٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى

١. قوله: وكتب: أي أثبت جميع ما هو كائن في الذكر أي في اللوح المحفوظ. قال الراوي: ثم أتاني، وقوله: ولم أقم، أي في طلبها المانع من سماع بقية كلام رسول الله ﷺ مع أهل اليمن. كذا في «المرقاة».

٢. قوله: كان في عماء: إلخ: فسروا العماء بمدودا: السحاب الرقيق، أو كثيف مطبق، وروي عني بالكسر، ومعناه ليس معه شيء. وقيل: هو أمر لا يدركه عقول بني آدم، ولا يبلغ كنهه الوصف، قوله: «وما تحته هواء وما فوقه هواء» كناية أنه ليس معه شيء. وقيل: هو تميم لدفع توهم المكان، فإن الغمام المتعارف يستحيل وجوده بدون مكان. وقان الأزهرى: نحن نؤمن به، ولا نكيفه بشيء. كذا في «اللمعات». وقال في «المرقاة»: قوله: «كان في عماء» أي في غيب هوية الذات بلا ظهور مظاهر الصفات، كما عبر بقوله: «كنت كنزا مخفيا، فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف» وفي قوله تعالى: «وَمَا خَشِئْتُ الْخَلْقَ إِلَّا بِالْإِنْسِ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» (الفاريات: ٥٦) إشارة إليه ودلالة عليه على تفسير خبر الأمة: أي ليعرفون.

قال الشيخ علاء الدولة في كتابه «العروة»: فأنبت نجلي الذات أولا بقوله: «كنت كنزا مخفيا». ثم تجليه بالصفة الأحدية بقوله: «أحببت أن أعرف» ثانيًا، ثم تجليه بالصفة الواحدية بقوله: «فخلقت الخلق لأعرف» ثالثًا، وفي اصطلاحات الصوفية للكاشي العماء هي الحضرة الأحدية عندنا؛ لأنه لا يعرفها أحد غيره فهو في حجاب الجلال، وقد جعل المعارف الجامي رحمه الله شرحًا على هذا الحديث الشريف، فإن كنت تريد التحقيق فعليك بذلك التصنيف، فقد علم كل أناس مشربهم، وتبع كل فريق مذهبهم، هذا. وقال أبو عبيد: لا يدري أحد من العلماء كيف كان ذلك العماء. وقوله: «ما تحته هواء وما فوقه هواء». «ما» نافية فيهما، وفيه إشارة إلى ما سبق في الحديث: «كان الله ولم يكن معه شيء» ويراد به الخلاء الذي هو عبارة عن عدم الجسم؛ ليكون أقرب إلى فهم السامع. وقوله: «وقال يزيد بن هارون». وهو أحد مشايخ شيوخ الترمذي من رواة هذا الحديث.

كُتِبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ: إِنَّ رَحْمَتِي <sup>١١</sup> سَبَقَتْ غَضَبِي، فَهُوَ مَكْتُوبٌ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٤٧٩ - وَعَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عليه السلام رَعِمَ أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا فِي الْبَطْحَاءِ فِي عَصَابَةٍ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِيهِمْ، فَمَرَّتْ سَحَابَةٌ فَنَظَرُوا إِلَيْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا تُسْمُونَ هَذِهِ؟» قَالُوا: السَّحَابُ، قَالَ: «وَالْمُرْنُ؟» قَالُوا: وَالْمُرْنُ، قَالَ: «وَالْعَنَانُ؟» قَالُوا: وَالْعَنَانُ، قَالَ: «هَلْ تَذَرُونَ مَا بَعْدَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ؟» قَالُوا: لَا نَذَرِي، قَالَ: «إِنَّ بَعْدَ مَا بَيْنَهُمَا إِمَّا <sup>١٢</sup> وَاحِدَةً وَإِمَّا اثْنَتَانِ أَوْ ثَلَاثٌ وَسَبْعُونَ سَنَةً، وَالسَّمَاءُ فَوْقَهَا كَذَلِكَ»، حَتَّى عَدَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ ثُمَّ فَوْقَ السَّابِعَةِ بَحْرٌ، بَيْنَ أَغْلَادٍ وَأَسْفَلِهِ كَمَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ، ثُمَّ فَوْقَ ذَلِكَ ثَمَانِيَّةُ أَوْعَالٍ، بَيْنَ أَضْلَافِهِنَّ وَوُرُكِهِنَّ مِثْلُ مَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ، ثُمَّ عَلَى ظُهُورِهِنَّ الْعَرْشُ، بَيْنَ أَغْلَادٍ مَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ، ثُمَّ <sup>١٣</sup> اللَّهُ فَوْقَ ذَلِكَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

<sup>١١</sup> قوله: إِنَّ رَحْمَتِي: إما بكسر الهمزة هي الحكاية، أو بفتحها بدلا من «كتاب»، ومعنى سبق سبق الرحمة أن قسط الخلق من الرحمة أكثر من قسطهم من الغضب، وأنها تنظم من غير استحقاق، وإن الغضب لا يالههم إلا باستحقاق، ألا يرى أنها تشمل الإنسان جنينا ورضيعا وفتيا ونائبا من غير أن يصدر منه طاعة استوجب بها ذلك، ولا يلحقه الغضب إلا بما يصدر عنه من المخالفات. كذا في «المروقة».

<sup>١٢</sup> قوله: إما واحدة وإما اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة: وقال الطيبي رحمته الله: والمراد بالسبعون في الحديث الكثير لا التحديد؛ لما ورد من أن ما بين السماء والأرض وبين سماء وسماء مسيرة خمس مائة عام أي سنة، والتكثير هنا أبلغ والمقام له أدعى. كذا في «المروقة».

<sup>١٣</sup> قوله: ثُمَّ اللَّهُ: ثم الله عز وجل ذلك: قال الطيبي رحمته الله: أراد ﷻ أن يشغلهم عن السفليات إلى العلويات والتفكير في ملكوت السموات والعرش، ثم يترقوا إلى معرفة خالقهم ورازقهم، ويستكفوا عن عبادة الأصنام، ولا يشركوا بالله الملك العلوي، فأخذ في الترقى من السحاب، ثم من السموات، ثم من البحر، ثم من الأوعال، ثم من العرش إلى ذي العرش، والفوقية بحسب العظمة لا المكان، فالمعنى أنه على الشأن عظيم البرهان. وقال شارح: أي فوق العرش حكما وعظمة واستعلاء. كذا في «المروقة».

٥٤٨٠ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَيْنَمَا نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ وَأَصْحَابُهُ إِذْ أَتَى عَلَيْهِمُ سَحَابٌ، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ تَذَرُونَ مَا هَذَا؟» فَقَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «هَذِهِ الْعَنَانُ، هَذِهِ رَوَايَا الْأَرْضِ، يَسُوقُهُ اللَّهُ إِلَى قَوْمٍ لَا يَشْكُرُونَهُ وَلَا يَدْعُونَهُ» ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَذَرُونَ مَا فَوْقَكُمْ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «إِنِّي أَنَا الرِّقِيعُ، سَقَفٌ مَحْفُوظٌ، وَمَوْجٌ مَكْمُوفٌ» ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَذَرُونَ مَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهَا؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهَا خَمْسٌ مِائَةِ عَامٍ».

ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَذَرُونَ مَا فَوْقَ ذَلِكَ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «إِنَّ بَعْدَ مَا بَيْنَهُمَا خَمْسٌ مِائَةِ سَنَةٍ» ثُمَّ قَالَ: كَذَلِكَ حَتَّى عَدَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ، مَا بَيْنَ كُلِّ سَمَاءٍ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَذَرُونَ مَا فَوْقَ ذَلِكَ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «إِنِّي أَنَا الْعَرْشُ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ بَعْدَ مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ» ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَذَرُونَ مَا الَّذِي تَحْتَكُمْ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «إِنَّهَا الْأَرْضُ» ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَذَرُونَ مَا تَحْتَ ذَلِكَ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ.

قَالَ: «إِنَّ تَحْتَهَا أَرْضًا أُخْرَى، بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ حَتَّى عَدَّ سَبْعَ أَرْضِينَ، بَيْنَ كُلِّ أَرْضَيْنِ مَسِيرَةُ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ» ثُمَّ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! لَوْ أَنَّكُمْ دَلَيْتُمْ رَجُلًا يَجْبُلُ إِلَى الْأَرْضِ السُّفْلَى لَهَبَطَ عَلَى اللَّهِ» ثُمَّ قَرَأَ:

قوله: إِذَا أَتَى: أي مر وقوله: إِلَى قَوْمٍ لَا يَشْكُرُونَهُ، أي بل بكفرونه حيث ينسبون النظر إلى افتقار النجوم وافتقارها وغروبها وطلوعها، ويقولون: مطر بنوء كذا. وقوله: «وَلَا يَدْعُونَهُ» أي لا يذكرون الله، ولا يطلبون منه، ولا يعبدونه، بل يعبدون الأصنام، وهو يعصم كرمه يرزقهم، ويعافهم كسائر الأنام وباقي الأنعام. وقوله: «الرِّقِيعُ» هو اسم لسماء الدنيا. وقوله: «مَوْجٌ مَكْمُوفٌ» أي ممنوع من الاسترسال، والمعنى إن الله حفظها عن السقوط على الأرض، وهي معلقة بلا عمد كالموج المنكفوف. التفطنت من المراقبة.

قوله: خَبَطَ عَلَى اللَّهِ: أي عنى علمه وملكه، كما صرح به الترمذي في كلامه الآتي، والمعنى أنه تعالى محيط بعلمه -

«هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٠﴾» . رواه أحمد  
(الحديث: ٣٠١٠)

والتِّرْمِذِيُّ.

وَقَالَ «التِّرْمِذِيُّ: قِرَاءَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ: لَهَبَطَ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ وَسُلْطَانِهِ، وَعِلْمُ اللَّهِ وَقُدْرَتُهُ وَسُلْطَانُهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ، وَهُوَ عَلَى الْعَرْشِ كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ فِي كِتَابِهِ.

٥٤٨١ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أُذِنَ لِي أَنْ أُحَدِّثَ عَنْ مَلَكٍ مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّهِ مِنْ حَمَلَةِ الْعَرْشِ، إِنَّ مَا بَيْنَ شَحْمَةِ أُذُنِهِ إِلَى عَاتِقَيْهِ مَسِيرَةُ سَبْعِ مِائَةِ عَامٍ». رواه أبو داود.

٥٤٨٢ - وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَغْرَابِيٌّ، فَقَالَ: جُهِدْتَ الْأَنْفُسَ وَضَاعَعْتَ الْعِيَالُ وَنَهَكْتَ الْأَمْوَالَ وَهَلَكَتِ الْأَنْعَامُ، فَاسْتَسْقَى اللَّهَ لَنَا عَائِدًا تَسْتَشْفِعُ بِكَ عَلَى اللَّهِ وَتَسْتَشْفِعُ بِاللَّهِ عَلَيْكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ» فَمَا زَالَ يُسَبِّحُ حَتَّى عُرِفَ ذَلِكَ فِي وُجُوهِ أَصْحَابِهِ، ثُمَّ قَالَ: «وَيْحَكَ، إِنَّهُ لَا يُسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَى أَحَدٍ، شَأْنُ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ. وَيَحْكَ، أَتَدْرِي مَا اللَّهُ؟ إِنَّ عَرْشَهُ عَلَى سَاوَاتِيهِ لَهَكَذَا» «وَقَالَ ....

- وقدرته على سفليات ملكه، كما في علويات ملكوته دفعا لما عسى يخرج في وهم من لا فهم له أن له اختصاصا بالمو دون السفلى، وهذا قيل: كان معراج يونس <sup>عليه السلام</sup> في بطن الحوت، كما أن معراج نبينا <sup>عليه السلام</sup> كان في ظهر السماء، فالقرب بالنسبة إلى كل في مد الاستواء، كما أخبر عن قرينه نكل من العيد بقوله: «وَوَحْنٌ أَقْرَبُ إِلَيْنَا مِنْ خَبَلِ أَنْوَرِيَّةٍ» (ق: ١٦)، وإنما يضاف القرب المعنوي بالتشريف اللدني، ومنه قرب الفرائض وقرب النوافل، كما هو مقرر في محله. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: وقال التِّرْمِذِيُّ إلخ: ففي قول التِّرْمِذِيِّ إشعار إلى أنه لا بد لقوله: «لهبط على الله» من هذا التأويل المذكور، ولقوله: «على العرش استوى» من تفويض علمه إليه تعالى، والإمساك عن تأويله، كما سبق أن بعضا منها خلاف انظار يحتاج إلى التأويل، ومنها ما لا يجوز الخوض فيه. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: هكذا: بفتح اللام الابتدائية دخلت على خبر «إن» تأكيداً للحكم. وقوله: «وقال بأصابعه» أي أشار بها «وفعلا» بيان للمشار إليه فعلا، قوله: مثل القبة عليه، كذا في «المراقبة».

بأصابعه مثل القُبَّة عليه، «وإنه لَيَبْطُ بِهِ أَطْيَطُ الرَّحْلِ بِالرَّاكِبِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.  
 وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ: أَنَّ رَجُلًا ضَرِيرَ الْبَصَرِ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ،  
 فَقَالَ: ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَنِي، قَالَ: «إِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ وَإِنْ شِئْتَ صَبَرْتُ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ»  
 قَالَ: فَادْعُهُ، قَالَ: فَأَمَرَهُ أَنْ يَقْوِضًا فَيُحْسِنَ وَضُوعَهُ وَيَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ: اللَّهُمَّ إِنِّي  
 أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ  
 لِيَقْضَى لِي، اللَّهُمَّ فَشَفِّعْهُ فِيَّ». وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

وَرَوَى نَحْوَهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهٍ وَالطَّبْرَانِيُّ، وَذَكَرَ فِي أَوَّلِهِ قِصَّةً، وَابْنُ حُرَيْمَةَ فِي  
 صَحِيحِهِ وَالْحَاكِمُ، وَقَالَ: صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، وَصَحَّحَهُ أَيْضًا الْبَيْهَقِيُّ  
 عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَلَفْظُ النَّسَائِيِّ: أَنَّ أَعْمَى أَتَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا  
 رَسُولَ اللَّهِ! ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَكْشِفَ لِي عَنْ بَصَرِي، قَالَ: «أَوْ ادْعُكَ» قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ  
 قَدْ شَقَّ عَلَيَّ ذَهَابُ بَصَرِي قَالَ: «فَانْطَلِقْ فَتَوَضَّأْ، ثُمَّ ضَلَّ رُكْعَتَيْنِ، ثُمَّ قُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
 وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ، يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَتَوَجَّهُ إِلَى رَبِّي بِكَ أَنْ تُكْشِفَ لِي عَنْ  
 بَصَرِي، اللَّهُمَّ شَفِّعْهُ فِيَّ وَشَفِّعْنِي فِي نَفْسِي»، فَرَجَعَ، وَقَدْ كَشَفَ اللَّهُ عَنْ بَصَرِهِ.

٥٤٨٣ - وَعَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِجَبْرِيلَ: «هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ؟»

قوله: اللهم إني أسألك واتوجه إليك يعني الخ: ذكر العلامة المناوي في حديث اللهم إني أسألك واتوجه إليك  
 بنبي الرحمة أنه ينبغي كونه مقصوراً على النبي ﷺ، وأن لا يقسم على الله بغيره، وأن يكون من خصائصه. قال  
 السبكي: يحسن التوسل بالنبي إلى ربه، ولم ينكره أحد من السلف ولا الخلف، إلا ابن نيمية، فابتدع ما لم يقله علم  
 قبله. ونازع العلامة ابن أمير الحاج في دعوى الخصوصية، وأطال الكلام على ذلك في الفصل الثالث عشر آخر شرحه  
 على «الثلثية» فرجعه. كذا في «رد المحتار».

قوله: هل رأيت ربك؟ فيه دليل على حنية رؤية الله تعالى في دار البقاء؛ فإنه لو كانت مستحيلة ما سأله النبي ﷺ؛  
 لكن اختلف في أن الملائكة يرون الله تعالى أم لا، ثم لم يكن الرؤية غالباً تنبئ عن القرية فارتعد جبريل من الهيبة. =

فَانْتَقَضَ جِبْرِيلُ، وَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ لَوْ ذَنُوتُ مِنْ بَعْضِهَا لَأَخْرَفْتُ. هَكَذَا فِي «الْمَصَابِيحِ»، وَرَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ فِي «الْحِلْيَةِ» عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ «فَانْتَقَضَ جِبْرِيلُ».

٥٤٨٤ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ إِسْرَافِيلَ مِنْذُ يَوْمٍ خَلَقَهُ صَافًا قَدَمَيْهِ لَا يَرْفَعُ بَصَرَهُ، بَيْنَهُ وَبَيْنَ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى سَبْعُونَ نُورًا، مَا مِنْهَا مِنْ نُورٍ يَدْنُو مِنْهُ إِلَّا اخْتَرَقَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ.

٥٤٨٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِي، فَقَالَ: «خَلَقَ اللَّهُ الثُّرَيَّةَ يَوْمَ السَّبْتِ، وَخَلَقَ فِيهَا الْجِبَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ، وَخَلَقَ الشَّجَرَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ، وَخَلَقَ الشُّورَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ، وَبَثَّ فِيهَا الدَّوَابَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ، وَخَلَقَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فِي آخِرِ الْخَلْقِ فِي آخِرِ سَاعَةٍ مِنَ النَّهَارِ فِيمَا <sup>١</sup>بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى اللَّيْلِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٨٦ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ،

- وقوله: «إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ» قال شارح: وهو عبارة عن كمال الله تعالى ونقصان جبريل، والحجاب من طرف جبريل، كذا في «المراقبة».

١٠٠ - وقوله: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ إِسْرَافِيلَ مِنْذُ يَوْمٍ خَلَقَهُ صَافًا قَدَمَيْهِ: والمعنى أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ إِسْرَافِيلَ صَافًا قَدَمَيْهِ مِنْ أَوَّلِ مَدَّةِ خَلْقِهِ، «لَا يَرْفَعُ بَصَرَهُ» أَيِ إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُ أَدْبًا، أَوْ لَا يَرْفَعُ نَظْرَهُ عَنِ النَّوْحِ الْمَحْفُوظِ خَوْفًا. وقوله: «سَبْعُونَ نُورًا» أَيِ مِنْ أَنْوَارِ الْحِجَابِ. كذا في «المراقبة».

١٠١ - قوله: خَلَقَ اللَّهُ الثُّرَيَّةَ يَوْمَ السَّبْتِ: وكان المراد به آخر يومه المسمى بعشية الأحد فلها حكمه، فلا ينافي قوله تعالى: «وَلَمَّا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ٣٨» (ق: ٣٨). كذا في «المراقبة».

١٠٢ - قوله: بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى اللَّيْلِ: وهي السَّاعَةُ الْمَرْجُوءَةُ لِلْإِجَابَةِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ عِنْدَ جَمَاعَةِ مِنَ الْأُئِمَّةِ. كذا في «المراقبة».

وقال في «الدر المختار»: وساعة الإجابة وقت العصر، وإليه ذهب المشايخ، كما في «التاتارخانية».



وَخُلِقَ<sup>(١)</sup> الْجَانُّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ، وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.  
٥٤٨٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كَانَ طُولُ آدَمَ سِتِّينَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِ أَذْرُعٍ عَرَضًا». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٤٨٨ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَذُرِّيَّتَهُ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: يَا رَبِّ! خَلَقْتَهُمْ يَأْكُلُونَ وَيَشْرَبُونَ وَيَنْكِحُونَ وَيَرْكَبُونَ، فَاجْعَلْ لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَنَا الْآخِرَةَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا أَجْعَلُ<sup>(٢)</sup> مَنْ خَلَقْتَهُ بِيَدَيَّ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي كَمَنْ

<sup>(١)</sup> قوله: وخلق الجان من مارج من نار: وروى الحكيم الترمذي وابن أبي الدنيا في «مكاييد الشيطان» وأبو الشيخ في «المنظمة» وابن مردويه عن أبي الدرداء رفعه: خلق الله عز وجل الجن ثلاثة أصناف، صنف حيّات وعقارب وخشاش الأرض، وصنف كالريح في الهواء، وصنف عليهم الحساب والعقاب. وخلق الله الإنس ثلاثة أصناف، صنف كالبهائم، وصنف أجسادهم أجساد بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين، وصنف في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله. وفي قوله: «وصنف عليهم الحساب والعقاب: إياه إلى قول أبي حنيفة وتوقفه في حق الجن بالنواب، والله تعالى أعلم بالصواب. كذا في «المرقاة».

<sup>(٢)</sup> قوله: لا أفعل إلخ: قال ابن الملك: أي لا يستوي البشر والمثل في الكرامة والقربة: بل كرامة البشر أكثر ومنزلته أعلى. وهذا من جملة ما يستدل به أهل السنة في تفصيل النشر على الملك. كذا في «المرقاة». وقال في «شرح العقائد النسفية»: ورُسل البشر أفضل من رُسل الملائكة، ورُسل الملائكة أفضل من عامة البشر، وعامة البشر أفضل من عامة الملائكة، أما تفصيل رُسل الملائكة على عامة البشر فبالإجماع، بل بالضرورة، وأما تفصيل رُسل البشر على رُسل الملائكة، وعامة البشر على عامة الملائكة فبوجوه الأول: أن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم عليه السلام على وجه التعظيم والتكريم يدل على قوله تعالى حكاية عن إبليس: «قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتُ عَلَى<sup>(٣)</sup>» (الإسراء: ٦٢) و«فَأَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ<sup>(٤)</sup>» (ص: ٧٦)

ومقتضى الحكمة الأمر للأدنى بالسجود للأعلى دون العكس الثاني: أن كل واحد من أهل اللسان يفهم من قوله تعالى: «وَعَلَّمَهُ مَا شَاءَ الْإِنْسَاءَ كُلِّهَا» (البقرة: ٣١) الآية أن الفصد منه إلى تفصيل آدم عليه السلام على الملائكة، وبيان زيادة علمه واستحقاقه التعظيم والتكريم، الثالث: قوله تعالى: «إِنَّ أَلْفًا أَصْطَفَى<sup>(٥)</sup> آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِصْرَ<sup>(٦)</sup> عَلَى الْغَالِبِينَ<sup>(٧)</sup>» (آل عمران: ٢٣) والملائكة من جملة العالم، وقد خص من ذلك بالإجماع تفصيل عامة البشر على رسل الملائكة، فبقي معمولاً به فيها عدا ذلك، ولا خفاء في أن هذه المسألة ظنية يكتفي فيها بالأدلة الظنية، -

قُلْتُ لَهُ كُنْ فَكَانَ. رَوَاهُ التَّبَهِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٤٨٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُ» أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ

مِنْ بَعْضِ مَلَائِكَتِهِ. رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

٥٤٩٠ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَمَّا» صَوَّرَ اللَّهُ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ تَرَكَهُ

= الرابع: أن الإنسان قد يحصل الفضائل والكمالات العلمية والعملية مع وجود العوائق والمنابع من الشهوة والغضب وسنوح الحاجات الضرورية الشاغلة عن اكتساب الكمالات، ولا شك أن العبادة وكسب الكمالات مع الشواغل والصوارف أشق وأدخل في الإخلاص، فيكون أفضل، وذهبت المعتزلة والفلاسفة وبعض الأشاعرة إلى تفضيل الملائكة وتحسبوا برجوه. فنازعهم أهل السنة في دعوى تفضيل الملائكة بأجوبة والتفضيل مذكور في «شرح العقائد النسفية»، فليراجع.

(١) قوله: المؤمن: أي الكامل من الأنبياء أو الأولياء، أكرم على الله من بعض ملائكته وهم خواصهم أو عوامهم من أهل الاصطفاء. وقال الطيبي رحمته الله: يراد بالمؤمن عوامهم، وبعض الملائكة أيضاً عوامهم. قال محيي السنة رحمته الله في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ (الإسراء: ٧٠): الأولى أن يقال: عوام المؤمنين أفضل من عوام الملائكة، وخواص المؤمنين أفضل من خواص الملائكة. قال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَ أَتَمُّوا وَعَمَلُوا الصَّالِحِينَ أَوْلِيكَ هُمْ فَخَبِّرْ﴾ (التوبة: ٧) ويستدل به أهل السنة في تفضيل الأنبياء عن الملائكة. كذا في المراقبة.

(٢) قوله: لما صور الله آدم في الجنة تركه ما شاء الله أن يتركه: أي في الجنة. قال التوريشي رحمته الله: أرى هذا الحديث مشككاً جداً، فقد ثبت بالكتاب والسنة أن آدم خلق من أجزاء الأرض، وقد دل على أنه أدخل الجنة، وهو بشر حي، ومؤيده المنهوم من نص الكتاب: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ (البقرة: ٣٥). وقال شارح: قيل: يحتمل أن تكون الكلمتان أعني «في الجنة» سهواً من بعض الرواة أخطأ سمعه فيها. قال القاضي رحمته الله: الأخبار متظاهرة على أنه تعالى خلق آدم من تراب قبض من وجه الأرض، وخرقه حتى صار طيناً، ثم تركه حتى صار صلباً، وكان ملقى بين مكة والطائف بطن نهمان، وهو من أردية عرفات، ولكن ذلك لا ينافي تصويره في الجنة؛ لجواز أن تكون طينته لما خمرت في الأرض وتركته فيها حتى مضت عليها الإطوار واستعدت لقبول الصورة الإنسانية حملت إلى الجنة وصورته ونفخ فيه الروح. وقوله تعالى: ﴿يَتَقَادَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ (البقرة: ٣٥) لا دلالة له أصلاً على أنه أدخل الجنة بعد ما نفخ فيه الروح؛ إذ المراد بالسكون الاستقرار والتمكن، والأمر به لا يجب أن يكون قبل الحصول في الجنة، كيف وقد تظهرت الروايات على أن حواء خلقت من آدم في الجنة، =

مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرُكَهُ، فَجَعَلَ إِبْلِيسَ يُطِيفُ بِهِ يَنْظُرُ<sup>(١)</sup> مَا هُوَ، فَلَمَّا رَأَهُ أَجُوفَ عَرَفَ أَنَّهُ خَلِقٌ خَلْقًا لَا يَتِمَّالِكُ<sup>(٢)</sup>. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٩١ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ الْأَنْبِيَاءِ كَانَ أَوَّلُ؟ قَالَ: «آدَمُ» قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَتَبِيُّ كَانَ؟ قَالَ: «نَعَمْ، تَبِيُّ<sup>(٣)</sup> مُكَلَّمٌ» قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَمْ الْمُرْسَلُونَ؟ قَالَ: «ثَلَاثُ مِائَةٍ وَبِضْعَةَ عَشَرَ جَمًّا غَفِيرًا». وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ: قَالَ أَبُو ذَرٍّ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَمْ وَفَاءُ عِدَّةِ الْأَنْبِيَاءِ؟ قَالَ: «مِائَةُ أَلْفٍ<sup>(٤)</sup> وَأَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفًا، الْمُرْسَلُ مِنْ ذَلِكَ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَخَمْسَةَ عَشَرَ جَمًّا غَفِيرًا». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٤٩٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اخْتَتَنَ إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْقُدُومِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

= وهي أحد المأمورين. ولعل آدم ﷺ لما كانت مادته التي هي البدن من العالم السفلي وصورته التي بها يتميز عن سائر الحيوانات وبضاهي بها الملائكة من العالم العلوي أضاف الرسول ﷺ تكون مادته إلى الأرض؛ لأنها نشأت منها، وأضاف حصول صورته إلى الجنة؛ لأنها وقعت فيها. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: ينظر ما هو استئناف بيان أو حال أي يتفكر في عاقبة أمره ويتأمل ماذا يظهر منه. وقوله: «فلما رآه أجوف». قال النووي رحمته الله: الأجوف في صفة الإنسان مقابل للصمد في صفة الباري. قال السيد: سمي بالصمد؛ لأنه يصمد إليه في الخوائج ويقصد إليه في الرغائب، فالإنسان مفتقر إلى الغير بقضاء حوائجه، وإلى الطعام والشراب ليملا جوفه؛ فإذا لم تحسك له في شيء ظهرا وباطنا، بل يكون متزلزل الأمر متغير الحال متعرضا للآفات. انتقضته من «المراقبة».

(٢) قوله: نبي مكلم: أي لم يكن نبيا فقط، بل كان نبيا مكلمًا أنزل عليه الصحف. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا إلخ: العدد في هذا الحديث، وإن كان مجزوما به، لكنه ليس بمقطوع؛ فيجب الإيمان بالأنبياء والمرسلين مجعلا من غير حصر في عدد؛ لئلا يخرج أحد منهم، ولا يدخل أحد من غيرهم فيهم. كذا في «المراقبة» وشرح العقائد النسفية.

٥٤٩٣ - وَعَنْهُ عَلَيْهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَمْ يَكْذِبْ» إِبْرَاهِيمُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ، اثْنَتَيْنِ فِي ذَاتِ اللَّهِ، قَوْلُهُ: «إِنِّي سَقِيمٌ» وَقَوْلُهُ: «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا»،

(١) قوله: لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات: وقد أُرِدَفَ على الحصر ما رواه مسلم من ذكر قول إبراهيم ﷺ في الكوكب: هذا ربي، وتُجِيبُ بأنه في حالة العقولية وهي ليست زمان التكليف، أو المقصود منه الاستفهام للتوبيخ والاحتجاج. قال المازري: أما الكذب على الأنبياء فيها هو طريق البلاغ عن الله عزَّ وجلَّ، فالأنبياء معصومون منه سواء قلُّ أو كثر، فإن تجوزُه منهم يرفع التوهُُّقَ بأقوالهم؛ لأن منصب النبوة يرتفع عنه، وأما ما لا يتعلق بالبلاغ ويعد من الصغائر، كالكذبة الواحدة في حقِّ من أمور الدنيا، ففي إمكان وقوعه منهم وعصمتهم منه القولان المشهوران للسلف واختلف. قال عياض: الصحيح أن الكذب لا يقع منهم مطلقاً، وأما الكذبات المذكورات فإنها هي بالنسبة إلى قَهِمِ السامع؛ لكونها في صورة الكذب، وأما في نفس الأمر فليست كذبات.

قلت: ووافقه شارح من علمائنا حيث قال: إنها سَمَّيَا كذبات وإن كانت من جملة المعارض؛ لعلو شأنهم عن الكناية بالحق، فيقع ذلك موقع الكذب من غيرهم، أو لأنها لما كانت صورتها صورة الكذب سَمَّيتُ كذبات. وقال الأَكْسِي في «شرح المشرق»: يحتمل أن يراد بها حقيقة الكذب؛ لأن الاستثناء من النفي إثبات، فيحتاج إلى العذر بأن الكذب للإصلاح جائز، فما ظنك في دفع ظلم الظالمين. قال ابن الملك: كيف يحتمل ذلك، ومع كلام إبراهيم ﷺ قرينة حالية ومقالية دالة على أنه تجوز فيه، ولم يرد ظاهره. ألا يرى أن من جملة كذباته قوله لسارة: إنك أختي في الإسلام، فقوله: في الإسلام قرينة على أنه لم يرد به الأخت في النسب. وقوله: بل فعله كبيرهم؛ فإن استحالة صدور الفعل من الجهاد قرينة على أنه مؤول أو محوز فيه، فلا يكون كذباً. قلت: ولا سيما فيه قول بالنوقف على «بَلْ فَعَلَهُ» (الأنبياء: ٦٣)، والابتداء بقوله: «كَبِيرُهُمْ هَذَا» (الأنبياء: ٦٣). كذا في «المراقبة». وقال في «الدر المختار»: الكذب مباح لإحياء حقه ودفع الظلم عن نفسه، والمراد التعريض؛ لأن عين الكذب حرام، قال: وهو الحق. قال تعالى: «فَقُتِلَ الْفَرِصِيُّ» (الذريات: ١٠). الكل من «المجتبى».

(٢) قوله: اثنتين منهن في ذات الله: أي لأجل الله تعالى، وتوضيحه ما قال شارح: أي في أمر الله وما يختص به؛ إذ لم يكن لإبراهيم نفسه فيه إرب؛ لأنه قصد بالأولى أن يتخلف عن القوم بهذا العذر، فيفعل بالأصنام ما فعل، وبالثانية إلزام الحجة عليهم بأنهم ضلال سفاء في عبادة ما لا يضر، ولا ينفع. وقيل: يحتمل حذف المضاف أي في كلام ذات الله، يعني أن اثنتين مذكورتان في كلام الله تعالى دون الثالثة، وهي قوله لسارة: أختي. قال النووي: وهذه أيضاً في ذات الله تعالى؛ لأنها سبب دفع كافر ظالم عن مواقفه فاحشة عظيمة، لا يرضى بها الله تعالى. وإنما خص اثنتين بأنها في ذات الله تعالى؛ لكون الثالثة تضمنت نفسه له ودفعاً لحرمة هذا. كذا في «المراقبة».

وَقَالَ: <sup>(١)</sup> بَيْنَا هُوَ ذَاتَ يَوْمٍ وَسَارَةٌ إِذْ أَتَى عَلَى جَبَّارٍ مِنَ الْجَبَّارَةِ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّ هَهُنَا رَجُلًا مَعَهُ امْرَأَةٌ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ، فَسَأَلَهُ عَنْهَا مِنْ هَذِهِ، قَالَ: أُخْتِي، فَأَتَى سَارَةً، فَقَالَ لَهَا: إِنَّ هَذَا الْجَبَّارَ إِنْ يَعْلَمَ أَنَّكَ امْرَأَتِي يَغْلِبُنِي عَلَيْكَ، فَإِنْ سَأَلَكَ فَأَخْبِرِيهِ أَنَّكَ أُخْتِي، فَإِنَّكَ أُخْتِي فِي الْإِسْلَامِ، لَيْسَ <sup>(٢)</sup> عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مُؤْمِنٌ غَيْرِي وَغَيْرِكَ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا، فَأَتَى بِهَا، فَقَامَ إِبْرَاهِيمُ عليه السلام يُصَلِّي، فَلَمَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ ذَهَبَ <sup>(٣)</sup> يَتَنَاوَلُهَا بِيَدِهِ فَأَخَذَ. وَيُرَوَّى فَعَظَ حَتَّى رَكَّضَ بِرِجْلِهِ، فَقَالَ: ادْعِي اللَّهَ لِي وَلَا أَضُرَّكَ، فَدَعَتِ اللَّهَ فَأَطِيقِ، ثُمَّ تَنَاوَلَهَا الثَّانِيَةَ، فَأَخَذَ مِثْلَهَا أَوْ أَشَدَّ، فَقَالَ: ادْعِي اللَّهَ لِي وَلَا أَضُرَّكَ، فَدَعَتِ فَأَطِيقِ، فَدَعَا بَعْضَ حَجَبَتَيْهِ، فَقَالَ: إِنَّكَ لَمْ تَأْتِي بِإِنْسَانٍ، إِنَّمَا أَتَيْتَنِي بِشَيْطَانٍ، فَأَخَذَمَهَا هَاجِرَ، فَأَتَتْهُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي، فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ مَهِيمًا قَالَتْ: رَدَّ اللَّهُ كَيْدَ الْكَافِرِ فِي نَحْرِهِ، وَأَخَذَمَ هَاجِرَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: تِلْكَ أُمُّكُمْ يَا بَنِي <sup>(٤)</sup> مَاءِ السَّمَاءِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: وقال: أي النبي ﷺ في بيان الثالثة. وقوله: «قال: أختي» أي في الإسلام. كذا في «المرواة».

(٢) قوله: ليس على وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك استشكل بكون لوط عليه السلام يشاركه في الإيمان، كما قال تعالى: ﴿فَتَأْمُرُ لَهُ لُوطًا﴾ (العنكبوت: ٢٦)، ويمكن أن يجاب بأن مراده بالأرض هي التي وقع فيها ما وقع له، ولم يكن معه لوط إذ ذلك، ذكره العسقلاني رحمه الله، ثم قيل: كان من أمر ذلك الجبار الذي يتدين به في الأحكام السياسية أن لا يمرض إلا لدنوات الأزواج، ويرى أنها إذا اختارت الزوج فليس لها أن تمتنع من السلطان، بل يكون هو أحق بها من زوجها، فاما اللاتي لا أزواج هن فلا سبيل عليهن إلا إذا رضين، ويمتثل أن يكون المراد أنه إن علم ذلك ألزمني بالطلاق أو قصد قتل حرصاً عليك. وقيل: لأن دين الملك أن لا يحل له الزوج والتمتع بقرابات الأنبياء. كذا في «المرواة».

(٣) قوله: ذهب يتناولها بيده: أي من غير سؤال وجواب، أو بعد سؤالها وسماح جوابها، لكن غلب عليه الميل إليها لكمال حسناتها وجمالها. كذا في «المرواة».

(٤) قوله: يا بني ماء السماء: قال القاضي رحمته الله: قيل: أراد بهم العرب، سموا بذلك لأنهم يتبعون المطر ويتعيشون به، والعرب إن لم يكونوا بأجمعهم من بطن هاجر، لكن غلب أولاد إسماعيل على غيرهم. وقيل: أراد بهم الأنصار =

٥٤٩٤ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نَحْنُ» أَحَقُّ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ: «رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى» وَبَرَّحُمُ اللَّهُ لَوْطًا لَقَدْ <sup>(البقرة: ٢٦٠)</sup> كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ.

= لأنهم أولاد عامر بن حارثة الأزدي جدّ نعيان بن المنذر، وهو كان ملقباً بماء السماء؛ لأنه كان يستمطر به، ويحتمل أنه أراد بهم بني إسماعيل، وسأهم بذلك لظاهرة نسبهم وشرف أصولهم. قال ابن الملك: أشار بهم؛ لكونهم من ولد هاجر؛ لأن إسماعيل اتبع الله تبارك وتعالى نه زمزم، وهي من ماء السماء، والله سبحانه وتعالى أعلم. قال الطيبي رحمته الله: فإن قلت: فإذا شهد له الصادق المصدوق بالبراءة عن ساحته، فما باله يشهد على نفسه بها في حديث الشفاعة في قوله: وإني كنت كذبت ثلاث كذبات، فذكرها، ثم قال: نفسي نفسي نفسي، على أن تسميتها وإنها معاريف بالكذبات إخبار الشيء على خلاف ما هو به. قلت: نحن وإن أخرجنها عن مفهوم الكذبات باعتبار الثورية، وسميناها معاريف، فلا شك أن صورتها صورة التعويج عن المستقيم، فالحيث فصد إلى براءة ساحة الخليل عما لا يليق به، فليها معاريف، والخليل لمح إلى مرتبة الشفاعة هنالك، وإما مختصة بالحيث، فتجوز بالكذبات. كذا في «المرقاة».

(١) قوله: نحن أحق بالشك من إبراهيم: قال ابن الملك: أراد ﷺ أن ما صدر من إبراهيم عليه السلام لم يكن شكاً، بل كان طلباً لمزيد العلم، وأنا أحق به لا في مأمور بذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ (طه: ١١٤)، وأطلق الشك بطريق المشاكلة. وقال الإمام المزي: معناه لو كان الشك منطوقاً إليه لكانت أحق به، وقد علمتم أني لم أشك، فاعلموا أنه كذلك، وإننا رجح إبراهيم عليه السلام على نفسه تواضعاً، أو لصدوره قبل أن يعلم أنه خير ولد آدم، وأما سؤال إبراهيم عليه السلام فللترقي من علم اليقين إلى عين اليقين، أو لأنه لما احتج على المشركين بأن ربه يحيي ويميت طلب ذلك ليظهر دليله عياناً، أقول: المراد بقوله: «نحن» نيس صيغة التعظيم ليجتاح إلى الاعتذار بأنه قال ذلك تواضعاً لإبراهيم، بل المعنى أني مع أمتي لا نشك في قدرة الله تعالى على إحياء الموتى، بل نحن معاشر الخلق من سائر الأمم غالباً نعتقد قدرته على الإحياء، وإبراهيم عليه السلام من أكمل الأنبياء في مرتبة التوحيد ومقام التفريد حتى أمرنا بمتابعته على طريقه القويم ومسيله المستقيم، فكيف يتصور منه الشك؛ إذ لو جاز عليها لشك، وهو من المعصومين المتبوعين، جاز لنا بالأولى ونحن من التابعين والتابعين، والحاصل: أنه أراد بالدليل البرهاني نفي الشك عن الخليل الرحماني، وإيصاله إياه إلى المقام الاطمئنان، والحال العيان. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: لقد كان يأوي إلى ركن شديد: أي عشيرة قوية، فالمعنى - والله تعالى أعلم - أنه كان بمقتضى الجبلية البشرية في بعض الأمور الضرورية يميل إلى الاستعانة بالعشيرة القوية، فيجوز لنا مثل ذلك الحال، فإننا مأمورون بمتابعة أرباب الكمال في التعلق بالأسباب مع الاعتماد إلى رب الأرباب، والله تعالى أعلم بالصواب. كذا في «المرقاة».

وَلَوْ لَبِثْتُ<sup>(١٠)</sup> فِي السَّجْنِ طَوْلَ مَا لَبِثَ يُوسُفُ لِأَجْنَبِ الدَّاعِي<sup>(١١)</sup>، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٤٩٥ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «عَرِضُ<sup>(١٢)</sup> عَلَى الْأَنْبِيَاءِ فَإِذَا مُوسَى ضَرَبَ<sup>(١٣)</sup> مِنَ الرِّجَالِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ<sup>(١٤)</sup>، وَرَأَيْتُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عليه السلام، فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا عُرْوَةَ بْنَ مَسْعُودٍ، وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ - صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ -، فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا صَاحِبُكُمْ - يَعْنِي نَفْسَهُ - وَرَأَيْتُ جِبْرِيلَ عليه السلام، فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا دَحِيَّةَ بْنَ خَلِيفَةَ<sup>(١٥)</sup>، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٩٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْلَةُ أُسْرِي بِي لَقِيتُ مُوسَى فَتَعَتَهُ، فَإِذَا رَجُلٌ<sup>(١٦)</sup> مُضْطَرِبٌ رَجُلُ الشَّعْرِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ<sup>(١٧)</sup>، قَالَ: وَلَقِيتُ عِيسَى رُبْعَةَ أَحْمَرَ، كَأَنَّمَا خَرَجَ مِنْ دِيمَاسٍ<sup>(١٨)</sup> يَعْنِي الْحَمَامَ - وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ وَأَنَا أَشَبُّهُ وَلَدِي بِهِ،

(١٠) قوله: ولو لبثت في السجن إلخ: قال الثوري شفي رحمته الله: هو مبي على إجماعه صبر يوسف عليه السلام وتركه الاستعجال بالخروج عن السجن مع امتداد مدة الحبس عليه، قال: ثم إن في ضمن هذا الحديث تنبيه على أن الأنبياء عليهم السلام وإن كانوا من الله بمكان لا يمتازهم فيه أحد؛ فإنهم بشر يطأ عليهم من الأحوال ما يطأ على البشر، فلا تعدوا ذلك منقصة، ولا تحسبوه سينة. وقال ابن الملك: اعلم أن هذا ليس إخبار عن نيت عليه السلام بتضجره وقلة صبره، بل فيه دلالة على مدح يوسف عليه السلام وتركه الاستعجال بالخروج ليزول عن قلب الملك ما اتهم به من التفاحشة، ولا ينظر إليه بعين مشكوك؛ انتهى. كذا في «المروقة».

(١١) قوله: عرض علي الأنبياء: وهو إما في المسجد الأقصى في ليلة الإسراء أو في السماوات المعلى كما يدل عليه الحديث الذي ينيه، والمعنى عرض أرواحهم متشكلين بصور كانوا عليها في الدنيا؛ كذا ذكره ابن الملك تبعاً لشارح من علمائنا، وهو الظاهر. وقال القاضي: لعل أرواحهم مثلت له بهذه الصور، ولعل صورهم كانت كذلك أو صور أبدانهم كوشفت له في نوم أو بقطعة. كذا في «المروقة».

(١٢) قوله: صرب من الرجال: أي خفيف اللحم. كذا في «المروقة».

(١٣) قوله: رجل مضطرب: قال القاضي وغيره من الشراح: يريد به أنه كان مستقيم القدر حاداً، فإن الحاد يكون قلقاً متحركاً كان فيه اضطراباً، ولذلك يقال: ربح مضطرب إذا كان طويلاً مستقيماً. وقيل: معناه أنه كان مضطرباً من خشية الله تعالى، وهذه صفة النبيين والصديقين، كما روي أنه ﷺ لا كان يهني ولقلبه أزيز كأزيز المرجل. كذا في «المروقة».

قَالَ: وَأَتَيْتُ بِإِثْنَيْنِ: أَحَدَهُمَا: "لَيْتَ، وَالْآخَرُ فِيهِ خَمْرٌ، فَقِيلَ لِي: خُذْ أُيْهُمَا بَشْتًا، فَأَخَذْتُ "اللَّيْتَ" فَشَرِبْتُهُ، فَقِيلَ لِي: هَذِيكَ الْفِطْرَةُ، أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَخَذْتَ "الْخَمْرَ" غَوَتْ أَمْتُكَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٤٩٧ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي مُوسَى رَجُلًا آدَمَ طَوَالًا جَعْدًا كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ، وَرَأَيْتُ عِيسَى رَجُلًا مَرْبُوعًا مَرْبُوعَ الْخَلْقِ إِلَى الْخُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ سَبَطَ الرَّأْسِ، وَرَأَيْتُ مَالِكًا حَارِزَ النَّارِ وَالذَّجَالَ» فِي آيَاتِ أَرَاهَنَ اللَّهِ إِيَّاهُ (فَلَا تَكُنْ) فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَائِهِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١، قوله: أحدهما لَيْتَ قال التورمستي رحمته الله: العالم القدسي يصاغ فيه الصور من العالم الحسي ليدرك بها المعاني، فلما كان اللب في عالم الحسن من أول ما يحصل به الترتيب ويرشح به المولود صبح عنه مثال للفطرة التي تتم بها القوة الروحانية وتنشأ عنها الخاصة الإنسانية. كذا في «المرقاة».

٢، قوله: فأخذت اللبن فشربته: أي إنما ينزل الأمر بالأخذ على جواز الشرب؛ لأنه المقصود منه؛ وإنها عرض عليه كلاهما فظهر على الملائكة فضله باختياره الصواب. كذا في «المرقاة».

٣، قوله: لو أخذت الخمر غوت أمتك. فيه إيحاء إلى أن استقامة المفتدى من النبي والعالم والسلطان ونحوهم سبب لاستقامة اتباعهم؛ لأنهم بمنزلة القلب للأعضاء. كذا في «المرقاة».

٤، قوله: والذجال في آيات أراهن الله إياه: أي النبي ﷺ يعني رأي النبي ﷺ الذجال مع آيات أخر أراهن الله النبي ﷺ وما حكاهما. وقوله: «في آيات أراهن الله إياه» من كلام الراوي أدرجه في الحديث دفعًا لاستبعاد السامعين وإعانة لما عسى أن يختلج في صدورهم، ولو كان من قول النبي ﷺ لقال: أراهن الله إياه، كذا ذكره شارح، وانظروا أن يكون الضمير راجعًا إلى الذجال، والمراد بالآيات خوارق العادات التي قدرها الله سبحانه استدراجًا للذجال ابتلاءً للعباد على ما تقدم، والله تعالى أعلم. كذا في «المرقاة».

٥، قوله: فلا تكن في مرية من لقائه: قال المظهر: الخطاب في «فلا تكن» خطاب عام لمن سمع هذا الحديث إلى يوم القيامة، والضمير في «لقائه» عائد إلى الذجال أي إذا كان خروجه موعودًا، فلا تكن في شك من لقائه، وقال غيره: الضمير راجع إلى ما ذكر، أي فلا تكن في شك من رؤية ما ذكر ما لأيات إلى يوم القيامة. كذا في «المرقاة».



٥٤٩٨ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: سِرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فَمَرَرْنَا بِوَادٍ، فَقَالَ: «أَيُّ وَادٍ هَذَا؟» فَقَالُوا: وَادِي الْأَزْرَقِ، قَالَ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى» فَذَكَرَ مِنْ لَوْنِهِ وَشَعْرِهِ شَيْئًا «وَاضِعًا إِبْصَعَيْهِ فِي أُذُنَيْهِ، لَهُ جُورٌ إِلَى اللَّهِ بِالثَّلْثِيَّةِ، مَارًّا بِهَذَا الْوَادِي» قَالَ: ثُمَّ سِرْنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى ثَنِيَّةٍ فَقَالَ: «أَيُّ ثَنِيَّةٍ هَذِهِ؟» قَالُوا: هَرَشَى أَوْ يُفْتُ، فَقَالَ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بُوْتُسَ عَلَى نَافَةِ خَمَرَاءَ، عَلَيْهِ <sup>١</sup> جَبَّةٌ صُوفٍ، خِطَامٌ نَاقِيَةٌ خُلْبَةً، مَارًّا <sup>٢</sup> بِهَذَا الْوَادِي مُنْبِيًّا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٤٩٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلَانِ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ الْمُسْلِمُ: وَالَّذِي اضْطَمَى مُحَمَّدًا عَلَى الْعَالَمِينَ، فَقَالَ الْيَهُودِيُّ: وَالَّذِي اضْطَمَى مُوسَى عَلَى الْعَالَمِينَ، فَزَعَّ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ، فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمْرِ الْمُسْلِمِ، فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ الْمُسْلِمَ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تُخْبِرُونِي <sup>٣</sup> عَلَى مُوسَى، فَإِنَّ النَّاسَ يَضَعُقُونَ يَوْمَ

١. قوله: عليه جبة صوف: أي للتواضع واختيار الرمد. وهذا مأخذ الصوفية، ومن تبعهم من العلماء كالكناسي؛ ولعله لبسها على غير هيئة المعتاد، أو كان جائزاً في شرعه للمحرم نيس الجبة ونحوها مطلقاً، والله تعالى أعلم. كذا في «المراقبة».

٢. قوله: مَارًّا بِهَذَا الْوَادِي مُنْبِيًّا: فيه إشعار بأن الحج من شعائر الله، ومن شعائر أنبياءه أحياء وأمواتاً، فيفيد الترغيب في قصد الحج، وما يتعلق به من التلبية الدالة على التوحيد والهيئة الإحرامية المشعرة إلى التجريد والتفريد، والله سبحانه وتعالى أعلم. قال النووي رحمته: فإن قيل: كيف يحجون ويلبون وهم أموات، والدار الآخرة ليست بدار عمل، والجواب من وجوه: أحدها: أنهم كالشهداء بل أفضل، والشهداء أحياء عند ربهم، فلا يجد أن حجوا ويصلوا ويتقربوا إلى الله تعالى بها استطاعوا؛ لأنهم وإن كانوا قد توفوا فهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل حتى إذا فُتت مدنها وتعقبها الآخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل. كذا في «المراقبة».

٣. قوله: لا تخبروني: هو محمول على التواضع أو نهي عن ذلك من يقول براه لا من يقوله بدليل، أو من يقوله بحيث يؤدي إلى تنقيص المفضل أو يؤدي إلى الخصومة والتنازع، أو المراد لا تفضلوا بجميع أنواع الفضائل بحيث -

الْقِيَامَةِ فَأَصْعَقَ مَعَهُمْ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيْقُ، فَإِذَا مُوسَى بِأَطِشٍ جَانِبَ الْعَرْشِ فَلَا أَأَدْرِي أَكَانَ فِيمَنْ صَعِقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي أَوْ كَانَ مِنْهُمْ اسْتَنْقَى اللَّهُ. وَفِي رِوَايَةٍ: «قَلَّا أَدْرِي أَخُوسِبَ بِصَعْقَتِهِ يَوْمَ الظُّوْرِ أَوْ بُعِثَ قَبْلِي، وَلَا أَقُولُ: إِنَّ أَحَدًا أَفْضَلُ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ». وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: «لَا تُخَيِّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي هُرَيْرَةَ: «لَا تُفَضِّلُوا بَيْنَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى».

٥٥٠٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ:

= لا تتركوا للمفضول فضيلة. وقيل: النهي عن التفضيل إنما هو في حق النبوة نفسها، كقوله تعالى: «لَا تُقَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِي» (البقرة: ٢٨٥) لا في ذوات الأنبياء وعموم رسالتهم، كقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْسُلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَطَلَعْنَا نَبْعُهُمْ عَلَى نَبْعٍ» (البقرة: ٢٥٣). وقال الحلبي: الأخبار الواردة في النهي عن التخيير إنما هو في مجادلة أهل الكتاب؛ لأن المخيرة إذا وقعت بين أهل دينين لم يؤمن أن يخرج أحدهم إلى الإرداء بالآخر، فيفضي إلى كفر، هذا منقطع من فتح الباري و«الترويض».

١٠ قوله: فلا أدري كان فيمن صعد فأفاق قبل أو كذا فبمس استثنى الله: قال في «المرفأة»: أما ما ذكره في هذا الحديث من الصعقة فهي قبل البعث عند نضجة الفزع، فأب في البعث فلا تقدم لأحد فيه على نبينا ﷺ، واختصاص موسى ﷺ بهذه الفضيلة لا توجب له تقدما على من تقدمه سوابق جمّة ومضائل كثيرة، انتهى. وقال في «اللمعات»: والمراد بالصعقة في هذا الحديث صعقة فزع يكون قبل البعث يصعق به الناس ويسقط الكل، ولا يسقط موسى اكتفاء بصعقة في الفزع، انتهى. وقال في «فتح الباري»: ولو كان المراد بها الصعقة الأولى، أي صعقة موت لم يتردد النبي ﷺ فيه، بل جزم بأنه مات؛ لأن الواقع أن موسى قد كان مات، فدل على أنها صعقة فزع لا صعقة موت.

١١ قوله: ما ينبغي لعبد أن يقول: إني خير من يونس بن متى: وإنما خص يونس بالذكر من بين الرسل لما قص الله عليه في كتابه من أمر يونس وتوليه عن قومه وضجرتهم عن تبطعهم في الإجابة وقلة الاحتمال عنهم وإذا احتفال بهم حين راموا التوصل، فقال عز من قائل: «وَلَا تُكِنُّ كَصَابِحِ الْخَوَابِ» (القدم: ٤٨). وقال: «وَهُوَ مُلِيمٌ» (الصادق: ١٤٢) فلم يأمن ﷺ أن يخامر بواطن الضعفاء من أمته ما يعود إلى تقيصه في حقه، فنبأهم أن ذلك ليس بقادح فيما أتاه الله من فضله، وأنه مع ما كان من شأنه كسائر إخوانه من الأنبياء والمرسلين. وهذا قول جامع في بيان ما ورد في هذا الباب، فافهم ترشد إلى الأقوم، وليس ذلك بمخالف لقوله: «أنا سيد ولد آدم، ولا فخر»؛ لأنه لم يقل ذلك مفتخرا، ولا متطولا به على الخلق، وإنما قال ذلك ذكرا للنعمة ومصرفا بالمنة، وتراد بالسيادة ما يكرم به في القيامة من الشفاعة، والله تعالى أعلم. التقطه من «المرفأة».

إِنِّي خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَ: «مَنْ قَالَ: أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ».

٥٥٠ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «جَاءَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ، فَقَالَ لَهُ: أَجِبْ رَبِّكَ، قَالَ: فَلَطَمَ مُوسَى <sup>(١)</sup> عَيْنَ مَلَكِ الْمَوْتِ، فَقَفَّاهَا، قَالَ: فَارْجِعْ الْمَلَكُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، فَقَالَ: إِنَّكَ <sup>(٢)</sup> أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَكَ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ، فَقَدْ قَفَّاهَا عَيْنِي، قَالَ: فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ، وَقَالَ: ارْجِعْ إِلَى عَبْدِي، فَقُلْ الْحَيَاةُ تُرِيدُ، فَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْحَيَاةَ

<sup>(١)</sup> قوله: فلطم موسى عين ملك الموت فقفها: قيل: الملائكة يتصورون بصورة الإنسان، وتلك الصورة بالنسبة إليهم كالملابس بالنسبة إلى الإنسان، واللطمة إنما أثرت في العين الصورية لا في العين الملكية، فإنها غير متأثرة باللطمة وغيرها. قال شراح: وإنما لطمها موسى لإقدامه على قبض روحه قبل التحجير، والأنبياء كانوا يخبرون عند الله آخر الأمر بين الحياة والوفاة. قال المازري: وقد أنكر بعض الملاحدة هذا الحديث، قالوا: كيف يجوز على موسى قفؤ عين ملك الموت؟ وأجابوا عن هذا بأن موسى لم يعلم أنه ملك من عند الله، وظن أنه رجل فصدده، يريد نفسه، فدفعه عنها، فأدت المدافعة إلى قفؤ عينه، وما قصدتها بالقفؤ، أو لأن موسى ﷺ زعم أنه كاذب حين ادعى قبض روحه لزعمه أن بشرا لا يقبض الروح، فغضب عليه فلطم، وكان هذا الغضب لله وفي الله، فلم يكن مذموماً. وهذا جواب الإمام أبي بكر ابن حزم وغيره من المتقدمين، واختاره القاضي عياض.

قَالُوا: وَأَتَاهُ فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ بِعَلَامَةٍ عَلِمَ بِهَا أَنَّهُ مَلَكُ الْمَوْتِ، فَاسْتَسْلَمَ لَهُ بِخِلَافِ الْمَرَّةِ الْأُولَى. قَالَ ابْنُ الْمَدِينِ فِي «شرح المشارق»: فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ صَدَرَ مِنْ مُوسَى هَذَا الْفِعْلُ؟ أَجِيبُ بِأَنَّهُ مُتَشَابِهٌ يَقُوضُ عِلْمُهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَفِي «شرح السنة»: يَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ الْإِيْمَانُ بِهِ عَلَى مَا جَاءَ بِهِ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَعْتَبِرَهُ بِمَا جَرَى عَلَيْهِ عَرَفَ الْبَشَرَ، فَيَقَعُ فِي الْارْتِيَابِ؛ لِأَنَّهُ أَمَرَهُ صَدْرُهُ قُدْرَةَ اللَّهِ تَعَالَى وَحُكْمَهُ، وَهُوَ مُجَادِلَةٌ حَرْبٍ بَيْنَ مَلِكٍ كَرِيمٍ وَنَبِيٍّ كَلِيمٍ، كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مُخْصَوْصٌ بِصِفَةٍ يُخْرِجُ بِهَا عَنْ حُكْمِ عَوَامِ الْبَشَرِ وَمَجَارِي عَادَاتِهِمْ فِي الْمَعْنَى الَّذِي خُصَّ بِهِ، فَلَا يَعْتَبَرُ حَالُهُمَا بِحَالٍ غَيْرُهُمَا، انْتَقَضَتْ مِنَ الْمَرْقَاةِ.

<sup>(٢)</sup> قوله: إِنِّي أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَكَ إِنَّخ: قَالَ الطَّبْرِيُّ رحمته الله: فَإِنْ قُلْتَ: أَيُّ فَرْقٍ بَيْنَ قَوْلِ الْمَلِكِ: «عَبْدُ لَكَ» عَلَى التَّنْكِيرِ وَبَيْنَ قَوْلِ اللَّهِ: «عَبْدِي». قُلْتَ: دَلَّ قَوْلُ الْمَلِكِ عَلَى نَوْعٍ طَعَنَ فِيهِ حَيْثُ نَكَرَ وَبَيْنَهُ بَغْرُهُ: «لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ»، وَقَوْلُهُ: «سَبَّحَانَهُ دَلَّ عَلَى تَعْظِيمِ شَأْنِهِ وَتَعْظِيمِ مَكَانِهِ، حَيْثُ أَضَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ رَدًّا عَلَيْهِ، كَذَا فِي «المرقاة».

فَصَعَّ يَدَكَ عَلَى مَنْثَرِ ثَوْرٍ، فَمَا تَوَارَتْ يَدُكَ مِنْ شَعْرَةٍ فَإِنَّكَ تَعِيشُ بِهَا سَنَةً، قَالَ: ثُمَّ مَرَّ...  
قَالَ: ثُمَّ تَمُوتُ، قَالَ: فَلَا أَمْرَ مِنْ قَرِيبٍ، رَبِّ أُمِّتْنِي مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَةً بِحَجَرٍ،  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَاللَّهِ لَوْ أَنَّي عِنْدَهُ لَأَرْبِطُكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكُثَيْبِ  
الْأَحْمَرِ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٠١ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ الْحَبْرُ كَالْمُعَايِنَةِ، إِنَّ  
اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَ مُوسَى بِمَا صَنَعَ قَوْمَهُ فِي الْعِجْلِ، فَلَمَّ يُلْقِ الْأُلُوحَ، فَلَمَّا عَابَنَ مَا صَنَعُوا  
أَلْقَى الْأُلُوحَ، فَانْكَسَرَتْ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٥٠٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيًّا  
سَيِّئًا، لَا يُرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءٌ اسْتَحْيَاءَ مِنْهُ، فَأَذَاهُ مِنْ آدَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَقَالُوا مَا  
يَسْتَتِرُ هَذَا التَّسْتَرُ إِلَّا مِنْ عَيْبٍ بِجِلْدِهِ إِمَّا بَرَصٌ وَإِمَّا أَذَرَةٌ، وَإِنَّ اللَّهَ أَرَادَ أَنْ يُبَرِّئَهُ،.....

١٠٠ قوله: «ما قال النووي رحمه الله: استنهضه، أي ثم ماذا يكون أحياء أم موت؟ كذا في «المرقاة».  
١٠١ قوله: «رب أممي من الأرض المقدسة معه كان في نيه، فأراه التقرب إلى بيت الرب، ولو بقدر قليل من موضع  
دعائه، ففيه استحباب الموت والذهاب في الموضع النافعة والمواطن المباركة والتقرب من مدافن أرباب العيانة. كذا في  
«المرقاة».

١٠٢ قوله: «ما ستر هذا التستر إلا من سبب إخاء وفيه ابتلاء للأنبياء والصالحين من أذى لفسهاء والجهنم وصبرهم  
عليه. وقوله: «أفقر الحجر بشوبه» فيه معجزة أن ظاهره أن لموسى ثمة كذا، إحداهما: مشي الحجر بشوبه، والثانية: حصول  
التدب في الحجر بضر به، وفيه حصول التمييز في الجهاد، وفيه مأخذ لعلهم الأنام على أن ضرر الخاص يتحمل لنفع  
العام، والله تعالى أعلم بنوهم، ثم قيل: إن موسى أمر بحمل الحجر معه إلى أن كان في أليه فضر به بعصه مرة أو  
مرات، فانبجست منه اثنتا عشرة عينا. وقوله: «وصفق بالحجر ضربا أي يضرب به ضربا، هذا من أثر غضبه على الحجر  
لأجل إزاره» وقلة أدبه، ولعمري ذهل عن كونه مأمورا، وكان ذلك في الكتاب مسطورا. وقوله: «والله ع ي موسى من  
بأس» فيه أن الأنبياء والمرسلين عن النقائص في الخلق والخلق سادون من المعاهدات والمعاصي، انهم إلا على سبيل  
الابتلاء. انقطعت من «المرقاة».

فَخَلَا<sup>(١)</sup> يَوْمًا وَحْدَهُ، فَوَضَعَ ثِيَابَهُ عَلَى حَجَرٍ لِيَغْتَسِلَ، فَقَرَّ الْحَجَرُ بِثَوْبِهِ فَجَمَعَ مُوسَى فِي إِثْرِهِ يَقُولُ: تَوْبِي يَا حَجَرًا تَوْبِي يَا حَجَرًا حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَرَأَوْهُ عُرْيَانًا أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ، وَقَالُوا: وَاللَّهِ مَا بِمُوسَى مِنْ بَأْسٍ، وَأَخَذَ ثَوْبَهُ وَظَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا، فَوَاللَّهِ إِنَّ بِالْحَجَرِ لَنَدَبًا مِنْ أَثَرِ ضَرْبِهِ ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا أَوْ خَمْسًا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٤ - وَعَنْهُ رحمته قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَيْنَا<sup>(٢)</sup> أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْيَانًا، فَخَرَّ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ، فَجَعَلَ أَيُّوبُ يَخْنِي فِي ثَوْبِهِ، فَنَادَاهُ رَبُّهُ: يَا أَيُّوبُ! أَلَمْ أَكُنْ أَغْنَيْتُكَ عَمَّا تَرَى؟ قَالَ: بَلَى وَعِزَّتِكَ، وَلَكِنْ لَا غِنَى<sup>(٣)</sup> لِي عَنْ بَرَكَتِكَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٥٥ - وَعَنْ أَبِي بِنٍ كَعْبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْغُلَامَ الَّذِي قَتَلَهُ الْخَضِرُ<sup>(٤)</sup>»

(١) قوله: فخلا يوما وحده ليغتسل: قال النووي رحمته: فيه حواجز الغسل في الخلوة، وإن كان ستر العورة أفضل، وهذا قال الشافعي ومالك وأحمد رحمهم الله، وخالفهم ابن أبي ليلى وقال: إن للماء ساكنًا. قلت: إمامنا الأعظم رحمته مع اجتهاده وظاهر مخالفة ابن أبي ليلى في دخول الماء. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: بينا أيوب يغتسل عريان: يحتمل أن يكون لابسا للإزار، كما يدل عليه قوله الآتي: «يخني في ثوبه»، ويحتمل أن يكون متجردا عن اثياب كلها على طبق ما سبق لموسى عليه الصلاة والسلام، وكان جائزا عندهما، لكنه ﷺ أشار إلى أن التستر أولى حياة من المولى بناء على أنه ﷺ بعث لنبينا مكارم الأخلاق. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: لا غنى لي عن بركتك: أي لا استغناء عن كثرة نعمتك وزيادة رحمتك، وفي رواية من يشع من رحمتك أو من فضلك، وفيه جواز الحرص على الاستكثار من اخلاق في حق من وثق من نفسه الشكر عليه ويصرفه فيها بحسب ربه ويرضاه ويتوجه الأمر إليه، وفيه تسمية المال من جهة الحلال بركة في المال، وحسن الخلال. قال الطيبي رحمته: ونحوه قوله ﷺ لعمر رحمته جوابا عن قوله: «أعطه أفقر إليه مني ما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف، ولا مسائل فخذ»، وما لا فلا يبعه نفسك. كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: الخضر: بفتح فكسر، وفي نسخة: بكسر فسكون. قال النووي رحمته: جمهور العلماء على أنه حي موجود بين أظهرنا ميبا عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة، وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والأخذ عنه وسؤاله وجوابه وحضوره في المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من أن تحصى، فصرح الشيخ أبو عمرو بن الصلاح بذلك، وشدد من أنكر من المحققين، قال الحميري المفسر وأبو عمرو: وهو نبي، واختلفوا في كونه مرسلًا.

طَبَعَ<sup>(١)</sup> كَافِرًا، وَلَوْ عَاشَ لَأَرْهَقَ<sup>(٢)</sup> أَبُوبِهِ طُغْيَانًا وَكُفْرًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وقال القشيري وكثيرون: هو ولي، واحتج من قال بنبوته بقوله: «ما فعلته عن أمري» فدل على أنه أوحى إليه، وبأنه أعلم من موسى عليه السلام، ويعد أن يكون الولي أعلم من النبي. وأجاب الآخرون بأنه يجوز أن يكون قد ألقى إليه بطريق الإلهام كما ألقى إلى أم موسى في قوله تعالى: «إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ۖ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي طَبَعِ امْرَأَتِكَ» (٣٩). قلت: فيه أن الوحي إلى أم موسى فيها يتعلق بتدبير خلاص الطفل حالة الاضطراب في أمره، وأما حمل أمر الغلام على الإلهام إلى الولي غير صحيح؛ إذ لا يصح لأحد من الأولياء أن يقتل نفسا زكية بغير نفس، اعتمادا على الوحي الإلهامي بأنه طبع كافرا، وقد قال الثعلبي المفسر: الخضر نبي معمر محبوب عن أكثر الأبصار، قال: وقيل: إنه لا يموت إلا في آخر الزمان حين يرفع القرآن.

قلت: وقد تقدم أنه يقتله الدجال، ثم ذكر أقوالا أنه من زمن إبراهيم الخليل عليه السلام إلى أم بعده بقليل أو كثير، قلت: ويروى أنه من أولاد آدم، والله تعالى أعلم. وفي «الجامع الصغير». روى الحارث عن أنس: الخضر في البحر وإلياس في البر. يجتمعان كل ليلة عن الردم الذي بينه هو القرنين بين الناس وبين يأجوج ومأجوج، ويحجان ويعتمران كل عام، ويشربان من زمزم شربة تكفيهما إلى قابل. وفي «الفتاوى الحديثة»: رواه ابن عدي في «الكامل»: أن إلياس والخضر عليهما الصلاة والسلام ينتقيان في كل عام بالموسم، فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويفترقان عن هؤلاء الإنكليات بسم الله ما شاء الله، لا يسوق الخير إلا الله، بسم الله ما شاء الله، لا يصرف السوء إلا الله، ما شاء الله، ما كان من نعمة فمن الله، ما شاء الله، لا حول ولا قوة إلا بالله. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: طبع كافرا: أي خلق الغلام على أنه يختار الكفر فلا يتأني خبر كل مولود يولد على الفطرة؛ إذ المراد بالفطرة استعداد قبول الإسلام: وهو لا يتأني كونه شقيا في جبلته. قال قاضي عياض رحمته: في هذا حجة بينة لأهل السنة وصحة مذهبهم في أن العبد لا قابرة له على الفعل إلا بإرادة الله وتيسيره له خلافا للمعتزلة القائلة بأن للعبد فعلا من قبل نفسه، وقدره على الهدى والضلال، وفيه إن الذين قضى لهم بالنار طبع على قلوبهم وختم عليها، وجعل من بين أيديهم سدا، ومن خلفهم سدا أو حجبا مستورا، وجعل في آذانهم وقرا، وفي قلوبهم مرضا أنهم سافقه ونمضي كلمته، لا راد لحكمه ولا معقب لأمره وقضائه، وقد يحتج بهذا الحديث من يقول: إن أطفال الكفار في النار. قلت: الأولى التفصيل بأن من طبع منهم كافرا يكون في النار، ومن ولد على الفطرة فهو في الجنة، وبه يحصل الجمع بين أقوال الأئمة ويقارب القول بالتوقف الذي اختاره إمامنا الأعظم، والله تعالى أعلم. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: لأرهبه طغيانا وكفرا: أي جعل سببا لإضلالهما، فالخاصل: أن علة قتله مركبة من كونه طبع كافرا، وأنه لو فرض أنه عاش لكان مضلًا فاجرا. قال ابن المنك: فإن قلت: خوف كفر أحد في المال لا يبيح قتله في الحال، =

- ٥٥٠٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا سُمِّيَ الْخَضِرُ لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَى قَرَوَةٍ بَيْضَاءَ، فَإِذَا هِيَ تَهْتَرُ مِنْ خَلْفِهِ خَضِرَاءَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.
- ٥٥٠٧ - وَعَنْهُ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «خُفِّفَ عَلَى دَاوُدَ عَذَّةُ الْقُرْآنِ، فَكَانَ يَأْمُرُ بِدَوَائِهِ فَيُتَسَرَّجُ، فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ قَبْلَ أَنْ تُسَرَّجَ دَوَابُّهُ، وَلَا يَأْكُلُ إِلَّا مِنْ عَمَلٍ يَدِينُهُ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

= فكيف قتل الخضر من خوف كفره؟ قلت: يجوز أن يكون ذلك في شرعهم. قلت: تقرير الله تعالى وتقرير موسى صريح في ذلك، بل يدل على جواز مثل ذلك في شرعنا لو علم قصد أنه طبع كائناً كما قرره صاحب الشرح في هذا الحديث، فبطل كون الغلام مؤمناً حينئذ؛ إذ لا يجوز قتل المؤمن من غير جنح إجماعاً في جميع الأديان، قال: أو نقول: هذا علم لدني وله مشرب آخر غير المعهود في الظاهر، فلا نستغل بكيفيته. قلت: لا مخالفة بين الشريعة والحقيقة في أحكام الطريقة، ومن فرق بينهما ممن لم يصل إلى مرتبة أجمع نسب إلى الزندقة، ثم إن الأمر لا يتخلو عن أحد شيئين، فإن الخضر إن كان من أهل النبوة فلا بد أن يكون عمله على وفق الشريعة، وإن كان من أهل الولاية فليس له أن يعتمد على علمه الباطني وإلهامه الخبيث في مثل هذه القضية العظمى وأنبليّة الكبرى. ثم في الحديث بيان الحكمة في قتل الخضر، وكأنه خرج موضع الاعتذار عنه تصريحاً بخلاف ما في الآية من الإشارة إلى ذلك تلويحاً.

... قوله: خفف على داود القرآن: قال الثوريشتي: يريد بالقرآن، وإنما قال له القرآن؛ لأن قصد إعجازه من طريق القراءة، وقد دلّ الحديث على أن الله تعالى يطوي الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوي المكان لهم. وهذا باب لا سبيل إلى إمراكه إلا بالمقبض الرماني. قلت: حاصنه: أن من خرق العادة على اختلاف أي أنه بسط الزمان أو طي المكان، والأول أظهر؛ وقد جعل لنا النبي ﷺ في ليلة الإسراء هذا المعنى على الوجه الأكمل في المبنى من الجمع بين طي المكان وبسط الزمان بحسب السمع واللسان في قبل من الآن، ولاتباعه أيضاً وقع حظ من هذا الشأن عن ما حكى أن علياً كرم الله تعالى وجهه كان يبتدىء القرآن من ابتداء قصد ركوبه مع تحقق الجاني وتفهم المعاني، ويختتمه حين وضع قدمه في ركابه الثاني، وقد نقل مولانا نور الدين عبد الرحمن الجامي قدس الله سره السامي في كتابه «نفحات الأسس» في حضرات القدس عن بعض المشايخ: أنه قرأ القرآن من حين استلم الحجر الأسود والركن الأسعد إلى حين وصول محاذة باب الكعبة الشريفة والقبلة المنيفة، وقد سمعه ابن الشيخ شهاب الدين السهروردي منه كلمة كلمة وحرّفاً حرفاً من أوله إلى آخره، قدس الله أسرارهم، ونفعنا ببركة أنوارهم. كذا في «المرقاة».

٥٥٠٨ - وَعَنْهُ ع عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «كَانَتْ امْرَأَتَانِ مَعَهُمَا ابْنَاهُمَا، جَاءَ الذَّنْبُ فَدَهَبَ بِأَبْنٍ إِحْدَاهُمَا، فَقَالَتْ صَاحِبَتُهَا: إِنَّمَا دَهَبَ بِابْنِكَ، وَقَالَتِ الْآخَرَى: إِنَّمَا دَهَبَ بِابْنِكَ، فَتَحَاكَمَتَا إِلَى دَاوُدَ فَقَضَى: "بِهِ لِلْكُبْرَى، فَخَرَجَتَا عَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ فَأَخْبَرَتْاهُ، فَقَالَ: اثْنُونِي بِالسَّكِينِ أَشَقُّهُ بَيْنَهُمَا، فَقَالَتِ الصُّغْرَى: لَا تَفْعَلْ، يَرْحَمُكَ اللَّهُ، هُوَ ابْنُهَا، فَقَضَى بِهِ لِلصُّغْرَى." " مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٠٩ - وَعَنْهُ ع قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَالَ سُلَيْمَانُ: لَأُطَوِّقَ اللَّيْلَةَ عَلَى تِسْعِينَ امْرَأَةً. وَفِي رِوَايَةٍ: «مِائَةَ امْرَأَةٍ كُلُّهُنَّ تَأْتِي "بِقَارِيسٍ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: قُلْ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَلَمْ يَقُلْ وَتَسِي، فَطَافَ عَلَيْهِنَّ، فَلَمْ يَحْمِلْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً جَاءَتْ بِشِقِّ رَجُلٍ، وَابْنِ الْمَلِكِ نَفْسُ مُحَمَّدٍ بَيْنَهُ لَوْ قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُرْسَانًا أَجْمَعُونَ." مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٠٠٠ قوله: ونفى به للكبرى: إما لكونه في يدها عن مقتضى القاعدة الشرعية أن صاحبة اليد أولى، أو لأنه أشبه بها على اعتبار عدم القربة، كما قال به الشافعي. كذا في «المرواة».

١٠٠٠ قوله: نفى به للصغرى: قال شارح: واعلم أن قضاءهما حق؛ لكونهما مجتهدين، ومستند قضاءهما في هذه القضية هي القرينة، لكن القرينة التي قضى بها سليمان أقوى من حيث الظاهر. فإن قيل: كيف نقض سليمان حكم أبيه داود؟ فالجواب من وجوه، منها: أن القرينة الأقوى كانت عندهما بالاعتبار هو الأولى، وأما لو صح إقرار الكبرى بأنه للصغرى فلا إشكال كل حال؛ لأن الإقرار بعد الحكم معتبر في شرعنا أيضًا، كما إذا اعترف المحكوم عليه بعد الحكم بأن الحق لخصمه، والله تعالى أعلم. كذا في «المرواة».

١٠٠٠ قوله: فأتى بنارس يجاهد في سبيل الله: وهذه نية حسنة إلا أنها غير مبنية على المشيئة. وقوله: فلم يقل أي اكتفاء بها في الختان عن النبيان باللسان. وقوله: الوفاق إن شاء الله لجاهدوا: والحديث يدل على أن من أراد أن يعمل عملاً يستحب أن يقول عقيب قوله: إني أعمل كذا إن شاء الله تبركاً وتيمناً وتسهيلاً لذلك العمل؛ وقد قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا يَفْعَلُ مِنْ دُونِ الْقَوْلِ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (الكهف: ٢٣-٢٤). كذا في «المرواة».



٥٥١٠ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: «كَانَ زَكَرِيَّا نَجَارًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥١١ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ فِي الْأَوَّلَى وَالْآخِرَةِ، الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ مِنْ عِلَالٍ وَأُمَمَاتُهُمْ شَتَّى، وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ، وَلَيْسَ بَيْنَنَا بَيٌّ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥١٢ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ بَنِي آدَمَ يَطْعُنُ الشَّيْطَانَ فِي جَنْبِهِ بِأَصْبَعِهِ حِينَ يُولَدُ، غَيْرَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، ذَهَبَ يَطْعُنُ، فَطَعَنَ فِي الْحِجَابِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٠٠ قوله: كان زكريا نجارا: فيه وفيما قبله من حديث داود عليه السلام دلالة على أن المكسب من سنة الأنبياء، وهو لا ينافي التوكل بترك مراعاة الأسباب في الأشياء، كما فعله بعض الأنبياء وجماعة من أصفيا، الأولياء على خلاف في كون أيها أفضل عند العلما، وتحقيقه في كتاب «الإحياء» كذا في «المراقبة».

١٠١ قوله: أنا أولى الناس بعيسى بن مريم: قال الحافظ ابن حجر: أي أقربهم إليه؛ لأنه بشر بأن يأتي من بعده، ولا منافاة بينه وبين قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي أَوَّلُ النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ تُثْبِتُ أَنْبِيَاؤُهُمْ وَهَذَا نَسِيٌّ﴾ (آل عمران: ٦٨)؛ لأنه هو أولى الناس بإبراهيم من جهة الاقتداء، وأولاهم بعيسى بن مريم من جهة قرب العهد. كذا في «المراقبة».

١٠٢ قوله: في الأول والآخرة: يحتمل أن يراد بها الدن والآخر، أو أن يراد بها الحالة الأولى وهي كونه مبشرا، والحالة الآخرة، وهي كونه ناصرا مقويا لنفسه. كذا في «المراقبة».

١٠٣ قوله: الأنبياء إخوة من عِلَالٍ وأُمَمَاتُهُمْ شَتَّى، شبه ما هو المقصود من بعثة جملة الأنبياء هو إرشاد الخلق بالآداب، وشبه شرائعهم المتفاوتة في الصور المتغيرة في الغرض بالأممات. كذا قالوا. وقوله: «دينهم واحد» يعني أن الشرائع وإن كانت متعددة مختلفة، لكن أصل دينهم - وهو التوحيد والطاعة - واحد، فكذلك أقارب لي، لكن عيسى أقرب. كذا في «الشمعات».

١٠٤ قوله: بعض الشيطان: المراد هنا الشئ، وقوله: في جنبه بأصبعه أي السبابة والوسطة. وقوله: «غير عيسى بن مريم» أي ندوة حنته جدته في حق أمه بقولها: ﴿وَإِنِّي أَعْبُدُهَا بِهَا، وَذَرَيْتُهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (آل عمران: ٣٦). وقوله: «فطعن في الحجاب» أي فأتوقع الطعن في المشيمة وهي ما فيه الولد، فلم يتأثر من مسه عيسى. كذا في «المراقبة».

٥٥١٣ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «كَمَلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ وَلَمْ يَكْمُلْ<sup>١</sup> مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرْيَمُ بِنْتُ إِيمَرَانَ وَآيِشَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ، وَفَضْلٌ<sup>٢</sup> غَائِشَةُ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ<sup>٣</sup> الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١. قوله: ولم يكمل من النساء إلا مريم بن عمران وآسية الخ: قال الحافظ ابن حجر: استدلل بهذا الخبر على أنها نبيّة؛ لأن أكمل الإنسان الأنبياء، ثم الأولياء والصديقون والشهداء، فلو كانتا غير نبيين لزم أن لا يكون في النساء وليّة، ولا صديقة، ولا شهيدة غيرهما. وقال الكرمانى: لا يلزم من لفظ الكمال ثبوت نبوتها؛ لأنه يطلق لتمام الشيء ونهايه في باب، فالمراد ببلوغها إليه في جميع الفضائل التي للنساء. ثبت: لا يخفى أن هذا المقال لا يتدفع به الإشكال إلا أن يقال: لا يلزم من كمال المرأة أكمليتها حتى تلزم النبوة، بل يكفي لحصول الكمال وصولها للولاية، وقلة ذكرها بطريق اختصاصها بكمال لم يشركها فيه أحد من سائر رماهي، أو من نساء الأمم المتقدمة، أو مطلقاً غير مقيد، وذلك لما نقل العلماء من الإجماع على عدم نبوة النساء، وما يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ (يوسف: ١٠٩)، لكن نقل عن الأشعري نبوة حواء وسارة وأم موسى وهاجر وآسية ومريم. وهذا إما يصح بناء على الفرق بين النبي والرسول، والله تعالى أعلم. وقال ابن المالك في شرح انشراق في الجواب عن الإبراهيم السابق: قلنا: الكمال في شيء يكون حصوله للكمال أولى من غيره، والنبوة ليست أولى بالنساء؛ لأن مبتدعها على الظهور والدعوة، وحاجتها الاستتار، فلا تكون النبوة في حقهن كمالاً، بل التكمّل في حقهن الصيديقية، وهي قريبة من النبوة انتهى، ولا يخفى أنه إنما يتم على القول بترادف النبوة والرسالة، وإلا فعلى الفرق بينهما كما عليه الجمهور من أن الرسول مأمور بالتبليغ، بخلاف النبي فلا يلزم من النبوة عدم التستر مع أن الرسالة أيضاً لا تنافي الستارة كما لا يخفى، والله تعالى أعلم. كذا في «المرفقة».

٢. قوله: فضل عائشة على النساء: أعلى جنسهن من نساء الدنيا جميعهن، على النساء المذكورات، أو على نساء الجنة، أو على نساء زمانها، أو على نساء هذه الأمة، أو على الأزواج الطاهرات. قال الطيبي رحمته: لم يعطف عائشة على آسية. لكن أبرزه في صورة جملة مستقلة تنبئها على اختصاصها بما امتازت بها عن سائرهن نحوه في الأسلوب قوله ﷺ: «حُبُّ بَنِي مِنْ لَدُنِّي ثَلَاثُ: الطَّيِّبِ وَالنِّسَاءِ، وَجَعَلَ قُرَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ». كذا في «المرفقة».

٣. قوله: كفضل الثريد على سائر الطعام: قال الثوري رحمته: قيل: إنما مثل بالثريد؛ لأنه أفضل طعام العرب، ولا يرون في الشيع أغنى غناء منه. وقيل: إنهم كانوا يحمّدون الثريد في طبخ بلحم، وروي: «سيد الطعام اللحم» فكأنهم فضلت على النساء كفضل اللحم على سائر الأطعمة، وأسر فيه أن الثريد مع اللحم جامع بين الغذاء واللذة والنحو =

= وسهولة تناول وقلة المؤنة في المضغ وسرعة المرور في المريء، فضرب به مثلاً ليؤذن بأنها أعطيت مع حسن الخلق وإحلق وحالة النطق وفصاحة اللهجة وجودة التريجة ورزانة الرأي وصبانة العقل، والتحبب إلى البعل، فهي تصلح للتعلم والتحدث والاستئناس بها والإصغاء إليها، وحسبك أنها عقلت عن النبي ﷺ ما لم تعقل غيرها من النساء، وروت ما لم يرو مثلهما من الرجال، وقد اختلفوا في التفضيل بين عائشة وخديجة وفاطمة. قال الأكملي: روي عن أبي حنيفة أن عائشة بعد خديجة أفضل نساء العالمين، أقول: فهذا يحتمل تساوي خديجة وعائشة؛ لكون الأولى من أعرفاء السوابق، والثانية من الفضلاء اللواحق. وقال الحافظ بن حجر: فاطمة أفضل من خديجة وعائشة بالإجماع، ثم خديجة، ثم عائشة. كذا في «الذريعة».

ثم الجزء الرابع من زجاجة المصابيح

ويليه الجزء الخامس إن شاء الله

أوله باب فضائل سيد المرسلين ﷺ



## [كِتَابُ الْفَضَائِلِ]

بَابُ فَضَائِلِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾  
(الصحرى: ١١)

٥٥١٤ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرْنًا فَقَرْنًا حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٥١٥ - وَعَنِ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَكَأَنَّهُ سَمِعَ شَيْئًا فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ

١٠ قوله: باب فضائل سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه، اعلم أن تفصيل فضائله وتحصيل شيمته ﷺ وشرف وكرم مما لا يُحَدُّ ولا يُحْصَى، بل ولا يمكن أن يعد ويستقصى، وإنما ذكر في هذا الباب شمة من شيماته ونعمة من فضائله تدل على بقية خصائله، كذا في «المراقبة».

١١ قوله: حدث من خير قرون بني آدم إلخ: اعلم أن معنى الأخيرة في هذا الحديث والاصطفاء في الذي يليه المذكورين في حق النقباء ليس باعتبار المدينة، بل باعتبار الخصال الحميدة وقوله: «قرونًا قرونًا» قيل: إنه حال لتفضيل، والخاء فيه لترتيب في الفصل على سبيل الترقى من القرن السابق إلى القرن اللاحق. والقرن من الناس أهل زمان واحد. وفي المخرج السنة: القرن كل طبقة مفرتين في وقت. قيل: سمي قرنًا لأنه يقرب أمة بأمة وعالمًا بعالم، وهو مصدر قرنت، وجعل اسمًا للوقت أو لأهله. قيل: القرن ثمانون سنة. وقيل: أربعون وقيل: مائة انتهى. والقول الأول هو المراد هنا، فالمعنى بعثت من خير طبقات بني آدم كائنين طبقة بعد طبقة، كذا في «المراقبة».

١٢ قوله: حتى كنت من القرن الذي كنت فيه: وفي قولنا: حتى ظهر في القرن الذي وجد في نسخه: لما روى الإمام ابن الجوزي في كتاب الوفاء عن كعب الأحبار قال: لما أراد الله عز وجل أن يخلق محمدًا ﷺ أمر جبريل عليه السلام بالقبضة البيضاء التي هي موضع قبر رسول الله ﷺ، فعجست براء النسيم، فعمست في نهار الجنة، وضيئها في السماوات، فعرفت الملائكة محمدًا ﷺ قبل أن يعرف آدم، ثم كان نور محمد ﷺ يرى في غرة جبهة آدم عليه السلام، وقيل: لما يأتى آدم هذا سيد ولدك من المرسلين، فلما حملت حواء عليها السلام بشيت لتفعل النور من آدم إلى حواء، وكانت قد في بطن ولدتين ولدين إلا شيئًا فإنه ولدته وحده كرامة لمحمد ﷺ، ثم لم يزل ينقل من طاهر إلى طاهر إلى أن ولدته أمته من عبد الله بن عبد المطلب. كذا في «المراقبة».

عَلَى الْمُنْتَبِرِ، فَقَالَ: «مَنْ أَنَا؟». فَقَالُوا: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ، قَالَ: «أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ، ثُمَّ جَعَلَهُمْ فِرْقَتَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ فِرْقَةً، ثُمَّ جَعَلَهُمْ قَبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قَبِيلَةً، ثُمَّ جَعَلَهُمْ بُيُوتًا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ بَيْتًا، فَأَنَا خَيْرُهُمْ نَفْسًا وَخَيْرُهُمْ بَيْتًا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٥١٦ - وَعَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ، وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بَنِي كِنَانَةَ».

٥٥١٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ قَصْرِ أَحْسَنَ بُنْيَانِهِ، تَرَكَ مِنْهُ مَوْضِعَ لَبْنَةٍ، فَطَافَ بِهِ النَّظَّارُ يَتَعَجَّبُونَ مِنْ حُسْنِ بُنْيَانِهِ إِلَّا مَوْضِعَ تِلْكَ اللَّبْنَةِ، فَكُنْتُ أَنَا سَدَدْتُ مَوْضِعَ اللَّبْنَةِ، خُتِمَ فِي الْبُنْيَانِ، وَخُتِمَ فِي الرَّسْلِ».

(١) قوله: إن الله خلق الخلق: أي الجن والإنس. وقوله: «فجعلني في خيرهم» وهو الإنس. وقوله: «فريقين» أي عربا وعجمي. وقوله: «فجعلني في خيرهم» فرقة وهم العرب. وقوله: «فجعلني في خيرهم قبيلة» يعني قريشا. وقوله: «ثم جعلهم بيوتا» أي بطونا. وقوله: «فجعلني في خيرهم بيتا» يعني بطن بني هاشم. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: مثلي ومثل الأنبياء كمثل قصر أحسن بنيان، هذا من التشبيه التمثيلي، شبه الأنبياء وما يعشوا به من الهدى والعلم وإرشادهم الناس إلى مكارم الأخلاق بقصر شديد بنيان وأحسن بناؤه، لكن ترك منه ما يصلحه وما يفسد خلله من اللبنة، فبعث نبيا لسد ذلك الخلل مع مشاركته إياهم في تأسيس القواعد ورفع البنيان، هذا على أن يكون الاستثناء منقطعاً، ويجوز أن يكون متصلاً من حيث المعنى؛ إذ حاصل المعنى تعجبهم المواضع إلا موضع تلك اللبنة، وليس ذلك المصلح إلا ما اختص به من معنى المحبة، وحق الحقيقة الذي يعتنيه أهل العرفان. حاصله: أنه فيه إيهام إلى ما ورد عنه ﷺ بعثت لأتمم مكارم الأخلاق. كذا في «المعرفة».

وَفِي رِوَايَةٍ: «أَنَا اللَّيْنَةُ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥١٨ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي لِتَمَامِ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَكَمَالِ تَحَامِينَ الْأَفْعَالِ». رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».

٥٥١٩ - وَعَنِ الْعِرْبَانِ بْنِ سَارِيَةَ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنِّي عِنْدَ اللَّهِ مَكْتُوبٌ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ، وَإِنَّ آدَمَ عليه السلام لَمُنْجِدٌ فِي طَبِئَتِهِ، وَسَاخِرٌ كُمْ بِأَوَّلِ أَمْرِي دَعْوَةُ إِبْرَاهِيمَ وَنَشَارَةُ عَيْسَى وَرُؤْيَا أُمِّي اللَّيْثُ عليها السلام رَأَتْ حِينَ وَضَعْتَنِي، وَقَدْ خَرَجَ لَهَا نُورٌ أَضَاءَ لَهَا مِنْهُ قُصُورُ الشَّامِ». رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».

٥٥٢٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى ﷺ وَجَبَتْ لَكَ الثُّبُوءَةُ؟ قَالَ: «وَأَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١. قوله: مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ: المراد من الأخلاق الأحوال، ولذا قيل بفنونه: «وكمل محاسن الأفعال» تلامور النظاره من العبادات والأقوال. والمحاسن جمع حسن على خلاف القياس، وخاصه: أن شريعته أفضل الأفعال وطريقته أكمل الأحوال. كذا في «المراقبة».

٢. قوله: وَإِنَّ آدَمَ لَمُنْجِدٌ: من الجذل، وهو الإنقاء على الأرض الصلبة، أي والحال أنه لسافط وملقى. وقوله: «سَاخِرٌ كُمْ بِأَوَّلِ أَمْرِي» أي بأول ما ظهر من نبوي وزعمي في الدنيا على لسان أبي الملة إبراهيم عليه السلام. وقوله: «دَعْوَةُ إِبْرَاهِيمَ بِالنُّفُوسِ» أي هو دعوة إبراهيم حين بنى الكعبة، فقال: ربنا وابعث فيهم رسولا منهم، فاستجاب الله دعاءه. كذا في «المراقبة».

٣. قوله: النَّبِيَّ رَأَتْ: إنخ: قال الطيبي: وغيره يحتمل أن يراد منها الرؤية في المنام وفي اليقظة، فعل الأول معنى وضعت أي شارفت وقربت من الوضع، وذلك لما روى ابن الجوزي في كتاب الوفاء أن أمه عليها السلام رأت حين دنت ولادتها أنها آتت فقال: قولي أعينه بالواحد من شر كل حاسد بعد إن رأت حين حملت به إن آتيا أنها، وقال: هل شعرت إنك حملت بسيد هذه الأمة ونبيها. وقوله: «قَدْ خَرَجَ لَهَا نُورٌ أَضَاءَ لَهَا مِنْهُ قُصُورُ الشَّامِ». وذلك النور عبارة عن ظهور نبوته ما بين المشرق والمغرب، واضمحلت بها ظلمة الكفر والضلالة. كذا في «المراقبة».

٤. قوله: وَجَبَتْ: إنخ: أي ثبتت في النبوة، والحال أن آدم بين الروح والجسد يعني مطروح على الأرض صورة بلا روح. والمعنى أنه قبل تعلق روحه بجسده. كذا في «المراقبة».

٥٥٢١ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَضَّلَ مُحَمَّدًا ﷺ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ. فَقَالُوا: يَا أَبَا عَبَّاسٍ بِمَ فَضَّلَهُ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ؟ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِأَهْلِ السَّمَاءِ: «مَنْ يَقْرَأْ مِنْهُمْ إِلَى اللَّهِ مِنْ دُونِهِ، فَذَلِكَ نَجْرِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْرِي الرُّسُلَ» وَقَالَ اللَّهُ لِمُحَمَّدٍ ﷺ: «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ» قَالُوا: وَقَضَاهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ؟ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بَرَسًا قَوْمَهُ. لِيَتَّبِعُنَّ لَهُمْ قَبْضُ اللَّهِ مِنْ بَشَرٍ وَتَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» الْآيَةُ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمُحَمَّدٍ ﷺ: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ» فَأَرْسَلَهُ إِلَى الْجِنِّ وَالْإِنْسِ. رَوَاهُ النَّارِيُّ.

٥٥٢٢ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ

من قبلي: إن الله تعالى قال: لا قبل الساعة قال الطيبي: فيهم التخصيل من صولة الخطاب وغنضته في مخاطبة أهل السماء وفرض ما لا يأتي منهم وجعله كالواقع ونزول الوعد الشديد عليه إظهارا للكمياله وجلاله، وأهم بعده من أن ينسبوا إلى ما يشاركونه كقولهم: «اجعلوا نبيهم» رقيق تحية لسانه (المصنفات: ١٥٨) تحقيرهم وتصغير شأنهم، ومن ملاطفته في الخطاب معه ﷺ وإن ما صدر ويصدر منه مغفور، وجعل فتح مكة علة للسفيرة والنصرة وإتمام النعمة والهداية إلى الصراط المستقيم وإبراز السكينة في قلوب المؤمنين. وخلاصة كلامه: أنه تعالى غلظ في وعيد خطاهم ولاطف في خطاب وعده. كذا في «المعرفة».

قوله: قال الله تعالى: وما أرسلنا من قبلك من رسل إلا بالحق قال الطيبي: وأما بيان فضله على الأنبياء فإن الآية دلت على أن كل نبي مرسل إلى قوم مخصوص، وهو ﷺ مرسل إلى كافة الناس، ولا ريب أن الرسول إنما بعثوا لإرشاد الخلق إلى الطريق المستقيم، وإخراج الناس من الظلمات إلى النور، ومن عبادة الأصنام إلى عبادة الملك العالم، فكل من كان منهم في هذا الأمر أكثر تأثيرا كان أفضل، وكان له ﷺ فيه القدر المعلن وحاز قصب السبق إذ لم يكن ختصا بقوم دون قوم وزمان دون زمان، بل دينه نشر في مشارق الأرض ومغربها، وتغلغل في كل مكان، واستمر امتداده على وجه كل زمان، زاده الله شرفا على شرف، وعزا على عز، ما قد شارق ولمح بدوق. فله الفضل بحدائقه سابقا ولاحقا، فأرسله إلى الجن والإنس كما يستفاد من بقية الآيات القرآنية. كذا في «المعرفة».



قَبْلِي، نُصِرْتُ<sup>١</sup> بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ، وَجُعِلَتْ<sup>٢</sup> لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهْرًا، فَأَيُّمَا رَجُلٍ  
مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتُهُ الصَّلَاةَ فَلْيُصَلِّ، وَأُجِلَّتْ<sup>٣</sup> لِي الْمَغَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَأُعْطِيتُ<sup>٤</sup>  
الشَّفَاعَةَ، وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وَنُبِعْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً<sup>٥</sup>. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٦٣ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَفْضَلْتُ<sup>٦</sup> عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَيْتًا

١ قوله: نصرت بالرعب مسيرة شهر: وقد أوقع الله تعالى في قلوب أعداء النبي ﷺ اخوف منه، فإذا كان بينه وبينهم مسيرة شهر هابوا وفرغوا منه. كذا في «المعرفة».

٢ قوله: وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً: في «شرح السنة» أراد أن أهل الكتاب لم تح لهم لصلاة إلا في بيعتهم وكنائسهم، وأباح الله عز وجل هذه الأمة الصلاة حيث كانوا نجساً عليهم ونجسوا، ثم خص من جميع المواضع الحرم والمقبرة والمكان النجس. وقوله: «طهوراً» أراد به التيمم. وفي الحرم والمقبرة تفصيل قدمناه. وقيل: معناه أنهم كانوا لا يصلون إلا فيما يتقوا طهارته من الأرض، وخصصوا بجوار الصلاة في جميع الأرض إلا فيما يتقوا نجسها، ثم صرح بعموم هذا الحكم ورفع على ما قبله بقوله: فأبى رجل إن يخ كذا في «المعرفة».

٣ قوله: وأجلت لي المغائيم: أي الغنائم، وهي الأموال، المأخوذة من الكفار. وقوله: «ولم تحل لأحد قبلي» أي من الأنبياء، بل غنائمهم نوضع، فتأتي نار محرقة، هكذا أطلقه بعض المراح من علمائنا. وقال ابن المذكي: أي من قبلنا من الأمم إذا غنموا الحيوانات يكون ملكاً للغانمين دون الأنبياء، فخص نبينا ﷺ بأخذ الخمس والصفى، وإذا غنموا غيرها جمعوا، فتأتي نار فتحرقه. أقول: ونحن الحكمة في إحراق الغنيمة تحصيل تحسين النية وتزوين الطريقة في مربة الإخلاص في الجهاد، والله تعالى أعلم بالعباد ورؤوف بالعباد. كذا في «المعرفة».

٤ قوله: وأعطيت الشفاعة: أي الشفاعة العامة لتلاخاة من المحشر المعبر عنها بالمقام المحمود الذي يقطعه عليه الأولون والآخرون. كذا في «المعرفة».

٥ قوله: فضلت على الأنبياء بيت: قال الثوريشتي: وفي حديث جابر بخمس، وليس هذا باحتلاف تضاد، وإنما هو اختلاف زمان، يكون فيه حديث خمس متقدماً، وذلك أنه أعطيها فحدث به، ثم زيد له السادة، فأخبر عن ست. وقال صاحب «الخلاصة»: ويجوز أن يكون ذكر الخمس أو الست لمناسبة المقام. وقال الكرماني: في أمثال هذه المواضع: إن الزائد من العدد لا ينافي الأقل. والحق أنه ﷺ قد خص بفضائل كثيرة لا تعد ولا تحصى. ذكر في كل موضع ما اتفق ذكره، ولم يقصد الحصر. المتقطعة من «المعرفة» و«اللمعات».

أَعْطَيْتُ جَوَامِعَ<sup>(١)</sup> الْكَلِمِ، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ، وَأُجِلَّتْ لِي الْعَنَائِمُ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَظَهْرًا، وَأُرْسِلْتُ<sup>(٢)</sup> إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً، وَخُتِمَ<sup>(٣)</sup> لِي السَّيُّونَ<sup>(٤)</sup>. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٤٤ - وَعَنْهُ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ، وَبَيَّنَّا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي آتِيْتُ<sup>(٥)</sup> بِمَقَاتِيحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ قَوْضِعَتْ فِي يَدِي». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٤٥ - وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ زَوَى<sup>(٦)</sup> لِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، وَإِنَّ أُمَّتِي سَيَبْلُغُ مُلْكُهَا مَا زَوَى لِي مِنْهَا، وَأُعْطِيْتُ الْكَزْزَيْنِ الْأَحْمَرَ<sup>(٧)</sup> وَالْأَبْيَضَ<sup>(٨)</sup>».

(١) قوله: جوامع الكلم: أي قوة إيجاز في اللفظ مع بسط في المعنى، فبين بالكلمات اليسيرة المعاني الكثيرة. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: وأرسلت إلى الخلق كافة: أي إلى الموحودات بأمرها عامة من الجن والإنس والمملك والحيوانات والجمادات. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: وختم لي السبيون: أي وجودهم. فلا تحدث بعدي شيء ولا يشكك بنزول عيسى عليه السلام وترويع دين نبينا ﷺ على ثم النظام، وكفى به شهيداً شرفاً، وناعيت به فضلاً على سائر الأنام. قال الطيبي: أغلق باب الوحي وقطع طريق الرسالة وسد وأخبر باستغناء الناس عن الرسل وإظهار الدعوة بعد تصحيح الحجج وتكميل الدين، كما قال تعالى: «لَا يَزِيدُكُمْ أَصْنَانْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» (البقرة: ٣) وأما باب الإلهام فلا ينسد، وهو مدد بعين النفوس الكاملة، فلا ينقطع لدوام ضرورة حاجتها إلى تأكيد وتوجيه وتذكير، وكما أن الناس استغنوا عن الرسالة وأندعوة احتاجوا إلى التذكير والتنبيه لاستغراقهم في الراسوس، وانهماكهم في الشهوات، فالله تعالى أغلق باب الوحي بحكمته وفتح باب الإلهام برحمته ليقا منه بعباده. كذا في «المروقة».

(٤) قوله: أتيت بمقاتيح خزائن الأرض: في «النهاية»: أراد ما سهل الله تعالى له ولأمته من افتتاح البلاد واستعدادات واستخراج الكنوز المتنوعة، كذا في «المروقة».

(٥) قوله: زوى لي الأرض: أي جمعها لأجلي. وحاصله: أنه طوى له الأرض وجعلها مجموعة كهيئة خف في مرآة نظره، ولذا قال: فرأيت مشارقها ومغاربها، أي جميعها. كذا في «المروقة».

(٦) قوله: الأحمر والأبيض: بدلان عما قبلهما، أي كنز الذهب والفضة. قال التوريشي: يريد بالأحمر والأبيض خزائن كسرى وقبصر، وذلك أن الغالب على نقود ما لك كسرى الدنانير، والغالب على نقود ثالث قبصر الدراهم. كذا في «المروقة».

وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لِأَمْتِي أَنْ لَا يَهْلِكَهَا بَسَنَةٌ عَامَّةٌ، وَأَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ، فَيَسْتَبِيحَ بَيِّضَتَهُمْ، وَإِنْ رَبِّي قَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنِّي إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءَ فَإِنَّهُ لَا يَرُدُّ، وَإِنِّي أَعْظِيْتُكَ لِأَمْتِكَ أَنْ لَا أَهْلِكُكُمْ بَسَنَةٌ عَامَّةٌ، وَأَنْ لَا أُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيِّضَتَهُمْ، وَلَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ بِأَقْظَارِهَا، حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا وَيَسِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٤٦ - وَعَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِمَسْجِدِ بَنِي مُعَاوِيَةَ دَخَلَ، فَرَكِعَ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ وَصَلَّيْنَا مَعَهُ، وَدَعَا رَبَّهُ طَوِيلًا، ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ: «سَأَلْتُ رَبِّي ثَلَاثًا، فَأَعْطَانِي ثِنْتَيْنِ

١. قوله: لا يهلكها بسنة عامة: أي يمحط شأن جميع بلاد المسلمين. قال الطيبي: السنة القحط واجذب، وهي من الأسماء الغالبة. وقوله: «وأن لا يسلط عليهم عدو» وهم الكفار. وقوله: «من سوى أنفسهم» صفة عدو، أي كانت من سوى أنفسهم، وإنما قبله بهذا الغيب لما سأله أولاً ذلك، فمع على ما يأتي في الحديث الآتي. وقوله: فيستبيح، أي العدو، وهو ما يستوي فيه الجمع والمفرد. وقوله: «ببيضتهم» قال ابن المنك: أي يجعلها مباحة. وقال شرح: أي يستأصل مجتمعهم. وقال الطيبي: أراد بالبيضة مجتمعهم موضع سلطانهم. كذا في «المرواة».

٢. قوله: إني إذا قضيت قضاء: أي حكمت حكمي مرة ما. فإنه لا يرد أي بشيء بخلاف الحكم المعلق بشرط وجود شيء أو عدمه، كما حقق في باب الدعاء ورد السوء. قال السهري: اعلم أن الله تعالى في خلقه قضائين: مبرما ومعلقا بفعل، كما قال: إني فعل الشيء انفلائي كان كذا وكذا، وإن لم يفعل فلا يكون كذا وكذا. من قبل ما ينطبق إليه الله حيز والإثبات، كما قال تعالى في محكم كتابه: «وَيُنْزِلُ السَّحَابَ نَزْلًا مُبَارَكًا» (النور: ٣٩). وأما القضاء المبرم فهو عبارة عما قدره سبحانه في الأزل من غير أن يعلقه بفعل، فهو في الوقوع لحد غاية لتفاد، بحيث لا يتغير بحال، ولا يتوقف على المقتضي عليه ولا المقتضي له؛ لأنه من علمه بما كان وما يكون، وخلاف معلومه مستحيل قطعه. وهذا من قبل ما لا ينطبق إليه المحر والإثبات. قال تعالى: «لَا تَقْبَلُ لَهُ كَلِمَةً» (الرعد: ٤١). وقال النبي صلى الله عليه وآله: «لا مرد لقضائه ولا مرد لحكمه». فقوله ﷺ: «إذا قضيت قضاء فلا يرد» من القليل الثاني. ولذلك لم يجب إليه. وفيه أن الأنبياء مستجابوا الدعوة إلا في مثل هذا. كذا في «المرواة».

٣. قوله: حتى يكون بعضهم يهلك بعضا، أي لئلا يكون بعض أمتك يهلك بعضا، فقوله: إني إذا قضيت قضاء، فلا يرد توطئة هذا المعنى.

وَمَنْعَنِي وَاجِدَةً، سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّتِي بِالسَّنَةِ فَأَعْطَانِيهَا، وَسَأَلْتُ أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّتِي بِالْعَرَقِ فَأَعْطَانِيهَا، وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ بِأَسْهُمُ بَيْنَهُمْ فَمَتَّعْنِيهَا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٢٧ - وَعَنْ خُبَّابِ بْنِ الْأَرْتِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةً فَأَطَاعَهَا، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّيْتَ صَلَاةً لَمْ تَكُنْ تُصَلِّيْهَا، قَالَ: «أَجَلٌ، إِنَّهَا صَلَاةُ رَغْبَةٍ وَرَهْبَةٍ، وَإِنِّي سَأَلْتُ اللَّهَ فِيهَا ثَلَاثًا، فَأَعْطَانِي اثْنَتَيْنِ وَمَنْعَنِي وَاجِدَةً، سَأَلْتُهُ أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّتِي بِسَنَةٍ فَأَعْطَانِيهَا، وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ غَيْرِهِمْ فَأَعْطَانِيهَا، وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يُذِيقَ بَعْضُهُمْ بِأَسْ بَعْضٍ فَمَتَّعْنِيهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ.

٥٥٢٨ - وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَنْ يَجْمَعَ اللَّهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ سَيِّفَيْنِ سَيِّفًا مِنْهَا وَسَيِّفًا مِنْ عَدُوِّهَا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٥٢٩ - وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَجَارَكُمْ مِنْ ثَلَاثٍ خِلَالٍ، أَنْ لَا يَدْعُوا عَلَيْكُمْ نَبِيُّكُمْ فَتَهْلِكُوا جَمِيعًا، وَأَنْ لَا يَظْهَرَ

قوله: إنها صلاة رغبة ورهبة؛ المراد به أن هذه صلاة جامعة بين قصد رجاء الثواب وخوف العقاب، بخلاف سائر الصلوات؛ إذ قد يغلب فيها أحداً من العنيتين على أدها. كذا في «المعرفة».

١٠٠ قوله: لن يجمع الله على هذه الأمة سيفين إلخ: بل اختار الله الأيسر منهما، وهو السيف منها دون السيف من غيرها على وجه الاستئصال، وإلا فقد يجتمعان في بعض الأحوال. ففيه إشارة إلى بقاء أئمة في بقاء الأمة في حفظ هذه الأمة إلى يوم القيامة. وقال القاضي: معناه أن سيوفهم وسيوف أعداءهم لا يجتمعان عليهم؛ فيؤديان إلى استئصالهم؛ بل إذا جعلوا بأسهم بينهم العدو فيشتغلهم به عن أنفسهم ويكف عنهم بأسهم، وهو من قول الشيخ التوريشي، كذا في «المعرفة».

١٠١ قوله: أن لا يدعوا عليكم نبيكم: والأظهر أنه لا يدعوا عليكم دعاء الاستئصال بالإهلاك. كذا في «المعرفة».

١٠٢ قوله: وأن لا يظهر أهل الباطل على أهل الحق: قال التوريشي: يريد أن الباطل وإن كثرت أنصاره، فلا يغلب الحق بحيث يمحقه ويظفي نوره، وإن قل أعوانه، ولم يكن ذلك بحمد الله مع ما ابتلينا به من الأمر القذوح والمحنة العظمى بتسلط الأعداء علينا، ومع الاستمرار الباطل، فالحق أبلغ والشرعة قائمة لم تحمد نازها ولم يندرس مثارها. كذا في «المعرفة».

أَهْلُ الْبَاطِلِ عَلَى أَهْلِ الْحَقِّ، وَأَنْ لَا تَجْتَمِعُوا" عَلَى ضَلَالَةٍ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٥٣٠ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «نَحْنُ الْآخِرُونَ وَنَحْنُ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَإِنِّي قَائِلٌ قَوْلًا غَيْرَ فَخْرٍ: إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ اللَّهِ، وَمُوسَى صَفِيُّ اللَّهِ، وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ، وَمَعِيَ لِقَاءُ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَإِنَّ اللَّهَ وَعَدَنِي فِي أُمَّتِي، وَأَجَارَهُمْ مِنْ ثَلَاثٍ: لَا يَعْصِيهِمْ بِسَنَةِ، وَلَا يَسْتَأْصِلُهُمْ عَدُوٌّ، وَلَا يَجْمَعُهُمْ عَلَى ضَلَالَةٍ». رَوَاهُ الذَّارِقِيُّ.

٥٥٣١ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: جَلَسَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا دَنَا مِنْهُمْ سَمِعَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ، قَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ اللَّهَ اخْتَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا، وَقَالَ آخَرُ: مُوسَى كَلَّمَهُ تَكْلِيمًا، وَقَالَ آخَرُ: فَعَيَسَى كَلِمَةُ اللَّهِ وَرُوحُهُ، وَقَالَ آخَرُ: آدَمُ اصْطَفَاهُ اللَّهُ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: «قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَعَجَبْتُكُمْ، إِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ، وَمُوسَى نَجِيُّ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ، وَعَيَسَى رُوحُهُ وَكَلِمَتُهُ وَهُوَ كَذَلِكَ، وَآدَمُ اصْطَفَاهُ اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ، أَلَا وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا حَامِلٌ

... قوله: "لا تجتمعوا على ضلالة" أي وإن لا تنصروا على شيء باطل، وهذا يدل على أن إجماع الأمة حجة، وأن ما هو حسن عند الناس فهو حسن عند الله، وبغضه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَطُغِيَ - جَهَنَّمَ وَنُفُوسٌ نَاصِرَةٌ﴾ (النساء: ١١٥). فهذا ما أخذ حسن لقولهم: «الإجماع حجة». استنبطه الشافعي حذو من الكتاب. كذا في «المرقاة».

٥٥٣٢ - قوله: «نحن الآخرون» يعني في المجيء إلى الدنيا. وقوله: «ونحن السابقون» أي في دخول الجنة وغير ذلك من الفضائل. وقوله: «وموسى صفي الله» أي مختاره لكلامه. كذا في «المرقاة».

٥٥٣٣ - قوله: «وأنا حبيب الله ولا فخر» قال الطبري: قرر أولاً ما ذكر من فضائلهم بقوله: «هو كذلك». ثم نبه على أنه أفضلهم وأكسبهم وجنم لما كان متفرقا فيهم، فالحبيب خليل ومتكلم ومشرف. واعلم أن الفرق بين الخليل والحبيب: أن الخليل من الخلقة الحاجة، فإبراهيم عليه السلام كان اختاره إلى الله تعالى، فمن هذا الوجه اتخذ خليلاً، والحبيب فعيل بمعنى الفاعل والمفعول، فهو عليه السلام محب ومحبوب، والخليل محب لحاجته إلى من يحبه، والحبيب لا تفرس. وحاصله: أن الخليل في منزلة المريد السالك الطالب والحبيب في منزلة المراد المجذوب المطلوب.

لِوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، تَحْتَهُ آدَمُ فَمَنْ دُونَهُ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يُحْرَكُ خَلْقُ الْجَنَّةِ، فَيَفْتَحُ اللَّهُ لِي فَيْدُ خَلْقِيهَا، وَمَعِيَ فَقَرَاءَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ عَلَى اللَّهِ وَلَا فَخْرَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

٥٥٣٢ - وَعَنْ أَبِي بَنْ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ إِمَامَ النَّبِيِّينَ وَخَطِيبَهُمْ وَصَاحِبَ شَفَاعَتِهِمْ غَيْرُ فَخْرٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٥٣٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجًا إِذَا بُعِثُوا، وَأَنَا قَائِدُهُمْ إِذَا وَقَدُوا»، وَأَنَا خَطِيبُهُمْ إِذَا أَنْصَتُوا، وَأَنَا مُسْتَشْفِعُهُمْ إِذَا حُسِسُوا، وَأَنَا مُبَشِّرُهُمْ إِذَا أُسِئُوا، الْكِرَامَةُ وَالْمَقَاتِلُحُ يَوْمَئِذٍ بِيَدِي، وَلِوَاءُ الْحَمْدِ يَوْمَئِذٍ بِيَدِي، وَأَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عَلَى رَبِّي، يَطُوفُ عَلَى أَلْفِ خَادِمٍ، كَأَنَّهُمْ بَيْضٌ مَكْنُونٌ أَوْ لَوْلُؤُ مَتَوَرٌّ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

= «أَنَا أَنَا خَلْقِي إِلَيْهِ مَنْ بَشَرٌ وَنَهْبَرٌ. إِلَيْهِ مَنْ يُبَيِّتُ» (الشورى: ١٣)، ولذا قيل: الخليل يكون فعله برضا الله تعالى، والخبيب يكون فعل الله برضاه؛ قال تعالى: «فَأَنبَأْنِيكَ أَنَّمَا رَزَاقُكَ إِلَهُكَ» (البقرة: ١٤٤) «وَنُزِّلَتْ بُعْثِيَانِ رَزَقٌ فَتَرَضَى رَزَقٌ» (الصحى: ٥) وقيل: الخليل مغفرتة في حد الضم، كما قال إبراهيم: «وَأَلَّيْتُ أَنْصَحَ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي» (الشعراء: ٨٢) والخبيب مغفرتة في مرتبة اليقين كما قال تعالى: «يُغْفِرُ لَكَ كُلَّ مَا فَعَلْتَ مِنَ الْإِثْمِ» (آل عمران: ١٠٢) وآخر: (الفتح: ٢)، والخليل قال: «وَلَا تَخْزَنَ لِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ» (الشعراء: ٨٧)، والخبيب قال تعالى في حقّه: «يَوْمَ لَا يَخْزِي أَمْرُ اللَّهِ الشَّيْءَ وَالَّذِينَ هُمَا مُتَوَلَّوْنَ» (التحریم: ٨)، والخليل قال: «وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ» (الشعراء: ٨٥)، والخبيب قال له: «إِنِّي أَعْطَيْتُكَ الْكَوْثَرَ» (الكوثر: ١)، والأظهر في الاستدلال على أن مرتبة محبوبيته في درجة النكاح قول ذي الجلال والإجمال: «قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ» (آل عمران: ٣١). كذا في «المرقاة».

... قوله: «من معي فقرءوا اليوم» هذا دليل واضح على أن الفقير الصبر أفضل من الغني الشكر. قال الطيبي: هذا دليل على فضلهم وكرامتهم على الله تعالى؛ لأنهم استحقوا شبة الله تعالى بمتابعة حبه واتصافهم بصفته، وليس الفقر عند التصوف الفاقة والحاجة، بل الفقر عندهم الحاجة إلى الله تعالى لا إلى غيره، والاستغناء به لا عنه بغيره. كذا في «المرقاة».

... قوله: «إِذَا وَقَدُوا» أي إذا قدموا. والوفاء جماعة يأتون الملك حاجة. كذا في «المرقاة».

٥٥٣ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ» وَبِإِيْدِيَّ «لِوَاءِ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ» وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ آدَمَ فَمَنْ سِوَاهُ إِلَّا تَحْتَ لِيَايِي، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ وَلَا فَخْرَ. رَوَاهُ الثَّرْمِذِيُّ.

٥٥٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»

١. قوله: «ولا فخر» أي: ولا أقوله تفاخراً بل اعتدنا بفضله وتحدثت به وببلاغه في أمور به. وقيل: لا افتخر بذلك. بل فخري بمن أعطاني هذه المرتبة. أقول: ويمكن أن يكون المعنى: «ولا فخر لي بهذه السيادة» بل الفخر بالعبودية له والعبادة؛ فإنه يوجب الحسنى وزيادة فمن قلت: كيف استحسن مدح الإنسان نفسه. وقد علم في الشاهد استباحته حتى قيل للحكيم: ما الذي لا يحسن وإن كان حقاً؟ فإن منح الرجل نفسه قلنا: قد يحسن ذلك عند تبيينه لمخاطب على ما خفي عليه من حاله، فنقول: معلوم للمتقدم: اسمع مني؛ فإنك لا تحمى مثلي. وعلى ذلك قول يوسف: (٥٥) «كذابي المرفوعة».

٢. قوله: «بإيدي» لواء الحمد: قال الطبري: ويجعل أن يكون الحمد، لواء يوم القيامة حقيقة يسمى لواء الحمد. وعليه كلام الشيخ التوربشني حيث قال: لا مقدم من مقامات عباد الله الصالحين أرفع وأعلى من مقام الحمد ودونه ينتهي سائر المقامات. ولما كان بيده سيد المرسلين أحمد الخلائق في الدنيا والآخرة أعطى لواء الحمد ليأوي إلى لونه الأتونيون والأحرون، وإليه الإشارة بقوله ﷺ: «آدم ومن دونه تحت نورتي» وهذا المعنى: افتتح كتابه بالحمد، واشتق اسمه من الحمد، فقبل: حمد وأحمد، وأقيم يوم القيامة للحمد لمحمود، ويفتح عليه في ذلك المقام من أنه صامد ما ثم يفتح على أحد قبله، ولا يفتح على أحد بعده، وأمد أمته ببركته من الفضل الذي ناله، فتحت أمته في الكتب المنزلة قبله بهذا النعت، فقال: أمته المحيرون، يحمسون الله في السراء والضراء. كذا في «المرفوعة».

٣. قوله: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة» السيد هو الذي يفرغ إليه في النواصب والشوائب، فيقر بأمره ويتحسب عنهم مكارههم. ويدفع عنهم. والتفيد يوم القيامة مع أنه ﷺ سيدهم في الدنيا والآخرة، معناه أنه يظهر يوم القيامة سؤدده بلا منازع ولا معاند بخلاف الدنيا، فقد نازعه فيها ملوك الكفر وزعماء الشر كين، وهو قريب من معنى قوله تعالى: (١٦) «يَوْمَئِذٍ أُنزِلَ إِلَيْكَ أَلْهَامُ رَبِّكَ» (عافر: ١٦) مع أن الملك له قبل ذلك. لكن كان في الدنيا من يدعي الملك أو من يضاف إليه مجازاً، فانقطع كل ذلك في الآخرة. وي أخذت دليل على فضله ﷺ على كل الخلق: لأن مذهب أهل السنة: أن الأدمي أفضل من الملائكة. وهو ﷺ أفضل الأدميين بهذا الحديث وغيره، =

وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ، وَأَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٥٠٠ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «أَنَا قَائِدُ الْمُرْسَلِينَ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَمُشَفِّعٍ وَلَا فَخْرَ». رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

١٥٠١ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا أَوَّلُ شَفِيعٍ فِي الْجَنَّةِ لَمْ يُصَدَّقْ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَا صَدَّقْتُ، وَإِنَّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ نَبِيًّا مَا صَدَّقَهُ مِنْ أُمَّتِهِ إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٥٠٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ نَبِيٍّ

= وأما الحديث الآخر: «لا تفضلوني بين الأنبياء» فجوابه من خمسة أوجه، أحدها: أنه ﷺ قاله قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم. والثاني: قاله أدبا وتواضعا. والثالث: أن المسمي إنما هو عن تفضيل يؤدي إلى تنقيص المفضول. والرابع: إنما هي عن تفضيل يؤدي إلى الخصومة والفتنة. والخامس: أن النهي مختص بالتفضيل في نفس النبوة، ولا تفاضل فيها، وإنما التفاضل في الخصائص وفضائل أخرى، ولا بد من اعتقاد التفضيل؛ فقد قال تعالى: ﴿فَبَلَدًا كَثُفًا يَفْضُلُ فِيهَا، وَإِنَّا نَتَفَاضَلُ فِي الْخَصَائِصِ وَفَضَائِلٍ أُخْرَى، وَلَا بَدَّ مِنْ اعْتِقَادِ التَّفْضِيلِ؛ فَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَبَلَدًا كَثُفًا يَفْضُلُ فِيهَا﴾ (البقرة: ٢٥٣). وَقَدْ قَالَ أَيْضًا: ﴿وَنَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى بَعْضٍ﴾ (الإسراء: ٥٥). كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

١٥٠٣ - قوله: مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ: فيه دليل أيضا على أنه ﷺ أنفصل المخلوقات وأكمل الموجودات. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

١٥٠٤ - قوله: أَنَا أَوَّلُ شَفِيعٍ فِي الْجَنَّةِ: قيل: «في» تعليلية، أي لدخولها. وقيل: ظرفية، أي أشفع في الجنة لرفع الدرجات. قوله: «مَا صَدَّقْتُ» كلمة «ما» مصدرية، أي مقدار تصديق أمي إياي أو كالتصديق بي، فعلى الأول المقصود بيان كثرة الأمة، وعلى الثاني بيان قوة إيمانهم وزيادة محبتهم وعقبتهم برسولهم ﷺ وثباتهم على الدين، وعلى المعنيين بحتمل كونه كتم خير أمة، والمعنى الأول أنسب بسياق الحديث. كَذَا فِي «اللمعات».

١٥٠٥ - قوله: مَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ نَبِيٍّ: والمعنى أن كل نبي قد أعطي من المعجزات ما إذا شوهده واطلع عليه دعا الشاهد إلى تصديقه، فإذا انقطع زمانه انقطعت تلك المعجزة. هذا خلاصة كلام بعض الشراح من علمائنا انتهى.

وتحريره: أن كل نبي اختص بما يثبت دعواه من خرق العادات بحسب زمانه، فإذا انقطع زمانه انقطعت تلك المعجزة كقلب العصا ثعبانا في زمان موسى عليه السلام، وإخراج اليد البيضاء لأن الغلبة في زمانه للسحر، فأناهم بما هو فوق السحر واضطروهم إلى الإتيان. وفي زمن عيسى عليه السلام، فأناهم بما هو أعلى من الطب،



إِلَّا قَدْ أُعْطِيَ مِنَ الْآيَاتِ، مَا مِثْلُهُ أَمِنْ عَلَيْهِ الْبَشَرُ، وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أُوتِيَتْ وَحْيًا<sup>١</sup> أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ، فَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٣٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا<sup>٢</sup> أَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ تَبِعًا يَوْمَ

الْقِيَامَةِ، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يَفْرَعُ بَابَ الْجَنَّةِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٤٠ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَتَى بَابَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَسْتَفْتِيحُ،

فَيَقُولُ الْحَازِنُ: مَنْ أَنْتَ؟ فَأَقُولُ: مُحَمَّدٌ، فَيَقُولُ: بَلَى<sup>٣</sup> أَمَرْتُ أَنْ لَا أَفْتَحَ لِأَحَدٍ قَبْلَكَ.

رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٤١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «فَأَكْسَى حُلَّةً مِنْ حُلَى الْجَنَّةِ، ثُمَّ

أَقُومُ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ نَبَسَ أَحَدًا مِنَ الْخَلَائِقِ يَقُومُ ذَلِكَ الْمَقَامَ عَنِّي». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

= وهو إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص وفي زمن رسوله ﷺ الملاحة والنفاحة، فجاء القرآن وأبطل الكل، فإنه الطيب. وفيه تأمل من جهة قوله: أبطل الكل، فالصواب أن يقال: فجاء القرآن معجزة مشهورة دائمة إلى انقراض الزمان، بل أبدا الأبد لما ينزل في درجات الجنات، من بسمع من كلام نوح، وهذا معنى قوله: وإني أنا الذي أوتيت وحيا. كذا في «المعرفة».

١- قوله: «وحيا» فالمراد بالوحي القرآن الباطع أقصى عتبة الإعجاز في النظم والمعنى، وهو أكثر فائدة وأعم منفعة من سائر المعجزات؛ فإنه يشتمل على الدعوات والحجة ويستمر على مر الدهور والأعصار، ويتفجع به الحاضرون عند الوحي المنشهدون له والمؤمنون عنه والموجودون بعده إلى يوم القيامة على السواء، وتلك رتب عليه قوله: «أفأرجو أن أكون أكثرهم تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، وقد حقق الله رجاءه. كذا في «المعرفة».

٢- قوله: «أنا أكثر الأنبياء تبع يوم القيامة» لأن أمته تلت أهل الجنة على ما سبق في الحديث. وفيه إشعار بأن أكثرية الأنبياء توجب أفضلية المتبوع، وكذلك الإمام عاصم من بين القراء، فأبو حنيفة - له حظ عظيم ونصيب جسيم من ذلك، فإن غالب أهل الإسلام من أتباعه في فروع الأحكام. كذا في «المعرفة».

٣- قوله: «ياك أمرت إلخ» قال الطيب: «بك متعلق بـ «أمرت» والباء للتخصيص، والمعنى بسببك أمرت أن لا أفتح لعبرك لا بشيء آخر، ويجوز أن يكون صلة لنفص وأن لا أفتح» بدلا من الضمير المجزوء، أي أمرت بأن لا أفتح لأحد غيرك. كذا في «المعرفة».

وَفِي رِوَايَةٍ «جَامِع الْأُصُولِ» عَنْهُ: «وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ، فَأُكْسَى».  
 ٥٥٤٢ - وَعَنْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ!  
 وَمَا الْوَسِيلَةُ؟ قَالَ: «أَعْلَى دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ، لَا يَنَالُهَا إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ، أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ».  
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٥٤٣ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ وَلَاءًا  
 مِنَ النَّبِيِّينَ، وَإِنَّ وَلِيَّيَّ أَبِي وَخَلِيلِي رَيٌّ» ثُمَّ قَرَأَ فِي إِنْ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ  
 وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (٢٨١) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.  
 ٥٥٤٤ - وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قُلْتُ: أَخْبِرْنِي  
 عَنْ صِفَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي التَّوَرَةِ، قَالَ: أَجَلٌ، وَاللَّهِ إِنَّهُ لَمَوْصُوفٌ فِي التَّوَرَةِ بِبَعْضِ صِفَتِهِ  
 فِي الْقُرْآنِ: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (٢٨٢) وَحِجْرًا (٢٨٣) لِلْأُمِّيِّينَ، أَنْتَ  
 عَبْدِي وَرَسُولِي، سَمِيتُكَ الْمُتَوَكَّلَ، لَيْسَ بِقَطْ وَلَا غَلِيظَ وَلَا سَخَابَ فِي الْأَسْوَاقِ، وَلَا يَدْفَعُ  
 بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةَ، وَلَكِنْ يَغْفِرُ وَيَغْفِرُ، وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى (٢٨٤) يُقِيمَ بِهِ الْمِثْلَةَ الْعُوجَاءَ،.....

١ - قوله: سأل الله لي الوسيلة: قال الطيبي: وإبراهيم عليه السلام من أمته الدعاء له بطلب الوسيلة المختارة إلى الله وخصها  
 لنفسه، أو ليتفع أمته وشعب به، أو يكون إرشاد لهم في أن يطلب كل منهم من صاحبه الدعاء له. كذا في «المرقاة».

٢ - قوله: وحرر الأميين: إنها سموا أميين لكون نبيهم أميا، وتل هذا لوجه في هذا المقام أوجه ليشمل جميع الأمة، ولا يبقى  
 متمسك بيهود على ما زعموا! من أنه مبعوث إلى العرب خاصة؛ فإنه يذكره لا ينفي ما عنده، لا سيما وقد قال تعالى: ﴿وَمَا  
 أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ نَذِيرًا وَنَبِيرًا﴾ (سبا: ٢٨)، ولهذا قال ﷺ: «لو كان موسى حيا لآ وسعته إلا اتباعي». قال  
 ابن المنك: ويجوز أن يكون المراد بالخروج حفظ قومه من عذاب الاستئصال أو الحفظ لهم من العذاب ما دام فيهم. قال  
 تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ (الأنفال: ٢٣). كذا في «المرقاة».

٣ - قوله: حتى يقيم له المثلة العرجاء: قال القاضي: يريد به منه إبراهيم؛ فإنها قد اعوججت في أيام الفترة، فزيدت  
 ونقصت، وغبرت وبذلك، وما زالت كذلك حتى قام الرسول ﷺ فأقامها الله وأدامها. كذا في «المرقاة».

بِأَنْ يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَيَفْتَحَ بِهَا أَعْيُنًا عُمَيَّا وَأَدَانَا ضَمًّا وَقُلُوبًا غُلَقًا. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَكَذَا الدَّارِمِيُّ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ سَلَامٍ نَحْوَهُ.

٥٥٤٥ - وَعَنْ كَعْبٍ يَحْكِي عَنْ التَّوْرَةِ قَالَ: نَجِدُ مَكْتُوبًا مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ عَبْدِي الْمُخْتَارُ لَا فَظَّ وَلَا غَلِيظَ وَلَا سَخَابَ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يَجْزِي بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةَ، وَلَكِنْ يَغْفِرُ وَيَغْفِرُ، مَوْلِدُهُ بِمَكَّةَ وَهَجَرْتُهُ بِطَبِيعَةٍ، وَمَلِكُهُ بِالشَّامِ، وَأَمَّتُهُ الْحَمَادُونَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ، يَحْمَدُونَ اللَّهَ فِي كُلِّ مَنَزَلَةٍ، وَيُكَبِّرُونَهُ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ، رِعَاةَ لِلشُّسَنِ، يُصَلُّونَ الصَّلَاةَ إِذَا جَاءَ وَقْتُهَا، يَتَأَرَّرُونَ عَلَى أَنْصَابِهِمْ، وَيَتَوَضَّؤُونَ عَلَى أَطْرَافِهِمْ، مُتَادِيهِمْ يُنَادِي فِي جَوِّ السَّمَاءِ، صَفُّهُمْ فِي الْقِتَالِ وَصَفُّهُمْ فِي الصَّلَاةِ سَوَاءٌ، لَهُمْ بِاللَّيْلِ دَوِيُّ كَدَوِيِّ النَّحْلِ. هَذَا لَفْظُ «الْمَصَابِيحِ». وَرَوَى الدَّارِمِيُّ مَعَ تَغْيِيرٍ بَسِيرٍ.

٥٥٤٦ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ صِفَةُ مُحَمَّدٍ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ يَدْفَنُ مَعَهُ. قَالَ أَبُو مَوْدُودٍ: وَقَدْ بَقِيَ فِي الْبَيْتِ مَوْضِعُ قَبْرِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١٠ قوله: يصلون الصلاة إذا جاء وقتها: بظاهر معناه ما قال الشافعي: يستحب التعجيل في كل صلاة، والحجة عليه ما رويته في استحباب تأخير بعض الصلوات فمعناه ما قال في «المرقاة»: قوله: «يصلون الصلاة إذا جاء وقتها» استئناف تعليل لما سبق، أي يراقبون ذلك وينظرون سيرها ليعرفوا موافقت الصلاة؛ كيلا يفوت عنهم الصلاة في وقتها، فتأمل.

١١ قوله: مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ: خبر قوله: صفة محمد، أي نعمته، وجملة قوله: «وعيسى بن مريم يدفن معه» عطف على المبتدأ، أي ومكتوب فيها أيضا أن عيسى يدفن معه. كذا في «المرقاة».

١٢ قوله: وقد بقي في البيت. أي في حجرة عائشة موضع قبره، فقد قال الشيخ الجزري وكذا أخبرنا غير واحد ممن دخل الحجرة، ورأى القبور الثلاثة على هذه الصفة: النبي ﷺ، وأبو بكر متأخر عنه رأسه تجاه ظهر النبي ﷺ، ورأس عمر كذلك من أبي بكر تجاه رجلي النبي ﷺ، وبقي موضع قبر واحد إلى جنب عمر، وقد جاء أن عيسى عليه السلام بعد لبثه في الأرض يحج ويعود، فيموت بين مكة والمدينة، فيحمل إلى المدينة، فيدفن في الحجرة الشريفة إلى جنب عمر، فيبقى هذان الصحابيَّان الكريمان مصحوبين هذين النبيين العظيمين عليهما الصلاة والسلام ورضي الله عنهما إلى يوم القيامة. كذا في «المرقاة».

٥٥٤٧ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ عَلِمْتَ أَنَّكَ نَبِيٌّ حَتَّى اسْتَيْقَنْتَ؟ فَقَالَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ، أَتَانِي مَلَكَانِ وَأَنَا بِبَعْضِ بَطْحَاءِ مَكَّةَ، فَوَقَعَ أَحَدُهُمَا إِلَى الْأَرْضِ وَكَانَ الْآخَرُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: أَهْوْ هُوَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَرِئُهُ بِرَجُلٍ. فَوَزِنْتُ بِهِ فَوَزَنْتُهُ، ثُمَّ قَالَ: زِنُهُ بِعَشْرَةٍ. فَوَزِنْتُ بِهِمْ فَرَجَحْتُهُمْ، ثُمَّ قَالَ: زِنُهُ بِمِائَةٍ، فَوَزِنْتُ بِهِمْ فَرَجَحْتُهُمْ، ثُمَّ قَالَ: زِنُهُ بِأَلْفٍ. فَوَزِنْتُ بِهِمْ فَرَجَحْتُهُمْ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَنْتَبِرُونَ<sup>(١)</sup> عَلَى مِنْ خِفَّةِ الْبَيْرَانِ. قَالَ: فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: لَوْ وَزَنْتَهُ<sup>(٢)</sup> بِأَمَّتِي لَرَجَحَهَا». رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

٥٥٤٨ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُتِبَ عَلَيَّ الشَّحْرُ وَلَمْ يُكُتَبْ عَلَيْكُمْ، وَأُمِرْتُ بِصَلَاةِ الضُّحَى وَلَمْ تُؤْمَرُوا بِهَا». رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ. وَرَوَى مِنْ ضَرْبٍ أُخْرَى وَهُوَ ضَعِيفٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ. وَرَوَى ابْنُ مَاجَهَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يُصَحَّ فَلَا يَفْرَبَنَّ مُصْلَانًا». وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ.

(١) قوله: ينتبرون على الضمير لآلاف الموزون أي يتساقطون على من خفة تلك الكفة. وفي الحديث أن الرسول ﷺ استدل ألا باخوارق على معرفة نبوته، والحق أن علمه بذلك ضروري واقع في القلب، وهذه مؤكدات ومؤيدات لذلك على أن الغرض الأصلي من بيان ذلك تعريف الأمة وتعليمهم، والمقصود أنه حصل له تعلم منه ذلك اليوم، وهذا كما أن سيرته ﷺ موافقة للتوراة. كذا في «اللمعات».

(٢) قوله: لو وزنته بأمة لرجحهما قال الطيبي: وفيه أن الأمة كما يفترضون في معرفة كون النبي صادقاً إلى إظهاره خوارق العادات بعد التحري، كذلك النبي يفترض في معرفته كونه نبياً إلى أمثال هذه الخوارق. قلت: وهذا أيضاً يصلح أن يكون جواباً عن الإشكال المذكور المشهور في سؤال إبراهيم عليه السلام رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخْرِجُ النَّبِيَّ عليه السلام (البقرة: ٢٦٠)، كذا في «المرفأة».

وَقَالَ: صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَمِثْلُ هَذَا الْوَعِيدِ لَا يَلْحَقُ بِرَّكَ غَيْرِ الْوَاجِبِ.  
وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ سَبَّحَ سُبْحَةَ الضُّحَى،  
وَأَبَى لَأَسْبَحَهَا.

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ مُورِقٍ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ: أَتُصَلِّي الضُّحَى؟ قَالَ: لَا، قُلْتُ: فَعَمْرُ؟  
قَالَ: لَا، قُلْتُ: فَأَبُو بَكْرٍ؟ قَالَ: لَا، قُلْتُ: فَالنَّبِيُّ ﷺ؟ قَالَ: لَا إِخَالَهُ.  
قَالَ الْعَلَامَةُ الْعَيْنِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: قِيلَ: صَلَاةُ الضُّحَى كَانَتْ وَاجِبَةً عَلَى النَّبِيِّ ﷺ،  
وَيَرُدُّهُ حَدِيثُ عَائِشَةَ وَمُورِقٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، وَقِيلَ: كَانَتْ مِنْ خَصَائِصِهِ ﷺ،  
وَرَدَّ بِأَنَّ ذَلِكَ لَمْ يَثْبُتْ بِخَبَرٍ صَحِيحٍ.

### بَابُ أَسْمَاءِ النَّبِيِّ ﷺ وَصِفَاتِهِ

٥٥٤٩ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ لِي أَسْمَاءً، أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَأَنَا الْمَاجِي الَّذِي يَمْنَحُو اللَّهُ فِي الْكُفْرِ، وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى قَدَمَيْ، وَأَنَا الْعَاقِبُ، وَالْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١. قوله: لا إخاله: قال العلامة العيني رحمه الله: المراد من نفي ابن عمر نفي المداومة لا نفي الوقوع أصلاً، ونظير ذلك حديث عائشة: ما رأيت رسول الله ﷺ يسبح سبحة الضحى، الحديث. ومع هذا ثبت عنها في «مسلم» أنه ﷺ كان يصلي أربعاً، فمرادها في النفي عدم السداومة، كما حكى النووي في الخلاصة من العلماء: أن معنى قول عائشة: ما رأيت يسبح سبحة الضحى، أي لم يداوم عليها، وكان يصليها في بعض الأوقات، فتركها خشية أن يفرض، قال: وبهذا يجمع بين الأحاديث. لذلك قال في «الدر المختار»: وندب أربع فصاعداً في الضحى على الصحيح. وفي «رد المحتار»: ندبها هو الراجع كما جزم في «الغزونية» و«الحاوي» و«الشرعة» و«المفتاح» و«التبيين» وغيرها. وقيل: لا تستحب لها في صحيح البخاري من إنكار ابن عمر فإدراكه. وإسماعيل، وبسط الأدلة على استحبابها في «شرح النعمية».

٢. قوله: أنا محمد: هذا البناء للتكثير نحو: فتحت الباب فهو مفتوح، إذ فعلت به ذلك مرة بعد أخرى، ومحمد اسم =

٥٥٠. وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَيِّرُ لَنَا نَفْسَهُ  
أَسْمَاءَ. فَقَالَ: «أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَالْمُقَفِيُّ» وَالْحَاشِرُ وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.  
٥٥١. وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُهْدَاةٌ». رَوَاهُ  
الذَّارِقِيُّ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

- متقول على سبيل التفاؤل أنه سيكثر حمله. أقول: وقد كان في الظاهر ما أضمر في الباطن؛ وسبحمده الأولون والآخرين في المقام المحمود تحت اللواء الحمد. وقوله: «أنا أحده» أفعل من الحمد قطع متعلقه للمبالغة، أي أحمد من كل حامد بناءً على أنه للفاعل؛ لأنه تعالى يلهيه الممحماد يوم القيامة لم يلهيها أحداً من الأولين والآخرين، فهو جامع بين الحامدية والمحمودية، كما جمع له بين المحببة والمحبوبة، والمريدية والمرادية. وقوله: «وأنا الياحي» إنج؛ لأنه ﷺ بعث والدنيا مظلمة بعباية فكفر، فأتى ﷺ بالنور الساطع حتى عا الكفر، وجاء في حديث آخر مفسراً بالذي عجت به سيئات من تبعه، كما قال تعالى: ﴿فَلْيُبْذِلْ كُفْرًا إِنْ يَتَّبِعُوا يُفْقَرُوا لَهُمْ مَا قَدْ كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (الأفول: ٣٨). وقوله: «أنا الحاشر». وفي «شرح السنة»: أي يحشر أول الناس نقوله: أنا أول من تنشق عنه الأرض. وقال النووي: أي على إثري وزمان نبوتي وليس بعدي سيي. قال الطيبي: هو من الاستناد المجازي؛ لأنه سبب في حشر الناس؛ لأن الناس لم يحشروا ما لم يحشر وفعله: «أنا العاقب» إلخ الظاهر أن هذا تفسير للصحابي أو من بعده. وفي «شرح مسلم»: قال ابن الأعرابي: العاقب الذي يخلف في آخر من كان قبله. ومنه يقال: عقب الرجل لولده. النقطة من «المرفاة».

«قوله: الحقى بكسر الفاء المشددة في جميع الأصوات المصححة، أي المتبع يعني أنه آخر الأنبياء الآتي على أثرهم لا نبي بعده. وقيل: المنع لأثرهم امتثالاً لقوله تعالى: ﴿يُفْتَنُهُمْ أَفْتَدِي﴾ (الأنعام: ٩٠). وقوله: «نبي التوبة» لأنه قوابل كثير الرجوع إلى الله تعالى، لقوله صلى الله عليه وسلم: «في استغفر الله في اليوم سبعين مرة أو مائة مرة». أو لأنه قبل من أمته التوبة بمجرد الاستغفار بخلاف الأمم السالفة. قال تعالى: ﴿زَلُّوا أَنْتُمْ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ جَاءَتْكُمْ فَاِتْغَابُكُمْ إِلَهُكُمْ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَلَسَوْا تَاجِرِينَ أَلَمْ يَتَّخِذُوا آلَهُ تَوَابًا رَجِيمًا﴾ (النساء: ٦٤) ولما كان هذا المعنى مختصاً به سمي نبي التوبة أو الذي تاب على يده الناس ما لم يشب على يد أحد أو تاب الله عليهم بركته. التقطه من «المرقاة» و«الشمعات».

١٠ قوله: «أنا رحمة مهداة»: بضم الميم، أي ما أنا إلا رحمة للعالمين أعدها الله إليهم، فمن قبل هديته أفلح وظفر، ومن لم يغش خاب وخسر، كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً بِلِقَابِ الْعِصْيَانِ﴾ (الأنبياء: ١٠٧). كذا في «المراقبة».

- ٥٥٤٢ - وَعَنْهُ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا تَعَجَّبُونَ كَيْفَ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنِّي شَتْمَ قُرَيْشٍ وَلَعْنَهُمْ، يَشْتِمُونَ مُذَمَّمًا وَيَلْعَنُونَ مُذَمَّمًا، وَأَنَا مُحَمَّدٌ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.
- ٥٥٤٣ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْلَحَ الثَّيْتَيْنِ، إِذَا تَكَلَّمَ رَأَى كَالثَّوْرِ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ ثَنَائِيَاهُ. رَوَاهُ الدَّارِيُّ.
- ٥٥٤٤ - وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَرَّ اسْتَتَارَ وَجْهَهُ، حَتَّى كَانَتْ وَجْهَهُ قِطْعَةً قَمَرٍ، وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مُتَّفَقًا عَلَيْهِ.
- ٥٥٤٥ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي لَيْلَةٍ أَضْحِيَانٍ، فَجَعَلْتُ أَنْظُرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَإِلَى الْقَمَرِ، وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ خُمْرَاءُ، فَإِذَا هُوَ أَحْسَنُ عِنْدِي مِنَ الْقَمَرِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِيُّ.
- ٥٥٤٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كَانَ الشَّمْسُ تَجْرِي فِي وَجْهِهِ، وَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَسْرَعَ فِي مَشْيِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كَأَنَّمَا الْأَرْضُ تُطَوَّى لَهُ، إِنَّا لَنُجْهِدُ أَنْفُسَنَا، وَإِنَّهُ لَغَيْرُ مُكْثَرٍ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.
- ٥٥٤٧ - وَعَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ لِلرَّبِيعِ بْنِ مَعُودٍ بْنِ عَفْرَاءَ: صِفْ لَنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَتْ: يَا بُنَيَّ! لَوْ رَأَيْتُهُ رَأَيْتُ الشَّمْسَ ظَايِعَةً. رَوَاهُ الدَّارِيُّ.

١ - قوله: يخرج من بين ثنأياه: وهو ما أن يراد به كلامه النوراني أو أمر زائد يدركه الذوق الوجداني، ولا منع من الجمع. كذا في «المعرفة».

٢ - قوله: كما يعرف ذلك: أي من عادته أو ذلك لا يختص بي، بل لا يخفى على أحد منا، كذا في «المعرفة».

٣ - قوله: ليلة أضحيان: قال شارح: أي ليلة مضيئة لا غيم فيها. وقوله: «فجعلت أنظر إلى رسول الله ﷺ وإلى القمر» أي أنظر للترجيح بينهما في الحسن الصوري. كذا في «المعرفة».

٤ - قوله: ما رأيت أحدا أسرع في مشيه من رسول الله ﷺ: أي مع تحقق وقاره وسكونه ورعاية اقتصاده، ممثلا =

٥٥٥٨ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ شَبَطَ <sup>(١)</sup> مُقَدَّمُ رَأْسِهِ وَلِجَنَّتِهِ، وَكَانَ إِذَا اذْهَنَ لَمْ يَتَمَيَّنْ، وَإِذَا شَبِعَتْ رَأْسُهُ تَبَيَّنَ، وَكَانَ كَثِيرَ شَعْرِ اللَّحْيَةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: وَجْهُهُ مِثْلُ السَّيْفِ، قَالَ: لَا، بَلْ كَانَ مِثْلَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ، وَكَانَ مُسْتَدِيرًا، وَرَأَيْتُ الْحَاتِمَ عِنْدَ كَتِفِهِ مِثْلَ بَيْضَةِ الْحَمَامَةِ يُشْبِهُ جَسَدَهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٥٩ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسَ رضي الله عنه قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَأَكَلْتُ مَعَهُ خُبْزًا وَلَحْمًا، أَوْ قَالَ: تَرِيدًا، ثُمَّ دُرْتُ خَلْفَهُ، فَتَنَظَّرْتُ إِلَى خَاتَمِ الثُّبُوءِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ عِنْدَ نَاقِصٍ <sup>(٢)</sup> كَتِفِهِ الْيُسْرَى جُمْعًا <sup>(٣)</sup> عَلَيْهِ خَيْلَانٌ كَأَمْثَالِ الثَّالِيلِ <sup>(٤)</sup>. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٦٠ - وَعَنْ أُمِّ خَالِدٍ بِنْتِ سَعِيدٍ رضي الله عنها قَالَتْ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بَيْتَابٌ فِيهَا <sup>(٥)</sup> خُمَيْصَةٌ سَوْدَاءُ صَغِيرَةٌ، فَقَالَ: «اِثْنُونِي بِأُمِّ خَالِدٍ». فَأَتَى بِهَا حُمُلٌ، فَأَخَذَ الْخُمَيْصَةَ بِيَدِهِ، فَأَلْبَسَهَا <sup>(٦)</sup>

= قوله تعالى: ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ (القمان: ١٩). كذا في «المراقبة».

(١) قوله: قد شبط: أي شاب، وبالفارسية دومي. وقوله: «وكان مستديرًا» أي منقلا إلى التدوير؛ إذ ورد في شيائله: أنه لم يكن مكلثم الوجه. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: عندنا غط كنفه اليسرى: وأكثر ما وقع في الروايات بين كنفه. قال التوريشي: ولا اختلاف بين القولين، فإن عصبه أنه وجد كذلك، والقول الآخر بين كنفه لا يقتضي أن يكون بينهما على السواء، بل يكون على تفاوت أحد الجانبين، أو كان على السواء وخيل إليه أنه إلى اليسرى أقرب كذلك فيما روي: «عند اليسرى». كذا في «اللمعات».

(٣) قوله: جُمْعًا: بضم الجيم وسكون الميم، هو أن تجمع الأصابع وتضمها، يقال: ضربه بجمع كفه بضم الجيم يحتمل أن يكون تشبيهه في الهيئة، وأن يكون في المقدار، والمراد به هنا هيئة؛ ليرافق قوله: مثل بيضة الحمام. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: فيها خميصة: أي في جملتها كساء أسود مربع نه عليها ذكره المظهر. فقوله: «سوداء» تأكيد أو تجريد. وقوله: «تحمل» حال من الضمير في «بها» أي محمولة لأنها طفل. كذا في «المراقبة».

(٥) قوله: فأنبسها: وقد أشار الشيخ الصمداني شهاب الدين السهروردي قدس سره في عوارفه إلى أن استناد المشايخ الصوفية في لبس الخرقة بهذا الحديث. أقول: ونعله أراد إلbas خرقة التبرك دون إلbas خرقة الإجازة. كذا في «المراقبة».



قَالَ: «أَبْلَى وَأَخْلَقِي ثُمَّ أَبْلَى وَأَخْلَقِي». وَكَانَ فِيهَا عَدَمٌ أَخْضَرُ أَوْ أَصْفَرُ، فَقَالَ: «يَا أُمَّ خَالِدٍ! هَذَا سَنَا وَهِيَ بِالْجَبَشِيَّةِ حَسَنَةٌ». قَالَتْ: فَذَهَبْتُ أَلْعَبُ بِمَخَاتِمِ الثُّبُورِ فَرَبَّرَنِي أَبِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «دَعُهَا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٥٦١ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ وَلَا بِالْقَصِيرِ، وَلَيْسَ بِالْأَبْيَضِ الْأَمْهَقِ وَلَا بِالْأَدَمِ، وَلَيْسَ بِالْمُجْعَدِ الْقَطَطِ وَلَا بِالسَّبُطِ، بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ سَنَةً، فَأَقَامَ<sup>(١)</sup> بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ، وَتَوَفَّاهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ سِتِّينَ سَنَةً، وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلَحْيَتِهِ عَشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ. وَفِي رِوَايَةٍ يَصِفُ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: كَانَ رُبْعَةً مِنَ الْقَوْمِ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ أَزْهَرَ اللَّوْنِ. وَقَالَ: كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَنْصَافِ<sup>(٢)</sup> أُذُنَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ «بَيْنَ أُذُنَيْهِ وَعَاتِقَيْهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَ: كَانَ صَحْمَ الرَّأْسِ وَالْقَدَمَيْنِ لَمْ أَرْ بَعْدَهُ وَلَا قَبْلَهُ مِثْلَهُ، وَكَانَ<sup>(٣)</sup> سَبْطَ الْكُنَيْنِ.

وَفِي أُخْرَى لَهُ قَالَ: كَانَ شَتْنُ الْقَدَمَيْنِ وَالْكُنَيْنِ.

قوله: ليس بالطويل البائن، إلخ: والحاصل أنه كان معتدل الغامه، لكن إلى الطول أميل، فإن النفي نسب إلى قيد وصف البائن، فثبت أصل الطول ونوع منه فهو بالنسبة إلى الطول البائن قصير، ولذا قيد نفي القصر بالمتدد، ويؤيده أنه جاء في رواية: أنه رُبْعَةٌ إلى الطول. وهذا إما هو في حد ذاته، وإلا فما ماشاه طويل إلا غلبه ﷺ في طول. وقوله: «وليس بالجعد» إلخ فالمعنى أن شعر رسول الله ﷺ كان وسط بينهما: التفطنه من «المرقاة».

١- قوله: فأقام بمكة: أي بعد البعثة عشر سنين، والأصح أنه أقام بها ثلاث عشرة سنة. وقيل: خمس عشرة، ومن هذا سرى الاختلاف في عمره ﷺ، وقالوا: من ذكر عشرًا انقصر على العقد وترك الكسر، ومن ذكر خمسة عشر سنة ذكر عامي الولادة والوفاة، فتدبر. كذا في «المرقاة».

٢- قوله: إلى أنصاف أذنيه: قل في «مجمع البحار»: ووجه اختلاف الروايات في قدر شعره ﷺ اختلاف الأوقات، فإذا غفل عن تقصيرها بلغت المكعب، وإذا قصرها كانت إلى الأذنين. كذا في «اللمعات».

٣- قوله: وكان سبط الكننين: أي غليظهما هو الذي في آفامله غلط بلا قصر. كذا في «المرقاة».

٥٥٦٢ - وَعَنْ الْبَرَاءِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرْبُوعًا بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ، لَهُ شَعْرٌ بَلَغَ شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ رَأَيْتُهُ فِي حُلَّةٍ خَمْزَاءَ، لَمْ أَرِ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: قَالَ: مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لَبَّةٍ أَحْسَنَ فِي حُلَّةٍ خَمْزَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، شَعْرُهُ يَضْرِبُ مَنْكِبَيْهِ بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ، لَيْسَ بِالْقُزْبِلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ.

٥٥٦٣ - وَعَنْ أَبِي الطَّفِيلِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ أَبْيَضَ مَلِيحًا مُقَصَّدًا. رِوَاةٌ مُسْلِمٌ.

٥٥٦٤ - وَعَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَلِيعَ النَّفْمِ أَشْكَلَ الْعَيْنَيْنِ مَنُهَوَّشَ الْأَعْيُنَيْنِ. قِيلَ لِسِمَاكِ: مَا ضَلِيعُ النَّفْمِ؟ قَالَ: عَظِيمُ النَّفْمِ.

قوله: «مَنْهَوَّشَ الْأَعْيُنَيْنِ» أي قريبا منه، والافهوا أضواء من وفوقه، بعيد ما بين المنكبين، روي سكران ومصعبان، وروي منصوران على أنه خير ثاب «كان» ومرفوعا على حذف امتداد. وقوله: «له شعر بلغ شحمة أذنيه» أي وصلها. وفي رواية ابن ماجه والترمذي في الشمائل عن عائشة: «كان شعره دون أجمة وفوق الوفرة». والجمة من شعر الرأس ما سقط على المنكبين، والوفرة شعر الرأس، يد وصف إلى شحمة الأذن. ولعل الاختلاف الروايات باعتبار اختلاف الحالات، لنفطه من «المرفاة».

قوله: «بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ» أي فيها خطوط حمراء، ذكره ابن المنك. وقال ابن الجهم: هي عارة عن ثوبين من اليسار، فيها خطوط حمراء وخضراء، لأنه أحر بحت. وقال العسقلاني: هي ثياب ذات خطوط، قال ميرك: فلا دليل فيه لمن قال بجواز نسج الأحمر. أقول: ولو حل على ظهره فلا دلالة أيضا، إذ يجتمعا أنه من باب الاختصاص أو قبل التهيء أوليين جواز فينبذ أن التهيء عن الخمرة للكرامة لا للحرمة، كذا في «العرفاة».

قوله: «بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ» أي بغير اللام ونشيد النسيم، في «النهاية»: النعمة من شعر الرأس دون الجمة، سبب بذلك، لأنها ألقت بالمنكبين، فإذا زادت فهو الجمة. كذا في «العرفاة».

قوله: «مُقَصَّدًا» بفتح الصاد المشددة، أي متوسطا معتدلا، وفي «النهاية» هو الذي ليس بطويل ولا قصير ولا حسيم، كأن خلقه بحسب، به المقصد من الأمور، والمعتدل الذي لا يميل إلى أحد طرفي الإفراط والتقصير. كذا في «العرفاة».

قِيلَ: مَا أَشْكَلُ الْعَيْنَيْنِ؟ قَالَ: طَوِيلُ شَوْ الْعَيْنِ قِيلَ: مَا مِنْهُوْشُ الْعَقَبَيْنِ؟ قَالَ: قَلِيلُ لَحْمِ الْعَقِبِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٦٥ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ ؓ قَالَ: كَانَ فِي سَائِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُمُوشَةٌ،<sup>١</sup> وَكَانَ لَا يَضْحَكُ إِلَّا تَبَسُّمًا، وَكُنْتُ إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْهِ قُلْتُ: أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ وَلَيْسَ بِأَكْحَلٍ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٥٦٦ - وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ؓ كَانَ إِذَا وَصَفَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَمْ يَكُنْ بِالطَّوِيلِ الْمَغْطِ<sup>٢</sup> وَلَا بِالْقَصِيرِ الْمُتَرَدِّدِ، وَكَانَ رُبْعَةً مِنَ الْقَوْمِ، وَلَمْ يَكُنْ بِالْجُعْدِ الْقَطِطِ

١، قوله: مَا أَشْكَلُ الْعَيْنَيْنِ إلخ. قال القاضي عياض تفسر سلك: أشكل العينين وهم منه، وغلط ظاهر، وصوابه ما اتفق عليه العلماء، ونقله أبو عبيدة وجميع أصحاب الغريب، وهو أن الشكلة حمرة في بياض العين، وهو محمود. كذا في «المرفأة».

٢، قوله: حُمُوشَةٌ: بضم الحاء المهملة والميم، أي دقة ولطافة مناسبة لسائر أعضائه. كذا في «المرفأة».

٣، قوله: وَكَانَ لَا يَضْحَكُ إِلَّا تَبَسُّمًا: وهذا باعتبار غالب أحواله، فلا يتأني ما جاء في بعض الأحاديث: «فَضَحَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ». وقوله: «قُلْتُ: أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ، وَلَيْسَ بِأَكْحَلٍ» الظاهر أن المراد ظننت أنه اكتحل، أي استعمل الكحل في عينه، والحال أنه لم يكتحل، بل كان في عينه كحل، أي سواد خنقة. كذا في «اللمعات».

٤، قوله: الْمَغْطِ: بضم الميم الأولى وتشديد الثانية المفتوحة وكسر الغين المعجمة، أي الممدود من المغط، وهو المنفرد، وهو من باب الانفعال على ما اختاره ابن الأثير في «جامع الأصول». وأصله منمغط والنون للمطابقة، فقلبت ميًا وأدغمت في الميم. وقوله: «المتردد» أي المتناهي في القصر كأنه تردد بعض خلقه على بعض، وانضم بعضه إلى بعض وتداخلت أجزاؤه. وقوله: «المطهم» بتشديد الهاء المفتوحة، أي الفاحش السمين. وقيل: النحيف الجسم، وهو من باب الأضداد. قيل: هو لمفتح الوجه. وقوله: «المكثم» بفتح المثلثة، أي المنذور وجهه غاية التدوير، بل كان وجهه مائلًا إلى التدوير، ولذا قال: «وكان في الوجه» أي في وجهه «تدوير» أي نوع تدوير ما، والمعنى أنه كان بين الأسالة والاستدارة. وقوله: «أدعج العين» في بياضها. وقوله: «أهدب الأشفار» أي طويل شعر الأجفان. =

وَلَا بِالسَّيِّطِ، كَانَ جَعْدًا رَجُلًا، وَلَمْ يَكُنْ بِالنُّظْمِ وَلَا بِالنُّكْثِ، وَكَانَ فِي الْوَجْهِ تَدْوِيرٌ  
أَبْيَضٌ مُشْرَبٌ، أَدْعَجَ الْغَيْنَيْنِ، أَهْدَبُ الْأَشْفَارِ، جَلِيلُ الْمَشَاشِ وَالنُّكْتَةِ، أُجْرَدُ ذُو  
مَسْرِيَةٍ، شَتْنُ الْكُفَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ، إِذَا مَشَى يَتَقَنَّعُ، كَأَنَّمَا يَمْشِي فِي صَبَبٍ، وَإِذَا التَّقَّتْ  
التَّقَّتْ مَعًا، بَيِّنَ كَيْفِيهِ خَاتَمُ النُّبُوَّةِ، وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ، أُجُودُ النَّاسِ صَدْرًا، وَأَصْدَقُ  
النَّاسِ لَهْجَةً، وَأَلْيَنُهُمْ عَرِيكََةً. وَأَكْرَمُهُمْ غَشِيرَةً، مَنْ رَأَاهُ بَدِيهَةً هَابَةً، وَمَنْ خَالَطَهُ  
مَعْرِفَةً أَحَبَّهُ، يَقُولُ نَاعِيَتُهُ: لَمْ أَرْ قَبْنَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ ﷺ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وقوله: «جليل المشاش» بفتح الميم، أي عظيم. «دوس» لعظام كالسرفقز. «والنكفن» والنكفن. وقوله: «انكته» هو مجتمع الكفين. وهو الكاهل. وقوله: «أجرد» أي الذي ليس على بدنه شعر ونم يكن ﷺ كذلك، وإنما أراد به أن لشعر كان في أماكن من بدنه كالمرية والساعدير والسفوف، فإن صد الأجرد هو الأشعر الذي على جميع بدنه شعر، وقد بين يقوله: «هو مسرية» أنه لم يكن أجرد على الإطلاق، ومن أصحاب التجارب من الهند وغيرهم من لا يعمد الرجل إذا كان في سائر أعضائه أجرد، ولا سيما الصدر. وقوله: «شتر الكفين» والقديين، أي غنيظهما الدال على قوة البطش والنيات المشيرين إلى صفة الشجاعة وعت العبادة. وقوله: «إذا مشى يتقنع» بتشديد اللام، أي يرنع رجنبه من الأرض رفعا باثنا بقوة متذكرا أحدا مما لا أخرى كمسبة أهل الجلالة لا كالأذي الذي يقارب الخطا احتشاما واختيالا، فإن ذلك من مشي النساء ويوصى به. «كأنما يمشي في صبيب» أي ينحط في صبيب أي منحدر من الأرض، ففيه يباء إلى قوة المشي والسير إلى القدام.

وقوله: «هذا التفت» أي أراد الالتفت إلى أحد جانبيه التفت معناه أي بكنيته بمعنى أنه لا يسارق النظر. وقيل: أراد لا يسوي عنقه يمنة، ولا يسرة إذا نظر إلى شيء، وإنما بغض ذلك لظلاله الخفيف. ولكن كان يقبل جميعا ويدير جميعا. وقوله: «أجود الناس صدرا» إما من الجودة بفتح الجيم بمعنى السعة والانفساخ، أي أوسعهم قلبا، فلا يدل ولا ينزجر من أذى الأمة، ومن جفاء الأعراب. وإما من الجود بالضم بمعنى الإعطاء وضد البخل، أي لا يبخل على أحد شيئا من زخارف الدنيا ولا من العلوم وأخلاق والمعارف التي في صدره، ولمعنى أنه أسخى الناس قلبا. وقوله: «أصدق الناس لهجة بسكون الهاء ويفتح، أي نسانا. وقوله: «أليهم عريكة» أي جانبها وطبيعة. وفي «التهنية»: بقل فلان بين العريكة إذا كان سلسا مطاوع متقادا قليل الخلاف. وقوله: «أواكرمهم عشيرة» أي معاشرته ومصاحبة. وقوله: «من رآه بديهة» أي أول مرة وفجأة وبغته ذهابة» إنش، ولمعنى أن من لقيه قبل الاختلاط به والسعرفة إنه هابه توقره، وسكونه، فإذا جالس وخاطبه بأن له حسن خلقه فأحبه حبا بليغا. وقوله: «يقول ناعته» أي وصفه عند الحاجة عن وصفه. التقلته من «المراقبة».

٥٥٦٧ - وَعَنْهُ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ، ضَخْمُ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ، شَعْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ، مُشْرَبًا خُمْرَةً، ضَخْمٌ <sup>(١)</sup> الْكَرَادِيْسِ طَوِيلُ السَّرْبَةِ، إِذَا مَشَى تَكْفًا تَكْفُواً، كَأَنَّمَا <sup>(٢)</sup> يَنْحَطُّ مِنْ صَبَبٍ، لَمْ <sup>(٣)</sup> أَرَقْبَلُهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلُهُ ﷺ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٥٥٦٨ - وَعَنْ أَنَسٍ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَزْهَرَ النَّوْنِ، كَأَنَّ عَرَقَهُ اللَّوْلُو، إِذَا <sup>(٤)</sup> مَشَى تَكْفًا، مَا مَسِسْتُ دِيبَاجَةً وَلَا حَرِيرَةً أَلَيَّ مِنْ كُفِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا شَعِمْتُ مِسْكَةً وَلَا غَنْبِرَةً أَطْيَبَ مِنْ رَاحَةِ النَّبِيِّ ﷺ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٦٩ - وَعَنْ أُمِّ سَلِيمٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْتِيهَا فَيَقِيلُ <sup>(٥)</sup> عِنْدَهَا، فَتَبْسُطُ نَظْعًا

١٠. قوله: ضخم الكراديس: أي عظيم الأظفار، وهو جمع الكردوس، وهو كن عظيمين التقيا في مفصل نحو المنكين والركبتين والنوركين. وقيل: رؤوس العظام. وقوله: المشربة بفتح الميم وسكون السين وضم الراء الشعر المسدق الذي يأخذ من الصدر إلى السرة. كذا في «المراقبة».

١١. قوله: كأنه ينحط من صبب: وفي «شرح السنة»: للصبب الحدور، وهو ما ينحدر من الأرض، يريد به أنه كان يمشي مشيا فويا، يرفع رجله من الأرض رفعا بائنا، لا كمن يمشي احتيالا ويقارب خطاه تنعما. كذا في «المراقبة».

١٢. قوله: لم أر قبله ولا بعده مثله: ربما يكون هذا الكلام كناية عن عدم رؤية المماثل له مطلقا مع قطع النظر عن التقبيل والتبعيد، فهذه فذللكة مشتملة على إظهار المعجز عن غاية وصفه ونهاية نعمه. كذا في «المراقبة».

١٣. قوله: إذا مشى تكفا: أراد به الترفع عن الأرض مرة واحدة، كما يكون مشي الأقوياء وذوي الجلاله، بخلاف المشاهير الذي يمر رجلاه في الأرض. كذا في «المراقبة» ناعلا عن النوربشتي.

١٤. قوله: فيقبل عندها: أي لأنها كانت أم خادمه، وهو أنس، ولا دلالة فيه على الكشف أو الخلوة. قال النووي: أم حرام وأم سليم كانتا خالنتين لرسول الله ﷺ عمر من، إما من الرضاع وإما من النسب، فيحل له الخلوة بهما، فكان يدخل عليهما خاصة، ولا يدخل على غيرهما من النساء. وقال النوربشتي: قد وجدت في بعض كتب الحديث أنها كانت من ذوات محارم النبي ﷺ؛ لأنه ﷺ لم يكن ليقيم في بيت أجنبية، وإذا لم يكن بينه وبينها سبب محرم من رحم ووصلة، فلا بد أن يكون ذلك من جهة الرضاع، وإذا قد علمت أن النبي ﷺ لم يحمل إلى المدينة رضيعا =

فَيَقْبَلُ عَلَيْهِ، وَكَانَ كَثِيرَ الْعَرَقِ، فَكَانَتْ تَجْمَعُ عَرَقُهُ فَتَجْعَلُهُ فِي الطَّيْبِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَا أُمَّ سُلَيْمٍ! مَا هَذَا؟». قَالَتْ: عَرَقُكَ، تَجْعَلُهُ فِي طَيِّبِنَا، وَهُوَ مِنْ أَطْيَبِ الطَّيْبِ. وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَرْجُو بَرَكَتَهُ لِيَصْبِيَانَا، قَالَ: «أَصْبَتَا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٧٠ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْأُولَى، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى أَهْلِهِ وَخَرَجْتُ مَعَهُ، فَاسْتَقْبَلَهُ وَلَدَانِ، فَجَعَلَ يَمْسَحُ خَدِّي أَحَدَهُمَا وَاحِدًا وَاحِدًا، وَأَمَّا أَنَا فَمَسَحَ خَدِّي فَوَجَدْتُ لِيَدِهِ بَرْدًا أَوْ رِيحًا، كَأَنَّمَا أَخْرَجَهَا مِنْ جُودَةِ عِظَانٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٧١ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَسْلُكْ طَرِيقًا فَيَتَّبِعُهُ أَحَدٌ إِلَّا عَرَفَ أَنَّهُ قَدْ

= نعين ذلك أن يكون من قبيل أبيه عبد الله، فإنه وُلد بالمدينة، وكان عبد المطلب قد غارق آياه هاشمًا، وتزوج بالمدينة في بني النجار، وأم حرام وأم سليم بنتا مسحان، كانت من بني النجار، ولقد وجدنا لجمع الغفير من عناء النقل أوردوا أحاديث أم حرام وأم سليم ولم يبين أحد منهم العلة، إم من الخلطة وإما لعدم العلم بها، فأحببت أن أبين وجه ذلك كيلا يظن جاهل أنه كان في سعة من ذلك لمكان العصمة، ولا يتذرع به مستبح إلى الترخص بها لا رخصة فيه، وإلا في - والله أعلم - أول من وفقت لذلك فواها من دوة كنت مستخرجها، والله أحمد على هذه الموهبة النسبية. كذا في «المعرفة».

١٠ قوله: أصيب، أي فعلت الصواب. وفي استحباب الثبرك والتقرب بأثر الصالحين. قيل: لها حضر أنس بن مالك الوفاة أوصى أن يجعل في حنوطه من ذلك الطيب. كذا في «المعرفة».

١١ قوله: صلاة الأول من باب إضافة الموصوف إلى الصفة والتمتداد أنها الصبح. قال النووي: وتبعه ابن المنك هي صلاة الظهر. كذا في «المعرفة».

١٢ قوله: كما أخرجها من جود عطار، أي إذا أخرج يده من الكم، فكانه أخرجها من جود عطار. قال النووي: وفي الحديث بيان طيب ريحه صلوات الله عليه وسلامه، وهو ما أكرمه الله سبحانه وتعالى به قالوا، وكانت هذه الريح الطيبة صفته وإن لم يمس ضياء، ومع هذا كان يستعمل الطيب في كثير من الأوراق مبانعة في طيب ريحه لملاقاة الملائكة وأخذ الوحي الكريم ومجالسة المسلمين. كذا في «المعرفة».

١٣ قوله: خريفًا، أي زقاق. وقوله: «من طيب عرقه» بفتح فسكون فقاء، أي راحته يعني يتكيف هوام ذلك الطريق -

سَلَكَهُ مِنْ طَيْبٍ عَرَفِيهِ. أَوْ قَالَ: مِنْ رِيحٍ عَرَفِيهِ. رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

٥٥٧٤ - وَعَنْ ثَابِتٍ قَالَ: سُئِلَ أَنَسٌ رضي الله عنه عَنْ خِصَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: إِنَّهُ لَمْ يَبْلُغْ مَا يَخْضِبُ، لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعُدَّ شَمَطَاتِهِ فِي لِحْيَتِهِ. وَفِي رِوَايَةٍ: لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعُدَّ شَمَطَاتٍ كُنَّ فِي لِحْيَتِهِ فَعَلْتُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: قَالَ: إِنَّمَا كَانَ الْبَيَاضُ فِي عُنُقَيْهِ وَفِي الصَّدْعَيْنِ وَفِي الرَّأْسِ نَبْذًا. ٥٥٧٥ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ غُلَامًا يَهُودِيًّا كَانَ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ فَمَرَضَ. فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُهُ، فَوَجَدَ بِهِ عِنْدَ رَأْسِهِ يَقْرَأُ التَّوْرَةَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا يَهُودِي! أَتَشْذِكُ بِاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى هَلْ تَجِدُ فِي التَّوْرَةِ نَعْيِي وَصِفَتِي؟ وَتُخْرِجُنِي. قَالَ: لَا. قَالَ الْمَقْي: بَنَى، وَاللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا نَجِدُ لَكَ فِي التَّوْرَةِ نَعْنَكَ وَصِفَتَكَ وَتُخْرِجُكَ، وَإِنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ: أَقِيمُوا هَذَا مِنْ عِنْدِ رَأْسِهِ وَلَوْ أَحَاكُمُ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثَّبُوءِ».

بكيفية الطيب منه فيعرف منه أنه قد سلك هذا الطريق وقوله: «أو قال» أي جنبر. «من ريح عرفة» بفتح عين فقف، ثبت من الراوي، والمآل واحد؛ إذ المقصود بيان طيب عرفة الحنفي، لا طيب عرفة العرفي، كما سبق من أنه خصه الله بطيب العرق. وقال ابن الملقن: هذا من خصائصه دون سائر الأنبياء عليه رعبهم. نضلة والسلام. كذا في «المعرفة».

وقوله: «لم يبلغ ما يخبب» بكسر الضاد قل شرح: فاعل «لم يبلغ» ضمير عائذ إلى شعر النبي ﷺ. و«ما» مصدرية، و«ما» يخبب» النبي ﷺ أي لم يبلغ الخصاب. وقوله: «لو شئت إن» و«حب» «لو» محذوف، أي لأخذها. وقوله: «عنقته» بفتح نعين وسكون النون ففاء، ثم فاف، أي شعره انابت تحت شفته السفلى وفوق الذقن. وقوله: «الصدغين» بضم أوله، أي الشعر المتدلي على ما بين العين والأذن. كذا في «المعرفة».

وقوله: «وصفتي» ومخرجي: المظاهر من المخرج المبعث مصدر ميمي أو ظرف مكان أو زمان، ويمكن أن يراد به الفجرة والخروج من مكة إلى المدينة. وقوله: «ولو أحاكم» «ولو» أمر بنفخ الجمع المذكور من ولي الأمر، أي تولوا أمره من التبريض والتجهيز والتكفين. كذا في «المعرفة».

## بَابُ فِي أَخْلَاقِهِ وَشَأْنَيْهِ ﷺ

٥٥٧٤ - عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ وَأَجْوَدَ النَّاسِ وَأَشْجَعَ النَّاسِ، وَلَقَدْ فَرَعَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَانْطَلَقَ النَّاسُ قِبَلَ الصَّوْتِ، فَاسْتَقْبَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ قَدْ سَبَقَ النَّاسُ إِلَى الصَّوْتِ، وَهُوَ يَقُولُ: «لَنْ تُرَاعُوا لَنْ تُرَاعُوا»، وَهُوَ عَلَى قَرِينٍ لِأَيِّ طَلْحَةَ عُرِيٍّ مَا عَلَيْهِ سَرَجٌ، وَفِي عُنُقِهِ سَيْفٌ، فَقَالَ: «لَقَدْ وَجَدْتُهُ بَحْرًا»، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٧٥ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنْتُ أَمْشِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَعَلَيْهِ بُرْدٌ تَجْرَانِي غَلِيظُ الْحَاشِيَةِ فَأَذْرَكُهُ أَعْرَابِيٌّ فَجَبَدَهُ بِرِدَائِهِ جَبْدَةً شَدِيدَةً، وَرَجَعَ "نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ فِي نَحْرِ الْأَعْرَابِيِّ

١٠ - قوله: «حسن الناس: أي خلقا وخلقا وصورة وسيرة ونسبا وحسب ومعاشرة ومصاحبة. وقوله: «ذات ليلة» أي حيث سمعوا صوتا أنكروا ما. وقوله: «فاستقبلهم: أي النبي ﷺ الناس راجعا إليهم حال كونه قد سبق الناس إلى الصوت» أي إلى نحوه. وقوله: «لم تراعوا» بضم التاء والعين مجيول من الروع بمعنى تفرع والخوف، أي لم تخافوا ولم تفرعوا، وأتى بصيغة الجحد مبالغة في النفي، وكأنه ما وقع الروع والفزع قط. «لم تراعوا» كره تأكيداً أو كل لخطاب قوم من عن يمينه ويساره. وفي «شرح السنة»: ويروى لن تراعوا. والعرب تضع «ثم» و«لن» موضع «لا» انتهى. فعلى هذا يكون خبر في معنى النهي، ذكره الطبري، وقوله: «عري» بضم فسكون، أي ليس عليه سرج، فقوله: «ما عليه سرج» بيان وتأكيد أو احتراز من نحو جل أو لجام. وقوله: «في عنقه» أي النبي ﷺ «سيف» أي مقند. وقوله: «ولقد وجدته بَحْرًا» وكان بطينا ضيق الجري، فانقلب حاله بركة ركوبه ﷺ، ويشبه الفرس إذا كان جوارداً يانبجر لاستراحة راكبه به كراكب الماء إذا كانت الريح طيبة. قال النووي: فيه بيان ما أكرمه الله تعالى به من جنبل الصفات. وفيه معجزة انقلاب الفرس سريعا بعد أن كان بطينا. وفيه جواز سبق الإنسان وحده في كشف أخبار العدو، وما لم يتحقق بالهلاك، وجواز العازية، وجواز الغزو على فرس المستعار، واستحباب تقلد السيف في العتق، ويشير الناس بعد الخوف إذا ذهب. النقطة من «المراقبة».

١١ - قوله: «ورجع نبي الله ﷺ في نحر الأعرابي» أو في صدره ومقابله من شدة جذبه. قال الطبري: أي استقبل ﷺ نحره استقبالا تاما، وهو معنى قوله: «وإذا التفت انتفت معا». وهذا يدل على أنه لم يتغير ولم يتأثر من سوء أدبه. =



حَتَّى نَظَرْتُ إِلَى صَفْحَةِ عَاتِقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَثَرَتْ بِهَا حَامِئَةُ الْبُرْدِ مِنْ شِدَّةِ جَبْدَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ! مَرُّ لِي مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي عِنْدَكَ، فَالْتَمَعْتُ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ ضَجَّكَ ثُمَّ أَمَرَهُ بِعَطَاءٍ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ الْبَارِي: وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ، فَبَذَلَكَ فَعَلَ مَا فَعَلَهُ، ثُمَّ خَاصَّ بِهِ بِاسْمِهِ قَائِلًا عَلَى وَجْهِ الْعُفَى مُقَابِلًا لِيُخْرِجَ اللَّطْفَ.

٥٥٧٦ - وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيْنَمَا هُوَ يَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَقْعَلَهُ مِنْ حَذِينَ فَعَلِقَتْ الْأَعْرَابُ يَسْأَلُونَهُ حَتَّى اضْطُرُّوا إِلَى سَمَرَةٍ، فَحَطَبَتْ رِدَاءَهُ فَوَقَفَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «أَعْطُونِي رِدَائِي، لَوْ كَانَ لِي عِدْدُ هَذِهِ الْعِصَايَا نَعَمْ لَفَسَنَتْهُ بَيْنَكُمْ، ثُمَّ لَا تَحْذُونِي» بِخَيْلٍ وَلَا كَدُوبًا وَلَا جَبَانًا. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٥٧٧ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَا سُبِّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا قَطُّ فَقَالَ: لَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

= وقوله: «من مال الله إلخ» أي من غير صنيع لك في إعطائك. قبل: المراد به مال الزكاة فإنه كان يصرف بعضه إلى المؤلفة. وقوله: «ثم أمره بعطاء» وفيه استصحاب احتمال الرأى من أذى قومه. وفيه دفع الهالك حفظ على عرض الرجال كذا في المرافقة.

١- قوله: «والظاهر أنه كان من المؤلفة» قلت: أي من الكفار. قلت قال في رواية: لا من مالك ولا من مال أبيك، وإلا ارتد بهانة رسول الله ﷺ.

٢- قوله: «مخطنت» بكسر الهمزة، أي أخذت السمرة بسرعة رداءه حيث تعلقت به. وقال شراح: أي سلبت انتهى. ولا يبعد أن يكون الضمير راجعاً إلى الأعراب كما يذهب عليه قوله: فوقف النبي ﷺ، فقال أعطوني رِدَائِي. كذا في المرافقة.

٣- قوله: «لا تحذوني» بخيلٍ ولا كدوبٍ، أي لا تعذبوني بالركوب في الرتبة، يعني أن في ذلك العطاء نسيب بمضطر إليه. بل أعطيه مع أريحية نفسٍ وولور نشاطٍ ولا بكلدوبٍ أذفكم عن نفسي، ثم «سمعكم عنه» ولا يجبان أخاف أحدكم فهو كالتميم للكلام السابق. وفيه دليل على جواز تعريف نفسه بالأوصاف الحميدة ليس لا يعرفه ليعتد عليه. كذا في «المرافقة».

٤- قوله: «فقال لا» قال الحافظ ابن حجر: المراد أنه لا ينطق بالرد، بل إن كان عنده أعطاء، وإلا سكت. وفي «الجامع» كان لا يسأل شيئاً إلا أعطاه أو سكت، ورواه لحكم عن أنس.

٥٥٧٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْمَا<sup>(١)</sup> بَيْنَ جَبَلَيْنِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ، فَأَتَى قَوْمَهُ فَقَالَ: أَيُّ قَوْمٍ أَسْلِمُوا، فَوَاللَّهِ إِنَّ مُحَمَّدًا لَيُعْطِي عِطَاءَ مَا يَخَافُ الْفَقْرَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٧٩ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَدَمْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَشْرَ سِنِينَ فَمَا<sup>(٢)</sup> قَالَ لِي أَفٍّ، وَلَا لِمَ صَنَعْتُ، وَلَا أَلَّا صَنَعْتُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٨٠ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَا ابْنُ<sup>(٣)</sup> ثَمَانٍ سِنِينَ، خَدَمْتُهُ عَشْرَ سِنِينَ فَمَا لَأَمَنِي عَلَى شَيْءٍ قَطُّ، أُنَى<sup>(٤)</sup> فِيهِ عَلَى يَدَيَّ، فَإِنْ لَأَمَنِي لَأَيْمٌ مِنْ أَهْلِهِ قَالَ: «دَعُوهُ؛ فَإِنَّهُ لَوْ قُضِيَ شَيْءٌ كَانَ، هَذَا لَفُظُ «الْمَصَابِيحِ». وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ». مَعَ تَغْيِيرٍ يَسِيرٍ.

= وقال الشيخ عز الدين: معناه ثم يقل: لا، منعاً للعطاء. ولا يلزم من ذلك أن لا بقولها اعتذاراً، كما في قوله تعالى: ﴿قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أُحِبُّكُمْ عَلَيْهِ﴾ (النوبة: ٩٢)، ولا يخفى الفرق بين قوله: ﴿لَا أَجِدُ مَا أُحِبُّكُمْ﴾ وبين لا أحلکم انتهى. كذا في «المواهب». النقطة من «اللمعات» و«المرقاة».

١ - قوله: غني بين جبلين: أي قطعة غنم محلا ما بينهما. وقوله: «أسلموا» أي فإن الإسلام يهدي إلى مكارم الأخلاق. كذا في «المرقاة».

٢ - قوله: فما قال لي أفٍّ: بضم الهمزة وكسر الفاء المشددة. وفي نسخة بفتحها. وفي نسخة بشنوين المكسورة. وهي ثلاث قراءات متواترات هو صوت يدل على التضجر عما يكره ويستقذر. وقيل: اسم للفعل الذي هو التضجر. كذا في «اللمعات». وقال في «المرقاة»: وأعلم أن ترك اعتراض النبي ﷺ على أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فيها خائف أمره إنها يفرض فيها يتعلق بالخدمة والآداب لا فيما يتعلق بالتكاليف الشرعية؛ فإنه لا يجوز ترك الاعتراض فيه.

٣ - قوله: أنا ابن ثمان سنين: واجملة حاله على أول الخدمة، ولذا أطلقه، ثم عاد مقيداً بقوله: خدمته عشر سنين. كذا في «المرقاة».

٤ - قوله: أنى فيه: بصيغة المجهول صفة «شيء»، وفيه نائب متاب الفاعل وضميره لشيء أنى بمعنى أهلك وأتلف. فإن في «القاموس»: أنى عليه انهدم أهلكه، فيكون المعنى ما لا منى على شيء تلف وهلك على يدي. وقيل: ضمن أنى معنى عيب ووطن، فافهم. كذا في «اللمعات».

٥٥٨١ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ خُلُقًا فَأَرْسَلَنِي يَوْمًا لِحَاجَةٍ فَقُلْتُ: وَاللَّهِ لَا أَذْهَبُ<sup>١</sup> وَفِي نَفْسِي أَنْ أَذْهَبَ لِمَا أَمَرَنِي بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَخَرَجْتُ حَتَّى أُمَرَ عَلَى صَبِيَّانٍ وَهُمْ يَلْعَبُونَ فِي السُّوقِ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ قَبِضَ بِقَمَائِي مِنْ وَرَائِي، قَالَ: فَتَنَظَرْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَضْحَكُ فَقَالَ: «يَا أُتَيْسُ! دَهَبْتَ حَيْثُ أَمَرْتُكَ؟» قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ، أَنَا أَذْهَبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَقَالَ الشَّيْخُ فِي «الْتَّمَاعَاتِ»: قَوْلُ أُتَيْسٍ: «لَا أَذْهَبُ». صَدَرَ عَنْ أُتَيْسٍ عليه السلام فِي صَغُرِهِ وَهُوَ غَيْرُ مُكَلِّفٍ مَعَ أَنَّهُ كَانَ صَادِرًا عَنْهُ فِي الظَّاهِرِ وَفِي نَفْسِهِ أَنْ يَذْهَبَ إِلَى الْمَرْكِزِ. ٥٥٨٢ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى الْعَدَاةَ جَاءَهُ<sup>٢</sup> خَدَمُ الْمَدِينَةِ بِأَيِّتِهِمْ فِيهَا الْمَاءُ، فَمَا يُؤْتَى بِإِنَاءٍ إِلَّا غَمَسَ يَدَهُ فِيهَا، فَرَبَّمَا جَاءُوهُ بِالْعَدَاةِ الْبَارِدَةِ فَيَغْمِسُ يَدَهُ فِيهَا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٨٣ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: كَانَتْ أُمَةٌ<sup>٣</sup> مِنْ إِمَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ تَأْخُذُ بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَنْتَظِلُّ بِهِ حَيْثُ شَاءَتْ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٥٨٤ - وَعَنْهُ عليه السلام أَنَّ<sup>٤</sup> «امْرَأَةً كَانَتْ فِي عَقْلِهَا شَيْءٌ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ لِي .....

١ - قوله: «لا أذهب: أي بلساني. وقوله: «حتى أمر على صبيان إلخ» والظاهر أنه وقف عندهم إما للعب أو للتفرج، ولذا قال: «فإذا رسول الله ﷺ إلخ». وقوله: «بقفاي» والقفا بالقصر مؤخر العنق. النقطة من «المعرفة».

٢ - قوله: «جاء إلخ: أي فيطلبون البركة والنماء والعافية والشفاء». وقوله: «فيغمس يده فيها». قال الطيبي: فيه تكلف المشاق لطيب قلوب الناس، لا سيما مع الخدم والضعفاء، ولتبر كرايم دخول يده الكريمة في أوانيهم، وبين توضعه ﷺ مع الضعفاء. كذا في «المعرفة».

٣ - قوله: «أمة من إماء أهل المدينة: أي فوضا وتقديرا». وقوله: «فانتظلت به حيث شاءت» هذا يدل على غاية تواضعه مع الخلق ونهاية تسليمه مع الحق. كذا في «المعرفة».

٤ - قوله: «أن امرأة كان في عاقلها شيء»: أي من الخفة أو الجذبة. كذا في «المعرفة».

إِلَيْكَ حَاجَةٌ، فَقَالَ: «يَا أُمَّ فَلَانِ، انْظُرِي أَيَّ السَّكَّكِ شِئْتَ حَتَّى أَقْضِيَ لَكَ حَاجَتَكَ». فَخَلَا مَعَهَا فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ حَتَّى فَرَعَتْ مِنْ حَاجَتِهَا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٨٥ - وَعَنْهُ ﷺ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَعُودُ الْمَرِيضَ وَيَتَّبِعُ الْجَنَازَةَ، وَيُجِيبُ " دَعْوَةَ الْمَمْلُوكِ، وَيَرْكَبُ الْحِمَارَ، وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يَوْمَ خَبَرَ عَلَى حِمَارٍ خِطَامُهُ لَيْفٌ. رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

٥٥٨٦ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكْثِرُ الذِّكْرَ، وَيُقِلُّ " اللُّغُو وَيُطِيلُ الصَّلَاةَ وَيُقَصِّرُ الْخُطْبَةَ، وَلَا يَأْتِفُ أَنْ يَمْشِيَ مَعَ الْأَرْمَلَةِ، وَالْمُسْكِينِ فَيَقْضِيَ لَهُ الْحَاجَةَ. رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْمَارِيُّ.

٥٥٨٧ - وَعَنْ أَنَسٍ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَاحَ الرَّجُلُ لَمْ يَنْزِعْ يَدَهُ مِنْ يَدِهِ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الَّذِي يَنْزِعُ يَدَهُ، وَلَا يَصْرِفُ وَجْهَهُ عَنْ وَجْهِهِ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الَّذِي يَصْرِفُ وَجْهَهُ عَنْ وَجْهِهِ، وَلَمْ يُرَ " مُقَدِّمًا رُكْبَتَيْهِ بَيْنَ يَدَيْ جَلِيسٍ لَهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١، قوله: فخلا معها: وفيه تنبيه على أن الخلوة مع المرأة في زقاق ليس من باب الخلوة معها في بيت على احتمال أنه بعض الأصحاب كانوا واقفين بعيدا عنهما مراعاة لحسن الأدب. كذا في «المروقة».

٢، قوله: يجيب دعوة المملوك: أي المأذون أو المعتوق أو إلى بيت مالكة. وقوله: يركب الحمار: وهذا كله يدل على كمال التواضع للمحق وحسن الخلق في معاشرته الخلق. قال ابن الملك: فيه دليل على أن ركوب الحمار سنة. قلت: فمن استنكف من ركوبه كبعض المتكبرين وجماعة من جهلة الهند، فهو أخس من الحمار. كذا في «المروقة».

٣، قوله: ويقل اللغو: أي غير للذكر المذكور من ذكر الدنيا وما يتعلق بها؛ فإنه ولو كان ما يخلو عن مصلحة وحكمة، لكنه بالإضافة إلى الذكر الحقيقي لغو، ولذا قال انغزالي: ضيعت قطعة من العمر العزيز في تأليف البسيط والوسيط والوجيز، فأطلق عليه اللغو نظرا إلى الصورة والنمى مع قطع النظر عن المعنى. كذا في «المروقة».

٤، قوله: ولم ير مقدما ركبتيه إلخ: قيل: المراد بالركبتين هنا الرجلان وتقدمهما عبارة عن مدهما، أي لم يكن رسول الله ﷺ يمد رجله بين يدي جليسه. وقيل: معناه لم يكن مقدما ركبته في الجلوس على ركب جلساته، كما يفعله الجبابرة، بل يجلس مستويا في الصف معهم. وقيل: معناه لم يرفع ركبته عند من يجالسه، بل يحفظهما =

٥٥٨٨ - وَعَنْ عَلِيٍّ عليه السلام أَنَّ يَهُودِيًّا كَانَ يَقَالُ لَهُ فَلَانُ حَبْرَ كَانَ لَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ دَنَانِيرٌ، فَتَقَاضَى النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ لَهُ: «يَا يَهُودِيٌّ مَا عِنْدِي مَا أُعْطِيكَ». قَالَ: قِيَّتِي لَا أَفَارِقُكَ يَا مُحَمَّدُ حَتَّى تُعْطِيَنِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أَجْلِسُ مَعَكَ». فَجَلَسَ مَعَهُ فَصَلَّى <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ الْآخِرَةَ وَالْعَدَاةَ، وَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَتَهَدَّدُونَهُ وَيَتَوَعَّدُونَهُ، فَقَطِنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا الَّذِي يَصْنَعُونَ بِهِ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ يَهُودِيٌّ يَحْبِسُكَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْعَنِي رَبِّي أَنْ أَظْلِمَ مُعَاهِدًا وَغَيْرَهُ، فَلَمَّا تَرَجَّلَ <sup>(٢)</sup> الشَّهَارُ، قَالَ الْيَهُودِيُّ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، .....

= تعظيها جيبه، وكل ذلك كن لفرط أدبه وتعميم أصحابه، ولا ينافي هذا أنه قد كان يجلس رافعا ركبته بالاحترام وغيره؛ لأنه يجوز أن يكون في غير المجلس، بل في الخلوة أو مع بعض الأصحاب. كذا في «اللمعات».

(١) قوله: فصلى رسول الله ﷺ الظهر إلخ: وهو يجتمع كونها في المسجد أو في أحد بيوت أهله، والاول أظهر؛ لقوله: وكان أصحاب رسول الله ﷺ يتهددونه، أي بالضرب مثلا ويتوعدونه، أي بالإخراج أو القتل. وقوله: «معاهداه بكسر الهاء، وهو الذمي والمستامن، ووجه تقديم المعاهد لما يقتضيه المقام، أو لأن خاصيته أقوى يوم القيامة؛ لأنه لا يسكن إرضاءه بأخذ حسنة مسلم له أو وضع سيئة له على مسلم كما في مظالم الدواب. ولعل الأصحاب ﷺ لم يكونوا قادرين على قضاء دينه أو ما كان يرضى بأدائهم مراعاة لأمر دينه، وهو أظهر، ولذا لم يكن يقرض إلا من غيرهم لحكمة، ولعلها تبرئة من نوع طمع أو صنف نفع يؤدي إلى نقصان أجر، وقد قال تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ (الأنعام: ٩٠) ونطابقت سنة الرسل على قولهم: ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرْتُمْ إِلَّا غَيْرَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الشعراء: ١٠٩)؛ ولبيكون حجة على اليهود؛ لكونه ﷺ ممنوتا في كتبهم بأنه يختار الفقر على لغنى، وتبكيته عليهم في قوله عند نزول قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضا حسنا﴾ (البقرة: ٢٤٥) على ما حكى الله عنهم في قوله سبحانه: ﴿لَقَدْ سَبَّحَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فقيرٌ ونَحْنُ أغنياء﴾ (آل عمران: ١٨١)، ومن جملة الحكمة ما ظهر في خصوص هذه القضية. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: ترجل: أي ارتفع. وقوله: «ليس بفظ» أي سبى اللسان. وقوله: «ولا غليظ» أي جازي الجتان. وقوله: «ولا سخاب» أي صياح. وقوله: «ولا متزي» من الزي بمعنى اللباس والخيفة، أي منصف. وقوله: «بالفحش» أي في الفعل. وقوله: «الختا» بفتح أوله مقصورا، أي الفحش والخشونة. التفطته من «المراقبة» و«اللمعات».

وَأَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، وَشَظُرُ مَا لِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَمَا وَاللَّهِ مَا فَعَلْتُ بِكَ الَّذِي فَعَلْتُ بِكَ إِلَّا لِأَنْظُرَ إِلَى نَعْتِكَ فِي الثَّوَرَةِ: مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَاهُ بِمَكَّةَ، وَمُهَاجِرُهُ بِطَبِيبَةَ وَمُلْكُهُ بِالشَّامِ، لَيْسَ بِقَطٍّ وَلَا غَلِيظٌ وَلَا سَخَابٌ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا مُتَزَيِّنٌ بِالْفُحْشِ وَلَا قَوْلُ الْحَقِّ. أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، وَهَذَا مَا لِي فَأَحْكُمُ فِيهِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ، وَكَانَ الْيَهُودِيُّ كَثِيرَ الْمَالِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ الشُّبُوهِ».

٥٥٨٩ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا وَلَا سَخَابًا فِي الْأَسْوَاقِ، وَلَا يَجْزِي بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةَ وَلَكِنْ يَغْفِرُ وَيَصْفَحُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.  
٥٥٩٠ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاحِشًا وَلَا لَعَانًا وَلَا سَبَاتًا كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْمُعْتَبَةِ مَا لَهُ تَرَبُّ جَبِينُهُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.  
٥٥٩١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ادْعُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ قَالَ: «إِلَيَّ

١٠ قوله: لم يكن رسول الله ﷺ فاحشا أي ذا فحش في أقواله وأفعاله. وقوله: «ولا متفحشا» أي متكلفا فيه ومنعمدا. وقوله: «ولا سخابا» أي صباحا. وقوله: «يعفو» أي يلبس. وقوله: «يصفح» أي يعرض في الظاهر عن صاحب السيئة. كذا في «المعرفة».

٢٠ قوله: لم يكن رسول الله ﷺ فاحشا: أي أتيا بالفحش من الفعل. وقوله: «ولا لعانا ولا سبابا» المقصود منهما نفى اللعن والسب وكل ما يكون من قبيل الفحش القولي لا نفى المبالغة فيهما، وكأنه نظر إلى أنه المعتاد هو المبالغة فيهما، فنفاهما على صيغة المبالغة، والمقصود نفيهما مطلقا كما يدل عليه آخر كلامه. والأظهر في معنى قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ أَنتَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْبَيِّنَاتِ﴾ (آل عمران: ١٨٢). وفي معنى الحديث أن يقال: فعل للنسبة كسر وليان، أي ليس الله بذئ ظلم مطلقا ولا رسوله بصاحب لعن ولا سب لعن لم يكن مستحقا من الكفار أو الفجار؛ لكونه نبي الرحمة، ولذا استأنف الراوي بقوله: «كان يقول عند المعتبة ما له تراب جبينه»، والمعنى غاية ما يقوله عند المعتبة، أو المخاصمة هذه الكلمة معرضا عنه غير مخاطب له وقوله: «ما له تراب جبينه» وهي أيضا ذات وجهين؛ إذ يحتمل أن يكون دعاء على المقول له بمعنى رغم أنفك، وأن يكون دعاء له بمعنى سجد لله وجهك. التفطت من «المعرفة».

لَمْ أَبْعَثْ لَعَنًا، وَإِنَّمَا<sup>(١)</sup> بَعِثْتُ رَحْمَةً. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٥٩٢ - وَعَنْ أَبِي عَرَبٍ رضي الله عنه أَنَّ<sup>(٢)</sup> أَبَا جَهْلٍ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنَّا لَا نُكَذِّبُكَ وَلَكِنْ نُكَذِّبُ بِمَا جِئْتَ بِهِ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيِّنَاتٍ اللَّهُ يَجْعَلُوهَا﴾ ٣٤. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٥٩٣ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعُذْرَاءِ فِي خَدْرِهَا، فَإِذَا رَأَى شَيْئًا يَكْرَهُهُ عَرَفْتَاهُ فِي وَجْهِهِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٥٩٤ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ مُسْتَجْمِعًا<sup>(٣)</sup> قَطُّ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ، وَإِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٥٩٥ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءٍ رضي الله عنه قَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَكْثَرَ تَبَسُّمًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١- قوله: إنما بعثت رحمة: قال ابن تيمية: أما للمؤمنين مظاهر، وأما للكافرين: فلأن العذاب رفع عنهم في الدنيا بسببه، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَأَنَّ يُلْعَبَتْ لَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ (الأنفال: ٣٣) أقول: بل عذاب الاستعصاف مرفوع عنهم ببركة وجوده إلى يوم القيامة. كذا في «المعرفة».

٢- قوله: إن أبا جهل قال للنبي ﷺ إلخ: قال الطبري: روي أن الأخرس بن شريق. قال لأبي جهل: يا أبا الحكم! أخبرني عن محمد، أصادق هو أم كاذب؟ فإنه ليس عندنا غيرنا، فقال له: والله إن محمداً لصادق وما كاذب قط، ولكن إذا ذهب أبو قصي بالبراء والسقاية والحجابة والنهوة، فما ذا يكون لسائر قريش. فقوله: «ولكن نكذب بما جئت به» وضع موضع، ولكن نحسدك وهذا للمسبب موضع السبب. كذا في «المعرفة».

٣- قوله: فإذا رأى شيئاً يكرهه إلخ: قال النووي: معناه أنه ﷺ لم يكن يكره بالشئ الذي يكره لحيائه، بل يتغير وجهه فنفهم كراهيته، وفيه فضيلة أخياء، وأنه مبحث عنه ما تم ينه إلى الضعف والخور. كذا في «المعرفة».

٤- قوله: مستجمعاً قط ضاحكاً: قال التوربشني يريد ضاحكاً كل الضحك يقال: استجمع الفرس جرياً. قال الطبري: فعلى هذا ضاحكاً وضع موضع ضحكاً على أنه منصوب عن التمييز، والمعنى ما رأته ضاحكاً كل الضحك بجميع الضم. كذا في «المعرفة».

- ٥٥٩٦ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَوِيلَ الصَّمْتِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ، وَالبَغَوِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».
- ٥٥٩٧ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ يَتَحَدَّثُ يُكْثِرُ أَنْ يَرْفَعَ <sup>(١)</sup> طَرَفَهُ إِلَى السَّمَاءِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.
- ٥٥٩٨ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ <sup>(٢)</sup> يَسْرُدُ الْحَدِيثَ كَسَرْدِكُمْ كَانَ يُحَدِّثُ حَدِيثًا لَوْ عَدَّهُ الْعَادُّ لَأَخْصَاهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.
- ٥٥٩٩ - وَعَنْهَا رضي الله عنها قَالَتْ: مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْرُدُ سَرْدَكُمْ هَذَا وَلَكِنَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ بَيْنَهُ فَضْلٌ يَحْفَظُهُ مَنْ جَلَسَ إِلَيْهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.
- ٥٦٠٠ - وَعَنْ <sup>(٣)</sup> جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ فِي كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَرْتِيلٌ <sup>(٤)</sup> وَتَرْسِيلٌ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٦٠١ - وَعَنِ الْأَسْوَدِ رضي الله عنه قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَا كَانَ <sup>(٥)</sup> النَّبِيُّ ﷺ يَصْنَعُ فِي بَيْتِهِ؟

(١) قوله: يرفع طرفه إلى السماء: أي كان يظفر إلى السماء حال التكلم ترقباً للجبريل وانتظاراً للرحي المولى وشوقاً إلى الرفيق الأعلى. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: لم يكن يسرد الحديث: قال الطليبي: يقال: فلان سرد الحديث؛ إذا تابع الحديث بالحديث استمعجلاً، وسرد الصوم تواليه، يعني لم يكن حديث النبي ﷺ متابعاً بحيث يأتي بعضه إثر بعض، فليتبس على المستمع، بل كان يفصل كلامه لو أراد المستمع عده أمكنه، فيكتم بكلام واضح مفهوم في غاية الوضوح والبيان. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: عن جابر: أي ابن عبد الله، وهو المرواد عن الإطلاق به. كذا في «المرفأة».

(٤) قوله: ترتيل وترسيل: قال ابن الملك: هما بمعنى، وهو التبيين والإيضاح في الحروف، انتهى. ولا يخفى أن التأسيس بالتقيد أول من الحمل على التأكيد، وإن كان مألوماً واحداً أو أصل معنيهما متحداً فإن المراد منهما أنه كان لا يعجل في إرسال الحروف، بل يلبث فيهما وبينها تبييناً لذاتها من مخرجها وصفاتها وتمييزاً لحركاتها وسكناتها وخلصة الكلام نفي العجلة وإثبات التؤدة. كذا في «المرفأة».

(٥) قوله: ما كان النبي ﷺ «ما» استفهامية. وقوله: «قالت كان» من عادته «يكون» أي يستمر مشغلاً في مهمة =



قَالَتْ: كَانَ يَكُونُ فِي مِهْنَةِ أَهْلِهِ - تَعْنِي خِدْمَةَ أَهْلِهِ - فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٦٠٢ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْصِفُ نَعْلَهُ وَيَخِيطُ ثَوْبَهُ وَيَعْمَلُ فِي بَيْتِهِ كَمَا يَعْمَلُ أَحَدُكُمْ فِي بَيْتِهِ، وَقَالَتْ: كَانَ بَشَرًا مِنَ الْبَشَرِ يَفِي<sup>(١)</sup> ثَوْبَهُ وَيَحْلُبُ شَأْنَهُ وَيَتَّخِذُ نَفْسَهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٦٠٣ - وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا عَائِشَةُ! لَوْ شِئْتُ لَسَارَتْ مَعِيَ جِبَالُ الدَّهَبِ، جَاءَنِي مَلَكٌ، وَإِنَّ حِجْرَتَهُ<sup>(٢)</sup> لَتَسَارِي الْكَعْبَةَ، فَقَالَ: إِنَّ رَبَّكَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ، وَيَقُولُ: إِنَّ شِئْتَ نَبِيًّا عَبْدًا، وَإِنْ شِئْتَ نَبِيًّا مَلَكًا، فَنَظَرْتُ إِلَى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَأَشَارَ إِلَيَّ أَنْ ضَعِ نَفْسَكَ. وَفِي رِوَايَةٍ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَتْ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ إِلَيَّ جِبْرِيلُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَالْمُسْتَشِيرِ لَهُ، فَأَشَارَ جِبْرِيلُ بِيَدِهِ أَنْ تَوَاصَّعَ، فَقُلْتُ: نَبِيًّا عَبْدًا، قَالَتْ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ ذَلِكَ لَا<sup>(٣)</sup> يَأْكُلُ مُتَكِنًا يَقُولُ: «أَكُلْ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ، وَأَجْلِسْ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ». رَوَاهُ فِي «مَرْجِ السُّنَّةِ».

= أهله = بفتح الميم وتكسر ويسكون الهاء، أي مصالح عياله، والمهنة الخدمة والابتذال، ففيه مبالغة لقيامه مقام الرجال، ولهذا قال الراوي: «تعني خدمة أهله». وقوله: «إِذَا حَضَرَتِ لصلوة خرج إلى الصلاة» أي وترك جميع عمله، وكأنه لم يعرف أحدا من أهله. كذا في «المرفأة».

١ - قوله: يَفِي ثوبه: بكسر اللام، أي ينظر في الثوب هل فيه شيء من القمل، وهو لا ينافي ما روي من أن القمل لم يكن يؤذيه. كذا في «المرفأة».

٢ - قوله: حِجْرَتُهُ: بضم الحاء وسكون الجيم فزاء، أي معقد إزاره. «لتساوي الكعبة» أي تعادل طولها. ولعل وجه ظهوره بهذه العظمة تعظيها لهذا الأمر وتبهيها. وقوله: «إِنْ شِئْتَ نَبِيًّا عَبْدًا» أي إن أردت أن تكون نبيا كعبد، أي جامعاً بين وصف النبوة والعبودية فكان أو اختر وفلك هذا. وقوله: «وإن شئت نبيا ملكا، أي فكذلك. وحاصله: أن الله خيرك فاختر ما شئت. وفيه إيهاء إلى أن الملوكية وكمال العبودية لا يجتمعان. كذا في «المرفأة».

٣ - قوله: لَا يَأْكُلُ مُتَكِنًا: فسر المتكئون الاتكاء بالميل إلى أحد الجانبين؛ لأنه يضر بالأكل؛ فإنه يمنع مجرى الطعام =

٥٦٠٤ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ رضي الله عنه عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَرْحَمَ بِالْعِيَالِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كَانَ إِبْرَاهِيمُ ابْنُهُ مُسْتَرْضِعًا لَهُ فِي عَوَالِي <sup>(١)</sup> الْمَدِينَةِ، فَكَانَ يَنْطَلِقُ وَنَحْنُ مَعَهُ، فَيَدْخُلُ <sup>(٢)</sup> الْبَيْتَ وَإِنَّهُ لَيَدَّخُنُ، وَكَانَ ظَنَرُهُ قَيْنًا فَيَأْخُذُهُ فَيَقْبَلُهُ، ثُمَّ يَرْجِعُ. قَالَ عَمْرُو: فَلَمَّا تُوفِّيَ إِبْرَاهِيمُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ ابْنِي وَإِنَّهُ مَاتَ فِي الشَّذِيِّ وَإِنَّ لَهُ لَظَنَرَيْنِ تُكَمِّلَانِ رِضَاعَهُ فِي الْجَنَّةِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٠٥ - وَعَنْ خَارِجَةَ بْنِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ: دَخَلَ نَقْرٌ عَلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، فَقَالُوا لَهُ: حَدِّثْنَا أَحَادِيثَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: كُنْتُ جَارَهُ، فَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ بَعَثَ إِلَيَّ، فَكَتَبْتُهُ الْوَحْيَ لَهُ، فَكَانَ إِذَا <sup>(٣)</sup> ذَكَرْنَا الدُّنْيَا ذَكَرَهَا مَعَنَا، وَإِذَا ذَكَرْنَا الْآخِرَةَ ذَكَرَهَا مَعَنَا.

= ونقل القاضي عياض في «الشفاء» عن المحققين: أنهم فسروه بالتمكين للأكل في الجنوس كالمتربع المعتمد على وطأ تحته؛ لأن هذه الغيبة تستدعي كثرة الأكل. وقوله: «بقوله» استئناف بيان لم يقبله. وقوله: «أكل كما يأكل العبد» أي بما يتيسر له من أدنى المأكول. وقوله: «وأجلس كما يجلس العبد» إما على الركبتين كهيته انصلافاً، وهو أفضل الهيئات أو يرفع إحدى الركبتين حالة الأكل أو غيره، أو يرفع الركبتين على صفة الاحتماء، وهو أكثر أنواع جلوسه ﷺ في غير الصلاة. وروى أحمد ومسلم وأبو داود عن كعب بن مالك: أنه ﷺ كان يأكل بثلاث أصابع، ويعلق يده قبل أن يمسحها. وروى ابن السنني والطبراني عن ابن مسعود: أنه ﷺ كان إذا شرب تنفس في الإناء ثلاثاً يسمى عند كل نفس، ويشكر في آخرهن. كذا في «المعرفة».

١٠٠ قوله: في عوالي المدينة: جمع عالية، والمراد القرى التي في جانب العلو من المدينة من مسجد قبا بني قريظة وغيرهم. كذا في «اللمعات».

١٠١ قوله: فيدخل البيت: أي الذي فيه إبراهيم. وقوله: «كان ظنره قينا» وانظر يقع على الذكر والأنثى، والقيين بالفتح الحداد، ثم الجملةتان حاليتان معترضتان بين المعطوف عليه، وهو قوله: «فيدخل البيت» والمعطوف: وهو قوله: «فياخذه». وقوله: «قال عمرو» أي ناقلاً عن أنس. وقوله: «وإنه مات في الشدي» وهو كناية عن الرضاع بذكر المحل وإرادة الحال. وقال الطيبي: أي في سن رضاع الشدي أو في حال تغذيته بلبن الشدي. التقطه من «المعرفة».

١٠٢ قوله: إذ ذكرنا الدنيا ذكرها إلخ: أي على وجه الاعتبار وفيها يكون منها معينا على زاد طريق دار القرار، والحاصل أنه كان يلاحظهم في انكلامه ثلاثاً يحصل لهم التبرم والسأم، ويسوقهم فيما يشرعون فيه إلى ما شرع إليه من تبليغ

وَإِذَا ذُكِرْنَا الطَّعَامَ ذَكَرَهُ مَعَنَا، فَكُلْ! هَذَا أَحَدُكُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٦٠٦ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا خَيْرَ رَسُولٍ لِلَّهِ ﷺ بَيْنَ أَمْرَيْنِ قَطُّ إِلَّا أَحَدٌ أُبْسِرَهُمَا مَا لَمْ يَكُنْ إِنْشَاءً فَإِنْ كَانَ إِنْشَاءً كَانَ: «أَبَعَدَ النَّاسِ مِنْهُ، وَمَا انْتَقَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ نَفْسِهِ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا أَنْ تُنْتَهَكَ حُرْمَةُ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ بِهَا لِلَّهِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٠٧ - وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا قَطُّ بِيَدِهِ وَلَا امْرَأَةً وَلَا خَادِمًا إِلَّا أَنْ يُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَمَا نِيلَ مِنْهُ شَيْءٌ قَطُّ فَيَنْتَقِمَ مِنْ صَاحِبِهِ إِلَّا أَنْ يُنْتَهَكَ شَيْءٌ مِنْ حَرَامِ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ لِلَّهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٠٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ: «لَا يَدْخُرُ شَيْئًا يَغْدِي. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

- انمواعظ والأحكام، ولا ينافي هذا ما ورد من أنه ﷺ كان يحرر أسانه إلا فيما يعنيه وإن مجسه مجلس عنده: لأن ذكر الدنيا والطعام قد يفتن به قوائد عنمية أو حكمية أو أدبية، ويتفدير حاووه عنياء، فله جواز تحدث التكبير مع أصحابه في المباحات، ومثل هذا الشأن واجب عليه ﷺ. والله أعلم. كذا في «المرفقة».

قوله: «كل هذا أحسنكم إلحاح» والمقصود من هذه الجملة تأكيد صحة الحديث وإظهار الإهتمام به، والله أعلم. كذا في «المرفقة».

- قوله: «إن أبعد الناس مني» أي وكان حينئذ بأحد أرضهما ولو أعمرهما وأشدتهما. كذا في «المرفقة».

- قوله: «ضرب رسول الله ﷺ شياً أي أدباً» لأنه ﷺ ربما ضرب موكوبه. وقوله: «ولا امرأة ولا خادماً» خصاً بالذكر إهتماماً بهما، ولكثرة وقوع ضرب هذين والاحتياج إليه وضربهما وإن جاز بشرطه، فالأولى تركه، فالأول بخلاف الأول، فإن الأولى تأديبه، وبوجه بأن ضربه لمصلحة تعود إليه، فلم يندب العفو بخلاف ضرب هذين؛ فإنه حظ النفس غالباً، فيندب العفو عنهما مخافة خواها وظلم الغيظها. وقوله: «إلا أن يجاهد في سبيل الله» فإنه ﷺ قتل أبي بن خلف بأحد، ثم نيس المراد به الغزو مع الكفار فقط، بل يدخل فيه الحدود والعتاير وغير ذلك. وقوله: «وما نيل أي المعنى ما أصيب منه. انقطعت من «المرفقة».

- قوله: «لأن لا يدخر شيئاً لنفسه» فوكلا على الله واعتماداً على خرائته. وهذا بالسبب إلى نفسه النفيسة خاصة، فاما لأجل أهله وعياله، فربما كان يدخر لهم قوت سنتهم؛ لضعف حالهم وعدم قوت احتياهم وقلة كمالهم. كذا في «المرفقة».

بَابُ الْمَبْعَثِ<sup>(١)</sup> وَبَدْءِ الْوَحْيِ

٥٦٠ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: بُعِثَ<sup>(٢)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَرْبَعِينَ سَنَةً، فَمَكَثَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً يُوحَى إِلَيْهِ، ثُمَّ أَمَرَ بِالْهَجْرَةِ فَهَاجَرَ عَشْرَ سِنِينَ، وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦١ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: أَقَامَ<sup>(٣)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً، يَسْمَعُ.....

٢٠١ قوله: المبعث: هو مصدر مبني بمعنى البعث، من بَعَثَ إذا أُرْسِلَ، ذكره ابن الملك. ولعل اختياره كغيره معنى المصدر في المبعث لاشتراكه على الزمان والمكان أيضًا مع الدلالة على كيفية أصل الفعل، والله أعلم. وقوله: «البدء» قال العسقلاني في «فتح الباري»: قال عياض: روي البدء بالهمزة وسكون الدال من الابتداء وبغير همز مع ضم الدال وتشديد الواو من الظهور. قلت: ولم أره مضبوطًا في شيء من الروايات التي اتصلت بنا، إلا أنه وقع في بعضها كيف كان ابتداء الوحي، فهذا يرجح الأول، وهو الذي سميته من أفواء المشايخ. وقوله: «الوحي» لغة الإعلام في خفاء. وقيل: أصله التفهم، ومنه، وقوله تعالى: ﴿وَأَوْخِي رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ (النحل: ٦٨). وشرعاهو الإعلام بالشرع، وقد يطلق ويراد به اسم المفعول: أي الموحى، وهو كلام الله المنزل على نبي من أنبيائه. كذا في «المراقبة».

٢٠٢ قوله: بُعِثَ: بصيغة المجهول، أي جعل مبعوثًا إلى الخلق بالرسالة. وقوله: «الأربعين سنة» أي وقت إتمام هذه المدة. قال الطيبي: اللام فيه بمعنى الوقت. وقوله: «مات وهو ابن ثلاث وستين سنة» وهذا هو الصحيح وقيل: ابن خمس وستين، كما سيأتي عن ابن عباس أيضًا بإدخال ستي الولادة والوفاة. وقيل: ابن ستين، كما سيأتي عن أنس بإلغاء الكسر. كذا في «المراقبة».

٢٠٣ قوله: أقام رسول الله ﷺ بمكة خمس عشرة سنة: أي بإدخال ستي الولادة والهجرة. وقوله: «يسمع الصوت» أي سمع جبريل. وقوله: ويرى الضوء، أي النور في الليالي المظلمة ضياء عظيمًا. «سبع سنين» قال الطيبي: يعني أنه ﷺ كان يرى من إمارات النبوة سبع سنين ضياء مجردًا، وما رأى معه ملكًا، وهو معنى قوله: «ولا يرى شيئًا» أي سوى الضوء. قالوا: والحكمة في رؤية الضوء المجرد دون رؤية الملك حصول استنساخه أولاً بالضوء المجرد وذهاب روحه؛ إذ في رؤية الملك مظنة ذهول وذهاب عقل لخلبة دهشته؛ فإنه أمر حظيم. ولقد أحسن ابن الملك في قوله: والسر فيه أن الملك لا يفارقه ضوء الملكية ونور الربوبية، فلو رآه ابتداءً فربما لم تطفه القوة البشرية، وعسى أن يحدث من ذلك غشي، فاستؤنس أولاً بالضوء، ثم غشيه الملك.

الصَّوْتُ وَيَرَى الضُّوءَ سَبْعَ سِنِينَ وَلَا يَرَى شَيْئًا، وَكَثَانَ سِنِينَ يُوحَى إِلَيْهِ، وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرًا، وَتَوَفَّى وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ وَسِتِّينَ سَنَةً. رَوَاهُ <sup>(١)</sup> أَنَسُ، قَالَ: تَوَفَّاهُ اللَّهُ عَلَى <sup>(٢)</sup> رَأْسِ سِتِّينَ سَنَةً. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦١١ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قُبِضَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ، وَأَبُو بَكْرٍ <sup>(٣)</sup> وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ، وَعُمَرُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ، قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيُّ: ثَلَاثٌ وَسِتِّينَ أَكْثَرُ.

= ويجوز أن يراد بالضوء انشراح صدره قبل نزول الوحي، فسمى الانشراح ضوءاً، ولا يكمل انشراح صدره إلا بعد وصوله إلى أربعين؛ ليستعد أن يكون وسطية بين الله وبين خلقه. وقوله: «وثمان سنين يوحى إليه» أي في مكة. كذا في «المعرفة».

١٠. قوله: «رواه مسلم» قال في «المشكاة» بدله متفق عليه. قال مبرك: قوله: «متفق عليه» لم يقع في مرقعه؛ لأن البخاري لم يخرجه، بل هو في صحيح مسلم فقط، كما صرح به الحميدي في «الجمع بين الصحيحين». وأشار إليه شيخنا ابن حجر في شرح صحيح البخاري؛ ومنشأ توهم صاحب «المشكاة» ضيع ابن الأثير في «جامع الأصول». والحاصل: أنه اغتر بظاهر كلامه من غير رجوع إلى المأخذ، فلذا وقع فيها وقع، والله أعلم. كذا في «المعرفة».

١١. قوله: «على رأس ستين سنة» قال الطيبي: مجاز قوله: «على رأس ستين سنة» أي آخره كمجاز قولهم: رأس آية، أي آخرها سمر! آخر الشيء رأساً؛ لأنه مبدأ مثله من آية أخرى أو عقد آخر. كذا في «المعرفة».

١٢. قوله: «وأبو بكر» وهو ابن ثلاث وستين، وكانت خلافته ستين وأربعة أشهر. وقوله: «وعمر» وهو ابن ثلاث وستين. قال مؤلف «المشكاة»: طعمه أبو نؤزة غلام المغمرة بن شعبة بالمدينة يوم الأربعاء لأربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين، ودفن يوم الأحد عاشر محرم سنة أربع وعشرين، وله من العمر ثلاث وستون، وهو أصح ما قيل في عمره، وكانت خلافته عشر سنين ونصفاً. وأما عثمان فدفن ليلة السبت بالبيقع، وله يومئذ من العمر اثنتان وثمانون سنة. وقيل: ثمان وثمانون. وقيل: غير ذلك، وكانت خلافته اثنتي عشرة سنة. وأما علي فاستخلف يوم قتل عثمان، وهو يوم الجمعة لثمان عشرة خلت من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين، وضربه عبد الرحمن بن ملجم المرادي بالكوفة صبيحة الجمعة لسبع عشرة خلت من شهر رمضان سنة أربعين، ومات بعد ثلاث ليالٍ من ضربته، ودفن سحرًا، وله من العمر ثلاث وستون سنة. وقيل: خمس وستون. وقيل: ثمان وخمسون، وكانت خلافته أربع سنين وتسعة أشهر وأياماً. ولعل أنما لم يذكر علياً مع أن الصحيح في عمره أنه ثلاث وستون؛ لأنه؛ إذ ذاك في قيد الحياة، أو لأنه ما تحرر عنه، والله أعلم.

٥٦١٢ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: أَوَّلُ مَا بُدِئَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْوَحْيِ: الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ فِي النَّوْمِ، فَكَأَنَّهُ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْهُ "مِثْلُ فَلَقِ الصُّبْحِ، ثُمَّ حُبِّبَ إِلَيْهِ" الْخَلَاءُ وَكَأَنَّهُ يَخْلُو بِغَارِ حِرَاءٍ فَيَتَحَنَّنُ فِيهِ، .....

- وروى ترمذي عن جرير عن معاوية أنه سمعه، يخطب قال: مات رسول الله ﷺ، وهو ابن ثلاث وسنين، وأبو بكر وعمر كذلك، وأنا ابن ثلاث وسنين، أي وأما متوقع أن أموت في هذا السن موافقة لهم، فقيت «جامع الأصول»: كان معاوية في زمان نقله هذا الحديث في هذا السن ولم يمت فيه، بل مات وله ثمان وسبعون سنة. قال ميرك: تمنى لكن لم يزل مطوية، بل مات وهو قريب من ثمانين. قلت: لكن حصل مرعوبه عن ثواب التوافق الذي هو موجود مع زيادة عمره وأمله، فنية. أمؤمن خير من عمله. وقوله: «قال محمد بن إسحاق البخاري: الثلاث» بأجر على الكتابة والتقدير رواية ثلاث وسنين أكثر، أي رواية من غيرها، ورجح الإمام أحمد أيضًا هذه الرواية، وروى رسول الله ﷺ عام النبيل على تصحيح المشهور، وادعى القاضي عياض الإجماع عليه، واتفقوا على أنه ﷺ ولد يوم الاثنين في شهر ربيع الأول، واختلفوا هل هو ثاني الشهر أم ثامنه أم عاشره، وتوفي يوم الاثنين في ثاني عشر ربيع الأول ضحى، صلوات الله وسلامه عليه. كذا في «المعرفة».

١. قوله: «من الوحي» تبعية لا بانية، كما قيل، أي أول ما ابتدئ به من أقسام الوحي. كذا في «المعرفة».

٢. قوله: «أول ما بدئ به الوحي» أي الرؤيا تعبيرة، وتأويله «مثل فلان الصبح» أي ضوؤه، أي يظهر تعبيرة، وتأويله ظاهرًا يتبلا شوب اشتاء والخلق حركة تصيح، وما يفتق من عموده. وقال القاضي: انطلق تصيح، لكن لم كان مستعملًا في هذا المعنى. وفي غيره كالتعلق في قوله: «فَلَقِ الصُّبْحِ» (الفلق: ١) وغير ذلك أضيف إليه لتخصيصه والبيان إضافة العام إلى الخاص. كقولهم: «عين الشيء» ونفس الشيء. وفي «شرح سنن» للنووي: «إنما ابتدأ الوحي بالرؤيا» لا يفجأ، ثمك، وبأنه صريح النبوة بفتة، بتحملها قوى انبشيرة، فبدئ بشائير الكرامة، وصدق الرؤيا استتمامًا. قلت: هو مقتضى الأمور التدريجية في الأمور الدينية والندبوية. التقطه من «اللمعات» و«المعرفة».

٣. قوله: «ثم حبب إليه الخلاء» بالمد، أي الخلوة. قال النووي: الخلوة شأن الصالحين وعباد الله العارفين. قال الخطابي: حبب إليه الخلوة لأن معها فراغ للقلب، وهي معبنة على التفكير، وبها ينقطع عن مأثورات البشر، ويخضع قلبه ويجمع همه. واختلف في أفضل الخلوة والجلوة والخلطة والعزلة، والصحيح أن كل واحدة بشرطها المعتبرة في محلها هي الأفضل. وقوله: «حراء» بكسر الحاء، المهملة وتخفيف الحاء، والمد، وهو جبل بين مكة ثلاثه أميان عن يسار الداهب من مكة إلى منى. كذا في «المعرفة».

وَهُوَ "التَّعَبُّدُ اللَّيْلِيُّ" ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ "أَنْ يَنْزِعَ إِلَى أَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدَ لِذَلِكَ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدَ لِمِثْلِهَا حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ، وَهُوَ فِي غَارِ حِرَاءٍ، فَجَاءَهُ الْمَلَكُ، فَقَالَ: اقْرَأْ، قَالَ: «مَا أَنَا بِقَارِيٍّ»، قَالَ: «فَأَخَذَنِي فَعَطَّنِي» حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ: اقْرَأْ فَقُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِيٍّ، فَأَخَذَنِي فَعَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ: اقْرَأْ فَقُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِيٍّ، فَأَخَذَنِي فَعَطَّنِي الثَّالِثَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدَ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ».

١٠ قوله: وهو أي التحدث التعبد. وهذا التفسير إما من قول عائشة رضي الله عنها أو من قول الزهري، أدرجه في الحديث. كذا في «المعرفة».

١١ قوله: الليلي ذوات العدد متعلق بـ «يتحدث» لا بـ «التعبد» معناه يتحدث الليلي. وإنما أطلق الليلي وأريد بها الليلي مع أيامهن من سبيل التعليب لأنها أنسب لمحلولة. وقد سوت العدد لإرادة التقليل. كما في قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةً نَعَزَّوَدَةً﴾ (يوسف: ٢٠).

١٢ قوله: بين أن ينسأ إلى أهله يقال: ينسأ إلى أهله ينزع، أي لشقاق وماء، ولهذا قيل: ينزع كيرجع زنة ومعنى وقوله: «فيتزود» بالرفع أي فيجيء أهله ويأخذ زاده. «الملك» أي لتعبد الليلي ذوات العدد. وقوله: فيتزود لمثلها، أي لمثل تلك الليلي. وفيه إيحاء إلى أن أخذ الزاد لا ينافي التوكل والاعتماد. والخاص: أنه يُجَيِّزُ استمر على تلك الحال من الذهاب والرجوع. وقوله: «حتى جاءه الحق» أي أمر الحق، وهو الوحي. كذا في «المعرفة».

١٣ قوله: ما أنا بقاري: الظاهر من صنيع الشراح أن قوله: «ما أنا بقاري» في كل مرتبة على معنى واحد ويمكن أن يقال: إن «ما» في الأولى نافية. وفي الثانية استفهامية، والباء زائدة أو على لغة أهل مصر، أي أي شيء أنا أقرء. وقوله: «ما أنا بقاري» أي لذي أنا بقاري ما هو؟ على أن «ما» مرصوفة مبتدأ وخبره محذوف، والمغروق بينه وبين ما قبله في المعنى المرموم. أن الأول استفهام الإنكار، وهذا استفهام الإعلام، كذا في «المعرفة».

١٤ قوله: فعطني: بالعين المعجمة وتشديد الطاء المهمله ضغطني وضمني وعصرني. وقوله: «حتى بلغ مني الجهد» قال: الثوري: الجهد جاوز فيه فتح الجيم وضمها، وهو الغاية والمشقة، ويجوز نصب البدال ورفضها، فعلى النصب: بلغ جبريل في الجهد، وعلى الرفع: بلغ الجهد مني مبلغه وغايته، وقد ذكر الوجهين أعني نصب البدال وفتحها صاحب «التحرير». النقطته من «السمعات» و«المعرفة».

فَرَجَعَ<sup>(١)</sup> بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْجُفُ فُؤَادُهُ، فَدَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ، فَقَالَ: «رَمَلُونِي رَمَلُونِي». فَرَمَلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرَّوَغُ، فَقَالَ لَخَدِيجَةَ وَأَخْبَرَهَا الْخَبَرَ: «الْقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي». فَقَالَتْ خَدِيجَةُ: كَلَّا، وَاللَّهِ مَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا، إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّجَمَ، وَتَصْدُقُ الْحَدِيثَ، وَتَحْمِلُ<sup>(٢)</sup> الْكُلَّ، وَتَكْسِبُ<sup>(٣)</sup> الْمَعْدُومَ، وَتَقْرِي الضَّيْفَ، وَتُعِينُ<sup>(٤)</sup> عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ. ثُمَّ انْطَلَقَتْ بِهِ خَدِيجَةُ حَتَّى أَتَتْ بِهِ وَرَقَةَ بْنَ ثَوَالٍ ابْنَ عَمِّ خَدِيجَةَ، فَقَالَتْ لَهُ: يَا ابْنَ عَمِّ! اسْمَعْ<sup>(٥)</sup> مِنْ ابْنِ أَخِيكَ. فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ: يَا ابْنَ أَخِي! مَاذَا تَرَى؟ فَأَخْبَرَهُ.....

١- قوله: فرجع بها: أي رجع النبي ﷺ بالآيات. وقوله: وأخبرها الخبر: أي خبر ما تقدم، والجمعة حادثة معترضة بين القول بقوله، وهو نقد حثيث. وقوله: لقد خشيت على نفسي: وفي شرح مسلم للنسائي: قال القاضي عياض: ليس هو بمعنى الشك فيها، لأنه تعالى: لكنه ربما خشي أنه لا يقوى على مقاومة هذا الأمر، ولا يقدر على حمل أعباء الوحي فتزهد في نفسه. كذا في «المعرفة».

٢- قوله: وتحمل الكل: وهو لا يستقل بأمره، وقد يعجز عنه الكثير، والمعنى أنك تحمل مؤنة الكل، ويدخل في حمل الكل الإتفاق على الضيف واليتيم والأرامل والعباد من النساء والرجال. كذا في «المعرفة».

٣- قوله: تكسب المعدوم: والمعنى تحصل المال للغير أو نفعي المحتاج، فكان الفقير معدوم في نفسه أو في نظر الغني. كذا في «المعرفة».

٤- قوله: وتعين على نوائب الحق: أي الحوادث الجزئية على إخلق بتقدير الحق، أي بناب فيها. وقيل: النوائب جمع النايبة. وهي الخاتمة، وإنما أضيفت إلى الحق لأن النايبة قد تكون في الخير وقد تكون في الشر. كذا في «المعرفة».

٥- قوله: اسمع من ابن أخيك: وهذا طريق المحاز، كقولهم: يا أبا العريب. وقال شارح: إنما قالت ذلك على سبيل التعظيم لا على سبيل الخفية. وقوله: يا ليتني فيها: أي في أيام النبوة. وقوله: «جدعاً» بفتح الجيم، وذلك المعجمة، أي جدعاً شاباً قوياً حتى أتباع في نصرته يسئلونه الجدع من أخيل، وهو ما دخلت في السنة الثالثة، فالجدع في الأصل ندوب، وهنا استعاره، ونصبه بإضمار «كنت». وقوله: «يا ليتني أكون حياً» أي وإن لم أكن قوياً. وقوله: «أو أخرجني هم» والاستفهام للاستعلام على وجه التعجب من هذا الإقدام لتأكيد الحرام. وقوله: «مؤزراً» بتشديد الزاي المفترحة اليانغ في القوة من الأزر، وهو القوة قلت: ومنه قوله تعالى: «وَأَتَدُّ بِوَجْهِكَ أُرَاقِي» (ص: ٣١). كذا في «المعرفة».



رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَبَرَ مَا رَأَى، فَقَالَ لَهُ وَرَقَّةُ: هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي نَزَّلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى، يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَدْعًا لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَوْخْرِجِي هُمْ؟ قَالَ: نَعَمْ، لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ قَطُّ بِمِثْلِ مَا جِئْتَ بِهِ إِلَّا عُودِي، وَإِنْ يُدْرِكُنِي يَوْمَكَ أَنْصُرَكَ نَصْرًا مُؤَرَّرًا، ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَّةُ أَنْ تُؤْفَى وَفَقَرَ الْوَحْيُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَرَادَ الْبُخَارِيُّ: حَتَّى حَزَنَ النَّبِيُّ ﷺ فِيمَا بَلَّغْنَا<sup>(١)</sup> حُزْنًا غَدَا مِنْهُ مِرَارًا كِي يَتَرَدَّى مِنْ رُءُوسِ شَوَاهِقِ الْجِبَالِ، فَكَلَّمَا أَوْفَى بِذُرْوَةِ جَبَلٍ لِكِي يُلْقِي مِنْهُ نَفْسَهُ تَبْدَى لَهُ جَبْرِيلُ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ حَقًّا، فَيَسْكُنُ لَذَلِكَ جَأَشُهُ، وَتَقَرُّ نَفْسُهُ.

قَالَ صَاحِبُ «الدُّرِّ الْمُخْتَارِ»: هَلْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ قَبْلَ الْبُعْثَةِ مُتَعَبِّدًا بِشَرِّعِ أَحَدٍ؟ الْمُخْتَارُ<sup>(٢)</sup> عِنْدَنَا لَا، بَلْ كَانَ يَعْمَلُ بِمَا ظَهَرَ لَهُ مِنَ انْكَشَافِ الصَّادِقِ مِنْ شَرِيعَةِ إِبْرَاهِيمَ وَغَيْرِهِ، وَصَحَّ تَعَبُّدُهُ فِي جَرَاءِ «الْبَحْرِ». وَفِي «الْمَرْقَاةِ»: اسْتَدَلَّ الْخُتَفِيَّةُ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى أَنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَيْسَتْ بِقُرْآنٍ فِي أَوَائِلِ السُّورِ؛ لِكَوْنِهَا لَمْ تُذَكَّرْ هُنَا.

(١) قوله: فيه بلغنا: أي من الأحاديث الدالة على حزنه، وهو معترض بين الفعل ومصدره المنصوب على أنه مفعول مطلق، أعني «حزنًا» يضم فسكون، ويجوز فتحهما، أي حزنًا غصيًا من صفة أنه «غدا» أي ذهب في الغنوة، منه أي من أجل حزن أو من جهة فتور الوحي. وقوله: لكي يتردى أي يستط. وقوله: «أوفى» أي وصل وخلص. كذا في: «المرقاة».

(٢) قوله: المختار عندنا لا: وقال في «رد المختار»: قوله: «المختار عندنا لا» نسبة في «التقرير الأكمل» إلى محقق أصحابنا قال: لأنه ﷺ قبل الرسالة في مقام النبوة لم يكن من أمة نبي قط إلخ، وعزاء في «النهر» أيضًا إلى الجمهور، واختار المحقق بن الهمام في «التحرير» أنه كان متعبدًا بما ثبت أنه شرع يعني لا على الخصوص، وليس هو من قومهم. وقال الحافظ السقلاوي: ولم يأت التصريح بصفة تعبده لكن في رواية عبيد بن عمير عند ابن إسحاق: فبطعهم من يرد عليه من المشركين، وجاء عن بعض المشايخ أنه يتعبد بالتفكير، ذكره السيوطي في حاشية «مسلم». وفي «التحرير» للإمام ابن الهمام: أن المختار أنه ﷺ قبل مبعثه متعبد، فقيل: بشرع نوح. وقيل: إبراهيم. وقيل: موسى. وقيل: عيسى، ونفاة التولية والأمدي، وتوقف الغزالي، أي في تعبده قبل البعثة بشرع من قبله. وفي «شرح التحرير»: قال إمام الحرمين واليزري وغيرهما: لا يظهر لهذه المسألة ثمرة في الأصول ولا في الفروع، بل يجري مجرى التواريخ المنقولة، ولا يترتب عليهما حكم في الشريعة.

٥٦١٣ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُحَدِّثُ عَنْ فِتْرَةِ <sup>(١)</sup> الْوَحْيِ قَالَ: «فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ، فَرَفَعْتُ بَصَرِي قِبَلَ السَّمَاءِ فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِجَاءٍ قَاعِدٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَجِئْتُ مِنْهُ رُغْبًا حَتَّى هَوَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ، فَجِئْتُ أَهْلِي فَقُلْتُ: رَمَلُونِي رَمَلُونِي رَمَلُونِي». فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَالرَّجَزَ فَأَهْجُرْ﴾ ثُمَّ حَبَى الْوَحْيُ وَتَتَابَعَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦١٤ - وَعَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَوَّلِ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ: يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ، قُلْتُ: يَقُولُونَ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ، قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: سَأَلْتُ جَابِرًا عَنْ ذَلِكَ، وَقُلْتُ لَهُ مِثْلَ الَّذِي قُلْتُ، فَقَالَ لِي جَابِرٌ: لَا أُحَدِّثُكَ إِلَّا مَا حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «جَاوَرْتُ بِحِجَاءٍ شَهْرًا <sup>(٢)</sup> فَلَمَّا قَضَيْتُ جَوَارِي هَبَطْتُ، فَتَوَدَّيْتُ فَتَنَظَّرْتُ عَنْ يَمِينِي فَلَمْ أَرْ شَيْئًا، وَنَظَرْتُ عَنْ شِمَالِي فَلَمْ أَرْ شَيْئًا، وَنَظَرْتُ خَلْفِي فَلَمْ أَرْ شَيْئًا، فَرَفَعْتُ <sup>(٣)</sup> رَأْسِي فَرَأَيْتُ شَيْئًا، فَأَتَيْتُ خَدِيجَةً، فَقُلْتُ: ذَرُّوْنِي، فَذَرُّوْنِي وَصَبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِدًا، فَتَزَلْتُ: يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبِّكَ فَكَبَّرُ وَتَيَبَّنَاكَ

(١) قوله: عن فترة الوحي: أي انقطاعه أيامًا، ثم حصوله متتابعًا. وقوله: «فجئت» بضم جيم وكسر هـ ومكون مثله: أي فرغت وخفت. وقوله: «حتى هويت» بفتح الواو، أي سقطت ونزلت. وقوله: «فأنذرت» أي فاعلم الناس بالتحذير عن العذاب وبشر المؤمنين بأنواع الثواب، فهو من باب الاكتفاء والاقتصار على الإنذار بناء على غلبة التكفار وعموم الفجار. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: شهرا: فيه إشعار بأن أيام الفترة كانت شهرا. وقوله: «جوارى» بكسر الجيم، أي مجاورتي واعتكافي. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: رفعت رأسي فرأيت شيئًا: وقد سبق عن جابر أيضًا أنه سمع رسول الله ﷺ يحدث عن فترة الوحي قال: «فبينما أنا أمشي سمعت صوتًا من السماء، رفعت بصري، فإذا الملك الذي جاءني بحجاء، فأتيت خديجة، فقلت: ذرُّوني، فذرُّوني وصبُّوا عليَّ ماءً باردًا، فتزلت: يا أيُّها المدثر، قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبِّكَ فَكَبَّرُ وَتَيَبَّنَاكَ». مراده الأول الإضافي. كذا في «المعرفة».

فَظَهَرَ وَالرَّجَزُ فَاهْجُرْ» قَالَ: وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تُفَرَّضَ الصَّلَاةُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ الْبَارِي: الظَّاهِرُ أَنَّ «اقْرَأُوا» أَوَّلُهُ الْحَقِيقِيُّ، وَ«يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» أَوَّلُهُ الْإِصَافِيُّ، وَهُوَ بَعْدَ فِتْرَةِ الْوَحْيِ الْإِلَهِيِّ.

٥٦٥ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَحْيَانًا يَأْتِينِي مِثْلَ صَلَواتِهِ الْخَرَسِ، وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ فَيَقْصِمُ عَنِّي، وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ، وَأَحْيَانًا يَتَنَقَّلُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا، فَيُكَلِّمُنِي فَأَبْعِي مَا يَقُولُ». قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيَقْصِمُ عَنْهُ، وَإِنَّ جَبِينَهُ لَيَتَفَقَّصُ عَرَقًا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

قوله: «اقْرَأُوا» أوله الحقيقي. ولذا قال بعض المحققين: قول من قال: إن أول ما نزل من آيات المدثر: «يا أيها المدثر» ضعيف، والصواب أن أول ما نزل على الإطلاق: «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ»، كما صرح به في حديث عائشة، وأما «يا أيها المدثر» فكان نزولها بعد فترة الوحي، كما صرح به في رواية الثوري عن جابر، ويدل عليه قوله: وهو يحدث عن فترة الوحي إلى أن قال: «فأنزل الله تعالى: يا أيها المدثر». وقال النووي: وقول من قال من المفسرين: إن أول ما نزل الفاتحة فباطل. وفيه بحث؛ لأنه يمكن أن يقال: مراده أول سورة نزلت بكملها، أو أول سورة بالمدينة على القول بأنها مدنية، أو أول سورة بعد اقرأ والمدثر، فيكون أوليتها أيضا إصافية، ويؤيده قوله: «وذلك» أي نزول المدثر «قبل أن تفرض الصلاة» أي مطلق الصلاة المتوقف صحتها أو كمالها على قراءة الفاتحة، والله أعلم. كما في «المعرفة».

قوله: «أحيانا يأتيني مثل صلواته الخرس» هذا حديث يغلط فيه أبناء الصلابة ويتخذونه ذريعة إلى تصليل العامة وتشكيكهم، وهو حق أبهج، ونور يتوقد من شجرة مباركة، يكاد زيتها يضيء، ولو لم تمسه نار، لا يغلط فيه إلا من أعمى الله عينه فيه، وجملة القول في هذا الباب أن تقول كان النبي ﷺ معينا بالبلاغ، مهيبا على الكتاب، مكاشفا بالعلوم الغيبية، خصوصا بالسماعات القلبية، وكان يتوفى على الأمة حصتهم بقدر الاستعداد. فمن أراد أن ينتهم بها لا عهد لهم به من تلك العلوم صاغ لها أمثلة من عالم الشهادات ليعرفوا بما شهدوه، ما لم يشاهدوه، فلما سألت الصحابي عن كيفية لوحى، وكان ذلك من السائل الغويصة والعلوم الغريبة التي لا يكشف نقاب التعري عن وجهها لكل طالب ومتطلب وعالم وعالم ضرب له في

٥٦١٦ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ كُرِبَ <sup>(١)</sup> لِذَلِكَ وَتَرَبَّدَ وَجْهُهُ. وَفِي رِوَايَةٍ: نَكَسَ رَأْسَهُ، وَنَكَسَ أَصْحَابُهُ رُءُوسَهُمْ فَلَمَّا أَتَى عَنْهُ رَفَعَ رَأْسَهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦١٧ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ خَرَجَ

= الشاهد مثلا بالصوت المتدارك الذي يسمع ولا يفهم منه شيء، تنبيهًا على أن أنبياءها يرد على القلب، في لبسة الجلال وأبهة الكبرياء، فتأخذ هيئة الخطاب حين ورودها بمجامع القلب، ويلقي في ثقل القرون ما لا عنده له بالقول مع وجود ذلك، فإذا سري عنه وجد القول المنزل هنا ملقى في الروح، وافعا موقع المسموع. وهذا معنى قوله: فيفصم عني وقد وعيت، ومعنى يفصم يقطع عني كرب الوحي شبهه باخى إذا قصمت عن المحموم، ويقال: أفصم المطر، أي أقلع. وهذا الضرب من الوحي شبهه بما يوحى إلى الملائكة على ما رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ، قال: إِذَا قَضَى اللَّهُ فِي السَّاءِ أَمْرًا ضَرَبَ الْمَلَائِكَةُ أَبْجُنَحَتِهَا خَضَعَانَا لِقَوْلِهِ، كَانَهَا سِلْسَلَةً عَلَى صَفْوَانٍ، فَلَمَّا إِذَا فُرِغَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ وَيُحْكَبُ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ <sup>(٢)</sup> (سبا: ٢٣)

هذا وقد سبق لنا من حديث عائشة: أن الوحي كان يأتيه على صفتين، أولهما أشد من الأخرى، وذلك لأنه كان يرد فيها من الطباع البشرية إلى الأوضاع الملكية. فيوحى إليه كما يوحى إلى الملائكة على ما ذكر في حديث أبي هريرة، وهو حديث حسن صحيح: والأخرى يرد فيها الملك إلى شكل البشر وشاكلته، فكانت هذه أيسر. وقال الطيبي: لا يبعد أن يكون هناك صوت على الحقيقة متضمن للمعاني مدهش للنفس لعدم مناسبتها إياه، وتكون القلب للمناسبة يشرب معناه، فإذا سكن الصوت أفاق النفس، فحسب بتلقى النفس من القلب ما ألقى إليه، فيعني عن أن العلم بكيفية ذلك من الأسرار التي لا يدركها العقل، في شرح مسلم. قال القاضي عياض: إن ما جاء مثل ذلك مجري على ظاهره وكيفية ذلك وصورته مما لا يعلمه إلا الله سبحانه ومن أضلعه الله على شيء من ذلك من ملائكته ورسله ما يتأول هذا ويحينه عن ظاهره إلا ضعيف النظر والإيمان؛ إذ جاءت به الشريعة، ودلائل العقول لا تحيله. كذا في «المرقاة».

(١) قوله: محرب لذلك الكرب: والكربة الغم الذي يأخذ بالنفس، يقال: كربه الغم. وقوله: «فلما أتى» هو المشهور في الشيخ، وفسر بأن معناه ارتفع عنه الوحي. وفي بعض نسخ مسلم «أجل» بأجيم. وفي بعضها «انجل». والمعنى أنزل عنه الوحي وزال. وفي رواية «شرح السنة»: «فلما أقلع». قيل: صوابه: «فلما أتى عنه» فانه السيد.

النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى صَعِدَ الصَّفَا، فَجَعَلَ يُنَادِي: يَا بَنِي فِهْرٍ! يَا بَنِي عَدِيٍّ! لِبُطُونِ قُرَيْشٍ حَتَّى اجْتَمَعُوا، فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ، فَجَاءَ أَبُو لَهَبٍ وَقُرَيْشٌ، فَقَالَ: «أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا تَخْرُجُ<sup>(١)</sup> مِنْ صَفْحِ هَذَا الْجَبَلِ». وَفِي رِوَايَةٍ: «أَنَّ خَيْلًا تَخْرُجُ بِالْوَادِي تُرِيدُ أَنْ تُغَيِّرَ عَلَيْكُمْ، أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي؟». قَالُوا: نَعَمْ، مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا، قَالَ: «فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ». قَالَ أَبُو لَهَبٍ: تَبًّا لَكَ، أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا، فَتَرَلْتَ: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦١٨ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ يُصَلِّي عِنْدَ الْكُعْبَةِ وَجَمَعَ قُرَيْشٌ فِي مَجَالِسِهِمْ إِذْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ: أَيُّكُمْ يَقُومُ إِلَى جَزُورِ آلِ فُلَانٍ، فَيَعْمِدُ إِلَى قَرْيَتِهَا<sup>(٢)</sup> وَدِمَها وَسَلَاحَها، ثُمَّ يُمِهلُهُ حَتَّى إِذَا سَجَدَ وَضَعَهُ بَيْنَ كَيْفَيْهِ، فَأَنْبَعَثَ أَشْقَاهُمْ، فَلَمَّا سَجَدَ وَضَعَهُ بَيْنَ كَيْفَيْهِ، وَتَبَّتِ النَّبِيُّ ﷺ سَاجِدًا فَضَجَّكُوا حَتَّى مَالَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنَ الضَّحِكِ، فَانْطَلَقَ مُنْطَلِقًا إِلَى فَاطِمَةَ فَأَقْبَلَتْ تُسْعَى، وَتَبَّتِ النَّبِيُّ ﷺ سَاجِدًا حَتَّى أَلْقَتْهُ عَنْهُ، وَأَقْبَلَتْ عَلَيْهِمْ تَسْبِيَهُمْ، فَلَمَّا<sup>(٣)</sup> قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّلَاةَ قَالَ:

(١) قوله: تخرج: أي تظهر. وقوله: من صفح هذا الجبل: أي من ناحيته. وقوله: «بين يدي عذاب شديد» وهو إما في الدنيا أو في الآخرة. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: قريتها وهو السرجين: ما دام في الكرش عن ما في الصباح، والضمير إلى الجزورة فإنه وإن كان يطلق على الذكر والأنثى، إلا أن اللفظة مؤنثة، يقال: هذه الجزورة وإن أردت ذكرًا. كذا في «النهاية». وقوله: «وسلأها» بفتح السين وتخفيف اللام هو الجلد الرقيق الذي يخرج فيه الولد من بطن أمه ملفوف فيه. وقوله: «إلى فاطمة». وهي صغيرة: فلما وندت وعمره ﷺ إحدى وأربعون سنة على ما في «المواهب». وقوله: «تسبهم» أي تسمتهم وتلعنهم وهم ساكتون عنها نصرها. ولعل هذا هو السبب في أن غيرها ما أقدم على هذا الفعل لم كان عسى أن تنور الفتنة المؤدية إلى القتال بين القبائل. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: فلما قضى رسول الله ﷺ الصلاة: وفي شرح مسلم للنووي: فإن قيل: كيف استمر في الصلاة مع وجود النجاسة على ظهره؟ أجاب القاضي عياض بأن ليس هذا بنجس؛ لأن الثوب ورطوبة البدن طاهران، وإنها =

«اللَّهُمَّ عَلَيْكَ» بِقُرَيْشٍ. ثَلَاثًا، وَكَانَ إِذَا دَعَا دَعَا ثَلَاثًا، وَإِذَا سَأَلَ سَأَلَ ثَلَاثًا، «اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِعَمْرِو بْنِ هِشَامٍ وَعُثْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ، وَسَيِّبَةَ بِنْتُ رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عُثْبَةَ وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ، وَعُثْبَةَ بْنَ أَبِي مَعِيْطٍ وَعُمَارَةَ بْنَ الْوَلِيدِ». قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: قَوْلُ اللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُهُمْ ...

= النجس الندم، وهو مذعب مالك ومن وافقه من أن روث ما يؤكل لحمه طاهر، ومذهبنا ومذهب أبي حنيفة أنه نجس. وهذا الذي قاله انقاضي ضعيف؛ لأن هذا السلا ينضم النجاسة من حيث إنه لا ينفك عن الندم. فهي الغالب. ولأنه ذبيحة عباد الأوثان. قلت: يعني على تقدير أن تكون مذبحه، وإلا فبينة نجسة اتفاقا. وكان النووي غفل عن التصريح في الحديث بذكر الندم حتى تعتق بأن السلا لا ينفك عن الندم غالبا، ثم قال: والجواب المرضي: أنه <sup>لا</sup> لم يعلم ما وضع على ظهره، فاستمر في سجوده استصحابا للطهارة.

قلت: ورد بأنه لو كان كذلك لأخبره جبريل، فإن الصلاة مع النجاسة لا تصح، ولا بد من البيان في مثل ذلك. فالجواب لنصواب ما في «شرح السنة». قيل: كان هذا الصنيع منهم قبل تحريم الأشياء من الفرت والدم وذبيحة أهل الشرك، فلم تكن تبطل الصلاة بها، كالخمر كانت تصيب ثيابهم قبل تحريمها. قال الطيبي: ولعل ثباته على ذلك كان مزبدا الشكوى واضهارا لما صنع أعداء الله برسوله <sup>عليه السلام</sup> ليأخذهم أحدا وبيلًا، ولذا كثر الدعاء ثلاثا. كذا في «المراقبة». وقل في «اللمعات»: واستشكل الحديث بأنه كيف استمر <sup>بشيء</sup> في الصلاة مع إصابة النجاسة على ظهره، وأجيب أولاً بأن الفرت طاهر عند مالك ومن وافقه، وإنما النجس الندم، وتعقب بأن الفرت لم يتغير، بل كان مع الندم، وثانياً بأن الفرت والدم كانا داخلين تحت السلا. وحلدة السلا طاهر، وتعقب بأنه ذبيحة مشرك، وأجيب بأن ذلك قبل تحريم ذبائحهم. وقال النووي: الجواب المرضي: أنه <sup>بشيء</sup> لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سجوده استصحابا لأصل الطهارة. وتعقب بأنه ينبغي أن يعيده بعد العلم، فأجيب بالشافعية بأن الإعادة إنما تجب في الخريضة، فإن ثبت أنها كانت فريضة، فالوقت موسع. فنعنه أعاده. وهذا هو الجواب عند الحنفية.

١٠، قوله: عليك بقريش. البناء زائدة، و«عليك» اسم فعل، فالمعنى خذهم أخذًا شديدًا. وقوله: دلى القلب وهو البئر قبل أن تطوى. وقوله: «قلب بدر» بالجر على البدلية، ويجوز رفعه نصبه، ثم بدر اسم موضع معروف. وقيل: هو اسم رجل كان صاحب ذلك الموضع. كذا في «المراقبة».

١١، قوله: لقد رأيتهم صرعى إلح: قال العسقلاني: قد استشكل عند عمارة في المذكورين؛ فإنه لم يقتل بدر، بل ذكر أصحاب السخاوي أنه مات بأرض الحبشة. والجواب أن كلام ابن مسعود محمول على الأكثر، ويدل عليه عقبه بن أبي معيط، إنما قتل صبرا بعد أن رجعوا عن بدر، وأمية بن خلف لم يطرح في قلب كما هو، بل مفضد. كذا في «المراقبة».

صَرَخَ يَوْمَ بَدْرٍ، ثُمَّ سُحِبُوا إِلَى الْقَلِيبِ قَلِيلٍ بَدْرٍ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَأَتَّبِعُ»<sup>١</sup>  
أَصْحَابُ الْقَلِيبِ لَعْنَةً. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي «الْمَرْقَاةِ»: فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ اسْتَمَرَّ فِي الصَّلَاةِ  
مَعَ وَجُودِ السَّجَاسَةِ عَلَى ظَهْرِهِ، قُلْنَا: كَانَ هَذَا الصَّنِيعُ مِنْهُمْ قَبْلَ تَحْرِيمِ الْأَشْيَاءِ مِنَ الْفَرَثِ  
وَالْدِّمِ وَذَبِيحَةِ أَهْلِ الشَّرِكِ، فَلَمْ تَكُنْ تَبْطُلُ الصَّلَاةُ بِهَا كَالْخَمْرِ كَانَتْ تُصِيبُ ثِيَابَهُمْ  
قَبْلَ تَحْرِيمِهَا.

٥٦١٩ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ أَتَى عَلَيْكَ يَوْمٌ كَانَ أَشَدَّ مِنْ  
يَوْمٍ أُحَدِّثُ قَالَ: «الْقَدْ لَقِيتُ»<sup>٢</sup> مِنْ قَوْمِكَ، وَكَانَ أَشَدَّ مَا لَقِيتُ مِنْهُمْ يَوْمَ الْعَقَبَةِ إِذْ  
عَرَضْتُ نَفْسِي عَلَى ابْنِ عَبْدِ يَالِيلَ بْنِ عَبْدِ كَلَالٍ، فَلَمْ يُجِبْنِي إِلَى مَا أَرَدْتُ، فَانْطَلَقْتُ  
وَأَنَا مَهْمُومٌ عَلَى وَجْهِ، فَلَمْ أَسْتَفِيقْ إِلَّا وَأَنَا بِقَرْنِ الثَّعَالِبِ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا  
بِسَحَابَةٍ قَدْ أَظْلَمَتْنِي، فَنَظَرْتُ فَإِذَا فِيهَا جَبْرِيلُ، فَنَادَانِي: فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ  
قَوْمِكَ لَكَ وَمَا رَدُّوا عَنْكَ، وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ مَلَكَ الْجِبَالِ لِتَأْمُرَهُ بِمَا شِئْتَ فِيهِمْ، قَالَ:

١ - قوله: وأتبع أصحاب القليب لعنة قال العسقلاني: جنة «واتبع إلخ» يحتمل أن تكون من تمام الدعاء الهامسي،  
فيكون فيه علم عظيم من أعلام النبوة. ويحتمل أن يكون قاله ﷺ بعد أن القوا في القليب. كذا في «المرقاة».

٢ - قوله: لقد لقيت من قومه: أي ما هو أشد من يوم أحد! ولقيت من قومك ما لقيت فحذف المفعول تمبههم  
ليذهب التوهم كل المذهب في الفهم. وقوله: «وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة» قال شارح: أشد بالنصب خبر  
كان «وما لقيت منهم» في محل رفع اسمه «ويوم العقبة» ظرف «لقيت» والتقدير: وكان ما لقيته منهم يوم العقبة.  
وقوله: «ابن عبد ياليل» هو من أكابر أهل الطائف. وقوله: «فانطلقت وأنا مهموم» جنة حالية معترضة بين الفعل  
ومستلقة، وهو قوله: «عني وجهي» أي فذهبت مهموماً عن جهتي. قال لطيفي: أي فانطلقت حيرانا هائما، لا أدري  
آين أتوجه من شدة ذلك الغم وصعوبة ذلك الهم. وقوله: «قرن الثعالب» والقرن جبل وقرن الثعالب جبل بعينه بين  
مكة والطائف. وقوله: «قد أظلمتني» أي بالزيادة على العادة. وقوله: «بأمرك» أي بشأنك. وقوله: «الآخشين» وهما  
جبلان أيضاً، فإن إلى مكة مرة وإلى منى أخرى هما واحد ذكره شارح. وقوله: «بل» أي لا تريد ذلك وأن استحقوا  
لكفرهم، بل أرجوا إلخ. كذا في «المرقاة».

فَتَادَانِي مَلَكَ الْجِبَالِ، فَسَلَّمَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ، وَأَنَا مَلَكَ الْجِبَالِ، وَقَدْ بَعَثَنِي رَبُّكَ إِلَيْكَ لِتَأْمُرَنِي بِأَمْرِكَ، إِنَّ شِئْتَ أَنْ أَضِيقَ عَلَيْهِمُ الْأَخْشَبِينَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٢٠ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَسَرَتْ رَبَاعِيَّتُهُ<sup>(١)</sup> يَوْمَ أُحُدٍ وَشَجَّ فِي رَأْسِهِ، فَجَعَلَ يَسْلُتُ الدَّمَ عَنْهُ، وَيَقُولُ: «كَيْفَ يُفْلِحُ قَوْمٌ شَجُّوا نَبِيَّهُمْ وَكَسَرُوا رَبَاعِيَّتَهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٢١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ فَعَلُوا بِنَبِيِّهِ يُشِيرُ<sup>(٢)</sup> إِلَى رَبَاعِيَّتِهِ اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى رَجُلٍ يَقْتُلُهُ رَسُولُ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: رباعيته: بفتح الراء، وتخفيف التحتية على وزن الثمانية تسن الذي بين الثنية والثاب، وكانت الرباعية المكسورة هي السفل من الجانب الأيمن وقوله: اسلنت: ضم للام. أي يزيل. وعن الزهري أنه ضرب وجه رسول الله ﷺ يوم أحد بالسيف سبعين ضربة فداء الله شرها كلها، ذكره السيرافي في حاشية البخاري. ولعن وجهه حصير للمشاركة له مع السبعين من الشهداء إلا أن الله عصبه لقوله: ﴿وَلَلَّهِ يَفْعَلُكَ مِنَ النَّاسِ<sup>(٣)</sup> الْمَلَأَةِ ٦٧﴾، وإنما حصل له بعض الأثر من الشج والكسر لتحقيق الثواب والأجر كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: يشير إلى رباعيته: حال من «رسول الله» وعامله «قول» وقع مفسرا لمفعول «فعلوه» هذا. وقوله: «اشتد غضب الله على رجل إلخ» لعل حذف العاطف بين الفاعلين للإشارة إلى أهم حديث مستفاد من جمع بينهما الراوي، ويؤيده تكرار اشتد غضب الله أو للإشعار بأن كل واحد منهما يستحق ما ذكر دفعا لتوهم الاشتراك، ولم يأت بأداة كلاً بضم الشك، والذي قتله رسول الله ﷺ هو أبي بن خلف قال النووي: وقوله: «في سبيل الله» احتراز عن يقتله في حد أو قصاص؛ لأن من يقتله في سبيل الله كان فاضداً له كقتله. كذا في «المعرفة».



## بَابُ عَلَامَاتِ النَّبُوَّةِ

٥٦٢٢ - عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَثَاةُ جَزِيرٍ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَّامِ، فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ فَشَقَّ عَنْ قَلْبِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ عَلَقَةً<sup>(١)</sup> فَقَالَ: هَذَا حَظُّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ، ثُمَّ غَسَلَهُ فِي طَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ بِمَاءٍ<sup>(٢)</sup> زَمْزَمَ، ثُمَّ لَأَمَهُ<sup>(٣)</sup> وَأَعَادَهُ فِي مَكَانِهِ، وَجَاءَ الْغُلَّامُ يَسْعَوْنَ إِلَى أُمِّهِ يَعْنِي ظُفْرَهُ، فَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ، فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُوَ مُنْتَقِعُ اللَّوْنِ. قَالَ أَنَسٌ: فَكُنْتُ<sup>(٤)</sup> أَرَى أَثَرَ الْمُخِيطِ فِي صَدْرِهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

قَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: قَوْلُهُ: «فِي طَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ». لَا يُنَافِيهِ حُرْمَةُ اسْتِعَالِهِ فِي الشَّرْبَةِ الْمُظْهَرَةِ، إِمَّا لِكُونِ الْمَلَائِكَةِ عَزِيزٍ مُكْتَفِينَ بِأَفْعَالِنَا أَوْ يَوْقُوعِهِ قَبْلَ تَقْرِيرِ الْأَحْكَامِ.

١: قوله: عاقبة: بفتح حاء، أي دما غليظا هو أم المفاسد والمعاصي في القلب، وزبدة ما قيل فيه: إنه صار بهذا مقدس القلب منوره يستعد لقبول الوحي، ولا يتطرق إليه هواجس العس، ويقطع طمع الشيطان عن إغفاله كما يشير إليه قوله: هذا حظ الشيطان منك، الفتحة من «المرفقة».

٢: قوله: بماء زمزم: استدل به على أنه أفضل مياه العالم حتى ماء انكوره، لكن الماء الذي نبع من بين أصابعه ﷺ، فلا شك أنه أفضل المياه على الإطلاق؛ لكونه من أثر يده الشريفة، وماء زمزم من أثر قدمه، وساعيل المنيفة، وبول بين بينهما، ولأن الإعجاز الكائن في يده الشريفة ﷺ أبلغ نعم، قد يقول: ماء فمه المباركة أكمل من الكل ولو مزج بماء غيره. كذا في «المرفقة».

٣: قوله: لأمه: بلام فهمز، أي أصلح موضع شقه، وأعاده أي القلب المخرج على ما بين عليه رواية الجامع السابقة «في مكانه» والوار لمطلق الجمع، فلا ينافيه أن الالتئام بعد الإعادة. وقوله: «قد قتل» لأن تصور حياته بعد شق البطن ومعالجته من خوارق العادة وعلامة النبوة. وهذا الحديث وأمثاله مما يجب فيه التسليم، ولا يتعرض له بتأويل من طريق المجاز؛ إذ لا ضرورة في ذلك؛ إذ هو خبر صادق مصدوق عن قدرة القادر. وقوله: «منتقع اللون» قال الثوريشتي: يقال: انتقع لونه إذا تغير من حزن أو فرح. كذا في «المرفقة».

٤: قوله: فكنت أرى أثر المخيط في صدره: ولعل مراده بهذا أن أمر الشق كان حسبا لا معنويا. واختلف هل كان شق الصدر وغسله مختصا به، أو وقع لغیره من الأنبياء أيضا، وقد وقع الشق له ﷺ مرارا، فعند حليمة، ثم عند مناجاة جبريل عليه السلام له بغير حواء، ثم في المعراج ليلة الإسراء. وقوله: المحيط بكسر الميم، أي الإبرة. كذا في «المرفقة».

٥٦٢٣ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: «انْشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِرْقَتَيْنِ، فِرْقَةٌ فَوْقَ الْجَبَلِ وَفِرْقَةٌ دُونَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اشْهَدُوا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٢٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: إِنَّ أَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً، فَأَرَاهُمُ الْقَمَرَ شِقَّتَيْنِ حَتَّى رَأَوْا حِرَاءَ بَيْنَهُمَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

... قوله: انشق القمر: قال الزجاج: زعم قوم عدنوا عن القصد وما عليه أهل العلم أن تأويله أن القمر ينشق يوم القيامة، والأمريين في اللفظ بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيُعْرَضُوا بِهِنَّ فَيُكْفَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ يُكْفَرُونَ﴾ (القمر: ٢٠) فكيف يكون هذا يوم القيامة. وقوله: «سحر مستمر» أي مطرد يدل على أنهم رأوا قبله آيات أخر مترادفة ومعجزات سابقة. وقال الإمام فخر الدين الرازي: إنما ذهب المنكر إلى ما ذهب؛ لأن الانشقاق أمر هائل، ولو وقع لعم وجه الأرض وبلغ مبلغ التواتر. واجواب أن الموافق قد نقله وبلغ مبلغ التواتر، وأما المخالف فربما ذهل أو حسب نحو الخسوف والقرآن أول دليل وأقوى شاهد وإمكانه لا شك فيه، أي عقلا، وقد أخبر عنه الصادق، فيجب اعتقاد وقوعه، وأما امتناع الخرق والالتزام فحدث اللتام.

وفي شرح مسلم للنووي، قالوا: إنما هذا الانشقاق حصل في الليل ومعظم الناس نيام غافلون، والأبواب مغلقة، وهم متغطون بشياهم، وقل من يتفكر في السماء وينظر إليها.

وفي «شرح السنة»: هذا شيء طلبه قوم حاصر، على ما حكاه أنس، فأرهم ذلك ليلا، وأكثر الناس نيام ومستكنون بالأبنية في البراري والصحراء، وقد يتفق أن يكونوا مشاغلي في ذلك الوقت، وقد يكسف القمر، فلا يشعر به كثير من الناس، أي مع أنه قد يمتد وإنما كان ذلك قدرا للحظة التي هي مدرك البصر، ولو دامت هذه الآية حتى يشترك فيها العامة والخاصة، ثم لم يؤمنوا لاستوجبوا الهلاك، فإن من سنه الله تعالى في الأئم قبلنا أن نبينهم كان إذا أتى بآية عامة يدركها الحس فلم يؤمنوا أهل كوا، كما قال تعالى في الواقعة: ﴿إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَنَنْصُرُكُمْ بِهَا﴾ (البقرة: ١١٥) فلم يظهر الله هذه الآية للعامة لهذه الحكمة، والله أعلم. قلت: وفي نفس القضية إشارة إلى ذلك حيث شقة منه فوق الجبل وأخرى دونه ولا شك أنه يحجب عن بعض الناس ممن يسكن من وراء الجبل، فكيف بسائر أهل الحجاز، وبقية الناس مع اختلاف المطالع على أن إراءة المعجزة لقوم على ما اقترحوا كناقض صالح لا يستلزم ظهورها لغيرهم. وقوله: «اشهدوا» أي عن نبوي. كذا في «المرواة».

... قوله: آية: أي علامة دالة على نبوته. كذا في «المرواة».

٥٦٢٥ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لَأَعْرِفُ حَجَرًا يَمَكَّةً كَانَ يُسَلَّمُ<sup>(١)</sup> عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُبْعَثَ إِلَيَّ لَأَعْرِفَهُ الْآنَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٢٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ أَبُو جَهْلٍ: هَلْ يُعَفِّرُ<sup>(٢)</sup> مُحَمَّدٌ وَجْهَهُ بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ، فَقِيلَ: نَعَمْ، فَقَالَ: وَاللَّاتِ وَالْعُزَّى! لَئِنْ رَأَيْتُهُ يَفْعَلُ ذَلِكَ لَأَطَّانٌ عَلَى رَقَبَتَيْهِ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي رَعَمَ لَيْطًا عَلَى رَقَبَتَيْهِ، قَالَ: فَمَا فَجَنَّهُمْ مِنْهُ إِلَّا وَهُوَ يَنْكُصُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَيَتَّقِي بِيَدَيْهِ، فَقِيلَ لَهُ: مَا لَكَ؟ فَقَالَ: إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لَحُنْدَقًا مِنْ نَارٍ وَهَوْلًا وَأَجْنَحَةً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ دَنَا مِنِّي لَأَخْتَطَفْتُهُ الْمَلَائِكَةُ عُضْوًا عُضْوًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٢٧ - وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رضي الله عنه قَالَ: بَيْنَا أَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ أَتَاهُ رَجُلٌ فَشَكَا إِلَيْهِ الْفَقَاءَةَ، ثُمَّ أَتَاهُ آخَرُ فَشَكَا إِلَيْهِ قُطْعَ السَّبِيلِ، فَقَالَ: «يَا عَدِيُّ! هَلْ رَأَيْتَ الْحَبِيرَةَ؟» فَإِنْ ظَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ لَتَرَيْنَ الظَّمِئَةَ تَرْتَحِلُ مِنَ الْحَبِيرَةِ حَتَّى تَطُوفَ بِالْكَعْبَةِ، لَا تَخَافُ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ، وَلَئِنْ ظَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ لَتُفْتَحَنَّ كُنُوزُ كِسْرَى، وَلَئِنْ ظَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ لَتَرَيْنَ الرَّجُلَ

(١) قوله: كان يسلم علي: أي ويقول: السلام عليك يا نبي الله، كما ورد في رواية. وفيه إيهام إلى أنه مبعوث إلى كافة الخلق. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: هل يعفر محمد وجهه: بتشديد الفاء المكسورة من التعفير، وهو التمرغ في التراب، أي هل يصلي ويسجد على التراب. وقال الطيبي: يريد به سجوده على التراب، وإنما أوتر التعفير على السجود تعتاً وإذلاً وتعقيراً. وقوله: «بين أظهركم» أي فيما بينكم على أن الأظهر مقحمة للإشارة إلى وقوعه على وجه الظهور. وقوله: «أفأتى رسول الله ﷺ» أي فجاءه أبو جهل. وقوله: «وهو يصلي» أي حال من المفعول، والحال من الفاعل. وقوله: «زعم» بفتح العين، أي قصد أبو جهل. وقوله: «فما فجئهم» أي فما أتى أبو جهل قومه فجاءه. وقوله: «منه» أي من النبي ﷺ. وقوله: «أجنية» جمع جناح الطائر الملائكة الذين يحفظونه. وقوله: «لاختطفته الملائكة عضواً عضواً» والمعنى لأخذ كل ملك عضواً من أعضائه. كذا في «المعرفة».

يُخْرِجُ مِلءَ كَفِّهِ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِصَّةٍ يَطْلُبُ مَنْ يَقْبَلُهُ مِنْهُ فَلَا يَجِدُ أَحَدًا يَقْبَلُهُ مِنْهُ، وَلَيَقْفَيْنَ اللَّهُ أَحَدَكُمْ يَوْمَ يَلْقَاهُ، وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجَمَانُ يُتَرَجِمُ لَهُ، فَلَيَقُولَنَّ لَهُ: أَلَمْ أُنَبِّئْكَ إِلَيْكَ رَسُولًا فَيُبَالِغَكَ؟ فَيَقُولُ: بَلَى، فَيَقُولُ: أَلَمْ أُعْطِكَ مَالًا وَأَفْضَلَ عَلَيْكَ؟ فَيَقُولُ: بَلَى، فَيَنْظُرُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا جَهَنَّمَ، وَيَنْظُرُ عَنْ بَسَائِرِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا جَهَنَّمَ، انْقُصُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقَّةِ تَمْرَةٍ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ شِقَّةَ تَمْرَةٍ فَيَكَلِّمَهُ طَيِّبَةً. قَالَ عَدِيٌّ: فَرَأَيْتُ الظَّعِينَةَ تَرْجُلُ مِنَ الْحَبْرَةِ<sup>(١)</sup> حَتَّى تَطْوِفَ بِالْكُعْبَةِ لَا تَخَافُ إِلَّا اللَّهَ، وَكُنْتُ فِيمَنْ افْتَتَحَ كُنُوزَ كِسْرَى بْنِ هُرْمُزٍ، وَلَيْثُنَ صَالَتْ بِكُمْ حَيَاةً لَتَرَوْنَ مَا قَالَ النَّبِيُّ أَبُو الْقَاسِمِ ﷺ يُخْرِجُ مِلءَ كَفِّهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) قوله: الحبرة: بكسر الحاء، وهو ابلد القديم بظهر الكوفة. قيل: وأجاب عدي ما رأيته، لكن أنبت. أقول: ويمكن أن يكون «رأيت» بمعنى «عمت». وإن لا يتوقف الكلام على جوابه حيث قال: فإن طالت الخ. وقوله: «الظعينة» قال شارح: الظعينة المرأة ما قامت في الهودج، فإذا لم تكن فيه فليست بظعينة، والمراد هنا المرأة، سواء كانت في الهودج أو لا. أقول: كونها في الهودج أبلغ في المعنى المراد عن ما يدك عليه قوله: «ترجل الخ» وقوله: «من ذهب أو فِصَّة» أي من نوعي النقدين، يعني ثارة من هنا ومرة من هنا. ويحتمل أن تكون «أو» بمعنى «أو» أو «لشك». وقوله: «فلا يجد أحد، يقبله منه» أي لعدم الفقراء في ذلك الزمان أو لاستثناء قلوبهم والاكتفاء بما عندهم والفتاة في أيديهم، فقيل: إنما يكون ذلك بعد نزول عيسى عليه السلام.

ويحتمل أن يكون إشارة إلى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز عما يعقد الحديث، وبذلك جزم أبيهفي. قيل: ولا شك في رجحان هذا الاحتمال؛ لقوله في الحديث: «لئن طال بك حية». قلت: لا شك في رجحان الأول؛ لقول عدي الآتي: «ولئن طال بك حياة لثرون». وأما حاصل: أن قضية الشرعية لا تستلزم الوقوع. وقوله: «أفضل» باجزم من الإفضال، أي أنك أحسن إليّ، ولم أتعلم عنك، والاستفهام للتقرير يعني أعطيتك المال وأنعمت عليك. وقوله: «فمن لم يجد فبكلمة طيبة» للسائل بفرينة ما قبله، وهو «الوعد على فصد الوفاء أو الدعاء مع حسن الرجاء. وهذا الذي ساء الله تعالى قولاً معروفاً وقولاً ميسوراً. قال الطيبي: فإن قلت: ما وجه نظم هذا الحديث. قلت: لما اشتمل الرجل الفذقة والخوف، وهو النعر المعنى في قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (الشرح: ٦)، وهو ما كانت الصحابة عليه قبل فتح أبلد، أجاب عن السائل في ضمن إشارة لعدي وغيره من الصحابة باليسر والأمن، =

٥٦٢٨ - وَعَنْ خُبَابِ بْنِ الْأَرْتِّ رضي الله عنه قَالَ: شَكَوْنَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ <sup>(١)</sup> بُرْدَةً لَهُ فِي ظِلِّ الْكُعْبَةِ، وَقَدْ لَقِينَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ شِدَّةً، فَقُلْنَا: أَلَا تَدْعُو اللَّهَ؟ فَقَعَدَ وَهُوَ مُحَرَّرٌ وَجْهَهُ فَقَالَ: «كَانَ الرَّجُلُ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يُحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ فَيُجْعَلُ فِيهِ، فَيُجَاءُ بِمِنْشَارٍ فَيُوضَعُ فَوْقَ رَأْسِهِ، فَيُسْقَى بِأَنْثَيْنِ، فَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَيُمَشِّطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ <sup>(٢)</sup> لَحْمِهِ مِنْ عَظْمٍ أَوْ عَصَبٍ، وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَاللَّهُ لَيُيَمِّنَنَّ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّكَّابُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ، لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ أَوْ الذُّنْبَ عَلَى عَنَانِهِ، وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٦٢٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُ عَلَى أُمِّ حَرَامٍ <sup>(٣)</sup> بِنْتِ مِلْحَانَ،

= ثم بين أن هذا اليسر والغنى الدنيوي عسر في الآخرة وبداية الأمن وفقه الله تعالى بأن سلطه على إيقاقه، فيصرفه في مصارف الخير. وقوله: «فرايت الطعينة إلخ» أي كما أخبر به رسول الله ﷺ. وقوله: «يخرج ملء كفه» بدل أو بيان لقوله: «ما قال». انقطته من «المراقبة».

(١) قوله: متوسد بردة: أي كساء مخطط، والمعنى حائل البردة وسادة له من توسد الشيء جعله تحت رأسه. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: ما دون لحمه: أي ما تحت لحم ذلك الرجل من عظم أو عصب «من» بيان لما فيه مبالغة بأن الأمشاط لحدها وقوتها كانت تنفذ من اللحم إلى العظم وما يلتصق به من العصب. وقوله: «إلى حضرموت» موضع بأقصى اليمن، وهو بفتح الميم غير منصرف للتركيب والعلمية حضر فيه صالح عليه السلام، فهاهنا فيه أو حضر فيه جرجيس، فهاهنا فيه ذكره شارح وتبعه ابن الملك. وفي «القاموس»: حضرموت بضم الميم بلد وقبيلة. وقوله: «لا يخاف إلا الله أو الذنوب إلخ»، وفي نسخة بالواو، وهو يحتمل أن يكون بمعنى أو، أو يكون بمعنى انواو للجمع، أو لئلا شك، وعلى كل تقدير لا يخفى ما فيه من المبالغة في حصول الأمن وزوال الخوف، فاندفع ما قيل من أن سياق الحديث إنما هو الأمن من عدوان بعض الناس على بعض، كما كان في الجاهلية لا من عدوان الذنوب، فإن ذلك إنما يكون في آخر الزمان عند نزول عيسى عليه السلام. انقطته من «المراقبة».

(٣) قوله: أم حرام بنت ملحان: بكسر الميم، وهو ابن خالده، وهي خالة أنس نسيبه، وهي أمه أم سليم من خالات النبي ﷺ رضاعاً أو نسباً. قال النووي: اتفق العلماء على أنها كانت محرماً له ﷺ، واختلفوا في كيفية ذلك، =

وَكَاثَتْ نَحْتُ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمًا فَأَطْعَمَتْهُ، ثُمَّ جَلَسَتْ تَقْلِي رَأْسَهُ، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ، قَالَتْ: فَقُلْتُ: مَا يَضْحِكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَيَّ غُرَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ، يَرْكَبُونَ<sup>(١)</sup> نَبِيحَ هَذَا الْبَحْرِ مُلُوكًا عَلَى الْأَسِيرَةِ، أَوْ مِثْلَ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَسِيرَةِ». فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اذْعُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، قَدْ عَا لَهَا، ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ فَنَامَ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ، فَقُلْتُ: مَا يَضْحِكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَيَّ غُرَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ، كَمَا قَالَ فِي الْأَوَّلَى». فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اذْعُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، قَالَ: «أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ». فَرَكِبْتُ أُمَّ حَرَامَ الْبَحْرِ فِي زَمَانٍ<sup>(٢)</sup> مُعَاوِيَةَ، فَصُرِعْتُ عَنْ دَابَّتَيْهَا حِينَ خَرَجْتُ مِنَ الْبَحْرِ فَهَلَكْتُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٣٠ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَنَّ ضِمَادًا قَدِيمَ مَكَّةَ، وَكَانَ مِنْ أُرْدٍ<sup>(٣)</sup> شَنْوَةَ، .....

= فقال ابن عبد البر وغيره: كانت إحدى خالاته من الرضاعة. وقال آخرون: بل كانت خالة لأبيه أو لجدته عبد المطلب، وكانت أمه من بني النجار، وقد سبق ذكر وجه الدخول عليها في حديث أختها أم سليم مع زيادة تحقيق فنذكر. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: يركبون نبيح هذا البحر. بفتح مثناة وموحدة فجيم، أي وسطه ومعظمه. وقوله: «ملوكا على الأسيرة أو مثل الملوك على الأسيرة» الظاهر أن «أو» شك من الراوي، وهو إما حال أو صفة مصدر محذوف، أي يركبون ملوكا على الأسيرة أو يركبوا مثل ركوب الملوك على الأسيرة. قال الطبري: شبه نبيح البحر بظهر الأرض والسفينة بالسرير، وجعل الجلوس عليها مشابها لجلوس الملوك على أسرهم إيدانا بأنهم بذالون لأنفسهم ويركبون هذا الأمر العظيم مع وفور نشاطهم وتمكنهم من مناهم كالمملوك على أسرهم. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: في زمن معاوية: أي في أيام ولاية معاوية في غزاة قبرس في خلافة عثمان سنة ثمان وعشرين، وعليه أكثر العلماء وأهل السير، كذا ذكر السيوطي، فلا ينافي ما تقدم من أن موتها في خلافة عثمان. التقطته من «المراقبة» و«اللمعات».

(٣) قوله: أرد شنوة: بفتح أوله وضم نون فواو ساكنة فهزة فهاء قبيلة كبيرة من اليمن، والأرد قبيلة منها. وقوله: «من هذا الريح» قال أبو موسى: الريح هنا بمعنى الجن سموها؛ لأنهم لا يرون كالريح.

وَكَاثَ يَرْقِي مِنْ هَذِهِ الرِّيحِ، فَسَمِعَ سُفَهَاءَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يَقُولُونَ: إِنَّ مُحَمَّدًا مَجْنُونٌ، فَقَالَ: لَوْ أَنِّي رَأَيْتُ هَذَا الرَّجُلَ لَعَلَّ اللَّهَ يَشْفِيهِ عَلَى يَدَيَّ، قَالَ: فَلَقِيَهُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أُرْقِي مِنْ هَذِهِ الرِّيحِ، فَهَلْ لَكَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، مُحَمَّدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَمَّا بَعْدُ». فَقَالَ: أَعِذْ عَلَيَّ كَلِمَاتِكَ هَؤُلَاءِ، فَأَعَادَهُنَّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، قَالَ: فَقَالَ: لَقَدْ سَمِعْتُ قَوْلَ الْكُهَنَةِ وَقَوْلَ السَّحَرَةِ وَقَوْلَ الشُّعْرَاءِ فَمَا سَمِعْتُ مِثْلَ كَلِمَاتِكَ هَؤُلَاءِ، وَلَقَدْ بَلَغَن قَامُوسَ الْبَحْرِ، هَاتِ يَدَكَ أَبَايَعَكَ عَلَى الْإِسْلَامِ. قَالَ: فَبَايَعَهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَفِي بَعْضِ نُسَخِ «الْمَصَابِيحِ»: «بَلَّغْنَا نَاعُوسَ الْبَحْرِ». وَهُوَ تَضَجُّيفٌ، قُلْتُ: وَتَحْقِيقُهُ فِي «الْبُرْقَاءِ». فَلَمَّا رَاجِعُ إِلَيْهِ، فَإِنَّهُ نَفِيسٌ. ٥٦٣١ - وَعَنْهُ عَلَيْهِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو سَفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ مِنْ<sup>(١)</sup> فِيهِ إِلَى قِي قَالَ: انْطَلَقْتُ

= وقوله: «لو أني رأيت هذا الرجل» أي بالوصف المذكور لداووته فجواب لو مقدر، والأظهر أن لو هذه تلثمني كما يشير إليه قوله: «لعل الله إلخ». وقوله: «أما بعد» أي وأراد أن يخاطب له خطبة عظيمة وموعظة جسيمة تعجز عنه البقاء ويحير فيه الفصحاء، نعلم العقلاء أنهم يجنبه من المجانين والسفهاء. وقوله: «لقد سمعت قول الكهنة إلخ» يريد أنهم ينسبونك نارة إلى الكهانة و مرة إلى السحرة وأخرى إلى الشعراء، وقد سمعت مقالة أصحابها «فما سمعته أي منهم» «مثل كلماتك هؤلاء» يعني فلو كنت منهم لا شبه كلامك كلامهم، فإذا كان كلامه أبلغ من كلام هؤلاء، فلا يعدد مجنوناً إلا السفهاء. وقوله: «لقد بلغن قاموس البحر» القاموس معظم ماء البحر. وقوله: «بلغن» أي هؤلاء الكلمات الجامعات. وقوله: «قاموس البحر» أي معظم بحر الكلام ووسط الجنة، والمعنى بلغت غاية الفصاحة ونهاية البلاغة، التقطت من «البرقاة».

(١) قوله: «من فيه إلى قِي» «من» لا ابتداء أي الحديث الذي أرويه انتقل من فمه إلى فمي، ولم يكن بيننا واسطاً كذا ذكره الطبري، والأظهر أن معناه لم يكن أحد حاضرًا غيري معه كما يدل عليه «حدثني» وكذا قوله: «في» فإنه لو كان أحد غيره جاز أن يرويه، فلا يكون التحديث منحصرًا من فمه إلى فمه فقط. وقوله: «في المدة» أي في مدة الصلح التي كانت بين وبين رسول الله ﷺ، يعني صلح الحديبية ذكره النووي، وكان سنة ست ومدتها عشر سنين، =

فِي الْمُدَّةِ الَّتِي كَانَتْ بَيْنِي وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَبَيْنَا أَنَا بِالشَّامِ إِذْ جِيءَ بِكِتَابٍ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى هِرَقْلَ، قَالَ: وَكَانَ دَخِيَّةُ الْكَلْبِيِّ جَاءَ بِهِ، فَدَفَعَهُ إِلَى عَظِيمٍ بَصْرِي فَدَفَعَهُ عَظِيمٌ بَصْرِي إِلَى هِرَقْلَ، فَقَالَ هِرَقْلُ: هَلْ هَهُنَا أَحَدٌ مِنْ قَوْمِ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ؟ قَالُوا: نَعَمْ، فَدَعَيْتُ فِي نَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ، فَدَخَلْنَا عَلَى هِرَقْلَ، فَأَجْلَسْنَا بَيْنَ يَدَيْهِ، فَقَالَ: أَيُّكُمْ أَقْرَبُ نَسَبًا مِنْ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ؟ فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ: فَقُلْتُ: أَنَا، فَأَجْلَسُونِي بَيْنَ يَدَيْهِ، وَأَجْلَسُوا أَصْحَابِي خَلْفِي.

ثُمَّ دَعَا بِتَرْجُمَانِهِ، فَقَالَ: قُلْ لَهُمْ إِنِّي سَأَلْتُ هَذَا عَنْ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ، فَإِنْ كَذَّبَنِي فَكَذَّبُوهُ، قَالَ أَبُو سُفْيَانَ: وَإِنَّمَا اللَّهُ لَوْلَا خِفَافَةُ أَنْ يُؤْذِرُوا عَلَى الْكَذِبِ لَكَذَّبْتُهُ، ثُمَّ قَالَ لِتَرْجُمَانِهِ: سَلْهُ كَيْفَ حَسَبُهُ فَيَكْتُمُ؟ قَالَ: قُلْتُ: هُوَ فِينَا ذُو حَسَبٍ، قَالَ: فَهَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مَلِكٌ؟ قُلْتُ: لَا، قَالَ: فَهَلْ كُنْتُمْ تَتَّهِمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ

= لكنهم نقضوا العهد بقتل بعض خزاعة من حلفائه ﷺ، فغزاهم سنة ثمان وفتح مكة. وقوله: «عظيم بصرى» أي أميرها، وهي بضم الموحدة مقصورة قرية بين المدينة ودمشق الشام. وقوله: «في نفر» أي مع نفر من قريش وكانوا ثلاثين رجلاً. وقوله: «أن يؤثر» بصيغة المجهول، أي يروى. وقوله: «لولا خفاة أن يؤثر على الكذب إلخ» وفي هذا بيان أن الكذب فيجح في الجاهلية كما هو قبيح في الإسلام. أقول: الظاهر أن معناه لولا خفاة أن يكذبني هؤلاء الذين معي لكذبت في تكذيبه في بعض كلامي لتحصيل مرامي. وقوله: «كيف حسبه فيكم» الحسب ما يعده الإنسان من مفاخر آباءه، ذكره الجوهري. فهو أعم من النسب، لذا عدل عنه إليه.

وقوله: «وهو فينا ذو حسب» أي عظيم، فإن رسول الله ﷺ هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، وأبو سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، وليس في النفر يومئذ أحد من بني عبد مناف غيري. وقوله: «بل ضعفاءهم» المراد بالأشراف أهل النخوة والتكبر لا كل شريف، وإلا لورد مثل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما قبل سؤال هرقل، كذا ذكره بعضهم، وتعقبه العيني بأن العمريين وحزبه كانوا من أهل النخوة، فقول أبي سفيان جرى على الغالب. وقوله: «سخطه له» أي كراهة وتعييباً «له» أي لدينه، وهي مفعول له وخرج به من ارتد مكرهاً أو لحظ نفساني. التقطته من «المراقبة».



مَا قَالَ؟ قُلْتُ: لَا، قَالَ: وَمَنْ تَبِعَهُ أَشْرَافُ النَّاسِ أَمْ ضَعَفَاؤُهُمْ؟ قَالَ: قُلْتُ: بَلْ ضَعَفَاؤُهُمْ، قَالَ: أَيْرِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ؟ قَالَ: قُلْتُ: لَا بَلْ يَزِيدُونَ، قَالَ: هَلْ يَزِيدُ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ دِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ سَخَطَةٌ لَهُ؟ قَالَ: قُلْتُ: لَا، قَالَ: فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ؟ قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: فَكَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ؟ قَالَ: قُلْتُ: تَكُونُ<sup>(١)</sup> الْحَرْبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ سَجَالًا، يُصِيبُ<sup>(٢)</sup> مِنَّا وَتُصِيبُ مِنْهُ، قَالَ: فَهَلْ يَغْدِرُ؟ قُلْتُ: لَا، وَنَحْنُ مِنْهُ فِي هَذِهِ الْمُدَّةِ، لَا تَذْهَبُ

(١) قوله: تكون الحرب بيننا وبينه سجالا: أي مرة لنا ومرة علينا وأصله أن المستسقين بالسجل يكون لكل سجل. وقيل: من المساجلة المفاخرة؛ لأن لكل من التوردين دلوا ولكل منهما يوم في الاستسقاء. وفي «الكرماني»: سجالا، أي دلاء، وهو بكر السين وخفة ميم جمع سجل بفتح فسكون، أي المتحاربون كالمستسقين يستقي هذا دلوا. وهذا دلوا والمساجلة أن يفعل كل من الخصمين مثل ما يفعله صاحبه. كذا في «مجمع البحار».

(٢) قوله: يصيب منا وتصيب منه: أي هو يتال منا مرة لغلته ونحو نال منه أخرى لغلته، فقد وقعت المقاتلة بينه وبينهم قبل هذه القصة في ثلاث مواطن بدر وأحد والخندق، فأصاب المسلمون من المشركين في بدر، وعكس في أحد، وأصيب من الطائفتين ناس قليل في الخندق، فصدق أبو سفيان في كلامه سجالا على أنه لا يزم منه التسوي. وقوله: «فهل يغدر» بكسر الدال من الغدر، وهو نقض العهد وخلاف الوعد. وقوله: «ونحن منه» أي على خطر في هذه المدة، أي مدة الهدنة والصلح الذي جرى يوم الحديبية. وقوله: «تبعث في أحساب قومها» أي توقع بعثهم في أحساب أقوامهم، فمعديته بـ«في» تضمنين معنى الإيقاع، ويمكن أن يكون «في» بمعنى «من» على ما جوزاه صاحب «القاموس».

وقوله: «فقلت» أي في نفسي يقتضي رأي وقوله: وهم أتباع الرسل، أي ابتداء كما هو المشاهد في أتباع العلماء والأولياء، وقوله: «بشاشته» أي أنه وفرحه. وقوله: «إن بك ما تقول حقا فإنه نبي» في شرح مسلم: قال العلماء: قول هرقل: «إن بك ما تقول حقا فإنه نبي» أخذه من الكتب القديمة، ففي التوراة هذا ونحوه من علامات رسول الله ﷺ، فعرفه بالعلامات، وأما الدليل القاطع على النبوة، فهو المعجزة الظاهرة الخارقة للعادة، وهكذا قاله الهذلي. وقال الشيخ تكميل الدين: ومع هذا لم يؤمن ولم يتبع بتلك المعرفة؛ فإنه هو الذي جيش الجيوش على أصحاب رسول الله ﷺ وقاتلهم ولم يقصر في تجهيز الجيش عليهم من الروم وغيره كرة بعد كرة فيهمهم الله ويهلكهم، ولم يرجع إليه منهم إلا أقلهم، واستمر على ذلك إلى أن مات، وقد فتح أكثر بلاد =

مَا هُوَ صَانِعٌ فِيهَا. قَالَ: وَاللَّهِ مَا أُمَكِّنِي مِنْ كَلِمَةٍ أُدْخِلُ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ، قَالَ: فَهَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ أَحَدٌ قَبْلَهُ؟ قُلْتُ: لَا، ثُمَّ قَالَ لِتَرْجُمَانِي: قُلْ لَهُ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ حَسْبِهِ فَيَكْفِيكُمْ، فَرَعَمْتَ أَنَّهُ فَيَكْفِيكُمْ ذُو حَسْبٍ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي أَحْسَابٍ قَوْمِيهَا، وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ فِي آبَائِهِ مَلِكٌ، فَرَعَمْتَ أَنْ لَا، فَقُلْتُ: لَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مَلِكٌ قُلْتُ: رَجُلٌ يَطْلُبُ مُلْكَ آبَائِهِ، وَسَأَلْتُكَ عَنْ أَتْبَاعِهِ أَضْعَافُوهُمْ أَمْ أَشْرَافُوهُمْ، فَقُلْتُ: بَلْ ضَعُفَافُوهُمْ، وَهُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ؟ فَرَعَمْتَ أَنْ لَا، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَدْعَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ، ثُمَّ يَذْهَبَ فَيَكْذِبُ عَلَى اللَّهِ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ دِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ سَخَطَةٌ لَهُ، فَرَعَمْتَ أَنْ لَا، وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ إِذَا خَالَطَ بِشَائِئَةِ الْقُلُوبِ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَزِيدُونَ أَمْ .....

= الشام، ثم وبى بعده ولده وبهلاكه هلكت المملكة الرومية. قلت: يعني الرومية الجاهلية، ثم انقلبت لهم المملكة الإسلامية بالغلبة والشوكة الإيمانية. وقوله: «أخلص» بصم اللام، أي أصل. وقوله: «لنسلت» أي وجهي «عن قديمه» أي غسلا صادرا عن ماء أقدامه. قال النووي: ولا عذر له في هذا؛ لأنه قد عرف صدق النبي ﷺ، وإن ما ضح بالملك ورغب في الرياسة، فأثرها على الإسلام، وقد جاء ذلك مصرحا في صحيح البخاري، ولو أراد الله هدايته لوفقه كما وفق النجاشي، وما زالت عنه الرياسة. وقال شيخ مشايخنا الحافظ جلال الدين السيوطي: اختلف في إيمانه والأرجح بقاءه على الكفر.

ففي «مسند أحمد»: أنه كتب من تبرك إلى النبي ﷺ: إني مسلم، فقال النبي ﷺ: كذب، بل هو على نصرانيته. قلت: ليس فيه نص على موته بالكفر، وإنما رجع بناء على الأصل. وقوله: «فقرأه» أي فمطمه وبالغ في محافظته، فصار سببا لبقاء الملك في ذريته بخلاف كسرى حيث شقه ومزقه، فمزق الله ملكه وفرق ولده، وأخرج الله عنهم ملكه. قال سيف الدين: أرسلني ملك العرب إلى ملك الفرنج في شفاعته، فقبلها وعرض على الإقامة فقبلت، فقال: لأتحفك بتحفة سنية، فأخرج من صندوقه مقلبة من ذهب، فأخرج منها كتابا قد زال أكثر حروفه، فقال: هذا كتاب نبيكم لجدي قيصر، ما زلنا نتوارثه إلى الآن، وقد أوصانا بأنه ما دام عندنا لا يزول الملك منا، فنحن نحفظه ليوم المنك لنا، ذكره أكمل الدين. النقطة من «المرواة».

يَنْقُصُونَ؟ فَرَعِمْتَ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ، وَكَذَلِكَ<sup>(١)</sup> الْإِيمَانُ حَتَّى يَتِمَّ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَاتَلْتُمُوهُ، فَرَعِمْتَ أَنْكُمْ قَاتَلْتُمُوهُ، فَتَكُونُ الْحَرْبُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ سَجَالًا، يَنَالُ مِنْكُمْ وَتَنَالُونَ مِنْهُ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْتَلَى، ثُمَّ تَكُونُ لَهُمُ الْعَاقِبَةُ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَغْدِرُ؟ فَرَعِمْتَ أَنَّهُ لَا يَغْدِرُ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا تَغْدِرُ، وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ أَحَدٌ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ؟ فَرَعِمْتَ أَنْ لَا، فَقُلْتُ: لَوْ كَانَ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ أَحَدٌ قَبْلَهُ قُلْتُ: رَجُلٌ أَنْتُمْ يَقُولُ قِيلَ قَبْلَهُ، قَالَ: ثُمَّ قَالَ: بِمَ يَأْمُرُكُمْ؟ قُلْنَا: يَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصَّلَاةِ وَالْعَقَابِ، قَالَ: إِنْ يَكُ مَا تَقُولُ فِيهِ حَقًّا، فَإِنَّهُ نَبِيٌّ، وَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ وَلَمْ أَكُ أَظُنُّهُ مِنْكُمْ، وَلَوْ أَنِّي أَعْلَمُ أَيُّيَ أَخْلَصَ إِلَيْهِ لِأَحَبِّتُ لِقَاءَهُ، وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَهُ لَعَسَلْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ، وَلَيَبْلُغَنَّ مَلَكُهُ مَا تَحْتَ قَدَمَيْ. ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَهُ. مُتَمَّقٌ عَلَيْهِ.

وَقَدْ سَبَقَ تَمَامُ الْحَدِيثِ فِي «بَابِ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ».

### بَابُ فِي الْمِعْرَاجِ

٥٦٣٢ - عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ رضي الله عنه أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَهُمْ<sup>(٢)</sup> عَنْ لَيْلَةِ أُسْرِي بِهِ بَيْنَمَا أَنَا فِي الْخُطِيمِ، وَرُبَّمَا قَالَ: فِي الْحِجْرِ مُصْطَجِعًا<sup>(٣)</sup> إِذْ

(١) قوله: وكذلك الإيمان: أي بشاشة الإيمان تزيد حتى تتم.

(٢) قوله: حدثهم عن ليلة أسري به: قال الزهري: كان ذلك بعد مبعثه ﷺ بخمس سنين هذا القول أشبه الأقوال. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: مصطجعا: قيد للروايتين، وهو يحتمل النوم واليقظة. وفي «شرح السنة»: قال القاضي عياض: اختلف الناس في الإسراء برسول الله ﷺ، فقيل: إنما كان جميع ذلك في المنام، والحق الذي عليه أكثر الناس ومعظم السلف وعامة المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين أنه أسري بجسده. وفي «مسند الإمام أحمد بن حنبل»: عن ابن عباس، قال: شيء أرىه النبي ﷺ في اليقظة رآه بعينه، ولأنه قد أنكرته فريش وارتدت جماعة ممن كانوا سلموا حين سمعوه، وإنها ينكر إذا كانت في اليقظة، فإن الرواية لا ينكر منها ما هو أبعد من ذلك على أن الحق أن المعراج مرتان، -

أَتَانِي آتٍ، فَشَقَّ مَا بَيْنَ هَذِهِ إِلَى هَذِهِ - يَعْنِي مِنْ تُغْرَةٍ تُحْرِي إِلَى شِعْرَتِهِ -<sup>(١)</sup> فَاسْتَخْرَجَ<sup>(٢)</sup> قَلْبِي، ثُمَّ أُتِيْتُ بِطُسْتٍ<sup>(٣)</sup> مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءَةٍ إِيْمَانًا، فَغُسِّلَ قَلْبِي، ثُمَّ حُشِي، ثُمَّ أُعِيدَ. وَفِي رِوَايَةٍ: ثُمَّ غُسِّلَ الْبَطْنُ بِمَاءٍ رَمَزَمَ، ثُمَّ مُلِيَ إِيْمَانًا وَحِكْمَةً، ثُمَّ أُتِيْتُ بِدَائِيَّةٍ دُونَ الْبُغْلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ أَبْيَضُ يُقَالُ<sup>(٤)</sup> لَهُ: الْبُرَاقُ، يَضَعُ خَطْوَهُ عِنْدَ أَقْصَى طَرَفِهِ، فَحِيلَتْ ...

- مرة بالنوم وأخرى باليقظة. وقال علي القاري: ومن القليل من قال بتعدد الإسراء نوما وبقظة، وبه يجمع بين الأدلة المختلفة. وقال الحلي: المثلثة الأولى أن يجيب بأن المعراج كان مكررا مرة بشخصه ومرة بروحه. وقول عائشة حكاية الثانية. وقال محيي السنة: رؤيا أراه الله قبل الوحي بدليل قول من قال: فاستيقظ وهو في المسجد أخرام، ثم عرج به في اليقظة بعد الوحي تحقيقا لرواية. كما أنه رأى فتح مكة في المنام سنة ست من الهجرة، ثم كان تحقيقه سنة ثمان. وفي «العقائد النسفية»: والمعراج لرسول الله ﷺ في اليقظة بشخصه إلى السماء، ثم إلى ما شاء الله تعالى من المعنى حق.

(١) قوله: إلى شِعْرَتِهِ: بكسر الشين، أي عاتته. وقيل: سبب شعرها. كذا في «النهاية» قاله في «المعرفة».

(٢) قوله: فاستخرج فسي: قال شارح وهذا الشق غير ما كان في زمن الصبا! إذ هو لإخراج مادة الهوى من قلبه. وهذا لإدخال كيانه العنم والمعرفة في قلبه. قلت وفيه إيحاء إلى التخلية والتحلية، ثم اعلم أن هذا معجزة، فون من المحال العادي أن يعيش من يشق بطنه ويستخرج قلبه، وكان بعضهم حينها حل المعاني المجازية، ولذا قال الثوريشتي: ما ذكر في الحديث من شق النحر واستخراج القلب وما يجري مجرى، فإن السبيل في ذلك التسليم دون التعرض بصرفه من وجه إلى وجه بقول متكلف ادعاء، نلتوفيق بين المنقول والمعقول هربا عما يتوهم أنه عذال، ونحن بحمد الله لا نرى المعدول عن الحقيقة إلى المجاز في خبر الصادق عن الأمر نعدم المحال به على القدرة. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: بطست من ذهب. لعل الاستعمال كان قبل التحريم أو القضية من خصوصياته عليه الصلاة والسلام. وقولته: «مملوءة إيمانًا» في شرح «مسلم»: معنى جعل الإيمان في النفس جعل شيء فيه يحصل به الإيمان، فيكون مجاز، وقد قال الشارح الأول: مانع من إرادة الحقيقة. أقول: والحاصل: أن المعاني قد تتجسم كما حقق في وزن الأعيان، وفتح كيش انموت ونحوهما. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: يقال له البرق: سمي به لسرعة سيره كالبرق. وقيل: هو من انبريق بمعنى النعمان. وقيل: لكونه ذا لونين يقال: شاة برفاء إذا كان في خلال صونها الأبيض طاقات سود. ويحتمل أن لا يكون مشتقا. كذا في «المواهب» قاله في «النفحات». وقال في «المعرفة»: قيل: الأصح أنه كان معدا لركوب الأنبياء. وقيل: لكل نبي براق عني حنفة، وهو مناسب لمراتب الأصفياء. وفي شرح مسلم. قالوا: هو اسم للذابة التي ركبها رسول الله ﷺ ليلة الإسراء.

عَلَيْهِ فَأَنْطَلَقَ بِي جِبْرِيلُ <sup>(١)</sup> حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَاسْتَفْتَحَ. قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ <sup>(٢)</sup> قَالَ: نَعَمْ. قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ،

١- قوله: حتى أتى السماء الدنيا: ظهره أنه استمر على البراق حتى عرج إلى السماء، وعسك به من زعم أن المعراج كان في ليلة غير ليلة الإسراء إلى بيت المقدس، فأما المعراج فعل غير هذه الرواية من الأخبار أنه لم يكن على البراق، بل رقي في المعراج وهو المسلم، كما وقع به مصرحاً، ذكره العسقلاني. أقول: لا يظهر أن هذا اقتصار من الراوي، وإجمال لما سبق أنه ربط البراق بالخلفة التي يربط بها الأنبياء. نعم، يمكن أن يكون سيره على البراق إلى بيت المقدس، ثم إسماءه إلى السماء بالمعراج الذي هو السلم، والله أعلم. فكان الراوي طوى الرواية، فاختل به أمر الرواية، ثم قيل: الحكمة في الإسراء إلى بيت المقدس قبل العروج إلى السماء إظهار الحق للمعاصرين؛ لأنه لو عرج به عن مكة إلى السماء أولاً لم يكن سبيل إلى إيضاح الحق للمعتدين كما وقع الإخبار بصفة بيت المقدس، وما صادفه في الطريق من العير مع ما في ذلك من حيلة فضيلة الرحين إليه؛ لأنه محل هجرة غالب الأنبياء، وفي روي أن باب السماء الذي يقال: نه يصعد الملائكة يقابل بيت المقدس، فأسري إليه ليحصل العروج مستوياً من غير تعويج ذكره السيوطي. كذا في «المروقة».

٢- قوله: قال جبريل بنقدي هو وأنا. قال القاضي عياض: وفيه أن للسماء أبواباً حقيقة وحفظة موكلين بها. وفيه إثبات الاستئذان، وأنه ينبغي أن يقول: أنا زيد. مثلاً يعني لا يكتفي بقوله: أنا، كما هو المتعارف؛ إذ قد ورد به النهي. وقالوا: الأرواح أربعة أقسام: الأول: الأرواح المكفرة بالصفات الشريفة، وهي أرواح العوام غلبت القوى الحيوانية لا تقبل العروج. والثاني: الأرواح التي لها كمال القوة النظرية باكتساب العلوم، وهذه أرواح العلماء. والثالث: الأرواح التي لها كمال القوة المدمرة للبدن باكتساب الأخلاق الحميدة، وهذه أرواح المرتاضين؛ إذ كبروا قوى أنفسهم بالارتياض والمجاهدة. والرابع: الأرواح الحاصلة لها كمال القوتين، وهذه غاية الأرواح النبوية، وهي للأنبياء والصديقين، فلما ازداد قوة أرواحهم ازداد ارتفاع أبدانهم عن الأرض، ولهذا لما كان الأنبياء عليهم السلام قويت فيهم هذه الأرواح عرج بهم إلى السماء وأكملهم قوة نبيا <sup>(٣)</sup> فخرج به إلى قاب قوسين أو أدنى. كذا في «المروقة».

٣- قوله: قيل: وقد أرسل إليه: الواو لتعطف وحرف الاستفهام مقدّمه أي أطلب وأرسل إليه بالعروج، وليس مراده الاستفهام عن أصل البعثة والرسالة، فإن ذلك لا يتفق على الملائكة إلى هذه المدة. وهذا هو الصحيح. وقيل: كان سؤالهم للاستعجاب بما أنعم الله عليه أو للاستبشار بعروجه إليه؛ إذ كان من الذين عندهم أن أحداً من البشر لا يترقى إلى أسباب السماوات من غير أن يأذن الله له ويأمر ملائكته بإصعاده، فإن جبريل لم يصعد بمن لم يرسل إليه، ولا يستفتح له أبواب السماء. التقطه من «المروقة».

فَنِعْمَ<sup>(١)</sup> الْمَجِيءُ جَاءَ، فَفَتَحَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ، فَإِذَا فِيهَا آدَمُ، فَقَالَ: هَذَا أَبُوكَ آدَمُ، فَسَلِّمْ<sup>(٢)</sup> عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَرَدَّ السَّلَامَ، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالْإِنِّي الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَاسْتَفْتَحَ. قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ، فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ، فَفَتَحَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا بِيَحْيَى<sup>(٣)</sup> وَعِيسَى، وَهُمَا ابْنَا خَالَتِي، قَالَ: هَذَا يَحْيَى وَهَذَا عِيسَى،

(١) قوله: فَنِعْمَ المجيء: أي مجيئه «جاء» فعل ماضٍ وقع استئناف بيان زمانا أو حالا، والمجيء فاعل تنغمم والمخصوص بالمدح محذوف، أي مجيئه. وقيل: تقديره: نعم المجيء الذي جاء، فحذف الموصول واكتفى بالصلة. وقوله: «خلصت» أي وصلت، كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: فسلم عليه: قال التوريشي: أمر بالتسليم على الأنبياء؛ لأنه كان غابرا عليهم، وكان في حكم انقائهم وكانوا في حكم القعود والقائم بسلم على القاعد، وإن كان أفضل منهم، وكيف لا والحديث دل على أنه أعلى مرتبة وأقوى حالاً وأتم عروجا. وقوله: «فرد السلام» أي ردا جميلا. وفيه دليل على أن الأنبياء أحياء حقيقة. وقوله: «مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح». قيل: وإنما اقتصر الأنبياء على هذا الوصف؛ لأن الصلاح صفة تشتمل جميع خصائل الخير وشرائع الكرم، ولذا قيل: الصالح من يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق عباده، ولذا ورد في الدعاء على السنة الأنبياء: توفي مسلما ألحقني بالصالحين. وقوله: «حتى أتى السماء الثانية» وقد ورد أن بين كل سماء وسماء مسافة خمس مائة عام. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: قيل: من هذا إنح: في تكرار هذا السؤال. والجواب في كل من الأبواب إشعار بأنه بسط له الزمان وطوي له المكان واتسع له اللسان وانتشر له الشأن في ذلك الآن بعون الرحمن. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: إذ يحيى وعيسى: قال ابن الملك: في «شرح المشرق»: المرئي كان أرواح الأنبياء متشككة بصورهم التي كانوا عليها إلا عيسى؛ فإنه مرئي بشخصه وسبقه للتوريشي حيث قال: ورؤية الأنبياء في السماوات. وفي بيت المقدس حيث أبهم يحمل على رؤية روحانيتهم الممثلة بصورهم التي كانوا عليها غير عيسى؛ فإنه رؤيته محتملة للأمرين أو أحدهما. قلت: وقد قدما أن الأنبياء لا يموتون كسائر الأحياء، بل يتنقلون من دار الفناء إلى دار البقاء، وقد ورد به الأحاديث والأنبأ، وأنهم أحياء في قبورهم، فإنهم أفضل من الشهداء وهم أحياء عند ربهم، وإن كلا منهم كالملائكة لهم مقام معلوم. التقطته من «المعرفة».

فَسَلَّمَ عَلَيْهَا فَسَلَّمْتُ فَرَدًّا، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ وَالتَّيِّبِ الصَّالِحِ، ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَاسْتَفْتَحَ قَبِيلٌ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جَبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ، فَبِعَمِّ الْمَجِيءِ جَاءَ فَفُتِحَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا يُوسُفُ قَالَ: هَذَا يُوسُفُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدًّا، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ وَالتَّيِّبِ الصَّالِحِ، ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَلَى السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ فَاسْتَفْتَحَ. قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جَبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: أَوَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ، فَبِعَمِّ الْمَجِيءِ جَاءَ فَفُتِحَ.

فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا إِدْرِيسُ فَقَالَ: هَذَا إِدْرِيسُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدًّا، ثُمَّ قَالَ: <sup>(١)</sup> مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ وَالتَّيِّبِ الصَّالِحِ، ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَلَى السَّمَاءِ الْخَامِسَةِ فَاسْتَفْتَحَ قَبِيلٌ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جَبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ، فَبِعَمِّ الْمَجِيءِ جَاءَ، فَفُتِحَ <sup>(٢)</sup>، فَلَمَّا خَلَصْتُ، فَإِذَا هَارُونُ قَالَ: هَذَا هَارُونُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدًّا، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ وَالتَّيِّبِ الصَّالِحِ، ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ فَاسْتَفْتَحَ.

قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جَبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: مَرْحَبًا بِهِ، فَبِعَمِّ الْمَجِيءِ جَاءَ، فَفُتِحَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ، فَإِذَا مُوسَى قَالَ: هَذَا مُوسَى، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدًّا، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ وَالتَّيِّبِ الصَّالِحِ، ...

(١) قوله: مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ: قال عياض: هذا يخالف قول أهل التاريخ: إن إدريس كان من آبائه عليه السلام. ويحتمل أن يكون قول إدريس ذلك تلفظًا وتأديبًا، وهو أخ أيضًا، وإن كان أبًا، فإن الأنبياء إخوة. كذا في شرح مسنده قاله في «المعرفة».

(٢) قوله: ففتح: فيه إشعار بأنه لم يفتح باب السماء إلا لمن يكون مسبورًا بنعت العلاء ووصف الولاء، وأما الأعداء، فلا تفتح لهم أبواب السماء حتى ينجح الجمل في سم الحياض. كذا في «المعرفة».

فَلَمَّا جَاوَزَتْ بَكَّى<sup>١١</sup>، فَيَقُلْ لَهُ: مَا يُبْكِيكَ؟ قَالَ: أَبْكِي؛ لِأَنَّ غُلَامًا<sup>١٢</sup> بُعِثَ بَعْدِي  
يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ أَكْثَرَ مِمَّنْ يَدْخُلُهَا مِنْ أُمَّتِي. ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ،  
فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ. قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ  
بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: مَرْحَبًا بِهِ، فَنِعْمَ<sup>١٣</sup> السَّجِيءُ جَاءَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا إِبْرَاهِيمُ  
قَالَ: هَذَا أَبُوكَ، فَسَلِّمْ<sup>١٤</sup> عَلَيْهِ. قَالَ: فَسَلِّمْتُ عَلَيْهِ قَرَدًا اِسْلَامًا. قَالَ: مَرْحَبًا يَا إِبْرَاهِيمَ  
الصَّالِحَ وَالتَّجِبِّي الصَّالِحَ.

١١ قوله: بَكَى: أَخْبَرَ قُلُوبَ الْعِبَادِ ثُمَّ يَكُونُ بَكَاءُ مُوسَى حَسَدًا سَعَادَةً، فَإِنَّ أَحْسَدَ فِي ذَلِكَ الْعَالَمِ مَتَزَوِّجٌ مِنْ أَحَادِ  
الْمُؤْمِنِينَ، فَكَيْفَ يَمُنُّ بِاصْطِفَاءِ اللَّهِ تَعَالَى. بَلْ كَانَ اسْتِغْنَاءً عَنْ مَا فَاتَهُ مِنَ الْأَجْرِ الَّذِي يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ رَفْعُ الدَّرَجَةِ سَبَبُ  
كَثْرَةِ مَنِ انْبَعَثَ. وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَمْزَةَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الرَّحْمَةَ فِي قُلُوبِ الْأَنْبِيَاءِ أَكْثَرَ مَا جَعَلَ فِي قُلُوبِ غَيْرِهِمْ، فَلِذَلِكَ  
بَكَى رَحْمَةً لَأَمَنَةِ، مُلَخَّصٌ مِنَ «التَّوْشِيحِ».

١٢ قوله: غُلَامًا: قَالَ الْكُرْمَانِيُّ: ذَكَرَ الْعَلَامُ نَبِيًّا لِنُحْصِفِ وَالْإِسْتِصْعَارُ بِهِ، بَلْ هُوَ شُعْطِيَّةٌ مِنْهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ مِنْ  
غَيْرِ طَوَلِ الْعَمْرِ؛ إِذَا أُعْطِيَ فَمَنْ كَانَ فِي ذَلِكَ السَّنَةِ لَمْ يَمُتْ يَعْطِ أَحَدًا فَيَكُنْ مِنْهُ هُوَ أَسْنَى مِنْهُ. وَقَدْ يُطْلَقُ الْغُلَامُ وَيُرَادُ بِهِ  
تَقَرُّي الطَّرْفِ الشَّابِّ، وَلِهَذَا كَانَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَمُونَهُ حِينَ هَاجَرُوا إِلَيْهِمْ شَبَابًا وَأَبَا بَكْرٍ مَعَ أَنَّهُ أَصْغَرُ مِنْهُمْ شَيْخًا. مُلَخَّصٌ  
مِنَ «الْمَرْقَاةِ».

١٣ قوله: فَنِعْمَ السَّجِيءُ: جَاءَ فِي أَطْبَاقِ كَلِمَتِهِمْ وَاتَّفَقَ جَمْلَتُهُمْ عَلَى هَذَا الْمَدْحِ الْمَطْلُوقِ إِشْعَارًا بِأَنَّ السَّجِيءَ اخْتَلَقَ أَقْلَامُ  
الْحَقِّهِ وَلَيْسَ هَذَا فِي الْأَصُولِ لَفْظُ فَتَحٍ، فَكَانَ سَقَطٌ مِنْ لَفْظِ الرَّوَايَةِ أَوْ اكْتِمَاءٌ بِمَا سَبَقَ وَدَلَالَةٌ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: «فَلَمَّا  
خَلَصْتُ فَإِذَا إِبْرَاهِيمُ الْخ».

١٤ قوله: فَسَلِّمْ عَلَيْهِ: كَانَ نَبِيًّا - كَانَ فِي الْأَسْتِغْرَاقِ التَّامِّ وَمُشَاهَدَةِ الْمَرَامِ عَافِيًا عَنِ الْأَلَامِ، كَمَا أَضَارَ إِلَيْهِ صِيحَانَهُ  
وَتَعَالَى بِقَوْلِهِ: «مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَا خَلَقَ ﷺ» (النجم: ١٧) حَتَّى احْتَاجَ فِي كُلِّ مَنْ احْتَفَامَ إِلَى تَعْلِيمِ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. قَالَ  
الْحَافِظُ السَّيُوطِيُّ: اسْتَشْكَلَ رُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ فِي السَّمَاوَاتِ مَعَ أَنَّ أَجْسَادَهُمْ مُسْتَقْبَلَةٌ فِي قُبُورِهِمْ. وَأَجِيبُ بِأَنَّ أَرْوَاحَهُمْ  
تَشَكَّلَتْ بِصُورَةِ أَجْسَادِهِمْ، أَوْ احْضَرَتْ أَجْسَادَهُمْ لِمَلَأَاتِهِ ﷺ تِلْكَ الدِّينَةَ تَشْرِيفًا لَهُ، وَاخْتِلَافًا فِي حِكْمَةِ  
احْتِصَاصٍ مِنْ ذِكْرِ مَنْ الْأَنْبِيَاءِ بِالسَّاءِ النَّبِيِّ لِقِيهِ، وَالْأَشْهَرُ أَنَّهُ عَلَى حَسَبِ تَفَوُّثِهِمْ فِي الدَّرَجَاتِ. أَقُولُ: بَقِيَ الْكَلَامُ  
عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَلَعَلَّهُمْ كَانُوا مَوْجُودِينَ فِي السَّمَاوَاتِ بِمَا يَنَاسِبُهُمْ مِنَ الْمَقَامِ وَلَمْ يَذْكَرْ فِي كِتَابِ سَيَرِّ  
إِلَّا وَاحِدٌ مِنَ الْمُسَاهِيرِ الْأَعْلَامِ، وَكَفَى بِذِكْرِهِمْ عَنْ بَقِيَةِ الْكِرَامِ. كُنَّا فِي «الْمَرْقَاةِ».



ثُمَّ رُفِعَتْ<sup>(١)</sup> إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى، فَإِذَا نَبْهَهَا مِثْلُ قِلَالٍ هَجَرٍ، وَإِذَا وَرَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفِيلَةِ، قَالَ: هَذِهِ سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى، وَإِذَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ: نَهْرَانِ بَاطِنَانِ، وَنَهْرَانِ ظَاهِرَانِ، فَقُلْتُ: مَا هَذَانِ يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: أَمَّا الْبَاطِنَانِ<sup>(٢)</sup> فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ، وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ. ثُمَّ رُفِعَ<sup>(٣)</sup> لِي الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ، ثُمَّ أُتِيْتُ بِإِنَاءٍ مِنْ خَمْرٍ وَإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ وَإِنَاءٍ مِنْ عَسَلٍ، فَأَخَذْتُ<sup>(٤)</sup> اللَّبَنَ، فَقَالَ: هِيَ الْفِطْرَةُ الَّتِي أَنْتَ عَلَيْهَا وَأَمْتُكَ.

(١) قوله: ثُمَّ رُفِعَتْ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى: المراد رفعه إليها، أي ارتقى به وأظهرت له والرفع إلى الشيء يطلق على التقرب منه. قال النووي: سميت سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى؛ لأن علم الملائكة ينتهي إليها ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله ﷺ، وحكي عن عبد الله بن مسعود أنها سميت بذلك؛ لكونه ينتهي إليها ما يبيط من فوقها، وما يصعد من تحتها من أمر الله تبارك وتعالى. وقال السيوطي: وإضافتها إلى المنتهى؛ لأنها مكان ينتهي دونه أعمال العباد وعلوم الخلائق، ولا تجاوز للملائكة والرسول منها إلا النبي ﷺ. وهي في السماء السابعة وأصل ساقها في السادسة. وقوله: مثل قلال هجر، انقلاط بالكسر جمع قلة بالضم، وهي الجرة و«هجر» بفتحين اسم موضع يصنع فيه القلال كثيرا، و«الفيلة» بكسر انقاء وفتح التحنية جمع النفل. وهذا تمثيل على قدر فهم الناس، وليس على حقيقة. ملتحق من «المراقبة» و«السمات».

(٢) قوله: أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ: قال ابن الملك: يقال لأحدهما، الكوثر، وللآخر: نهر الرحمة، كما في خبر، وإنما قال باطنان لحفاء أمرهما، فلا يمتدي العقول إلى وصفهما، أو لأنهما غفبان عن أعين الناظرين، فلا يريان حتى يصبا في الجنة. وقوله: وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ. قال القاضي: الحديث يدل على أن أصل سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فِي الْأَرْضِ لخروج النيل والفرات من أصلها. وقال ابن الملك: يحتمل أن يكون المراد منهما ما عرفا بين الناس، ويكون ماءهما مما يخرج من أصل السدرة، وإن لم يدرك كيفيته، وأن يكون من باب الاستعارة في الاسم بأن شبههما ينهري الجنة في المضم والمعدوبة، أو من باب توافق الأسماء بأن يكون اسماهنري الجنة موافقين لاسمي نهري الدنيا. وفي شرح مسلم: قال مقاتل: الباطنان هو السنسبل والكوثر، والظاهر أن النيل والفرات يخرجان من أصلها، ثم يسيران حيث أَرَادَ اللَّهُ تعالى، ثم يخرجان من الأرض ويسيران فيها. وهذا لا يمنعه شرع ولا عقل، وهو ظاهر الحديث، فوجب المصير إليه. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: ثُمَّ رُفِعَ لِي: أي قرب وأظهر لأجلي البيت المعمور، وهو بيت في السماء السابعة حيال الكعبة وحرمة في السماء كحرمة الكعبة في الأرض. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ: قال ابن الملك: اعلم أن اللبن لما كان أول ما يحصل به تربية المولود صور به في العالم =

ثُمَّ ۞ فَرَضْتُ عَلَى الصَّلَاةِ خَمْسِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ، فَرَجَعْتُ فَمَرَرْتُ عَلَى مُوسَى، فَقَالَ: ۞ بِمَا أُمِرْتُ؟ قُلْتُ: أُمِرْتُ بِخَمْسِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ، قَالَ: إِنَّ أَمَّتَكَ لَا تَسْتَطِيعُ خَمْسِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ، وَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ جَرَّبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ، وَعَالَجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمَعَالِجَةِ، فَأَرْجِعْ ۞ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأَمَّتِكَ، فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ ۞ عَنِّي عَشْرًا، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَأُمِرْتُ بِعَشْرِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ، فَرَجَعْتُ فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَأُمِرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ، .....

= انمقدس مثل الهداية والقطرة التي يتم به القوة الروحانية، وهي الاستعداد للسعادات الأبدية، أولها انقياد الشرع وأخرها الوصول إلى الله تعالى. وقوله: ۞ هي القطرة: أنت مرجع اللين، مع أنه مذكر مراعاة للتخفيف. كذا في «المراقبة».

۞ قوله: ۞ ثم: يعني بعد وصوله إلى مقام، ۞ دَنَا فَنَدَى ۞: كَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ۞: فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ۞ (النجم: ٨). ۞ فرضت علي الصلاة ۞: وفي الحديث الآتي على أمني، ولا منافاة. كذا في «المراقبة».

۞ قوله: فقال إن: قيل: لعل اختصاص موسى بالتكلم في هذا المقام لاختصاصه بكلام الله تعالى في الدنيا من بين سائر الأنبياء، وقد بالغ ۞ في النصيحة وانتمقه لهذه الأمة في هذه القضية، وظهر منه ما لم يظهر من أحد من الأنبياء. كذا في «اللمعات».

۞ قوله: فأرجع إلى ربك. قال الخطابي: مرجعة الله في باب الصلاة إنما جازت من رسولنا محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام؛ لأنهما عرفا أن الأمر الأول غير واجب قطعاً، لما صدرت منهما المراجعة، فصدور المراجعة دليل على أن ذلك غير واجب قطعاً؛ لأن ما كان واجباً قطعاً لا يقبل التخفيف، ذكره الطيبي، وتبعه ابن الملث، وأقول: وما لم يكن واجباً لا يحتاج إلى مزال التخفيف قطعاً، فالصحيح ما قيل: إنه تعالى في الأول فرض خمسين، ثم رخم عبادته ونسخها بخمس، كآية الرضاع عند بعض، وعدة المتوفى عنها زوجها على قول. وفيه دليل على أنه يجوز نسخ الشيء قبل وقوعه، كما قال به الأكثرون، وهو الصحيح، وقالت المعتزلة وبعض العلماء: لا يجوز، ذكره النووي. كذا في «المراقبة».

۞ قوله: فوضع عني عشر: يفهم من هذا أن الخط كان عشرًا عشرًا، ثم خمسا، وسيأتي ما يدل على أن الخط كان خمسا خمسا، وزيد ههنا إناء ثالث، وهو إناء العسل، فلمنه جعلت المرقان مرة، وإن عدم الذكر لا يدل على عدم الوجود، وعبر عن الخمس بالعشر اقتصاراً واختصاراً، أخذته من «المراقبة» وغيره.

فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ: بِمَا أُمِرْتُ؟ قُلْتُ: أُمِرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلِّ يَوْمٍ، قَالَ: إِنَّ أَمَّتَكَ لَا تَسْتَطِيعُ خَمْسَ صَلَوَاتٍ كُلِّ يَوْمٍ، وَإِنِّي قَدْ جَرَّبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَالَجْتُ<sup>(١)</sup> بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمَعَالِجَةِ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأَمَّتِكَ، قَالَ: سَأَلْتُ رَبِّي حَتَّى اسْتَحْيَيْتُ، وَلَكِنِّي<sup>(٢)</sup> أَرْضَى وَأَسْلَمُ. قَالَ: فَلَمَّا جَاوَزْتُ قَادَى مُنَادٍ: أَمْضَيْتُ<sup>(٣)</sup> قَرِيبُضِي وَخَفَعْتُ عَنْ عِبَادِي. مَتَّقْ عَلَيْهِ.

وَقَالَ الشَّيْخُ فِي «الْلَمَعَاتِ»: قَوْلُهُ: «أَنَا فِي الْحُطِيمِ، وَرَبِّمَا قَالَ: فِي الْحِجْرِ». يُؤَيِّدُ قَوْلَ الْحَنْتَفِيَّةِ بِأَنَّ الْحُطِيمَ هُوَ الْحِجْرُ؛ لِأَنَّ الْقِصَّةَ وَاحِدَةٌ. وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي فِي قَوْلِهِ: «وَضَعُ عَنِّي». دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ نَسْخُ الشَّيْءِ قَبْلَ وَقُوعِهِ كَمَا قَالَ بِهِ الْأَكْثَرُونَ، وَهُوَ الصَّحِيحُ. وَقَالَ الشَّيْخُ: إِنَّ الْمُرَادَ بِإِمْضَاءِ فَرَضِيَّةِ الْخَمْسِ وَعَدَمَ تَبَدُّلِهَا نَسْخَ فَرَضِيَّتِهَا كَلًّا أَوْ بَعْضًا لَا عَدَمَ الزِّيَادَةِ عَلَيْهَا فَيَجُوزُ أَنْ يُوحَى بَعْدَ فَرَضِيَّةِ الْخَمْسِ بِصَلَاةٍ أُخْرَى.

(١) قوله: عالجته بني إسرائيل: أي مارسهم ولقيت الشدة فيما أردت منهم من الطاعة. كذا في «الطبيي». وفي «القاموس»: عالجته علاجاً ومعالجة زاد له وداواه.

(٢) قوله: ولكنني أرضى: أي بما قضى ربي وقسم. «وأسلم» أي أمرني وأمرهم إلى الله وأنقاد به حكم. قال الطبيي: فإن قلت: حق «الكن» أن يقع بين كلامين متغايرين معنى، فما وجهه ههنا؟ قلت: تقدير الكلام هنا حتى استحييت فلا أرجع، فإني إذا رجعت كنت غير راضٍ ولا مسلم، ولكنني أرضى وأسلم. كذا في «المرواة».

(٣) قوله: أمضيت فريضتي: استدل بحديث المعراج في فرضية خمس صلوات وإمضائها وعدم تبدلها من قال بعدم وجوب الوتر. والجواب: أن المراد بالفرضية القطعية عملاً واعتقاداً، ووجوب الوتر ليس كذلك، وهو ثابت بانسنة بدليل فيه شبهة، ولذا قال إمامنا الأعظم بوجوبه بهذا المعنى، دون فرضيته بذلك المعنى، على أنه يجوز أن يكون المراد بإمضاء فرضية الخمس وعدم تبدلها نسخ فرضيتها كلاً أو بعضاً، لا عدم الزيادة عليها، فيجوز أن يوحى بعد فرضية الخمس بصلاة أخرى. كذا في «اللمعات».

٥٦٣٣ - وَعَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَتَيْتُ بِالْبُرَاقِ، وَهُوَ دَابَّةٌ أَبْيَضُ طَوِيلٌ قَوْقُ الْحِمَارِ وَدُونَ الْبَعْلِ، يَصْعُقُ حَافِرَةٌ عِنْدَ مُنْتَهَى ظَرْفِهِ، فَرَكِبْتُهُ حَتَّى أَتَيْتُ بَيْتَ الْمَقْدِسِ، فَرَبَطْتُهُ بِالْخَلْقَةِ الَّتِي يَرَبِطُ<sup>(١)</sup> بِهِ الْأَنْبِيَاءُ، قَالَ: ثُمَّ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَصَلَّيْتُ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ<sup>(٢)</sup>، ثُمَّ خَرَجْتُ، فَجَاءَنِي جِبْرِيلُ بِإِنَاءٍ مِنْ تَحْمِيرٍ وَإِنَاءٍ<sup>(٣)</sup> مِنْ لَبَنٍ، فَاخْتَرْتُ اللَّبَنَ، فَقَالَ جِبْرِيلُ: اخْتَرْتَ الْفِطْرَةَ. ثُمَّ عَرَّجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ».

وَسَاقٍ مِثْلَ مَعْنَاهُ، قَالَ: «فَإِذَا أَنَا بِآدَمَ فَرَحَّبَ بِي وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ». وَقَالَ فِي السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ: «فَإِذَا أَنَا بِيُوسُفَ إِذَا هُوَ قَدْ أُعْطِيَ<sup>(٤)</sup> شَطْرَ الْحُسْنِ، فَرَحَّبَ بِي وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ». وَلَمْ يَذْكُرْ بُكَاءَ مُوسَى. وَقَالَ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ: «فَإِذَا أَنَا بِإِبْرَاهِيمَ مُسْنِدًا ظَهْرَهُ إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ، وَإِذَا هُوَ يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ، ثُمَّ ذَهَبَ بِي إِلَى السِّدْرَةِ الْمُنْتَهَى، وَإِذَا وَرَقُهَا كَأَذَانِ الْفِيلَةِ، وَإِذَا ثَمَرُهَا كَالْقَلِيلِ».

(١) قوله: فربط بها الأنبياء: بالفوقانية في أكثر النسخ بتأويل الجماعة، وبالتحتانية في بعضها، وبها: بضمير الموثق راجعاً إلى اخنوخة التي تربط بها الأنبياء ذوابهم، فلا يلزم أن يكون هذه الذابة قد ركبها الأنبياء. كذا في «النعمة».

(٢) قوله: ركعتين: أي تحية المسجد، والظاهر أن هذه هي الصلاة التي افتدى به الأنبياء، وصار فيها إمام الأصفياء. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: إناء من لبن: ولعل ترك العسل من اقتصار الراوي. كذا في «المروقة».

(٤) قوله: قد أعطي شطر الحسن: قال المظهر: أي نصف الحسن قول: وهو محتمل أن يكون المعنى نصف جنس أحسن مطلقاً أو نصف حسن جميع أهل زمانه، وهو الأظهر. وقد قال بعض الحفاظ من المتأخرين وهو من مشايخنا المعبرين: إنه ﷺ كان أحسن من يوسف عليه السلام إذ لم ينقل أن صورته كان يقع من ضوءها على الجدران ما يصير كالمرآة يحكي ما يقابله، وقد حكى ذلك عن صورة نبينا ﷺ، لكن الله تعالى سر عن أصحابه كثيراً من ذلك الحال البهر؛ فإنه لو برز لهم لم يطبقوا النظر إليه كما قاله بعض المحققين، وأما جمال يوسف عليه السلام، فلم يسر منه شيء، وهو يؤيد ما قدمناه من أن زيادة الحسن الصوري ليوسف عليه الصلاة والسلام، كما أن زيادة الحسن تمنعني لتبينا ﷺ مع الاشتراك في أصل الحسن على أنه قد يقال: المعنى أعطى شطر حسني. كذا في «المروقة».

فَلَمَّا غَشِيَهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا غَشِيَ تَغَيَّرَتْ<sup>(١)</sup> فَمَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ يَسْتَطِيعُ أَنْ  
يَسَعَتْهَا مِنْ حُسْنِهَا، فَأَوْحَى<sup>(٢)</sup> اللَّهُ إِلَيْيَ مَا أَوْحَى، فَقَرَضَ عَلَيَّ خَمْسِينَ صَلَاةً فِي كُلِّ يَوْمٍ  
وَلَيْلَةٍ، فَنَزَلْتُ إِلَى مُوسَى، فَقَالَ: مَا قَرَضَ رَبُّكَ عَلَيَّ أُمَّتِكَ؟ قُلْتُ: خَمْسِينَ صَلَاةً فِي كُلِّ  
يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، قَالَ: ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ، فَسَلْهُ التَّخْفِيفَ؛ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ؛ فَإِنِّي قَدْ  
بَيَّوْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَخَبَّرْتُهُمْ، قَالَ: فَرَجَعْتُ إِلَى رَبِّي، فَقُلْتُ: يَا رَبِّ! خَفَّفْ عَلَيَّ أُمَّتِي،  
فَحَظَّ عَلَيَّ خَمْسَاءُ، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى، فَقُلْتُ: حَظَّ عَلَيَّ خَمْسَاءُ، قَالَ: إِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ  
ذَلِكَ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَلْهُ التَّخْفِيفَ، قَالَ: فَلَمْ أَرْزُ أَنْ أَرْجِعْ بَيْنَ رَبِّي وَبَيْنَ مُوسَى، حَتَّى  
قَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّهُنَّ<sup>(٣)</sup> خَمْسُ صَلَوَاتٍ كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ لِكُلِّ<sup>(٤)</sup> صَلَاةٍ عَشْرًا، فَذَلِكَ خَمْسُونَ  
صَلَاةً، وَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ، فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ لَهُ عَشْرًا، وَمَنْ<sup>(٥)</sup>  
هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا<sup>(٦)</sup> لَمْ تُكْتَبْ شَيْئًا، فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ لَهُ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ، قَالَ:

١. قوله: تغيرت: أي السدرة عن حالتها الأولى إلى مرتبتها الأولى، وهو جواب لها. كذا في «المعرفة».

٢. قوله: وأوحى إلى ما أوحى: تكلموا في بياد «ما أوحى» والأحوط الأقرب إلى الصواب أن يترك على إبهامه  
واجلاله، وأنه لا يعلمه إلا الله ورسوله، قد فسر بعض العلماء بما لاح لهم من ذلك برواية أو استنباط، وقد صح من  
جملة ذلك ثلاثة أشياء فرضية الصلوات الخمس، وخواتيم سورة البقرة، والثالث أن ذنوب أمة محمد ﷺ سوى  
الشرك مغفورة. كذا في «اللمعات»

٣. قوله: إنهن خمس صلوات: قال الطيبي: الضمير فيه مبهم يفسره الخبر. كذا في «المعرفة».

٤. قوله: لكل صلاة عشر: أي ثواب عشر صلوات. كذا في «المعرفة».

٥. قوله: من هم بحسنة إنح: ثم استأنف ببيان فضله أخرى وعطية أخرى متضمنة لهذه الجزئية المندرجة في الفائدة  
الكبيرة حيث قال: «من هم بحسنة إلخ». وقوله: «كتب له عشر» هذا أقل التضاعف في غير الحرم المحترم. كذا في  
«المعرفة».

٦. قوله: فمب يعملها: أي فتركها من غير باعث أو لبس مباح، بخلاف ما إذا تركها لله. «لم تكتب» أي تلك السيئة  
الموصوفة له شيئاً، أما لو تركها وقد عزم على عملها، فإن تركها لله فلا شك أنها تكتب له حسنة، وإن تركها لغرض  
فاسد، فتكتب له سيئة على ما بيته حجة الإسلام في «الإحياء» وصرح به كثير من العلماء. كذا في «المعرفة».

فَنَزَلْتُ حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى مُوسَى فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَلْهُ التَّخْفِيفَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَقُلْتُ: قَدْ رَجَعْتُ إِلَى رَبِّي حَتَّى اسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٤٦٣٤ - وَعَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ أَبُو ذَرٍّ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «فَرَجٌ»<sup>(١)</sup> عَنْ سَقْفِ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ، فَنَزَلَ جِبْرِيلُ فَفَرَجَ صَدْرِي، ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءٍ زَمْزَمَ، ثُمَّ جَاءَ بِطُسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُمْتَلِيٍّ حِكْمَةً وَإِيمَانًا، فَأَفْرَغَهُ فِي صَدْرِي، ثُمَّ أَطْبَقَهُ، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَعَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ، فَلَمَّا جِئْتُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، قَالَ جِبْرِيلُ حَازِنُ السَّمَاءِ: افْتَحْ، قَالَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا جِبْرِيلُ، قَالَ: هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ؟ قَالَ: نَعَمْ، مَعِيَ مُحَمَّدٌ ﷺ، فَقَالَ: أُرْسِلْ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. فَلَمَّا فَتَحَ عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا، إِذَا رَجُلٌ قَاعِدٌ عَلَى يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ<sup>(٢)</sup> وَعَلَى يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ، إِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ صَحِيحٌ، وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ

(١) قوله: فرج عني سقفي بيتي: اختلفت الروايات في تعيين مكان الإسراء، ففي بعضها: وأنا في الحطيم، وفي بعضها: في الحجر. وفي بعضها: بينا أنا عند البيت. وفي بعضها: مرج سقفي بيتي وأنا بمكة، وبعضها: أسري به من شعب أبي طالب. وفي بعضها: في بيت هاني، وهو أشهر، والجمع بين هذه الأقوال على ما ذكر في «فتح الباري»: أنه بات في بيت أم هاني، وبقيتها في شعب أبي طالب، فرج سقفي بيته، وأضاف البيت إلى نفسه الشريفة؛ لتبويته فيه، فنزل فيه الملك، فأخرجه من البيت إلى المسجد، وكان مضطجعا، وبه أثر الناس، ثم أخرجه من الحطيم إلى باب المسجد، فأركبه البراق، ثم قوله: «وأنا بمكة» جملة حالية للإشعار بأن القضية مكية لا مدنية. انقطعت من «اللمعات» و«المروقات».

(٢) قوله: أسوددة: جمع سواد كازمنة جمع زمان بمعنى الشخص؛ لأنه يرى أنه أسود من بعيد، أي أشخاص من أولاده. وقوله: «قلت لجبرئيل: من هذا؟» ظاهره أنه سأل النبي ﷺ بعد أن قال له: مرحبا، ورواية مالك بين صعصعة بمكس ذلك، وهي المعتمدة، فتحصل هذه عليها؛ إذ ليس في هذه أداة تثليل. أقول: لا يظهر أن المشار إليه بهذا في السؤال إنما هو الأسودة، وأعيد ذكر آدم في الأجواب ليعطف عليه مقصود الخطاب، فصح كلام الراوي. وقوله: «والأسودة التي عن شماله أهل النار». قال القاضي: قد جاء أن أرواح الكفار محبوسة في سجين، وأرواح الأبرار منعسة في عليين، فكيف تكون مجتمعة في السماء؟ وأجيب بأنه محتمل أنها تعرض على آدم أوقاتا، فصدف وقت عرضها سرور النبي ﷺ، وبأن الجنة كانت في جهة يمين آدم، والنار في جهة شماله، وكان يكشف له عنهما.

بَكَّى، فَقَالَ: مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِنِّبِ الصَّالِحِ، قُلْتُ لِجَبْرِئِلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا آدَمُ، وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ نَسَمُ بَنِيهِ، فَأَهْلُ الْيَمِينِ مِنْهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ، وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ، فَإِذَا نَظَرَ عَنْ يَمِينِهِ ضَحِكَ، وَإِذَا نَظَرَ قِبَلَ شِمَالِهِ بَكَى حَتَّى عَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ، فَقَالَ لِخَازِنَيْهَا: افْتَحَا، فَقَالَ لَهُ خَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُ.  
قَالَ أَنَسٌ قَدْ ذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ فِي السَّمَوَاتِ آدَمَ وَإِدْرِيسَ وَمُوسَى وَعِيسَى وَإِبْرَاهِيمَ، وَلَمْ يُثَبِّتْ كَيْفَ مَنَازِلَهُمْ غَيْرَ أَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ آدَمَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: فَأَخْبَرَنِي ابْنُ حَزْمٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَأَبَا حَبِيبَةَ الْأَنْصَارِيِّ كَانَا يَقُولَانِ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «ثُمَّ عُرِجَ بِي حَتَّى ظَهَرْتُ» لِمُسْتَوًى أَسْمَعَ فِيهِ صَرِيْفَ الْأَقْلَامِ.

= ويحتمل أن النسَم المرثية هي التي لم ندخل الأجساد بعد، وهي مخلوقة قبل الأجساد، ومُسَفَّرُهَا عَنْ يَمِينِ آدَمَ وَشِمَالِهِ، وَقَدْ أَعْلَمَ بِمَا سَيَصِيرُونَ إِلَيْهِ، فَقَوْلُهُ: «نَسَمُ بَنِيهِ» عامٌ مَحْصُورٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. التَّقْلُطَةُ مِنْ «الْمَرْقَاةِ».  
١٠٠٠ قوله: وجد آدم في السماء الدنيا: هذا لا خلاف فيه. وقوله: «إبراهيم في السماء السادسة» هذا موافق لرواية شريك عن أنس، والثابت في جميع الروايات غيرها، وهو أنه في السابعة، فإذ قلنا بتعدد المعراج فلا إشكال، وإلا فالأرجح رواية الجماعة لقوله فيها: «إنه رآه مستنداً ظهره إلى البيت المعمور» وهو في السابعة بلا خلاف، ولأنه قال هنا: «إنه لم يثبت كيف منازلهم»، فرواية من أثبت أرجح. كذا في «المرقاة».  
١٠٠١ قوله: ظهرت: أي علوت. وقوله: «للمستوى» بفتح الواو ومنونا، وهو المستور وموضع الاستعلاء، واللام فيه للعلو، أي علوت لاستعلاء مستوى. ويحتمل أن يكون بمعنى «إلى». وقيل: بمعنى «على». وقوله: «صريف الأقلام» أي صوتها عند الكتابة، والمراد به صوت ما يكتبه الملائكة من أقضية الله تعالى، وروحه وما ينسخونه من اللوح المحفوظ، أو ما شاء الله تعالى من ذلك أن يكتب. قال القاضي عياض: هذا حجة لمذهب أهل السنة في الإيذان بصحة كتابة الوحي والمقادير في كتب الله تعالى من اللوح المحفوظ بالأقلام التي هو تعالى يعلم كيفيتها على ما جاءت به الآيات، لكن كيفية ذلك وصورته هنا لا يعلم إلا الله تعالى، وما يتأول هذا ويحمله عن ظاهره إلا ضعيف النظر والإيذان؛ إذ جاءت به الشريعة، ودلائل العقول لا تحمله. وقوله: «وقال ابن حزم وأنس عطف على «فأخبرني»، فهو من مقول ابن شهاب الزهري. ملقط من «المرقاة».

وَقَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَأَنَسُ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَرَضَ اللَّهُ عَلَى أُمَّتِي خَمْسِينَ صَلَاةً، فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ حَتَّى مَرَرْتُ عَلَى مُوسَى، فَقَالَ: مَا فَرَضَ اللَّهُ لَكَ عَلَى أُمَّتِكَ؟ قُلْتُ: فَرَضَ خَمْسِينَ صَلَاةً، قَالَ: فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ؛ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ، فَارْجَعْنِي فَوْضَعَ شَطْرَهَا، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقُلْتُ: وَضَعَ شَطْرَهَا، فَقَالَ: رَاجِعْ رَبِّكَ؛ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ، فَارْجَعْنِي فَوْضَعَ شَطْرَهَا، فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ؛ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ، فَارْجَعْنِي فَقَالَ: هِيَ خَمْسٌ وَهِيَ خَمْسُونَ، لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَنِي، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ: رَاجِعْ رَبِّكَ، فَقُلْتُ: اسْتَخَيِّتُ مِنْ رَبِّي. ثُمَّ انْطَلَقَ بِي حَتَّى انْتَهَى بِي إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى، وَغَشِيَهَا أَلْوَانٌ لَا أَذْرِي مَا هِيَ، ثُمَّ أَدْخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا فِيهَا جَنَائِدُ اللَّوْلُؤِ، وَإِذَا تُرَابُهَا الْمِسْكُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٣٥ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: لَمَّا أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ انْتَهَى بِهِ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَهِيَ<sup>(١)</sup> فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ.....

(١) قوله: فوضع شطرها: أي بعض الخمسين، وهو الخمس الذي هو العشر، أو العشر الذي هو الخمس على خلاف تقدم. وقوله: «فقال» أي في آخر المراجعات «هي خمس» أي خمس صلوات في الأداء، «وهي خمسون» أي صلاة في الثواب والجزاء، كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: لا يبدل القول لدي: قال الطيبي: وقوله: «استخيت من ربي» لا يناسب هذا المعنى قلت: لا ينافيه، بل يناسبه إذا حمل على ما قبل وجود العلم بعدم التبديل. وقوله: «ثم انطلق بي حتى انتهى بي» بصيغة المجهول فيهما، والمعنى: ثم ذهب بي حتى وصل بي. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: جنائد اللؤلؤ الجنائذ جمع جنيدة بضم الجيم وسكون النون وبالموحدة المجمومة وبالمنقوطة ما ارتفع من الشيء واستدار كالقبة، والعمامة نقول بفتح الموحدة معرباً كجنيد. كذا في «اللمعات» و«المراقبة».

(٤) قوله: وهي في السادسة: قال شارح: وهم بعض الرواة في السادسة، والصواب في السابعة على ما هو المشهور بين الجمهور من الرواة، انتهى. وقال القاضي: كونها في السابعة هو الأصح. وقال النووي: يمكن أن يجمع بينهما، فيكون أصلها في السادسة ومعظمها في السابعة. ملتقط من «المراقبة».



إِلَيْهَا<sup>(١)</sup> يَنْتَهِي مَا يُعْرَجُ بِهِ مِنَ الْأَرْضِ فَيُقْبَضُ مِنْهَا وَإِلَيْهَا يَنْتَهِي مَا يُهْبَطُ بِهِ مِنْ قَوْفِهَا فَيُقْبَضُ مِنْهَا قَالَ: ﴿إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ قَالَ: <sup>(٢)</sup> «فَرَأْسُ مَنْ ذَهَبَ قَالَ فَأُعْطِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثًا أُعْطِيَ الصَّلَوَاتِ الْخُمْسَ، وَأُعْطِيَ<sup>(٣)</sup> خَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ،

<sup>(١)</sup> قوله: إليها ينتهي ما يعرج من الأرض: أي ما يصعد به من الأعمال والأرواح الكائنة في الجهة السفلى. وقوله: «وإليها ينتهي ما يهبط به من قوفها» أي من الوحي والأحكام النازلة من الجهة العليا.

<sup>(٢)</sup> قوله: قال: أي ابن مسعود في تفسير قوله: «ما يغشى» فرأى من ذهب. قال الطيبي: فإن قلت: كيف التوفيق بين هذا وبين قوله في غير هذا الحديث: «فغشيها ألوان لا أدري ما هو؟» قلت: قوله: «غشيها ألوان لا أدري ما هي» في موقع قوله: ﴿إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ (النجم: ١٦) في إرادة الإبهام والتوهيل، وإن كان معلوما كما في قوله تعالى: ﴿فَغَشَّيْنَاهُمْ مِنْ آيَاتِهِ مَا غَشَّيْنَاهُمْ﴾ (طه: ٧٨) في حق فرعون، ثم قوله هنا: «فرأى من ذهب» بيان له. أقول: الأظهر - والله أعلم - أن ما يغشى أشياء كثيرة لا تحصى، وبما لا يمكن أن يحاط بها ويستقصى؛ لأن نفس السدرة إذا كانت هي المنتهى، فكيف يكون إساطة العلم بها فوقها مما ينشئ، وهو لا ينافي ذكر بعض ما رأى ورؤي، وبه يجمع بين سائر الروايات والأقوال. كذا في «المرفقة».

<sup>(٣)</sup> قوله: «أُعْطِيَ خَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ» فإن قلت: هذا بظاهره ينافي ما ثبت في «صحيح مسلم» وغيره من حديث ابن عباس: «بينا جبرئيل قاعد عند النبي ﷺ سمع نقيضا من فوقه، أي صوتا فرجع رأسه، فقال: «هذا ملك نزل إلى الأرض لم ينزل قط إلا اليوم»، فسلم، وقال: «أبشر بنورين أوتيتهما، لم يؤتهما نبي قبلك، فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة، لن تقرأ بحرف منهما إلا أعطيته». قلت: لا منافاة، فإن الإعطاء كان في أنشاء من جملة ما أوحى إلى عبده ما أوحى بقرينة إعطاء الصلوات الخمس في المقام الأعلى، ونزول الملك المعظم لتعظيم ما أعطى وبشارة ما خص به من بين سائر الأنبياء.

نعم، يشكك هذا بكون سورة البقر مدنية وقضية المعراج بالاتفاق مكية فيدفع باستثناء الخواتيم من السورة، فهي مدنية باعتبار أكثرها، فقد نقل ابن الملك عن الحسن وابن سيرين ومجاهد أن الله تعالى تولى إجماعها بلا واسطة جبريل ليلة المعراج، فهي مكية عندهم. وأما الجواب على قول الجمهور: أن السورة بأكملها مدنية، فقد قال التوربشتي: ليس معنى قوله: «أُعْطِيَ» أنها أنزلت عليه، بل المعنى أنه استجيب له فيها لقن في الآيتين من قوله سبحانه: ﴿غَفَرْنَاكَ رَبَّنَا﴾ (البقرة: ٢٨٥) إلى قوله: ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٢٨٦) ولمن يقوم بحفظها من السائلين. كذا في «المرفقة».

وَعُفِرَ<sup>(١)</sup> لِمَنْ لَمْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ مِنْ أُمَّتِهِ شَيْئًا الْمُقْحِحَاتِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٣٦ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي الْحَجَرِ وَفُرُشِّ تَسَالُفِي عَنْ مَسْرَايَ»<sup>(٢)</sup> فَسَأَلْتُنِي عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمُقْدِسِ لَمْ أَثْبِتْهَا، فَكُرِبْتُ كُرْبًا مَا كُرِبْتُ مِثْلَهُ، فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ مَا يَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْبَأْتُهُمْ بِهِ، وَقَدْ رَأَيْتُنِي<sup>(٣)</sup> فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، .....

= وقال الشيخ في «السمعات»: المراد بالإعطاء إعطاء مضمونها ومذلوها. وقال الطيبي: وإخااصل: أنه وقع تكرار الوحي فيه تعظيما له وإهتماما بشأنه، فأوحى إليه في تلك الليلة بلا واسطة، ثم أوحى إليه في المدينة بواسطة جبريل، وهذا يتم أن جميع القرآن نزل بواسطة جبريل، كما أشار إليه سبحانه بقوله: ﴿لَمْ يَزَلْ فِيهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ عَلَى قَتَبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿الأنبياء: ١٠٤﴾ (الشعراء: ١٩٣-١٩٤) وأيضا قال: وكان نبينا ﷺ مع الله تعالى مقامان يغطيهما الأولون والآخرون، أحدهما في الدنيا ليلة المعراج، وثانيهما في العقبى، وهو المقام المحمود ولا اهتم فيهما إلا بشأن هذه الأمة المرحومة.

(١) قوله: وعُفِرَ: بصيغة الجمهور. «لمن لا يشرك بالله من أمة شيئا المقححات» بأرفع على نيابة الفاعل، وهو بكسر الحاء، أي الكبار المهلكات التي تفحم صاحبها انوار إن لم يتجاوز عنه الملك الغفار، وانمعنى: أنه ﷺ وعد تلك الليلة الكاملة بهذه المغفرة الشاملة، وإن نزل قوله تعالى: ﴿يَنْ أَللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٨) بعد ذلك؛ فإنه من سورة النساء، وهي مدنية. ولعل عدم ذكر التمشية في الحديث نظهور القطعية في حكم القديم والحديث، هذا. وقال ابن حجر: المراد بغفرانه أنه لا يخلد في النار بخلاف المشركين، وليس المراد أنه لا تعذب أمته أصلا؛ إذ قد علم من نصوص الشرع وإجماع أهل السنة إثبات عذاب العصاة من المرحومين. وفيه أنه حينئذ لا يبقى خصوصية لأمة ولا مزية لملته، انلهم إلا أن يقال: المراد غالب هذه الأمة؛ فإنها أمة مرحومة، والله أعلم. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: مسراي: بفتح الميم مصدر ميمي، أي عن سيري. وقوله: «ثم أثبتتها» من الإثبات، أي لم أحفظها ولم أضبطها لاشتغالي بأمور أهم منها. وقوله: «مثله» الضمير في قوله: «مثله» يعود إلى معنى الكربة، وهو الغم أو الهم. وقوله: «رفعه الله إلخ». والمعنى رفع الحجاب بيني وبينه لأنظر إليه، وأخبر الناس بما أطلعت عليه. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء: أي مع جمع في ليلة الإسراء، كما يدل عليه السياق والسباق والنحاق، وهذه الرؤية غير رؤية السماء بالاتفاق، والأظهر أن صلاته لهم في بيت المقدس كان قبل المروج. قلت: قد سبق أنهم أحياء عند ربهم، وأن الله حرم على الأرض أن تأكل لحومهم، ثم أجسادهم كأرواحهم لطيفة غير كثيفة، فلا مانع لظهورهم في عالم الملك والملوكوت على وجه النكول. التفتيته من «المراقبة».

فَإِذَا مُوسَى قَائِمٌ<sup>(١)</sup> يُصَلِّي، فَإِذَا<sup>(٢)</sup> رَجُلٌ ضَرَبَ مِنَ الرِّجَالِ جَعْدٌ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ، وَإِذَا عِيسَى قَائِمٌ يُصَلِّي أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهًا عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ، فَإِذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي أَشْبَهُ النَّاسِ بِهِ صَاحِبُكُمْ - يَعْنِي نَفْسَهُ - فَحَاطَتْ<sup>(٣)</sup> الصَّلَاةُ قَامَتُهُمْ، فَلَمَّا قَرَعْتُ مِنَ الصَّلَاةِ قَالَ لِي قَائِلٌ: يَا مُحَمَّدُ هَذَا مَالِكٌ حَازِنُ النَّارِ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ، فَالْتَفَتْتُ إِلَيْهِ، فَبَدَأَنِي بِالسَّلَامِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٣٧ - وَعَنْ جَابِرٍ<sup>(٤)</sup> أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَمَّا كَذَّبَنِي قُرَيْشٌ، كُنْتُ فِي الْحِجْرِ، فَجَلَّ<sup>(٥)</sup> اللَّهُ لِي بَيْتَ الْمَقْدِسِ، فَطَفِقْتُ أَخْبِرُهُمْ عَنْ<sup>(٦)</sup> آيَاتِهِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: قائم يصلي إلخ: لا إشكال في صلاتهم في دار الآخرة؛ لأنهم أحياء، والذي انقطع فيها وجوب العمل لا نفس العمل. كذا في «اللمعات».

(٢) قوله: فإذا رجل ضرب: أي نوع وسط من الرجال أو خفيف اللحم على ما في «النهاية». وقوله: «جعد» بفتح فسكون. وفيه معنيان، أحدهما: جعودة الجسم، وهو اجتعاؤه، والثاني: جعودة الشعر، والأول أصح مهنا لما جاء في رواية أبي هريرة: أنه رجل الشعر، كذا قاله صاحب «التحرير» قال النووي: يجوز أن يراد به المعنى الثاني أيضًا؛ لأنه يقال: شعر رجل إذا لم يكن شديد الجعودة. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: فحاطت الصلاة: أي دخل وقتها. ولعل المراد بها صلاة التحية أو يراد بها صلاة المعراج على الخصوصية، فإن قيل: كيف رأى موسى عليه السلام وأما الأنبياء في بيت المقدس، ووجدهم على مراتبهم في السماوات؟ فالجواب: أنه ﷺ رأى الأنبياء يصلون في قبورهم، فلما تبين لهم إسرائ سيد الأنبياء إلى جهة السماء استقبلوه، واجتمعوا معه في بيت المقدس، وصل بهم فيه، ثم صعدوا إلى السماء، وتقدموا بطريق المشايعة وأداب المتابعة إلى السماوات، وتوقف كل فيما أعطاه الله تعالى من المقامات، فمر عليهم، هذا كله من الأمور الخارقة للعادة عن الكيفية العقلية خارجة. التفتة من «المرفأة».

(٤) قوله: فجلى الله لي بيت المقدس: بتشديد اللام وتخفيفها، وذلك بأن كشف الحجاب من البين حتى رآه. ويحتمل أنه حمل إليه ثم أعيد، فقد جاء في حديث ابن عباس: فجيء بالمسجد حتى وضع عند دار عقيل، وأنا أنظر إليه. وهذا أبلغ في المقصود ولا استحالة، فقد أحضر عرش بلقيس لسليمان عليه السلام، فليقلع ويحمل ويحضر بيت المقدس لحبيب الرحمن ﷺ. كذا في «اللمعات».

(٥) قوله: عن آياته: أي علامات بيت المقدس. كذا في «المرفأة».

## بَابُ فِي الْمُعْجَزَاتِ

٥٦٣٨ . عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: تَشَاوَرْتُ ع قُرَيْشَ لَيْلَةَ بَمَكَّةَ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِذَا أَصْبَحَ فَأَتَيْتُوهُ ع بِالْوَثَاقِ، يُرِيدُونَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: بَلْ أَقْتُلُوهُ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: بَلْ أَخْرِجُوهُ. فَأُطْلِعَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صلى الله عليه وسلم عَلَى ذَلِكَ، فَبَاتَ عَلَى فِرَاشِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم تِلْكَ اللَّيْلَةَ، وَخَرَجَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم حَتَّى لَحِقَ بِالْغَارِ، وَبَاتَ الْمُشْرِكُونَ يَحْرُسُونَ عَلَيَّا بِحُسْبُونَةِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم، فَلَمَّا أَصْبَحُوا تَارَوْا عَلَيْهِ، فَلَمَّا رَأَوْا عَلَيَّا رَدَّ اللَّهُ مَكْرَهُمْ، فَقَالُوا: أَيْنَ صَاحِبُكَ هَذَا؟ قَالَ: لَا أَذْرِي، فَاقْتَصَوْا أَثَرَهُ، فَلَمَّا بَلَغُوا الْحَبْلَ اخْتَلَطَ عَلَيْهِمْ، فَصَبَعُوا فِي الْحَبْلِ فَمَرُّوا بِالْغَارِ، فَرَأَوْا عَلَى بَابِهِ نَسْجَ الْعَنْكَبُوتِ، فَقَالُوا: لَوْ دَخَلَ هَاهُنَا لَمْ يَكُنْ نَسْجَ الْعَنْكَبُوتِ عَلَى بَابِهِ، فَكَتَبَ فِيهِ ثَلَاثَ لَيَالٍ. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

١٠. قوله: تشاورت قريش وقد أخبر الله سبحانه عنه بقوله: ﴿وَرَدَّ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ (الأنفال: ٣٠)، وذلك أنهم لما سمعوا بإسلام الأنصار ومتابعيهم خافوا واجتمعوا في دار الندوة مشاورين في أمره، فدخل عليهم ابنس في صورة شيخ، قال: أنا من نجد؛ سمعت اجتماعكم فحضرتكم لأصلحكم في رأيكم. قال أبو البختري: رأيي أن تحبسوه في بيت، فقال الشيخ: بئس الرأي، ياتيكم فومه ويغنصه منكم. وقال هشام بن عمرو: أن تخرجوه من أرضكم، فقال: بئس الرأي. وقال أبو جهل: أنا أرى أن تأخذوا من كل بض غلاما، فيقتلوه دفعة واحدة، فيعرق دمه في القبائل. فلا يقوي بنو هاشم على حرب قريش، ففعلنا، فقال: صدق هذا الفتى، فتفرقوا على رايه. كذا في «المرقاة».

١١. قوله: فأبشروا: بفتح همز وكسر موحدة، فاربطوه. وقوله: «بالوثق»: بفتح أوله، وهو ما يشد به. وقوله: «يريدون النبي صلى الله عليه وسلم» أي يمتنونه بالضميرين المستتر «والبازر» والأظهر أن المراد برباطه به حبله. وقوله: «أطالع الله نبيه صلى الله عليه وسلم» على ذلك أي بأن جاء جبريل وأخبره بالخبر وأمره بالمجرة. وقوله: «خرج» أي مع أبي بكر رضي الله عنه إلى الغار. وقوله: «تاروا» بمنته بعد ألف، أي وثبوا. وقوله: «عليه» أي على من على المرقط ظنا أنه النبي صلى الله عليه وسلم. وقوله: «فاقصروا» بتشديد الصاد المهملة، أي تتبعوا. وقوله: «أثره» أي آثار قدمه. وقوله: «فلم يبلغوا الحب» أي جبل نور. وقوله: «اختلط عليهم» أي اشتبه أمر الأثر. وقوله: «فمروا بالغار» أي بالكهف الذي فوق ذلك الجبل، فظنوا أنه فيه.

٥٦٣٩ - وَعَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ قَالَ: نَظَرْتُ إِلَى أَقْدَامِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى رُءُوسِنَا، وَنَحْنُ فِي الْغَارِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ إِلَى قَدَمِهِ أَبْصَرَنَا فَقَالَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ! مَا ضَلَّكَ بِإِثْنَيْنِ اللَّهُ تَالِيَهُمَا» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٤٠ - وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: يَا أَبَا بَكْرٍ حَدِّثْنِي كَيْفَ صَنَعْتُمَا حِينَ سَرَيْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: أُسْرَيْنَا لَيْلَتَنَا وَمِنْ الْعَدِ حَتَّى قَامَ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ، وَخَلَا الطَّرِيقُ لَا يَمُرُ فِيهِ أَحَدٌ، فَرَفَعْتُ لَنَا صَخْرَةً طَوِيلَةً، لَهَا ظِلٌّ

- وقوله: «لو دَخَلَ إِنْخ» وقيل: لما دَخَلَ الْغَارَ بعَثَ اللَّهُ حَامَتَيْنِ حَامِصَتَيْنِ فِي مَأْسِفَةٍ، وَالْعَتَكِيَّاتِ فَسَجَّتَ عَلَيْهِ، وَرَوَى أَنَّ الْمُشْرِكِينَ ضَلَعُوا فَوْقَ الْغَارِ بِحِثِّ نَوْظِهِمْ إِلَى أَقْدَامِهِمْ لِرَأْسِهِمَا، دُشِقُوا أَبُو بَكْرٍ ﷺ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «لَا مَا ضَلَّكَ بِإِثْنَيْنِ اللَّهُ تَالِيَهُمَا» فَأَعْيَاهُمْ عَنِ الْغَارِ، فَجَعَلُوا يَتَرَدَّدُونَ حَوْلَهُ، فَلَمْ يَرَوْهُ. وَقَوْلُهُ: «فَمَكَثَ» بِضَمِّ الْكَافِ وَفَتْحِهِ، أَيُ لَبِثَ. وَقَوْلُهُ: «فِيهِ ثَلَاثُ لَيَالٍ» أَيُ ثُمَّ تَوَجَّهَ إِلَى الْمَدِينَةِ، انْقَطَعَتْهُ مِنَ الْمَرْقَاةِ.

١- قوله: «وَنَحْنُ فِي الْغَارِ» قَالَ الطَّبِيبُ: الْغَارُ نَقَبٌ فِي أَعْلَى ثَوْرٍ، وَهُوَ جَبَلٌ بِسَمِي مَكَّةَ عَلَى مَسِيرَةِ سَاعَةٍ، قَبْلَ: طَلْعِ الشَّمْسِ كَوْنَهُمْ فَوْقَ الْغَارِ فِي طَلَبِ سَيِّدِ الْأَنْوَارِ، فَاشْفَقَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَقَالَ: إِنْ تَصَبَّ الْيَوْمَ ذَعْبٌ دِينَ اللَّهِ، كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».

٢- قوله: «لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ إِلَى قَدَمِهِ أَبْصَرَنَا» رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَعْمِ أَبْصَارَهُمْ»، فَجَعَلُوا يَتَرَدَّدُونَ حَوْلَ الْغَارِ وَلَا يَفْطَنُونَ، قَدْ أَخَذَ اللَّهُ بِأَبْصَارِهِمْ عَنْهُ، وَلَا يَحْفَى أَنْ الْقِصَّةَ بِانْقِصَامِ هَذِهِ الرِّوَايَةِ وَمَا فِي مَعْنَاهُ مِنْ قُضِيَةِ احْتِمَاةٍ وَالْعَتَكِيَّاتِ حَيْثُ أَظْهَرَهَا اللَّهُ فِي عِيُونِهِمْ عَلَى بَابِ الْغَارِ تَصِيرَ مُعْجَزَةً، هَذَا، كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».

٣- قوله: «سَرَيْتَ» مِنْ سَرَى لَفَتْ، أَيُ تُسْرَى بِمَعْنَى السَّيْرِ فِي اللَّيْلِ. أَيُ حِينَ سَافَرْتَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ لِلْهَجْرَةِ بَعْدَ اخْرَاجِهِ مِنَ الْغَارِ، كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».

٤- قوله: «قَامَ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ» أَيُ بَلَغَتْ الشَّمْسُ وَسَطَ السَّيَاءِ، فَنُفِيَ «الْنِّهَايَةُ»: أَيُ قَامَتْ الشَّمْسُ وَقْتُ الزُّوَالِ مِنْ قَوْلِهِمْ: قَامَتْ بِهِ دِينُهُ، أَيُ وَقَمَتْ، وَالْمَعْنَى إِنْ الشَّمْسُ إِذَا بَلَغَتْ وَسَطَ السَّيَاءِ أَبْطَأَتْ حَرَكَةَ الظِّلِّ إِلَى أَنْ تَزُولَ، فَيَحْصِبُ النَّاسُ أَنَّهَا قَدْ وَقَمَتْ، وَهِيَ سَائِرَةٌ، تَكُنْ سَائِرًا لَا يَظْهَرُ لَهُ ثَوْرٌ سَرِيعٌ، كَمَا يَظْهَرُ قَبْلَ الزُّوَالِ وَبَعْدَهُ، فَيَقَالُ لِنَدْلِكَ الْوُقُوفِ الْمَشَاهِدِ: قَامَ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ، كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».

٥- قوله: «لَا يَمُرُ فِيهِ أَحَدٌ» تَكِيدُ لَهَا قَبْلَهُ أَوْ يَبَانُ، وَقَوْلُهُ: «فَرَفَعْتُ» أَيُ أَظْهَرْتُ، وَقَوْلُهُ: «أَنَا أَنْفَضُ» بِضَمِّ الْمَاءِ، أَيُ =

لَمْ تَأْتِ عَلَيْهَا الشَّمْسُ، فَتَرَلْنَا عِنْدَهَا، وَسَوَّيْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ مَكَانًا بِيَدَيَّ يَنَامُ عَلَيْهِ وَبَسَطْتُ عَلَيْهِ قَرَوَةً، وَقُلْتُ: نَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَأَنَا أَنْقُضُ لَكَ مَا حَوْلَكَ، فَتَنَامُ وَخَرَجْتُ أَنْقُضُ مَا حَوْلَهُ، فَإِذَا أَنَا بِرَأْسِ مُقْبِلٍ، فَقُلْتُ: أَفِي غَنَمِكَ لَبَنٌ؟ قَالَ: نَعَمْ، قُلْتُ: أَفَتَحْلُبُ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَأَخَذَ شَاءً، فَحَلَبَ فِي قَعَبٍ كُثْبَةٍ مِنْ لَبَنٍ، وَمَعِيَ إِذَاؤُهُ حَمَلْتُهَا لِلنَّبِيِّ ﷺ يَرْتَوِي فِيهَا يَشْرَبُ وَيَتَوَضَّأُ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَكَرِهْتُ أَنْ أَرْقِظَهُ، فَوَافَقْتُهُ حَتَّى اسْتَيْقَظَ، فَصَبَبْتُ مِنَ الْمَاءِ عَلَى اللَّبَنِ حَتَّى بَرَدَ أَسْفَلُهُ.

فَقُلْتُ: اشْرَبْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيتُ، ثُمَّ قَالَ: «أَلَمْ يَأْنِ لِلرَّحِيلِ؟» قُلْتُ: بَلَى، قَالَ: فَأَرْتَحِلْنَا بَعْدَ مَا مَالَتِ الشَّمْسُ، وَاتَّبَعَنَا سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ، فَقُلْتُ: أَتَيْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: «لَا تَحْزَنْ، إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا». فَدَعَا عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ، فَأَرْتَضَمْتُ بِهِ قَرْسُهُ إِلَى بَطنِهَا أَرَى فِي جِلْدِهِ مِنَ الْأَرْضِ، فَقَالَ: إِنِّي أَرَاكُمْ دَعَوْتُمَا عَلِيَّ، فَأَدْعُوا لِي فَإِنَّ اللَّهَ لَكُمَا أَنْ أَرُدَّ عَنْكُمَا الطَّلَبَ، فَدَعَا لَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَتَنَجَّاهُ، فَجَعَلَ لَا يَلْقَى أَحَدًا إِلَّا قَالَ: قَدْ كَفَيْتُمْ مَا هَهُنَا، فَلَا يَلْقَى أَحَدًا إِلَّا رَدَّهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

= انمسر الأخبار وأنه من عن العدو وأرى هل هناك مؤذ من عدوه وغيره. وقوله: «كثبة» بكاف مضمومة فمثلة ساكنة فموحدة، أي قدر جلة. وقيل: ملا الفدح، وقد يحیی. معنى انقليل من الماء واللبن. وقوله: «يرتوي فيها» قال الطيبي: ينبغي أن يقال: يرتوي منها لا فيها. قلت: في «القاموس»: أن «في» تأتي بمعنى «من». وقوله: «يشرب ويتوضأ» مستأنفان نليان، والمجمله أعني قوله: «ومعِيَ إلخ» حالية معترضة بين قوله: «فحلُب». وقوله: «أتيت النبي ﷺ». وقوله: «فوافقته» بتقديم الفاء على التقاف في النسخ المصححة، أي أتيت به. وقوله: «حتى رضيت» أي طاب خاطري. وقوله: «أتينا» بصيغة المجهول، أي أتانا العدو. وقوله: «فارتطمت به فرسه» أي ساخت قوائسها كما تسوخ في الرمل. وقوله: «في جلد» بفتحين، أي صلب من الأرض. وقوله: «فاله لكما» مرفوع بالابتداء، أي فاله كليل علي لكما. وفي نسخة منصوب بتقدير أشهد، أو على القسم بحذف حرفه. وقوله: «كفيتكم» بصيغة السمعول، أي استغثتم عن الطلب في هذا الجانب لا في كفيتمكم ذلك. النقطة من «المرناة».

١١٠ قوله: متفق عليه قال النووي: في هذا الحديث فوائد منها: هذه المعجزة الظاهرة لرسول الله ﷺ والفضيلة الباهرة لأي بكر ﷺ من وجوه. وفيه خدمة التابع للمتبوع، واستصحاب الركوة ونحوها في السفر للطهارة -

وَقَالَ الشَّيْخُ فِي «الْمُعَاتِ»: قِيلَ: كَانَ الْغَنَمُ لِيَصْدِيقِي لِأَيِّ بَكْرٍ. وَيَجُوزُ لِدَلَالَةِ الرِّضَاءِ، وَقِيلَ: كَانَ مِنْ عَادَتِهِمْ أَنْ يَأْذَنُوا لِرُعَايَتِهِمْ أَنْ يَخْلُبُوا لِمَنْ مَرَّ بِالصَّرِيقِ، وَيَحْتَاجُ إِلَى اللَّبَنِ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ اسْتَحْلَبُهُ عَلَى شَيْءٍ.

٤٦٤١ - وَعَنْ جَزَامِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ حُبَيْشِ بْنِ خَالِدٍ وَهُوَ أَخُ أُمِّ مَعْبُدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَخْرَجَ مِنْ مَكَّةَ خَرَجَ مُهَاجِرًا إِلَى الْمَدِينَةِ هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ وَمَوْىِىَ أَبِي بَكْرٍ غَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ، وَذَلِيلُهُمَا عَبْدُ اللَّهِ اللَّيْثِيُّ مَرُّوا عَلَى خَيْمَتِي أُمِّ مَعْبُدٍ، فَسَأَلُوها لَحْمًا وَتَمْرًا لِيَشْتَرُوا مِنْهَا، فَلَمْ يُصِيبُوا عِنْدَهَا شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ، وَكَانَ الْقَوْمُ

«والشرب. وفيه فضل التركي على الله تعالى وحسن هدفه. كذا في «المرقاة».

٥٠ قوله: أم معبد: أي الخزاعية، وهي عاتكة بنت خالد، يقال: إنها أسلمت لما نزل عليها النبي ﷺ في مهاجرته إلى المدينة، ويقال: إنها قدمت المدينة فأسلمت، والحديث المعروف بحديث أم معبد مشهور ذكره المؤلف. كذا في «المرقاة».

٥١ قوله: عبد الله الليثي: هو مَوْىِىَ أَبِي بَكْرٍ الصديق هاجر معهما إلى المدينة. وكان قد أسلم قبل دخول النبي ﷺ دار الأرقم. وقوله: «مرملين» أي فائقين، الزاد، في شرح السنة: «المرمن من نقا، زاده، يقال: أرمِل الرجل إذا ذهب طعمه. وقوله: «مستين» أي أصابهم القحط، يقال: أسنت الرجل، فهو مست. وقوله: «كسر الخيمة» بفتح الكاف وسكون السين وبكسر أوله، أي جانبها وقوله: «حلفها» بتشديد اللام، أي تركها. وقوله: «الجهاد» بضم الجيم ويفتح، أي المزال. وقوله: «عن الغنم» أي مختلفة عنها. وقوله: «فالت» هي «الجهاد» بضم الجيم اتصال. وقوله: «دعاه» أي طلبها. وقوله: «تفاجت» بضم التاء بتشديد الجيم، أي فتحت ما بين رجليها للحلب. وقوله: «ودرت» بتشديد الراء، أي أرست الدر بالفتح، وهو اللبن، وقوله: «وأجرت» بالراء المستددة.

قال الطيبي: «الجرة ما يخرج من لبنه، ثم يبعه. وقوله: «يربض الرهط» بضم الراء وكسر الموحدة، أي يرويه ويثقلهم حتى يتموا ويمتلأوا على الأرض من ربض في المكان؛ إذ نصن به وأقام ملازمانه. وقوله: «شججا» أي حلبا ذا سيلان، وقوله: «حتى علا» أي ظهر على الإذناء. وقوله: «البهاء» أي بهاء اللبن، وهو بفتح الباء وحرقة اللين، أي الزبد يعلو الشيء عند غليانه. وقوله: «بعد بدء» بفتح فسكون، أي بعد ابتداء بلا مكث. وقوله: «لم غدرة» أي تركه. وقوله: «عندها» أي معجزة تربها زوجها. التفتة من «السرفدة».

مُرْمِلَيْنِ مُسْتَيْتَيْنِ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى شَاؤٍ فِي كَسْرِ الْحَيْمَةِ، فَقَالَ: «مَا هَذِهِ الشَّأُ يَا أُمَّ مَعْبِدٍ؟». قَالَتْ: شَاؤٌ خَلَفَهَا الْجَهْدُ عَنِ الْغَنَمِ، قَالَ: «هَلْ بِهَا مِنْ لَبَنٍ؟». قَالَتْ: هِيَ أَجْهَدُ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: «أَتَأْذِنِينَ لِي أَنْ أَحْلُبَهَا؟». قَالَتْ: يَا بَنِي أُتَتْ وَأُنِّي، إِنْ رَأَيْتَ بِهَا حَلَبًا فَاحْلُبْهَا، فَدَعَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَمَسَحَ بِيَدِهِ صَرْعَهَا، وَسَقَى اللَّهَ تَعَالَى وَدَعَا لَهَا فِي شَاتِيهَا، فَتَفَاجَّتْ عَلَيْهِ وَدَرَّتْ وَاجْتَرَّتْ، فَدَعَا بِإِنَاءٍ يُرْبِضُ الرَّهْطَ، فَحَلَبَ فِيهِ حَتَّى عَلَاهُ الْبَهَاءُ، ثُمَّ سَقَاهَا حَتَّى رَوَيْتْ، وَسَقَى أَصْحَابَهُ حَتَّى رَوَوْا، ثُمَّ شَرِبَ آخِرَهُمْ، ثُمَّ حَلَبَ فِيهِ ثَانِيًا بَعْدَ بَدْوٍ حَتَّى مَلَأَ الْإِنَاءَ، ثُمَّ غَادَرَهُ عِنْدَهَا وَبَايَعَهَا، وَارْتَحَلُوا عَنْهَا. رَوَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ». وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الِاسْتِيعَابِ». وَابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي «كِتَابِ الْوَفَاءِ». وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ.

٥٦٤٢ - وَعَنْ أَنَسٍ ؓ قَالَ: سَمِعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ بِمَقْدِمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ فِي أَرْضٍ يَخْتَرِفُ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا نَبِيٌّ، فَمَا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ؟ وَمَا أَوَّلُ طَعَامِ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟ وَمَا يَنْزِعُ الْوَلَدُ إِلَى أَبِيهِ أَوْ إِلَى أُمِّهِ؟ قَالَ: فَقَالَ: «أَخْبَرَنِي بِهِنَّ جِبْرِيلُ آيَفَاءً، أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارٌ تَحْشُرُ النَّاسَ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ، وَأَمَّا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَرِيزَادَةُ كَبِدِ حَوْتٍ، وَإِذَا سَبَقَ

(١) قوله: بمقدم رسول الله ﷺ: أي بقدمه من مكة إلى المدينة. وقوله: «في الأرض» أي في بستان. وقوله: «يخترف» أي يجتني من الفواكه. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: لا يعلمهن إلا نبي: أي أو من يأخذ منه أو من كتابه؛ لثلاث بشكل بأنه كان ممن يعلمها، إما مجعلا أو مفصلا، وهذا صار جوابا معجزة له وعلم يقين نبوته عنده، وهو الظاهر من إيراد الحديث في هذا الباب. قاله في «المرفأة». قلت: ورسول الله ﷺ ما أخذ من أحد، ولا من كتاب، فبذل جوابه على نبوته لا محالة، انتهى. وقوله: «أخبرني بهن جبريل» قاله دفعا لتوهم أنه سمع من بعض علماء أهل الكتاب. وقوله: «تَحْشُرُ النَّاسَ» أي تجمعهم. وقوله: «فريزادة» كبد حوت؛ أي طرفها، وهي أطيب ما يكون من الكبد. كذا في «المرفأة».



مَاءَ الرَّجُلِ مَاءَ الْمَرْأَةِ نَزَعَ الْوَلَدَ، وَإِذَا سَبَقَ<sup>(١)</sup> مَاءُ الْمَرْأَةِ نَزَعَتْ. قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الْيَهُودَ قَوْمٌ بُهَتُوا، وَإِنَّهُمْ إِنْ يَعْلَمُوا بِإِسْلَامِي قَبِلَ أَنْ تَسْأَلَهُمْ بِيَهْتُونِي، فَجَاءَتِ الْيَهُودُ، فَقَالَ: «أَيُّ رَجُلٍ عَبْدُ اللَّهِ فِيكُمْ؟» قَالُوا: خَيْرُنَا وَابْنُ خَيْرِنَا، وَسَيِّدُنَا وَابْنُ سَيِّدِنَا. فَقَالَ: «أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ؟» قَالُوا: أَعَاذَهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ، فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ، فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. فَقَالُوا: شَرَرْنَا وَابْنُ شَرَرْنَا فَانْتَقَصُوهُ، قَالَ: هَذَا الَّذِي كُنْتُ أَخَافُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٦٤٣ - وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى زَيْدٍ<sup>(٢)</sup> يَبْعُدُهُ مِنْ مَرِيضٍ كَانَ بِهِ، قَالَ: «لَيْسَ عَلَيْكَ مِنْ مَرَضِكَ بَأْسٌ، وَلَكِنْ كَيْفَ لَكَ إِذَا أَمِرتُ بِعِيْدِي فَعَمِيتُ؟» قَالَ: أَخْتَسِبُ وَأُضِيرُ، قَالَ: «إِذَنْ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ». قَالَتْ: فَعَمِي بَعْدَ مَا مَاتَ النَّبِيُّ ﷺ، ثُمَّ<sup>(٣)</sup> رَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بَصَرَهُ، ثُمَّ مَاتَ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ الشُّبُهَةِ».

١١١ قوله: إذا سبق ماء المرأة نزع: قال شارح: قوله: «نزع» أي جذبت المرأة بالولد إلى مشابقتها بسبب غلبة ماءها، أو جذبت مائها فأكسب التأنيث من المضاف إليه. وقوله: «بهت» بضم موحدة وسكون هاء، في «النهاية»: هو جمع بهوت من بناء المبالغة في البهتان. وقوله: «يهتوني» بتشديد الهاء ويخفف، أي يهتوني كما في بعض النسخ المصححة، أي ينسبني إلى البهتان، ويجعلوني مبهوت حيران، ولم يكن إسلامي عنهم حجة واضحة البرهان. وقوله: «خيرنا وابن خيرنا» أي في الحسب من العلم والصلاح وسيدنا وابن سيدنا، أي في النسب. انقطعت من «المروقة».

(٢) قوله: على زيد: يعني نفسه إما على التجريد أو بنوع الانفعال أو بتصرف الزيادة. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: ثم رد الله عليه بصره: ولعله ﷺ لم يذكر له رد بصره ليكون مشقة صبره أكثر وأجره المرتب عليه أكبر، ثم حصل له النصر مع الصبر. كذا في «المروقة».

٥٦٤٤ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ أخطب الأنصاري رضي الله عنه قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْقَجْرِ وَصَعِدَ الْمِنْبَرُ، فَخَطَبَنَا حَتَّى حَضَرَتِ الظُّهْرُ، فَنَزَلَ فَصَلَّى، ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرُ فَخَطَبَنَا حَتَّى حَضَرَتِ الْعَصْرُ، ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى، ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرُ، فَخَطَبَنَا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ، فَأَخْبَرَنَا بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، قَالَ: <sup>(١)</sup> «فَاعْلَمْنَا أَحْفَظْنَا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ».

٥٦٤٥ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّكُمْ مَنصُورُونَ» <sup>(٢)</sup> وَمُصِيبُونَ وَمَفْتُوحٌ لَكُمْ، فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ، وَلْيَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ، وَلْيَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٥٦٤٦ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّكُمْ سَتَفْتَحُونَ مِصْرَ، وَهِيَ» <sup>(٣)</sup> «أَرْضٌ يُسَمَّى فِيهَا الْقَبْرَاطُ، فَإِذَا فَتَحْتُمُوهَا فَأَخْسِنُوا إِلَى أَهْلِهَا؛ فَإِنَّ» <sup>(٤)</sup> «لَهُمْ ذِمَّةً وَرَحْمًا - أَوْ قَالَ: - ذِمَّةً وَصَهْرًا، فَإِذَا رَأَيْتُمْ رَجُلَيْنِ يَخْتَصِمَانِ فِيهَا فِي مَوْضِعٍ لَيْتَنِي فَأَخْرُجُ» <sup>(٥)</sup> «مِنْهَا». قَالَ: فَرَأَيْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ شَرَحْبِيلَ بْنِ حَسَنَةَ وَأَخَاهُ رَيْبَعَةَ يَخْتَصِمَانِ فِي مَوْضِعٍ

(١) قوله: قال: أي عمرو «فأعلمنا» أي الآن «أحفظنا» أي يومئذ لتلك الأخبار لا شتمالها على علوم وحجة. كذا في «المعرفة» و«اللمعات».

(٢) قوله: منصورون: أي على الأعداء. «ومصيبون» أي للفتنكم. «ومفتوح لكم» أي البلاد الكثيرة. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: هي أرض يسمى فيها القبراط. قال القاضي: أي يكثر أهلها ذكر القبراط في معاملاتهم لتشددهم فيها وقلة مرواتهم. ومعنى الحديث: أن القوم لهم ذممة وخسة أو في لسانهم بذمهم وفحش. وقوله: «فأخسنوا إلى أهلها» أي بالصفح والعفو عما تنكرون، ولا يحملنكم سوء أفعالهم وأقوالهم على الإساءة. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: فإن لما: أي لأهلها ذمة، أي حرمة وأماناً من جهة إبراهيم بن النبي ﷺ، ورحماً بفتح فكسر، أي قرابة من قبل هاجر أم إسماعيل عليه السلام؛ فإن هاجر ومارية كانتا من القبط، أو قال ذمة وصهرًا شك من الراوي. قال شارح: فعل هذه الرواية الصهر يختص بهادية والذمة بهاجر. كذا في «المعرفة».

(٥) قوله: فأخرج: أي أبا ذر. «منها» أي من مصر، والظاهر المطابق لما رأيتم أن يقال: فأخرجوا، ولعله ﷺ خص الأمر به شفقة عليه من وقوعه في الفتنة لو أقام بينهم. كذا في «المعرفة».

لَيْسَ، فَخَرَجْتُ مِنْهَا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٦٧ - وَعَنْ حُذَيْفَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «(١) فِي أَصْحَابِي».

(١) قوله: فخرجت منها؛ وقد وقع هذا في آخر عهد عثمان حين عذبوا عليه ولاية عبد الله بن سعد بن أبي سرح أخيه من الرضاعة، فهذا من قبيل ما كوشف للنبي ﷺ من الغيب أنه ستحدث هذه الحادثة في مصر، وسيكون عقيب ذلك فتن وضروبها، كخروج المصريين على عثمان رضي الله عنه، أولاً، وقتلهم محمد بن أبي بكر ثانياً، وهو زال عليهم من قبل علي، فاختبأ حين أحس بالشئ في جوف حمار ميت، فرموه بالنار، فجعل ذلك علامة وإشارة لتلك الفتن، وأمر أبا ذر بالخروج منها حيثما رآه. وهذا هو الظاهر عليه اقتصر الشراح. وقال الطيبي: أو علم أن في طباع سكانها خسة ومحاكاة كما دل عليه صدر الحديث، فإذا اقتضت الحال إلى أن يتخاصموا في هذا المحقر، فينبغي أن يتحرز عن مخائطهم ويجنب عن مساكنهم. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: قال في أصحابي: قال الشيخ التوربشتي: صحبة النبي ﷺ المعتد بها هي المقترنة بالإيمان، ولا يصح أن يطلق الصحابي إلا على من صدق في إيمانه، وظهرت منه أمرته دون من أغمض عليهم بالتفاق، فإضافتها إليهم لا تجوز إلا على المجاز لتشبههم بالصحابة وتسريحهم بالكلمة وإدخالهم أنفسهم في غيارهم، ولهذا قال: «في أصحابي» ولم يقل: «من أصحابي». وذلك مثل قولنا: إيليس كان في الملائكة، أي في زمريهم، ولا يصح أن يقال: كان من الملائكة، فإن الله سبحانه وتعالى يقول: «كَانَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ»، وقد أسر بهذا القول إلى خاصته وذوي المنزلة من أصحابه أمر هذه الفئة المسمومة المتلبسة؛ لئلا يقبلوا منهم الإيمان، ولا يقبلوا من قبهم المكر والخداع، ولم يكن يخفى على المحفوظين شأنهم لاشتهارهم بذلك في الصحابة، إلا أنهم كانوا يواجهونهم بصريح المقال أسوة برسول الله ﷺ.

وكان حذيفة أعلمهم بأسانهم؛ وذلك لأنه كان ليلة العقبة مع النبي ﷺ مرجعه من غزوة تبوك حين هربوا بقتله ولم يكن على العقبة إلا رسول الله ﷺ وعمار يقوده وحذيفة يسوق به، وكان منادي رسول الله ﷺ قد نادى أن خذوا بطن الوادي، فهو أوسع لكم، فإن رسول الله ﷺ قد أخذ الثنية، فلما سمعه المنافقون طمعوا في المكر به، فأثبموه مثلثين وهم اثنا عشر رجلاً، فسمع رسول الله ﷺ خشقة الغوم من ورائه، فأمر حذيفة أن يردهم، فاستقبل حذيفة وجوه رواحيتهم بمحجن كان معه، فضرها ضربة، فرعبهم الله حين أبصروا حذيفة، فانقلبوا مسرعين على أعقابهم حتى خالطوا الناس، فأدرك حذيفة رسول الله ﷺ، فقال لحذيفة: «هل عرفت أحدا منهم؟» قال: لا، فإنهم كانوا مثلثين، ولكن أعرف رواحيتهم، فقال: «إن الله تعالى أخبرني بأسانهم وأسماء آبائهم،

وَفِي رِوَايَةٍ قَالُ: «فِي أُمَّتِي اثْنَا عَشَرَ مُنَافِقًا لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ، وَلَا يَجِدُونَ رِجْحَهَا حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ، ثَمَانِيَةٌ»<sup>(١)</sup> مِنْهُمْ تَكْفِيهِكُمْ الدَّبِيلَةُ سِرَاجٌ مِنَ النَّارِ، يَظْهَرُ فِي أَكْتَافِهِمْ حَتَّى تَنجُمَ فِي صُدُورِهِمْ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٤٨ - وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رضي الله عنه قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةً<sup>(٢)</sup> نَبُوكَ، فَأَتَيْنَا وَادِي الْقُرَى عَلَى حَدِيقَةٍ لِمَرْأَةٍ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اخْرُصُوهَا».

= سأخبرك بهم إن شاء الله عند الصباح». فمن ثم كان الناس يراجعون حذيفة في أمر المنافقين، وقد ذكر عن حذيفة أنهم كانوا أربعة عشر، كتاب اثنان، وبقي اثنا عشر على النفاق على ما أخبر به الصادق المصدوق. وقد اصلحت على أسمائهم في كتب حفاظ الحديث مروية عن حذيفة غير أني وجدت في بعضها اختلافا، فلم أر أن أحاطر بديني فيما لا ضرورة لي. كذا في «المرقاة».

(١) قوله: ثمانية منهم: أي من الاثني عشر منافقا «تكفيهم» أي تدفع شرهم «الدبيلة» قال القاضي: الدبيلة في الأصل تصغير الدبل، وهي الداهية، فأطلقت على قرحة ردية تحدث في باطن الإنسان، ويقال لها: الدبيلة بالفتح والضم «سراج من نار» تفسير للدبيلة، والظاهر أنه من كلام حذيفة. «يظهر» أي يخرج السراج «في أكتافهم حتى تنجم» بضم الجيم، أي تظهر وتطلع النار «في صدورهم» أي في بطونهم.

وفي كلام القاضي إيحاء إلى أن قوله: «تظهر» بصيغة التأنيث حيث قال: وفسرها في الحديث بنار تخرج في أكتافهم حتى تنجم، أي تظهر من نجم ينجم بالضم إذا ظهر وطلع، ثم قال: ولعله أراد بها ورما حارا يحدث في أكتافهم بحيث يظهر أثر تلك الحرارة وشدة لهبها في صدورهم مثله سراج من نار، وهو شعلة المصباح، وقد روي عن حذيفة أنه رضي الله عنه عرفه بإيهاهم، وأنهم هلكوا كما أخبره الرسول صلوات الله وسلامه عليه. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: غزوة نبوك: أي إليها أو فيها فنصب غزوة على نزع الحافض. وقوله: «وادي القرى» هو موضع مشهور بينه وبين المدينة ثلاثة أيام من جهة الشام. وقوله: «عقاله» بكسر العين ما يربط به وظيف البعير إلى ذراعه. وقوله: «ذهبت ريح شديدة» فهذه معجزة. وقوله: «فقام رجل إلخ» هذا معجزة أخرى. وقوله: «فقالت عشرة أوسق» فهذه معجزة ثالثة لأجل تحدّيها وطلب معارضتها، فلا ينافية أنه قد يقع مثل هذا اتفاقا، ولعله ﷺ أراد بهذه المعجزات إظهار نبوته للذين كانوا معه من أهل النفاق، ولزيادة إيقان إيمان أهل العرفان. التقطته من «المرقاة» و«اللمعات».

فَخَرَصْنَاهَا وَخَرَصَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرَةَ أَوْسُقٍ. وَقَالَ: «أُحْصِيهَا حَتَّى تَرْجِعَ إِلَيْكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ». وَانْطَلَقْنَا حَتَّى قَدِمْنَا تَبُوكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَتَهَبُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَةُ رِيحٌ شَدِيدَةٌ فَلَا يُمْ فِيهَا أَحَدٌ، فَمَنْ كَانَ لَهُ بَعِيرٌ فَلْيَسُدَّ عِقَالَهُ». فَهَبَّتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ، فَقَامَ رَجُلٌ، فَحَمَلَتْهُ الرِّيحُ حَتَّى أَلْقَتْهُ بِجَبَلِي حَتَّى، ثُمَّ أَقْبَلْنَا حَتَّى قَدِمْنَا وَادِي الْقُرَى، فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَرْأَةَ عَنْ حَدِيثَيْهَا: «كَمْ بَلَغَ ثَمَرُهَا؟». فَقَالَتْ: عَشْرَةَ أَوْسُقٍ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٤٩ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ سَفَرٍ فَلَمَّا كَانَ قُرْبَ الْمَدِينَةِ هَاجَتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ تَكَادُ أَنْ تَذْفِنَ الرَّاكِبَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بُعِثْتُ هَذِهِ الرِّيحُ لِمَوْتِ مُنَافِقٍ». فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ فَإِذَا عَظِيمٌ مُنَافِقٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ قَدْ مَاتَ. مُتَّفَقٌ<sup>(١)</sup> عَلَيْهِ.

٥٦٥٠ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: نَعَى<sup>(٢)</sup> النَّبِيُّ ﷺ زَيْدًا وَجَعْفَرًا وَابْنَ رَوَاحَةَ لِلنَّاسِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ خَبَرُهُمْ، وَقَدْ كَانُوا بِأَرْضٍ يُقَالُ لَهَا مُؤَنَةٌ، فَقَالَ: «أَخَذَ الرَّايَةَ زَيْدٌ فَأُصِيبَ، ثُمَّ أَخَذَ جَعْفَرٌ فَأُصِيبَ، ثُمَّ أَخَذَ ابْنُ رَوَاحَةَ فَأُصِيبَ، وَعَيْنَاهُ تَذْرِفَانِ، حَتَّى أَخَذَ الرَّايَةَ سَيْفٌ مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ، يَعْنِي خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٦٥١ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَاوَرَ حِينَ بَلَغَهُ إِقْبَالُ أَبِي سُفْيَانَ، .....

(١) قوله: متفق عليه: كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: نعى: أي أخبر بموتهم للناس فيه جواز النعي. وقوله: «قبل أن يأتيهم خبرهم» أي فكان معجزة. وقوله: «مؤنة» بميم مضمومة فهزة سكنة فمشاة فوقية قرية بالشام، وكانت في السنة الثامنة، وكان المسلمون ثلاثة آلاف، والروم مع هرقل مائة ألف. وقوله: «أفقال» تفسير وتفضيل لما قبله. وقوله: «أخذ الراية زيد» إذ العادة أن يأخذه أمير العسكر. وقوله: «أخذ الراية سيف من سيوف الله» أي شجيع من شجعانه؛ فإنه كان يعد ألفاً وانقطع في يده يومئذ ثمانية أساف، والإضافة للتشريف. التقطه من «المعرفة».

فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نُحْيِيَهَا<sup>(١)</sup> الْبَحْرَ لَأَحْيَيْنَاهَا، وَلَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نُضْرِبَ أَكْبَادَهَا إِلَى بَرْكِ<sup>(٢)</sup> الْغِمَادِ لَفَعَلْنَا، قَالَ: فَدَبَّ<sup>(٣)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ، فَانْطَلَقُوا حَتَّى تَزَلُّوا بِدْرًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَذَا مَضْرَعُ قُلَانٍ، وَيَضَعُ يَدُهُ عَلَى الْأَرْضِ هَهُنَا وَهَهُنَا». قَالَ: فَمَا مَآظُ أَحَدَهُمْ عَنْ مَوْضِعٍ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٠٠ قوله: قام سعد: أي وقد قام من بين انصحابه، وهو رئيس الانصار. وقال ما قال مما سبقي، وإنما خص بالقيام؛ لأن سبب الاستشارة اختيار الانصار؛ لأنه لم يكن بينهم على أن يخرجوا معه للقتال وطلب العدو، وإنما يابهم على أن يمنعه من قصده، فلما عرض له الخروج لعير أبي سفيان أراد أن يعلم أنهم يوافقونه على ذلك أم لا، فأجابوا أحسن جواب بالموافقة التامة في هذه المرة وفي غيرها وفيه حث على استشارة الأصحاب وأهل الرأي والخبرة. قال الطيبي: وذلك أن قريشا أقبلت من الشام فيها تجارعت عظيمة، ومعه أربعون راكبا، منهم أبو سفيان فأعجب المسلمين تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم، فلما خرجوا بلغ مكة خبر خروجهم فنادى أبو جهل فوق الكعبة: يا أهل مكة! النجاء النجاء، فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة، فقبل له: إن العير أخذت طريق الساحل ونجت فارجع إلى مكة بالناس، فقال: لا والله، فمضى بهم إلى بدر، ونزل جبريل، فأخبر أن الله وعندهم إحدى الطائفتين، فقال رسول الله ﷺ: إن العير قد مضت على ساحل البحر. وهذا أبو جهل قد أقبل، فقام سعد بن عبادَةَ، فقال: يا رسول الله إلخ. كذا في «المعرفة».

١٠١ قوله: إن يحييها. قال القاضي: الإفضاء الإدخال في الماء، والكناية للخيل والإبل، وإن لم يذكرها بقوية الحال. وقوله: «أن تضرب أكبادها» قال القاضي: ضرب الأكباد عبارة عن تكليف الدابة لنسير بأبلغ مما يمكن. فالمعنى: لو أمرتنا بالنسير البليغ والسفر السريع. كذا في «المعرفة».

١٠٢ قوله: ترك الغماد: بلدة باليمن أو وراء مكة بخمس ليال، أو أقصى معمور الأرض. كذا في القسطلاني. قال في «المعرفة»: أي مثلا من المواضع البعيدة.

١٠٣ قوله: دب: أي فدا. وقوله: «تزلوا بدرا» قال النووي: بدر ماء معروف على نحو أربع مراحل من المدينة، بينها وبين مكة. قال ابن قتيبة: هو بئر كانت لرجل يسمى بدرا، وكانت غزوة بدر يوم الجمعة لبع عشرة خنت من رمضان في السنة الثانية من الهجرة. وقوله: «فما مآظ» أي ما زال وبعد ونجاوز. التقطه من «المعرفة».

٥٦٥٢ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: كُنَّا مَعَ عُمَرَ بْنِ مَكَّةَ وَالسَّيِّدَةِ فَرَأَيْنَا الْهَلَالَ، وَكُنْتُ رَجُلًا حَدِيدَ الْبَصَرِ فَرَأَيْتُهُ، وَلَيْسَ أَحَدٌ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَأَاهُ عَمْرِي، قَالَ: فَجَعَلْتُ أَقُولُ لِعُمَرَ: أَمَا تَرَاهُ، فَجَعَلَ لَا يَرَاهُ، قَالَ: يَقُولُ عُمَرُ: سَأَرَاهُ، وَأَنَا<sup>١</sup> مُسْتَلْقٍ عَلَى فِرَاشِي ثُمَّ أَتَشَأُ يُحَدِّثُنَا عَنْ أَهْلِ بَذْرِ، قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله كَانَ يُرِينَا مَصَارِعَ أَهْلِ بَذْرِ بِالْأَمْسِ، يَقُولُ: «هَذَا مَصْرَعُ فُلَانٍ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ». قَالَ عُمَرُ: وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ، مَا أَخْضَرُوا الْحُدُودَ الَّتِي حَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله. قَالَ: فَجَعَلُوا فِي بَطْنِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ، فَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله حَتَّى انْتَهَى إِلَيْهِمْ، فَقَالَ: «يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ! هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ حَقًّا؟ فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي اللَّهُ حَقًّا». فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ تَكَلَّمُ أَجْسَادًا لَا أَرْوَاحَ فِيهَا؟ فَقَالَ: «مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ، عَمِرَ أَنْهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَرُدُّوا عَلَيَّ شَيْئًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

قَالَ: فِي «عُمْدَةِ الرَّعَايَةِ»: يُسْتَفَادُ مِنْ قَوْلِهِ صلى الله عليه وآله: «مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ». أَنَّ الْمَيِّتَ يَسْمَعُ، وَلَمْ يَدُلْ دَلِيلٌ قَوِيٌّ عَلَى نَفْيِ سَمَاعِ الْمَيِّتِ، لَا مِنَ الْكِتَابِ وَلَا مِنَ السُّنَنِ، بَلِ السُّنَنُ الصَّحِيحَةُ الصَّرِيحَةُ دَالَّةٌ عَلَى ثُبُوتِهِ لَهُ اهـ وَإِنْ شِئْتَ تَفْصِيلُ هَذَا التَّبْحِثِ فَارْجِعْ إِلَى «كِتَابِ الْجِهَادِ». «بَابِ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ».

٥٦٥٣ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه، أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله خَرَجَ يَوْمَ بَذْرِ فِي ثَلَاثِ مِائَةٍ وَخَمْسَةِ عَشَرَ قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنَّهُمْ حَقَاءُ فَأَحْمِلُهُمُ، اللَّهُمَّ إِنَّهُمْ عَرَاءُ فَأَكْسُهُمُ، اللَّهُمَّ إِنَّهُمْ جِبَاعُ فَأَشْبِعُهُمُ». فَفَتَحَ اللَّهُ لَهُ يَوْمَ بَذْرِ فَأَنْقَلَبُوا، وَمَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَقَدْ رَجَعَ بِحِمْلٍ أَوْ بِحَمْلَيْنِ، وَاكْتَسَوْا وَشَبِعُوا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

١٠٠ قوله: سَأَرَاهُ وأنا مستلق: حال من ضمير «أَرَاهُ» أي لا حاجة لي الآن إلى رؤيته بتعب، وسأراه بعد ذلك بزمان أو بيوم من غير تعب. هكذا في «المعرفة».

٥٦٥٤ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ وَهُوَ <sup>(١)</sup> فِي قُبَّةِ يَوْمٍ بَدْرٍ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ، اللَّهُمَّ إِنْ تَشَاءُ لَا تُعَبِّدَ بَعْدَ الْيَوْمِ». فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ، فَقَالَ: حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلْخَحْتَ عَلَى رَبِّكَ، فَخَرَجَ وَهُوَ يَتَبُّ <sup>(٢)</sup> فِي الدَّرَجِ، وَهُوَ يَقُولُ: «سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيَوْلُونَ الدُّبُرُ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٦٥٥ - وَعَنْهُ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمَ بَدْرٍ: «هَذَا <sup>(٣)</sup> جَبْرِيلُ أَخَذَ بِرَأْسِ فَرَسِهِ عَلَيْهِ أَدَاةُ الْحَرْبِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

<sup>(١)</sup> قوله: وهو في قبة يوم بدر: وأجملته حالية معترضة بين القول ومقوله، وهو قوله: اللهم إنيخ. وقوله: اللهم إني نشأ: أي عدم العبادة أو عدم الإسلام أو هلاك المؤمنين «لا نعبد» باجزم على جواب الشرط «بعد اليوم»؛ لأنه لا يبقى على وجه الأرض مسلم. فإن قيل: كان النبي ﷺ أعلم الناس بالله، وقد علم أن الله سبحانه لم يكن ليحده وعدا فيخلفه، فما وجه هذا السؤال؟ قلنا: الأصل الذي لا يفارق هذا الحكم هو أن الدعاء مندوب إليه علم ادعائي حصول المطلوب أو لم يعلم، ثم إن العلم بالله يقتضي الخشية منه، ولا ترفع الخشية من الأنبياء عليهم بها أوتوا ووعدوا من حسن العاقبة، فيجوز أن يكون خوفه من مانع ينشأ ذلك من قبله، أو من قبل أمته، فيحبس عنهم النصر الموعود.

ويحتمل أنه وعد بالنصر ولم يمتنع له الوقت، وكان على وجل من تأخر الوقت، فتضرع إلى الله تعالى لينجز له الوعد في يومه ذلك. وأما ما أظهر من المضاربة، فقيل: الأحسن أن يقال: إن مبالغة رسول الله ﷺ في السؤال مع عظم ثقته بربه وكمال علمه كان به تشجيع للمصحابة وتقوية لقلوبهم؛ لأنهم كانوا يعرفون أن دعاءه لا محالة مستجاب، لا سيما إذا بالغ فيه. قلت: وفيه إشعار بأن من لم يقدر على المحاربة ولم يؤمر بالمقاتلة، فينبغي له حينئذ أن يدعو بالنصرة ليحصل له ثواب المشاركة؛ فإنه ﷺ لما رأى أصحابه أنهم توجهوا إلى الخلق رجع بنفسه إلى الذات المطلق، وراجع ربه في طلب الحق. كذا في «المرقاة».

<sup>(٢)</sup> قوله: وهو يتب: أي يسرع فرحا ونشاطا. وقوله: «في الدرع» أي حال كونه في درعه للمحافظة، وعلى نية المقاتلة. كذا في «المرقاة».

<sup>(٣)</sup> قوله: هذا جبريل إنيخ: فعلة ﷺ أظهره لأنس حتى أبصره كما يشير إليه قول «هذا»؛ لأنه في الأصل موضوع للمحسوس، وبهذا يتبين وجه إيراد الحديث في باب المعجزات. كذا في «المرقاة».



٥٦٥٦ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: بَيَّنَّمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَئِذٍ يَشْتَدُّ<sup>(١)</sup> فِي أَثَرِ رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَمَامَهُ إِذْ سَمِعَ ضَرْبَةً بِالسَّوْطِ فَوْقَهُ وَصَوْتَ الْفَارِسِ يَقُولُ: أَقْدِمُ حَيْزُومُ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْمُشْرِكِ أَمَامَهُ، خَرَّ مُسْتَلْقِيًّا، فَنَظَرَ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ قَدْ خُطِمَ أَنْفَهُ، وَشَقَّ وَجْهُهُ كَضَرْبَةِ السَّوْطِ، فَاخْضَرَ ذَلِكَ أَجْمَعُ، فَجَاءَ الْأَنْصَارِيُّ فَحَدَّثَ بِذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «صَدَقْتَ»<sup>(٢)</sup> ذَلِكَ<sup>(٣)</sup> مِنْ مَدَدِ السَّمَاءِ الثَّالِفَةِ<sup>(٤)</sup>. فَقَتَلُوا يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ وَأَسْرُوا سَبْعِينَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٥٧ - وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ: رَأَيْتُ عَنْ يَمِينِ<sup>(١)</sup> رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَنْ شِمَالِهِ يَوْمَ أَحَدٍ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيْضُ، يُقَاتِلَانِ<sup>(٢)</sup> كَأَشَدِّ الْقِتَالِ، مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ يَعْنِي جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: يشتد: أي يسرع ويعدو. وقوله: «ضربة» أي صوت ضربة بالسوط «فوقه» أي فوق المشرك. وقوله: «حيزوم» اسم فرس الملك. وقوله: «أقدم» قال النووي: هو سهمزة قطع مفتوحة ويكسر الدال من الأدام، قالوا: وهي كلمة زجر للفرس. أقول: فكانه يؤمر بالإقدام؛ فإنه ليس له فهم الكلام، وأما بالنسبة إلى فرس الملك، فيمكن حمله على الحقيقة، أو على خرق العادة، ويؤيده النداء باسمه، والله أعلم. وقوله: «قد خطم» أي جرح أنفه. انقطعت من «المراقبة».

(٢) قوله: صدقت: فيه أن هذا الكشف كرامة للصحابي، وكرامة الاتباع بمنزلة معجزة المتبوع، لا سيما وقوعه في حضرته وحصوله لأجل بركته، أو يقال: أخبر الصحابي، وهو ثقة بقل صحيح عما يدل على نزول الملك للمعاونة، وقد صدقه الصادق المصدوق في هذه المقالة فيصح عده من المعجزة. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: ذلك من مدد السماء الثالثة: تنبيه على أن المدد كان من السماوات كلها. وهذا من الثالثة خاصة، فالإشارة إلى الملك في ذلك، وهو مبتدأ خبره ما بعده. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: عن يمين رسول الله ﷺ وعن شماله يوم أحد رجلين: الظاهر أنهما على سبيل التوزيع بأن يكون كل منهما على جانب منه، وإلا لكانوا أربعة. كذا في «المراقبة».

(٥) قوله: يقاتلان كأشد القتال: الكاف زائدة للتأكيد ذكره الطيبي، ولا يظهر وجه كونه للتأكيد، والأظهر أن معناه قتالا مثل أشد قتال رجال الإنس. وقوله: «ما رأيتهما قبل ولا بعده أي فتمين أنهما من الملائكة. وقوله: «يعني جبريل وميكائيل» من قول الراوي أدرجه بياناً، ولعله عرف ذلك من دليل، رواه البخاري.

٥٦٥٨ - وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا <sup>(١)</sup> إِلَى أَبِي رَافِعٍ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكٍ بَيْتَهُ لَيْلًا وَهُوَ نَائِمٌ فَقَتَلَهُ، فَقَالَ <sup>(٢)</sup> عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكٍ: قَوَّضَعْتُ السَّيْفَ فِي بَطْنِهِ حَتَّى أَخَذَ فِي ظَهْرِهِ، فَعَرَفْتُ أَنِّي قَتَلْتُهُ فَجَعَلْتُ أَفْتَحُ الْأَبْوَابَ حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى دَرَجَةٍ لَهُ، قَوَّضَعْتُ رَجُلِي قَوَّضَعْتُ فِي لَيْلَةٍ <sup>(٣)</sup> مُقْمِرَةً فَأَنْكَسَرَتْ سَاقِي، فَعَصَبْتُهَا بِعِمَامَةٍ، فَأَنْطَلَقْتُ إِلَى أَصْحَابِي <sup>(٤)</sup> فَأَنْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثْتُهُ، فَقَالَ: «أَبْسَطُ رَجُلَكَ». فَبَسَطْتُ رَجُلِي فَمَسَحَهَا، فَكَأَنَّهُمَا لَمْ أَشْكِكْهَا قَطُّ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٦٥٩ - وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ: رَأَيْتُ أَثَرَ ضَرْبَةٍ فِي سَاقِ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ فَقُلْتُ: يَا أَبَا مُسْلِمٍ! مَا هَذِهِ الضَّرْبَةُ قَالَ: ضَرْبَةٌ أَصَابَتْني يَوْمَ خَيْبَرَ، فَقَالَ <sup>(١)</sup> النَّاسُ: أَصِيبَ سَلَمَةُ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَتَفَتَّ فِيهِ ثَلَاثَ نَفَثَاتٍ فَمَا اشْتَكَيْتُهَا حَتَّى السَّاعَةِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) قوله: رَهْطًا: قال شارح: الرهط ما دون العشرة من الرجال ليست فيهم امرأة. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: إِلَى أَبِي رَافِعٍ: قال القاضي: كنيته أبو الحقيق بالحاء المهملة وقافين بينهما تحتانية على لفظ التصغير أعدي عدد ورسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نبذ عهده، وتعرض له بالهجاء وتحصل بحسن كان له، فبعثهم إليه؛ ليقتلوه. كذا في «اللمعات» و«المعرفة».

(٣) قوله: فقال عبد الله بن عتيك: أي في صفة قتله. وقوله: «أخذ في ظهره» قال الطيبي: عداه به في؛ ليدل على شدة التمكن، وأخذ منه كل مأخذ، وإليه أشد بقوله: «حتى أخذ في ظهره» وقوله: «فجعلت أفتح الأبواب»، ولعله بعد فتحها أولاً ردها حفظاً له وراعه، أو طلع عليه من طريق آخر. قوله: «قوضعت رجلي» أي على ظن أبي وصنت الأرض، كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: في ليلة مفسرة: أي مضية من نور القمر يقال: أفرمت الليلة، صارت ذا قمره، وسبب الوقوع اشتباه النور بالأرض؛ لضوء القمر. كذا في «اللمعات».

(٥) قوله: أصحابي، أي من الرهط الواقفين أسفل القلعة. وقوله: أبسط رجلك، أي مدها. كذا في «المعرفة».

(٦) قوله: غزال الناس: أصيب؛ أي مات لشدة أثرها. كذا في «المعرفة».

٥٦٦٠ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَنَّ أُمَّ مَالِكٍ كَانَتْ تُهْدِي لِلنَّبِيِّ ﷺ فِي عَكَّةَ<sup>١</sup> لَهَا سَمْنًا، فَيَأْتِيهَا بَنُوهَا فَيَسْأَلُونَ الْأَذَمَ، وَلَيْسَ عِنْدَهُمْ شَيْءٌ، فَتَعْمِدُ إِلَى الَّذِي كَانَتْ تُهْدِي فِيهِ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَتَجِدُ فِيهِ سَمْنًا، فَمَا زَالَ يُقِيمُ لَهَا أَذَمَ بَيْنَهَا حَتَّى عَصَرَتْهُ، فَأَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: «عَصَرْتِيهَا؟». قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: «لَوْ تَرَكْتِيهَا مَا زَالَ قَائِمًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٦١ - وَعَنْهُ قَالَ: تُوَفِّي أَبِي وَعَلَيْهِ دَيْنٌ، فَعَرَضْتُ عَلَى غُرَمَائِهِ أَنْ<sup>٢</sup> يَأْخُذُوا النَّسْرَ بِمَا عَلَيْهِ فَأَبَوْا، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ: قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ وَالِدِي اسْتَشْهَدَ يَوْمَ أَحُدٍ، وَتَرَكَ دَيْنًا كَثِيرًا، وَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَرَكَ الْغُرَمَاءُ، فَقَالَ لِي: «إِذْهَبْ فَيَبْدِرْ كُلَّ نَسْرٍ عَلَى نَاحِيَةٍ». فَقَعَلْتُ، ثُمَّ دَعَوْتُهُ، فَلَمَّا نَظَرُوا إِلَيْهِ، كَانَتْهُمْ أَغْرُوا فِي تِلْكَ السَّاعَةِ، فَلَمَّا رَأَى مَا يَصْنَعُونَ

١: قوله: عكة: بضم فتشديد قربة صغيرة ذكره شارح. وفي «النهاية» هي وعاء من جند مستدير ويختص بالسمن والمسل، وهو بالسمن أخضر، أي كانت لأم مالك «سمنة» مفعول «تهدي». وقوله: «فتعمد» بكسر الميم، أي تقصد أهمهم «إلى الذي»، أي إلى العكة، والتذكير باعتبار الظرف. وقوله: «حتى عصرتها» أي لزيادة الطمع، فانقطع الإدام بناء على أن الخرص شوم والخريص محروم. وقوله: «أأتى النبي ﷺ، أي وأخبرته باخبر جميعا. وقال الطيبي: أي فأتت وشكت انقطاع إدام بيتها من العكة. «فقال: عصرتها» أي العكة، والياء للإشباع وهمزة الاستفهام مقدرة. كذا في «المرقاة».

٢: قوله: أن يأخذوا النسر: أي جميع ثمرنا «بما عليه» أي في مقابلة ما علي أبي، «أبوا» أي امتنعوا؛ لأنه كان في أيديهم قليلا وهم يهود. وقوله: إن يراك الغرماء، أي عندي لعلمهم يراعوني. وقوله: «فبيدر كل نسر على ناحية» أي أجمع كل نوع صبرة على حدة، أمر من «بيدر» الطعام إذا داس في البيدر، وهو الموضع الذي يداس فيه الطعام، والمراد هنا أجعل كل نوع من ثمرك بيدرا، أي صبرة واحدة. وقيل: فرق كل نوع في موضعه. وقوله: «أغروا بي» بصيغة المجهول، أي لجوا في مطالبي وأخروا كان دواعيهم حلتهم على الإغراء بي من أغرت الكلب، أي هيجته، والمعنى أغلظوا علي فكأنهم هيجوا بي ظنا منهم أنه ﷺ يأمرهم بالمساعة، أو يحط بعض الدين، أو بالصبر، فأظهروا ما بدلى على أنهم لا يرضون بشيء من ذلك. وقوله: «أمانته» أي دينه وسمي الأمانة؛ لأنه ائتمن على أمانته. وقوله: «ولا أرجع» أي ولا أنقلب. وقوله: «وحتى إني إنخ» الحاصل أنها عطف على مقدر، أي فسلم الله البيادر كلها حتى لم ينقص من تلك البيادر التي لم يكلها شيء أصلا، وحتى إني أنظر إنخ. انقطعت من «المرقاة».

أَطَافَ حَوْلَ أَغْظَمِهَا بَيْدَرًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ جَلَسَ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «ادْعُ لِي أَصْحَابَكَ». فَمَا زَالَ يَكْبِلُ لَهُمْ حَتَّى أَدَّى اللَّهُ عَنْ وَالِدِي أَمَانَتَهُ، وَأَنَا أَرْضَى أَنْ يُؤَدِّيَ اللَّهُ أَمَانَةَ وَالِدِي، وَلَا أَرْجِعَ إِلَى أَخَوَاتِي بِتَمَرَةٍ، فَسَلَّمَ اللَّهُ الْبَيَادِرَ كُلَّهَا، وَحَتَّى إِنِّي أَنْظُرُ إِلَى الْبَيْدَرِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ كَأَنَّهَا لَمْ تَنْقُصْ تَمَرَةً وَاحِدَةً. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٦٦٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِتَمَرَاتٍ<sup>(١)</sup> فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ادْعُ اللَّهَ فِيهِمْ بِالْبَرَكَةِ، فَضَمَّهُمْ، ثُمَّ دَعَا لِي فِيهِمْ بِالْبَرَكَةِ، قَالَ: «خُذْهُمْ، فَاجْعَلْهُمْ فِي مَزُودِكَ هَذَا، كُلَّمَا أَرَدْتَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا فَادْخُلْ فِيهِ يَدَكَ فَخُذْهُ، وَلَا تَنْزُرُهُ نَزْرًا». فَقَدْ حَمَلْتُ مِنْ ذَلِكَ التَّمْرِ كَذَا وَكَذَا مِنْ وَسْقٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَكُنَّا نَأْكُلُ مِنْهُ وَنُطْعِمُ، وَكَانَ لَا يُقَارِقُ حَقْقُوِي حَتَّى كَانَ يَوْمَ قَتْلِ عُثْمَانَ؛ فَإِنَّهُ انْقَطَعَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٦٦٣ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَهُ رَجُلٌ يَسْتَطِيعُهُ فَأَطْعَمَهُ شَطْرَ وَسْقٍ شَعِيرٍ، فَمَا زَالَ الرَّجُلُ يَأْكُلُ مِنْهُ وَامْرَأَتُهُ وَصِيفُهُمَا حَتَّى كَالَهُ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: لَوْ لَمْ تَكْبِلْهُ لَأَكَلْتُمْ مِنْهُ، وَلَقَامَ لِحْظُكُمْ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٦٤ ... وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ عَرُوسًا<sup>(٢)</sup> «بِرَيْثَبٍ»، فَعَمَدَتْ أُمِّي أُمُّ سُلَيْمٍ

(١) قوله: بتمرات: بفتحات. قال الشيخ أبو نصر: كانت التمرات إحدى وعشرين. كذا في «الأذكار». وقوله: «فضمهم» أي فأخذهم بيده أو وضع يده عليهم. وقوله: فقد حملت. قال الطيبي: يجوز أن يعمل حملت على الحقيقة، وأن يحمل على معنى الأخذ، أي أخذته مقدار كذا بدفعات، انتهى. والحمل على الحقيقة أولى؛ فإنه أبغ في المدعى، ويزيده قوله: «فكنا نأكل إلخ»، وقوله: «حتى كان يوم» بالرفع على أن «كان» تامة. وقوله: «فيه» أي المزود «انقطع» أي ذلك اليوم، وسقط مني وضاع، فحزنت عليه حزنا شديدا. وفيه إيهام إلى أن الفساد إذا شاع ترتفعت البركة. انتقضته من «المراقبة».

(٢) قوله: عروسا: هو نعت يستوي فيه المذكر والمؤنث، والمعنى زوجا جديدا «بريثب» أي بسببها. وقوله: «أقط» بفتح فكسر، أي لبن مجفف يابس شحجر على ما في «النهاية». وفي «القاموس» شيء يتخذ من المخيض الغني، =

إِلَى ثَمَرٍ وَسَنِي وَأَقِطْ، فَصَنَعَتْ حَيْسًا فَجَعَلَتْهُ فِي ثَوْرٍ<sup>(١)</sup> فَقَالَتْ: يَا أَنْسُ! اذْهَبْ بِهَذَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْ: بَعَثْتُ بِهَذَا إِلَيْكَ أُمِّي وَهِيَ تُفَرِّئُكَ السَّلَامَ، وَتَقُولُ: إِنَّ هَذَا لَكَ مِنَّا قَلِيلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: «صَعُهُ». ثُمَّ قَالَ: «اذْهَبْ فَأَدْعُ لِي فُلَانًا وَفُلَانًا وَفُلَانًا - رِجَالًا سَمَاهُمْ - وَادْعُ لِي مَنْ لَقِيتَ».

فَدَعَوْتُ مَنْ سَمَى وَمَنْ لَقِيتُ، فَرَجَعْتُ فَإِذَا الْبَيْتُ غَاصُ بِأَهْلِيهِ، قِيلَ لِأَنْسٍ: عَدَدَكُمْ كَمْ كَانُوا؟ قَالَ: زُهَاءُ ثَلَاثَ مِائَةٍ، قَرَأْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى تِلْكَ الْحَيْسَةِ، وَتَكَلَّمَ بِمَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ جَعَلَ يَدْعُو عَشْرَةَ عَشْرَةً، يَا أَكُلُونَ مِنْهُ وَيَقُولُ لَهُمْ: «اذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ، وَلْيَأْكُلْ كُلُّ رَجُلٍ مِمَّا يَلِيهِ». قَالَ: فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، فَخَرَجْتُ طَائِفَةً وَدَخَلْتُ طَائِفَةً، حَتَّى<sup>(٢)</sup> أَكَلُوا كُلُّهُمْ، قَالَ لِي: «يَا أَنْسُ! ارْفَعْ». فَرَفَعْتُ، فَمَا أَذْرِي حِينَ وَضَعْتُ كَانَ أَكْثَرُ أَمْ حِينَ رَفَعْتُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

= فصنعت حيسا، فالحيس مجسوع الثلاثة. وهذا الحديث يدل عليه. التفطنه من «المرقاة». وقال في «اللمعات»:

والحيس بفتح الحاء المهملة الخلط ويطلق على تمر يخطط بسمن وأقط، فيعجن هجنا شديدا.

(١) قوله: في ثور: بمثناة فوقية فواو ساكنة فراء إناء كلفدح. وقوله: «رجالا» أي ثلاثة تساهم أي عينهم بأسانهم ونسبتهم، فعبرت عنهم بفلانا وفلانا وفلانا، فقوله: «رجالا تساهم من كلام أنس يدل من «فلانا إلخ» أو بتقدير «أعني» أو «يعني». والله أعلم. وقوله: «غاص بأهله» تشديد الصاد المهملة، أي ممتلئ بهم، والظاهر أن المراد بالبيت هو الدار. ويحتمل أن يكون على بابه، ويكون فيه معجزة أخرى حيث رسع خلقا كثيرا. التفطنه من «المرقاة».

(٢) قوله: حتى أكلوا كلهم: وقيل: ظاهر الحديث أن النولمة لزئيب كانت من الحيس الذي أهده أم سليم، ولمشهور من الروايات أنه أولم عليها بخبز وخم، ولم يقع في القصة تكثير الطعام، وأجيب بأنه يجوز أن يكون حضور الحيس صادف حضور الخبز واللحم، وتكاثر وقوع تكثير الطعام في قصة الخبز واللحم عجيب؛ فإن أنسا يقول: أولم عليها بشاة، وأنه أشبع المسلمين خبزا ولحما، هم يومئذ نحو الألف. قلت: لا دلالة فيه على أن الحيس وليمة، وإنما وقع إرساله هدية، ثم إما في آخر ذلك اليوم، وإما في يوم آخر أولم عليها بشاة، وأشبع الألف خبزا ولحما، فلا منافاة بين القضيتين. كذا في «اللمعات».

٥٦٦٥ - وَعَنْ أَبِي الْأَعْلَاءِ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدُبٍ رضي الله عنها قَالَتْ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم تَتَدَاوَلُ<sup>(١)</sup> مِنْ قِصْعَةٍ مِنْ غَدُوءٍ حَتَّى اللَّيْلِ يَقُومُ عَشْرَةٌ وَيَقْعُدُ عَشْرَةٌ، قُلْنَا: فَمَا كَانَتْ تُمَدُّ؟ قَالَتْ: مِنْ أَيْ شَيْءٍ تَعْجَبُ مَا كَانَتْ<sup>(٢)</sup> تُمَدُّ إِلَّا مِنْ هَاهُنَا، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى السَّمَاءِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

٥٦٦٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ غَزْوَةِ تَبُوكَ<sup>(٣)</sup> أَصَابَ<sup>(٤)</sup> النَّاسَ حِجَاعَةٌ فَقَالَ<sup>(٥)</sup> عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ادْعُهُمْ بِفَضْلِ أَزْوَاجِهِمْ، ثُمَّ ادْعُ اللَّهَ لَهُمْ عَلَيْهَا بِالْبَرَكَةِ، فَقَالَ: «نَعَمْ». فَدَعَا يَنْطِيعَ فَبَسَطَهُ ثُمَّ دَعَا بِفَضْلِ أَزْوَاجِهِمْ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِكَفِّ ذُرَّةٍ، قَالَ:

(١) قوله: تتداول: يقال: تداولته الأيدي، أي تناوته، يعني أخذته هذه مرة وهذه مرة، ذكره شارح. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: ما كانت تمد إلا من ههنا: إلخ. وأما سؤال التابعين من الصحابي، فقد يوجه بأنه توهم أنه كان يأتي الطعام، ويوضع في القصة مرة بعد مرة بعد فراغ عشرة أو نحوها، كما يقع في العرف على طريق العادة، فأجاب الصحابي بأن هذا لم يقع إلا على سبيل خرق العادة، فالمدد من رب السماء لا من أحد من المخلوقين من سكان الأرض. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: غزوة تبوك: تبوك اسم أرض بين الشام والمدينة بينه وبين المدينة مسيرة شهر، وغزوته كانت سنة تسع في رجب، وهي آخر غزواته صلى الله عليه وسلم. والمشهور في تبوك عدم الصرف للتأنيث والعلمية، ومن صرفها أراد الموضع، وكلا الاعتبارين جائز في أسماء المواضع والأماكن؛ للتأويل بالبقعة والناحية وبموضع ومكان. كذا في «اللمعات».

(٤) قوله: أصاب الناس: جواب «لما» أي حصل لهم. قاله في «المعرفة».

(٥) قوله: فقال عمر إلخ: في الحديث اختصار؛ إذ روي أنهم أصابهم جماعة، فقالوا: يا رسول الله! لو أذنت لنا فتحرنا نواضعنا، فأكلنا وأدمننا. فقال: «افعلوا». فجاء عمر، فقال: يا رسول الله! إن فعنت قلت الظهور، ولكن ادعهم بفضل أزواجهم، والفضل ما زاد عن شيء، والأزواج جمع زاده وهو طعام يتخذ للسفر. فالمعنى: مُرَّهُمْ بِأَن يَأْتُوا بِبَقِيَّةِ أَزْوَاجِهِمْ. وقوله: «بكسرة» أي بقصة من الخبز. وقوله: «فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أشهد إلخ» فيه إيهام إلى أن رؤية المعجزات سبب زيادة اليقين في المعتقدات. وقوله: «فيجب» قال انطيسي: «فيجب» مرفوع عطفا على الجملة السابقة، ونفي منصب عنهما معاً. النقطة من «المعرفة».

وَيَجِيءُ الْآخَرُ بِكَفِّ ثَمَرٍ، وَيَجِيءُ الْآخَرُ بِكَسْرَةٍ حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَى النِّطْعِ شَيْءٌ يَسِيرٌ،  
فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ بِالنِّزَكَةِ، ثُمَّ قَالَ: «خُذُوا فِي أَوْعِيَّتِكُمْ». فَأَخَذُوا فِي أَوْعِيَّتِهِمْ  
حَتَّى مَا تَرَكُوا فِي الْعَسْكَرِ وَغَاءَ إِلَّا مَنُوءُهُ، قَالَ: فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا وَقَضَلَتْ فَضْلَةً، فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ لَا يَلْقَى اللَّهُ بِهِمَا عَبْدٌ غَيْرُ  
شَاكٍّ فَيُحْجَبَ عَنِ الْجَنَّةِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَرَوَى الْبُخَارِيُّ نَحْوَهُ عَنْ سَلَمَةَ.

٥٦٦٧ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنَّا يَوْمَ اخْتَدَقَ نَحْفَرُ، فَعَرَضَتْ كُدْيَةٌ<sup>(١)</sup> شَدِيدَةٌ،  
فَجَاءُوا النَّبِيَّ ﷺ فَقَالُوا: هَذِهِ كُدْيَةٌ عَرَضَتْ فِي الْخَنْدَقِ، فَقَالَ: «أَنَا نَازِلٌ». ثُمَّ قَامَ وَبَطْنُهُ  
مَعْصُوبٌ بِحَجَرٍ، وَلَبِثْنَا<sup>(٢)</sup> ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَا نَذُوقُ ذَوَاقًا، فَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ الْمِعْوَلَ فَضْرَبَ،  
فَعَادَ كَثِيرًا أَهِيلًا، فَانْكَفَأَتْ إِلَى أَمْرَاتِي، فَقُلْتُ: هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ؟ فَإِنِّي رَأَيْتُ بِالنَّبِيِّ ﷺ  
خَمَصًا شَدِيدًا، فَأَخْرَجَتْ حِزَابًا فِيهِ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ، وَلَنَا بُهَيْمَةٌ دَاجِنٌ قَدْ بَحَثْتُهَا، وَطَحَنْتِ  
الشَّعِيرَ حَتَّى جَعَلْنَا اللَّحْمَ فِي الْبُرْمَةِ، ثُمَّ جِئْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَسَارَرْتُهُ<sup>(٣)</sup>، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ ...

(١) قوله: كديّة: بضم فسكون بعدها ياء تخمانية الأرض الغليظ ونشيء الصلب بين الحجارة والطين والذواق بالفتح  
ما يذاق من المأكول والمشرب، والمِعْوَل كمنبر حديدية ينقر بها الجبلان، وبالفرسية كلند. قوله: «فانكفأت» أي  
انصرفت وملت، من «كفأه وأكفأ»، مال وأمال، وقلب. قاله في «القاموس». كذا في «اللمعات».

(٢) قوله: ولبثنا ثلاثة أيام لا نذوق ذواقًا: هذه الجملة معترضة لبيان سبب ربط الحجر. وقوله: «فعادة أي انقلب  
الحجر، وصار «كثيبًا» أي رملا. وقوله: «أهيل» أي سافلًا، والمعنى أن الكديّة التي عجزوا عن رصها صارت بضربة  
واحدة ضربها رسول الله ﷺ كتل من الرمل مصبوب سيال. وقوله: «أخصا» يفتححتين ويسكن الثاني، أي جوعا.  
وسمي به لأن البطن يضمر به. وقوله: «بهيمة» بفتح موحدة وسكون هاء قال النروي: هي الصغيرة من أولاد الضأن،  
ويطلق على الذكر والأنثى كالشدة. وقوله: «داجن» أي سبينة، قاله صاحب «المواهب». وفي «شرح مسلم»: ما أنف  
البيت. وقوله: «البرمة» أي القدر من الحجر. النقطة من «المرقعة».

(٣) قوله: فساررته: قال النروي: فيه جواز المسارة بالحاجة في حضرة الجماعة، وإنما المنهي أن يناجي الله دون  
الثالث. وفي بحث لا يخفى اهـ. والأظهر أن يقال: إنما محل النهي توهم ضرر الجماعة. وقوله: «اذبحت بهيمة إلخ»  
والمقصود أن هذا قدر يسير وأصحابك كثير، «ففعال إلخ». كذا في «المرقعة».

اللَّهُ! دَجَّحْنَا بُهَيْمَةً لَنَا، وَطَحْنَتْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ، فَتَعَالَ<sup>(١)</sup> أَنْتَ وَنَفَرَّ مَعَكَ، فَصَاحَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَا أَهْلَ الْخُنْدَقِ! إِنَّ جَابِرًا صَنَعَ سُورًا فَحَيَّ هَلَا بِكُمْ». فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُزِلُّنَّ بُرْمَتَكُمْ، وَلَا تُخَيِّرُنَّ عَجِيئَتَكُمْ حَتَّى أَجِيءَ». وَجَاءَ فَأَخْرَجَتْ لَهُ عَجِيئًا قَبِصَاقٍ فِيهِ وَبَارَكْ، ثُمَّ عَمَدَ إِلَى بُرْمَتِنَا، قَبِصَقَ فِيهَا وَبَارَكْ، ثُمَّ قَالَ: «ادْبِعِي خَابِرَةً فَلْتُخَيِّرْ مَعَكَ، وَاقْدِجِي مِنْ بُرْمَتِكُمْ، وَلَا تُزِلُّوَهَا». وَهُمْ<sup>(٢)</sup> أَلْفٌ فَأَقْسِمَ بِاللَّهِ لَا أَكُلُوا حَتَّى تَرَكُوهُ، وَانْحَرِقُوا وَإِنَّ بُرْمَتَنَا لَتَغِطَّ كَمَا هِيَ، وَإِنَّ عَجِيئَتَنَا لَيُخَيِّرُ كَمَا<sup>(٣)</sup> هُوَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٦٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ أَبُو طَلْحَةَ لِأُمِّ سُلَيْمٍ: لَقَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ضَعِيفًا أَعْرَفَ فِيهِ الْجُوعَ، فَهَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ، فَأَخْرَجَتْ أَقْرَاصًا مِنْ شَعِيرٍ، ثُمَّ خَرَجَتْ خِمَارًا لَهَا، فَلَقَّتِ الْخُبْزَ بِبَعْضِهِ، ثُمَّ دَسَتْهُ<sup>(٤)</sup> تَحْتَ يَدَيْ .....  
 (١) قوله: فتعال أنت ونفر: وهو ما دون العشرة من الرجال. وقوله: صنع سورة: بضم فسكون واو، أي طعاما. وفي «القاموس»: السور الضيافة فارسية، شرفها النبي ﷺ. «فحي» بتشديد الباء المفتوحة «هلا» بفتح هاء واللام منونة. وفي نسخة بغير تنوين والباء في «بكم» للتعدي، أي أسرعوا بأنفسكم إليه. وقوله: «وبارك» أي ودعا بالبركة فيه. وقوله: «واقدجي» بفتح الدال، أي أغرفي من برمتكم. كذا في «المروقة».

(٢) ثونه: وهم: أي عدد أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَلْفٌ، أي ألف رجل أكل في جوع ثلاثة أيام وليال. وقوله: «لتغط» بكسر الغين المعجمة وتشديد الطاء المهملة، أي لتغور وتغلي ويسمع غيائها. وقوله: «كما هي» أي مثلثة على الهيئة الأولى، فخبر «هي» محذوف. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: كما هو: أي كما هو في الصفحة كأنه ما نقص منه شيء. قال النووي: قد تظاهرت الأحاديث بمثل هذا من تكثير طعام الغليل، ونج الماء وتكثيره وتسييح الطعام وحين الجوع، وغير ذلك مما هو معروف حتى صار مجموعها بمنزلة التواتر، وحصل العلم القطعي به. وقد جمع العلماء إعلاما من دلائل النبوة في كتبهم كالفقهاء المشايخ وصاحبه أبي عبد الله الخليلي وأبي بكر البيهقي أو غيرهم مما هو مشهور، وأحسنها كتاب البيهقي: وله الحمد على ما أنعم به على نبينا وآله وعلينا بإكرامه. كذا في «المروقة».

(٤) قوله: دسته: أي خبأته وأخفاه «تحت يده» أي بدانس. وقوله: «لاثنين» بإنشاء المسئلة: أي عممته «ببعضه» أي ببعض الخمار، وهو الطرف الآخر منه. كذا في «المروقة».

(١) قوله: فتعال أنت ونفر: وهو ما دون العشرة من الرجال. وقوله: صنع سورة: بضم فسكون واو، أي طعاما. وفي «القاموس»: السور الضيافة فارسية، شرفها النبي ﷺ. «فحي» بتشديد الباء المفتوحة «هلا» بفتح هاء واللام منونة. وفي نسخة بغير تنوين والباء في «بكم» للتعدي، أي أسرعوا بأنفسكم إليه. وقوله: «وبارك» أي ودعا بالبركة فيه. وقوله: «واقدجي» بفتح الدال، أي أغرفي من برمتكم. كذا في «المروقة».



وَلَا تُثْنِي بِنِعْمَتِهِ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَهَبْتُ بِهِ فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَرْسَلَكُ أَبُو طَلْحَةَ؟» فَقُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «بِطْعَامٍ؟» فَقُلْتُ: نَعَمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَنْ مَعَهُ: «قُومُوا!» فَانْطَلَقَ وَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ، فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: يَا أُمَّ سُلَيْمٍ، قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ، وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نُطْعِمُهُمْ، فَقَالَتْ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَانْطَلَقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلُمِّي يَا أُمَّ سُلَيْمٍ مَا عِنْدَكَ»، فَأَتَتْ بِذَلِكَ الْخَبْزِ، فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَفَتَّ وَعَصَرَتْ عَلَيْهِ أُمَّ سُلَيْمٍ عَكَّةً فَأَدَمَتْهُ، ثُمَّ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيهِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، ثُمَّ قَالَ: «اأْذَنْ لِعَشْرَةٍ». فَأَذِنَ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، ثُمَّ خَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: «اأْذَنْ لِعَشْرَةٍ ثُمَّ لِعَشْرَةٍ». فَأَذِنَ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا،

١: قوله: في المسجد: قال العسقلاني: المراد بالمسجد هو الموضع الذي أعده النبي ﷺ للصلاة فيه حين حاصرة الأحزاب للمدينة في غزوة الخندق، ومعه الناس أي الكثير، وهم ثمانون رجلاً على ما سألني. كذا في «المرقاة».

٢: قوله: أرسلك أبو طلحة: قلت: نعم: هو لا يتنافى إرسال أمه؛ لأن مؤداهما واحد، ومألها متحد، ولعله ﷺ عدل عن ذكرها احتشاماً، أو لأن أبا طلحة هو الباعث الأول. كذا في «المرقاة».

٣: قوله: قوموا: ظاهره أنه ﷺ فهم أن أبا طلحة استدعاه إلى منزله، وإلا فقد علم أن أبا طلحة وأم سليم أرسلوا الخبز مع أنس إليه ﷺ، فلا شيء انطلق، ويمكن أن يقال: إن رسول الله ﷺ علم بإرسال الخبز. ولكنه قام، وانطلق إلى بيت أبي طلحة من غير أن دعاه أبو طلحة إظهاراً للمعجزة والبركة لأصحابه، لا سيما لأبي طلحة وأم أنس. كذا في «اللمعات».

٤: قوله: بالناس: أي معهم وقوله: «فقال: الله ورسوله أعلم، أي فلا بد من ظهور بعض الحكم. قال النووي: فيه منقبة عظيمة لأم سليم ودلالة على عظم دينها، ورجحان عقدها وقوة يقينها، تعني أنه ﷺ علم قدر الطعام، فهو أعلم بالمصلحة، ولو لم يعلم المصلحة لما فعلها. وقوله: «فأدتمته» أي جعلت ما خرج من العكة، وهو أنسمن إداماً لذلك الفتبت. كذا في «المرقاة».

ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ: «اِنَّكُمْ لِعَشْرَةَ». فَأَكَلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ وَشَبِعُوا، وَالْقَوْمُ <sup>(١)</sup> سَبْعُونَ أَوْ ثَمَانُونَ رَجُلًا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: أَنَّهُ قَالَ: «اِنَّكُمْ لِعَشْرَةَ». فَدَخَلُوا، فَقَالَ: «كُلُوا وَسَمُّوا اللَّهَ». فَأَكَلُوا حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ بِثَمَانِينَ رَجُلًا، ثُمَّ أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَهْلُ الْبَيْتِ، وَتَرَكَوا سُورًا <sup>(٢)</sup>.  
وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ: قَالَ: «أَدْخَلَ عَلَيَّ عَشْرَةً». حَتَّى عَدَّ أَرْبَعِينَ، ثُمَّ أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ، فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ هَلْ نَقَصَ مِنْهَا شَيْءٌ؟

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: ثُمَّ <sup>(٣)</sup> أَخَذَ مَا بَقِيَ فَجَمَعَهُ، ثُمَّ دَعَا فِيهِ بِالْبَرَكَةِ، فَعَادَ كَمَا كَانَ، فَقَالَ: «دُونَكُمْ هَذَا».

٥٦٦٩ - وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعِمَّارٍ حِينَ يَخْفِرُ الْحَنْدَقَ، ....

(١) قوله: والقوم سبعون أو ثمانون رجلاً قال ابن حجر: كذا وقع هنا بالشك. وفي غير هذه الجزم: بالثمانين. وفي رواية: بضمة وثمانين. وفي رواية ابن أبي ليل: فعل ذلك ثمانين رجلاً. وفي رواية عند أحمد: قلت: كم كانوا؟ قال: كانوا ثمانيناً وثمانين، ولا منافاة بينهما؛ لاحتمال أن يكون ألقى الكسر، لكن في رواية عند أحمد: حتى أكل منه أربعون، وبقيت كما هي. وهذا يؤيد الشفاير، وأن القضية متعددة. قلت: انقضت متحدة، والجمع بأنه ﷺ أكل بعد تمام أربعين في البين، ولعله أكل أربعون آخرون بعده رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. كذا في «المراقبة» و«اللمعات».

(٢) قوله: سؤرا: بضم سين وسكون همز، أي بقية. وقوله: «فجعلت أنظر» أي أفكر وأتردد وأتأمل، «هل نقص منها شيء» أي أم لا، فلا يظهر نقص أصلاً. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: ثم أخذ ما بقي فجمعه: فإن قيل: كيف تستقيم هذه الروايات من صحابي واحد؟ ففي إحداها يقول: ترك سؤرا. وفي الأخرى: يقول: «فجعلت أنظر هل نقص منها شيء». وفي الثالثة: «ثم أخذ ما بقي فجمعه». الحديث. قلنا: وجه التوفيق فيهن ميتين، وهو أن نقول: إنما قال: «وترك سؤرا» باعتبار أنهم كانوا يتناولون منه، فما فضل منه سواه سؤرا، وإن كان بحيث يجب أنه لم ينقص منه شيء، أو أراد بذلك ما فضل عنهم بعد أن فرغوا منه. وقيل: أخبر في الأولى: أنه دعا فيه بالبركة. وفي الثانية: يحكيه على ما وجدته عليه بعد الدعاء وعوده إلى المقدار الذي كان عليه قبل تناول، والثالثة: لا انتباس فيها. كذا في «المراقبة».

فَجَعَلَ يَمْسَحُ رَأْسَهُ، وَيَقُولُ بُؤْسٌ<sup>(١)</sup> ابْنِ سُمَيَّةَ: «تَقْتُلُكَ»<sup>(٢)</sup> الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.  
 ٥٦٧٠ - وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ حِينَ أُجْلِيَ<sup>(٣)</sup> الْأَحْزَابَ عَنْهُ: «الآنَ تَغْرُوهُمْ وَلَا يَغْرُوتُنَا، نَحْنُ نَسِيرُ إِلَيْهِمْ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.  
 ٥٦٧١ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: لَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْحَنْدَقِ وَضَعَ السَّلَاحَ وَاعْتَسَلَ<sup>(٤)</sup> آتَاهُ جَبْرِيلُ عليه السلام وَهُوَ يَنْقُضُ رَأْسَهُ مِنَ الْغُبَارِ، فَقَالَ:

(١) قوله: بُؤْسٌ بن سمية: بإضافة «بؤس» إلى ابن سمية، وهي: الضمير أم عمار، وهي قد أسلمت بمكة، وعذبت  
 وترجع عن دينها فلم ترجع، وضعتها أبو جهل فميت، ذكره ابن الملك. والبؤس أي الشدة، والمعنى يا شدة عمار  
 احضري فهذا أوانك واتبع، في حذف حرف النداء من أسماء الأجناس، وإنما يحذف من أسماء الأعلام. التقطته من  
 «المعرفة».

(٢) قوله: تقتلك الفتنَةُ الباغية: أي الجماعة الخارجة على إمام الوقت وخليفة الزمان، يريد به معاوية وقومه؛ فإن عماراً  
 قُتل يوم صفين، وكان هو في عسكر علي، وكان معاوية يأول الحديث بأن الفتنَةُ الباغية، أي الطالبة لدم عثمان،  
 «المعرفة» مختصراً.

(٣) قوله: أُجْلِيَ: أي تفرق وانكشف. وقوله: «الأحزاب» وهم طوائف من الكفار تحزبوا، واجتمعوا لحرب سيد  
 الأبرار في يوم الحندق، منهم قريش قد أقبلت في عشرة آلاف من بني كنانة وأهل تهامة، وقائدهم أبو سفيان، وخرج  
 غطفان في ألف، ومن تابعهم، ومن أهل نجد، وقائدهم عينة بن حصن وعامر بن الطفيل في هوازن. وضامتهم  
 اليهود من قريظة والنضير، ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم إلا الترامي بالنبل والحجارة، حتى  
 أنزل الله تعالى النصر بأن أرسل عليهم ريح الصبا وجنوداً لم يروها، وهم الملائكة، وقذف في قلوبهم الرعب، فقال  
 طلحة بن خويلد الأسدي: النجاء النجاء، فانهزموا من غير قتال. وهذا معنى «الإجلاء». وقوله: «الآن» أي فيما بعد  
 هذا الزمان، وعبر عنه به «الآن» للمبالغة في البيان. وقوله: «نحن نسير إليهم» أي وهم لا يسرون إلي، وكان الأمر كما  
 أخبر، فزاعهم بعد صلح الحديبية وفتح مكة، وحصلت له الغلبة، والله الحمد والمنة. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: واعتسل: أي أراد أن يغتسل. وقوله: «آتاه جبريل وهو» أي جبريل. وقوله: «فقال» أي جبريل. وقوله:  
 «أخرج إليهم» أي إلى الكفار واجتمعهم. وقوله: «إلى بني قريظة» وهم طائفة من اليهود حول المدينة. وقد نقضوا  
 العهد، وساعدوا الأحزاب. وقوله: «أخرج النبي ﷺ إليهم» أي ونصره الله عليهم وكيفية نصرته وبيان قصته =

قَدْ وَضَعَتِ السَّلَاحَ وَاللَّهِ مَا وَضَعْتُهُ، أَخْرَجَ إِلَيْهِمْ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَأَيْنَ؟» فَأَشَارَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَيْهِمْ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ: قَالَ أَنَسٌ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى الْعُبَارِ سَاطِعًا فِي رُقَاقِ بَنِي غَنَمٍ مَوْكِبٍ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ سَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ.

٥٦٧٢ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا <sup>(١)</sup> نَعُدُّ الْآيَاتِ بَرَكَةً وَأَنْتُمْ تَعُدُّونَهَا تَحْوِيفًا، كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَقَالَ الْمَاءُ، فَقَالَ: «اطْلُبُوا فَضْلَةً مِنْ مَاءٍ». فَجَاءُوا بِإِنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ قَلِيلٌ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ، ثُمَّ قَالَ: «حَيَّ عَلَى الطَّهْوَرِ الْمُبَارَكِ وَالْبَرَكَةُ مِنَ اللَّهِ». وَلَقَدْ رَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَقَدْ كُنَّا نَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ، وَهُوَ يُؤْكَلُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٦٧٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَى النَّبِيُّ ﷺ بِإِنَاءٍ وَهُوَ بِالزُّورَاءِ، فَوَضَعَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ <sup>(٢)</sup> فَجَعَلَ الْمَاءُ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ، فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ. قَالَ قَتَادَةُ: قُلْتُ لِأَنَسٍ: كَمْ كُنْتُمْ؟ قَالَ: ثَلَاثَ مِائَةٍ أَوْ زُهَاءَ ثَلَاثِ مِائَةٍ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

= فِي كُتُبِ السِّيَرِ وَبَعْضِ التَّفَاسِيرِ مَبْسُوطَةٌ. وَمَا وَقَعَ لَهُ فِي كُلِّ قَضِيَّةٍ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ مَضْبُوطَةٌ. وَقَوْلُهُ: «بَنِي غَنَمٍ» بَفَتْحِ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَسُكُونِ النُّونِ. وَقَدْ يَجْرُكُ فَيْلَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَ«مَوْكِبٍ» مَنْصُوبٌ عَلَى نَزْعِ الْخَافِضِ، أَيِ: مِنْ مَوْكِبِهِ. وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ بِإِثْبَاتِ «مِنْ». وَالْمَوْكِبُ الْجُنْدُ أَوْ مُشَاءٌ. كَذَا فِي «الْلَمَعَاتِ».

(١) قَوْلُهُ: كُنَّا نَعُدُّ الْآيَاتِ بَرَكَةً وَأَنْتُمْ تَعُدُّونَهَا تَحْوِيفًا: الْأَطْهَرُ أَنْ يَقَالَ: مَعْنَاهُ: كُنَّا نَعُدُّ خَوَارِقَ الْعَادَاتِ الْمَوْقُوعَةِ مِنْ غَيْرِ سَابِقَةٍ طَلَبَ بِمَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهَا الْبَرَكَةُ آيَاتٍ وَمَعْجَزَاتٍ، وَأَنْتُمْ تَحْصِرُونَ خَوَارِقَ الْعَادَاتِ عَلَى الْآيَاتِ الْمَقْرُوحَةِ الَّتِي يَتَرْتَبُ عَلَيْهَا غَخَافَةُ الْعُقُوبَةِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».

(٢) قَوْلُهُ: فَجَعَلَ الْمَاءُ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ: قَالَ النَّوَوِيُّ: فِي كَيْفِيَّةِ هَذَا الشَّيْءِ قَوْلَانِ، حَكَاهُمَا الْقَاضِي وَغَيْرُهُ، أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْمَاءَ يَخْرُجُ مِنْ نَفْسِ أَصَابِعِهِ، وَيَنْبُعُ مِنْ ذَاتِهَا، وَهُوَ فَوْقَ الْمَرْفِ وَأَكْثَرُ الْعِلْمَاءِ، وَهُوَ أَعْظَمُ فِي الْمَعْجَزَةِ مِنْ نَبْعِهِ مِنْ حَجَرٍ، وَيُزِيدُهُ مَا جَاءَ فِي رِوَايَةٍ، فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبُعُ مِنْ أَصَابِعِهِ. وَثَانِيَهُمَا: أَنَّهُ تَعَالَى أَكْثَرُ الْمَاءِ فِي ذَاتِهِ، فَصَارَ يَفُورُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».

٥٦٧٤ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: عَطِشَ النَّاسُ يَوْمَ الْحَدِيثِيَّةِ <sup>(١)</sup> وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ يَدَيْهِ رُكُوءٌ، فَتَوَضَّأَ مِنْهَا، ثُمَّ أَقْبَلَ النَّاسُ نَحْوَهُ. قَالُوا: لَيْسَ عِنْدَنَا مَاءٌ نَتَوَضَّأُ بِهِ وَلَا نَشْرَبُ إِلَّا مَا فِي رُكُوتِكَ، قَالَ: فَوَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهُ فِي الرُّكُوءِ، فَجَعَلَ الْمَاءُ يَفُورُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ كَأَمْثَالِ الْعُيُونِ، قَالَ: فَشَرِبْنَا وَتَوَضَّأْنَا. قِيلَ <sup>(٢)</sup> لَجَابِرٍ: كَمْ كُنْتُمْ؟ قَالَ: لَوْ كُنَّا مِائَةَ أَلْفٍ لَكَفَّانَا، كُنَّا <sup>(٣)</sup> خَمْسَ عَشْرَةَ مِائَةً. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٧٥ - وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعَ عَشْرَةَ مِائَةً يَوْمَ الْحَدِيثِيَّةِ، وَالْحَدِيثِيَّةُ بئرٌ فَتَرَحَّنَاهَا، فَلَمْ نَتْرِكْ فِيهَا قَطْرَةً، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَأَتَاهَا، فَجَلَسَ عَلَى شَفِيرِهَا، ثُمَّ دَعَا بِإِنَاءٍ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ، ثُمَّ مَضَمَصَ وَدَعَا، ثُمَّ صَبَّهُ .....

(١) قوله: يوم الحديثية: بالتخفيف أفصح وقوله: «ركوة» أي ظرف ماء من مطهرة أو سقاية. وقوله: «إلا ما في ركوتك» أي من الماء في النفضية جملة مطوية، وهي أن من المعنوم بحسب العادة أن ماء الركوة لم يكف الجماعة. وقوله: «فشربنا وتوضأنا» أي جميعنا، فطوبى لهم من طهارة الظاهر والباطن من ذلك الماء الذي هو أفضل من جنس الماء المعين. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: قبل جابر: كم كنتم: أي يومئذ حتى كفاكم، ولما كان هذا السؤال غير مناسب في مقام المعجزة، «قال» أي أولا في الجواب: «لو كنا مائة ألف - أي مثلا - لكفأنا» ثم قال تنميي لفصل الخطاب: «كنا خمس عشرة مائة». كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: كنا خمس عشرة مائة: قال الطيبي: عدل عن الظاهر لاحتماله التجوز في الكثرة والقلّة. وهذا يدل على أنه اجتهد فيه، وغلب ظنه على هذا المقدار، وقول البراء في الحديث الذي ينقل هذا الحديث: «كنا أربع عشرة مائة» كان عن تحقيق؛ لما سبق في الفصل الثاني من «المشكاة» من «باب قسمة الثنائيم»: أن أهل الحديثية كانوا ألفا وأربع مائة تحقيقا، وقول من قال: «هم ألف وخمس مائة» وهم. وقال الحافظ السيوطي: الجمع أنهم كانوا أربع مائة، وزيادة لا تبلغ المائة، فالأول ألغى الكسر والثاني جبره، ومن قال: «ألفا وثلاث مائة» فعلى حسب اطلاع. وقد روي: ألفا وست مائة وألفا وسبع مائة، وكأنه على ضم الأتباع والصبيان، ولا بن مردويه عن ابن عباس: كانوا ألفا وخمس مائة وخمسة وعشرين. وهذا تحرير بالغ، والله أعلم. كذا في «المعرفة».

فِيهَا، ثُمَّ قَالَ: «دَعُوهَا سَاعَةً». فَأَرَوْا<sup>(١)</sup> أَنْفُسَهُمْ وَرِكَابَهُمْ حَتَّى ارْتَحَلُوا. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٦٧٦ - وَعَنْ عَوْفٍ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه قَالَ: كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم، فَاشْتَكَى إِلَيْهِ النَّاسُ مِنَ الْعَطَشِ، فَنَزَلَ فَدَعَا فُلَانًا كَانَ يُسَمِّيهِ أَبُو رَجَاءٍ، نَسِيَهُ عَوْفٌ وَدَعَا عَلِيًّا، فَقَالَ: «أَذْهَبَا قَابَتِغِيَا الْمَاءَ». فَانْطَلَقَا فَتَلَقَيَا امْرَأَةً بَيْنَ مَرَادَتَيْنِ<sup>(٢)</sup> أَوْ سَطِيحَتَيْنِ مِنْ مَاءٍ، فَجَاءَا بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم، فَاسْتَنْزَلُوها عَنْ بَعِيرِهَا، وَدَعَا النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم بِإِنَاءٍ فَفَرَّغَ فِيهِ مِنْ أَقْوَاءِ الْمَرَادَتَيْنِ. وَنُودِيَ فِي النَّاسِ: اسْقُوا فَاسْتَقُوا، قَالَ: فَشَرِبْنَا عَطَاشًا أَرْبَعِينَ رَجُلًا حَتَّى رَوَيْنَا، فَمَلَأْنَا كُلَّ قَرْيَةٍ مَعَنَا وَإِدَاوَةَ، وَإِنَّمَا اللَّهُ لَقَدْ أَقْلَعَ عَنْهَا، وَإِنَّهُ لَيُخَيِّلُ إِلَيْنَا أَنَّهُ أَشَدُّ مِلًّا مِنْهَا حِينَ ابْتَدَأَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٧٧ - وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ: حَظَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: «إِنَّكُمْ تَسِيرُونَ عَشِيَّتَكُمْ<sup>(٣)</sup> وَلَيْلَتَكُمْ، وَتَأْتُونَ الْمَاءَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ غَدًا، فَانْطَلِقِ النَّاسُ لَا يَلُوي أَحَدٌ ...

(١) قوله: فأروا أنفسهم: أي: الظاهر أن قضية جابر متقدمة على هذه القضية؛ وأن المعجزة في الحديبية متكررة، والعجب من الناس عموماً وخصوصاً أنهم ما ضبطوا هذه البشرى، ولا جعلوا عليه من البناء الكبير؛ وجاء للخبر الكثير، مع أنها قرية من مكة على طرف حدة في طريق جدة. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: مرادتين: بفتح الميم أي راكبة بين راويتين، وهي في الأصل: لها يوضع فيه الزاد «أو سطيحتين». قال القاضي: وهي نوع من المزايدة يكون من جلدتين، قبل أحدهما بالآخر فسطح عليه. وقال الجزري: هي أصغر من الزاد، ثم قوله: «من ماء» بيان لها فيهما. وقوله: «فشرينا عطاشاً» بكسر أوله جمع «عطشان» حال من فاعل «شرينا»، «أربعين رجلاً» بيان له ذكره الطيبي. وقوله: «لقد أقلع عنها» بصفة المجهول، أي انكفت الجماعة عن تلك المزايدة ورجعوا عنها. وقوله: «ملئة» بكسر الميم ويفتح وسكون اللام فعلة من «الملاء» مصدر: ملأت الإناء. وقوله: «حين ابتدئ». والمعنى أنها حينئذ كانت أكثر ماء من تلك الساعة التي استقوا منها. التقطه من «المعرفة».

(٣) قوله: عشتكم: أي أول ليلتكم، «وليلتكم» أي بقيتها وآخرها. وقوله: «لا يلوئ أحد عن أحد» أي لا يلفت إليه، ولا يعطف عليه، بل يمشي كل واحد على حذته من غير أن يراعى للصحة؛ لاهتمامه بطلب الماء ووصوله إليه وحصوله لديه. وقوله: «أبهار الليل» بسكون الواو وحدة وتشديد الراء ومضمره «أبهر ليله» كذا «أحار أحمر ليله» =

عَلَى أَحَدٍ. قَالَ أَبُو قَتَادَةَ: فَبَيَّتَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ حَتَّى ابْهَارَ اللَّيْلِ، فَمَالَ عَنِ الطَّرِيقِ، فَوَضَعَ رَأْسَهُ، ثُمَّ قَالَ: «احْفَظُوا عَلَيْنَا صَلَاتَنَا». فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ اسْتَبَقَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالشَّمْسُ فِي ظَهْرِهِ، ثُمَّ قَالَ: «ارْكَبُوا». فَارْكَبْنَا فَمِيرْنَا حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ نَزَلَ، ثُمَّ دَعَا بِمِيضَاءٍ كَأَنَّ مَعِيَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ، فَتَوَضَّأُ مِنْهَا وَضُوءًا دُونَ وَضُوءٍ، قَالَ: وَبَقِيَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ، ثُمَّ قَالَ: «احْفَظْ عَلَيْنَا مِيضَاتَكَ، فَسَيَكُونُ لَهَا نَبَأٌ». ثُمَّ أَذَّنَ<sup>(١)</sup> بِلَالٍ بِالصَّلَاةِ، فَصَلَّى<sup>(٢)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى<sup>(٣)</sup> الْعَدَاةَ، وَرَكِبَ وَرَكِبْنَا مَعَهُ،

= أي انتصف وتوسط، ذكره التوربشتي. ويقال: ذهب مغظمه وأكثره. وقوله: «إذا ارتفعت الشمس» أي بقدر رمح أو أكثر. وقوله: «بميضأة» قال ابن الملك: بكسر الميم على وزن مفعلة من «الوضوء». وفي «الفاثق»: وهي على «مفعلة ومفعالة» مطهرة كبيرة يتوضأ منها، ذكره الطيبي. وقوله: «وضوءاً دون وضوء» يعني وضوء وسوط، وذلك لقلة الماء، ذكره شارح، ووافقه الطيبي. وقيل: أراد أنه استنجى في هذا الوضوء بالحجر لا بالماء، والصواب الأول، قاله ابن الملك، والآخر أن يقال: «وضوء دون وضوء يتوضأ في سائر الأوقات من الثلث» بأن اكتفى بمرة أو مرتين. وقوله: «احفظ علينا» أي لأجلنا «ميضأتك» أي ذاتها وما فيها. التفتنه من «المراقبة».

(١) قوله: ثم أذن بلال بالصلاة: فيه استحباب الأذان للفضاء كما هو سنة للأداء. قاله في «المراقبة». وقال في «الدر المختار»: الأذان سنة للفراخ في وقتها لو قضاء، وزاد عليه صاحب «رد المختار»: هذا إذا لم يقضها في المسجد.

(٢) قوله: فصلى رسول الله ﷺ رَكَعَتَيْنِ. أي سنة الصبح لمعها مع فرضه المؤديين قبل الزوال، وأما إذا غابت وحدها فلا قضاء لها إلا عند محمد، لكن بعد طلوع الشمس إلى زوالها، وبعد الزوال لا تقضى اتفاقاً. قاله في «المراقبة» وكذا في «رد المختار».

(٣) قوله: ثم صلى العداة: أي فرض الصبح قضاء. وقوله: «فأنتهنا إلى الناس» أي النازلين من أهل القافلة. وقوله: «فلم يعد مزارع عدا» أي لم يتجاوز، «أن رأى الناس»، «أن» مصدرية، أي رؤيتهم، «ماء» أي كثيراً «في الميضأة» تكابوا «بشدائد الموحدة، أي تراحوا عليها» أي على الميضأة مكباً بعضهم على بعض. قال الطيبي: إن رأى الناس يحتمل أن يكون فاعلاً، أي لم يتجاوز رؤية الناس الماء أكبابهم فتكابوا، وأن يكون مفعولاً، أي لم يتجاوز السقي أو الصب رؤية الناس الماء في تلك الحالة هي كبهم عليه. وقوله: «أحسنوا الملا» بفتحين، أي الخلق. ففي «القاموس»: الملا: محرمة الخلق، ومنه أحسنوا أملاءكم، أي أخلاقكم.

فَانْتَهَيْنَا إِلَى النَّاسِ حِينَ امْتَدَّ النَّهَارُ، وَحَمِيَ كُلُّ شَيْءٍ، وَهُمْ يَقُولُونَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلَكْنَا وَعَطِشْنَا، فَقَالَ: «لَا هُلَاكَ عَلَيْكُمْ». وَدَعَا بِالْمِيضَاءِ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُبُّ وَأَبُو قَتَادَةَ يَسْقِيهِمْ، فَلَمْ يَعُدْ أَنْ رَأَى النَّاسُ مَاءً فِي الْمِيضَاءِ تَكَابَّوْا عَلَيْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَحْسِنُوا الْمَلَأَ كُلُّكُمْ سَيْرَوِي». قَالَ: فَفَعَلُوا، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُبُّ وَأَسْقِيهِمْ حَتَّى مَا بَقِيَ عَذْرِي وَعَذْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ صَبَّ فَقَالَ لِي: «اشْرَبْ». فَقُلْتُ: لَا أَشْرَبُ حَتَّى تَشْرَبَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «إِنَّ» سَاقِي الْقَوْمِ آخِرُهُمْ. قَالَ: فَتَشْرَبْتُ وَشَرِبَ، قَالَ: فَأَتَى النَّاسُ الْمَاءَ جَامِعِينَ رَوَاهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

هَكَذَا فِي صَحِيحِهِ، وَكَذَا فِي «كِتَابِ الْحَمِيدِيِّ» وَ«جَامِعِ الْأَصُولِ»: وَزَادَ فِي «الْمَصَابِيحِ». بَعْدَ قَوْلِهِ: «آخِرُهُمْ». لَفْظَةً «شَرِبًا». وَقَالَ صَاحِبُ «الدَّرِّ الْمُخْتَارِ»: إِنَّ تَأْخِيرَ قَضَاءِ الصَّلَاةِ بِلَا عَذْرٍ كَبِيرَةٍ لَا تَزُولُ بِالْقَضَاءِ، بَلْ بِالثَّوْبَةِ أَوْ الْحُجِّ، وَمَنْ الْعَذْرُ الْعَدُوُّ وَخَوْفُ الْقَائِلَةِ مَوْتَ الْوَلَدِ، لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخَّرَهَا يَوْمَ الْحَنْدَقِ، انْتَهَى. وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ تَأْخِيرُهُ ﷺ إِنَّمَا هُوَ لِعَذْرِ رَجَاءٍ أَنْ يَصِلَ إِلَى الْمَاءِ أَوْ لِعَذْرِ خُرُوجِ وَثْبِ الْكَرَاهَةِ، كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: «فَرَكِبْنَا فَسِيرْنَا حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ».

= وقوله: «كلكم سيروى» بفتح الواو، أي جميعكم تروون من هذا الماء، فلا تزدهوا، ولا تسيئوا أخلاقكم بالتدافع، قال: أي الراوي «ففعلو» أي الناس إحسان الخلق، ولم يزدهوا حيث اطمأنوا. التفتت من «المراقبة».

١٠: قوله: «إن ساقى القوم آخرهم»: أي شربا كما في بعض الروايات هل ما ساقى، ولا شك إن الساقى حقيقة هو النبي ﷺ، فلا ينافي قول أبي قتادة «واسقيهم»؛ لأنه بمعنى «أنا ولهم». وقوله: «جامعين» بتشديد الميم، أي مستريحين ذكره التوربشتي. وقوله: «رواه» بالكسر والمد جمع روى، وهو الذي روى من الماء. كذا في «المراقبة».

١١: قوله: رواد مسلم: هكذا في صحيحه وكذا في كتاب الحميدي و«جامع الأصول» أي ساقى القوم آخرهم بدون «شربا»، وهو كذلك في تاريخ البخاري ورواية أحمد أبي داود عن عبد الله بن أبي أوفى، وزاد في «المصابيح» بعد قوله: آخرهم لفظه «شربا». قلت: وهو رواية الترمذي وابن ماجه عن أبي قتادة، وكذا رواه الطبراني في «الأوسط» والفضاعي عن المغيرة. كذا في «المراقبة».



٥٦٧٨ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سِرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى نَزَلْنَا وَادِيًا أُفْتِيحَ،<sup>(١)</sup> فَذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْضِي حَاجَتَهُ، فَلَمْ يَرْ شَيْئًا يَسْتَقِرُّ بِهِ، وَإِذَا شَجَرَتَيْنِ بِشَاطِئِ الْوَادِي، فَأَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى إِحْدَاهُمَا فَأَخَذَ بَعْضُ مِنْ أَغْصَانِهَا، فَقَالَ: «انْقَادِي عَلَيَّ يَا ذِي اللَّهِ». فَأَنْقَادَتْ مَعَهُ كَالْبَعِيرِ الْمَخْشُوشِ الَّذِي يُصَانِعُ قَائِدُهُ حَتَّى آتَى الشَّجَرَةَ الْأُخْرَى، فَأَخَذَ بَعْضُ مِنْ أَغْصَانِهَا، فَقَالَ: «انْقَادِي عَلَيَّ يَا ذِي اللَّهِ». فَأَنْقَادَتْ مَعَهُ كَذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْمَنْصِفِ<sup>(٢)</sup> مِمَّا بَيْنَهُمَا، قَالَ: «التَّيْمَا عَلَيَّ يَا ذِي اللَّهِ». فَالْتَأَمَتَا<sup>(٣)</sup> فَجَلَسْتُ أَحَدْتُ نَفْسِي، فَحَانَتْ مِنِّي لَفْتَةٌ، فَإِذَا أَنَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُقْبِلًا، وَإِذَا الشَّجَرَتَيْنِ قَدْ افْتَرَقَتَا، فَقَامَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عَلَى سَاقٍ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٧٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ جَبْرِئِيلُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَهُوَ جَالِسٌ حَزِينٌ، وَقَدْ تَحْضَبُ<sup>(١)</sup> بِاللَّهِ مِنْ فِعْلِ أَهْلِ مَكَّةَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ تُحِبُّ أَنْ تُرِيكَ آيَةً؟ قَالَ: «نَعَمْ». فَتَنَظَّرَ إِلَى شَجَرَةٍ مِنْ وَزَائِهِ فَقَالَ: ادْعُ بِهَا. فَدَعَا بِهَا فَجَاءَتْ فَقَامَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَقَالَ: مُرْهَا فَلْتَرْجِعْ. فَأَمَرَهَا فَرَجَعَتْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «حَسْبِي<sup>(٢)</sup> حَسْبِي». رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

(١) قوله: أفتيح أي واسعا. وقوله: «وإذا شجرتين» قال الطبري: «الغصن». كذا في «صحيح مسلم» وأكثر نسخ «المصابيح»، وفي بعضها: «شجرتان» بالرفع، وهو مغير، فتقدير النصب: فوجد شجرتين تابعتين بشاطئ الوادي، أي بطرفه. وقال شارح له «المصابيح»: وري «شجرتين» بإضمار «رأى». وفي نسخة: «بشجرتين». وهو ظاهر. وقوله: «المخشوش» وهو الذي في أنفه، ولخشاش بكسر الخاء المعجمة، وهو عريضة تجعل في أنف البعير ليكون أسرع إلى الانقياد. كذا في «النهاية». وقوله: «يصانع قائده» قال الثوريشتي: أي يقاد له ويرافقه. التعليل من «المرقاة».

(٢) قوله: بالمنصف هو بفتح الميم وانصباد المهمله نصف الطريق، والمراد هنا الموضع الوسط عما بينهما. وقوله: «اللتأمتا» أي حتى قضى الحاجة بينهما. وقوله: «أحدث نفسي» أي بأمر من الأمور «فحانت» أي فظهرت «لمني لفته»، أي التفاته. وقوله: «وإذا الشجرتين» أي وجدتهما أو رأيتهما «قد افترقتا» ففيه معجزتان. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: حسبي أي كفاي حسبي، زيد للمبالغة، أو إشارة إلى تكرار خرق العادة بالمجيء والإعادة. والمعنى: كفاي في تسليتي عما لقيته من الحزن هذه الكرامة من ربي. كذا في «المرقاة».

٥٦٨٠ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَأَقْبَلَ أُعْرَابِيٌّ، فَلَمَّا دَنَا، قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَسْهَدْ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ». قَالَ: وَمَنْ يَشْهَدُ عَلَيَّ مَا تَقُولُ؟ قَالَ: «هَذِهِ السَّلَامَةُ»<sup>(١)</sup>. فَدَعَاَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِشَاطِئِ الْوَادِي، فَأَقْبَلَتْ تُحْدُ الْأَرْضَ حُدًّا، حَتَّى قَامَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَاسْتَشْهَدَهَا ثَلَاثًا، فَشَهِدَتْ ثَلَاثًا أَنَّهُ كَمَا قَالَ، ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى مَنْبَتِهَا. رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

٥٦٨١ - وَعَنْ مَعْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي قَالَ: سَأَلْتُ مَسْرُوقًا مَنِ آذَنَ<sup>(٢)</sup> النَّبِيَّ ﷺ بِالْحَجِّ لَيْلَةَ اسْتَمْعُوا الْقُرْآنَ؟ فَقَالَ: حَدَّثَنِي أَبُوكَ يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ؓ أَنَّهُ قَالَ: آذَنْتُ بِهِمْ شَجَرَةً. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ قَالَ: جَاءَ أُعْرَابِيٌّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: يَا أَعْرَفُ أَتُكِّ نَبِيٌّ؟ قَالَ: «إِنْ دَعَوْتُ هَذَا الْعِدْقَ<sup>(٣)</sup> مِنْ هَذِهِ الثَّخْلَةِ حَتَّى يَشْهَدَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ». فَدَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يَنْزِلُ مِنَ الثَّخْلَةِ حَتَّى سَقَطَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ. ثُمَّ قَالَ: «ارْجِعْ»، فَقَادَ، فَاسْلَمَ الْأُعْرَابِيُّ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ.

وَعَنْ أَبِي مُوسَى ؓ قَالَ: خَرَجَ أَبُو طَالِبٍ إِلَى الشَّامِ وَخَرَجَ مَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي أَشْيَاجٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَلَمَّا أَشْرَفُوا عَلَى الرَّاهِبِ<sup>(٤)</sup> هَبَطُوا فَحَلُّوا رِحَالَهُمْ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمُ الرَّاهِبُ.

(١) قوله: السَّلَامَةُ: بفتحات شجرة من البادية ذكره الشارح. وفي «النهاية»: السلم شجر من العضاء واحدها سلمة بفتح اللام، وودفها القرظ الذي يدبغ به، وبها سمي الرجل سلمة. وقوله: «تُحْدُ الْأَرْضَ» بضم الحاء المعجمة وتشديد الدال المهملة، أي تشققها. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: مَنْ آذَنَ: بالمد أي مَنْ أَعْلَمَ «النَّبِيَّ ﷺ بِالْحَجِّ» أي بحضورهم. وقوله: «النَّبِيَّ» مفعول لـ «آذَنَ». وقوله: «آذَنْتُ» بالمد، أي أعلمت. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: الْعِدْقُ: بكسر العين، وهو العرجون بها فيه من الشوايخ، وهي بمنزلة العقود من العنب. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: عَنِ الرَّاهِبِ اسمه بحيراء، وهو زاهد النصارى، وكان أعلم بالنصرانية. وقوله: «يُعِثُّهُ اللَّهُ رَحْمَةً لِلْمَالِمِينَ» فيه إيحاء إلى أنه مبعوث إلى كافة الخلق أجمعين. وقوله: «مَالُ فَرْقِ الشَّجَرَةِ عَلَيْهِ» أي زيادة على ظل السحابة، أو زالت السحابة ومالت الشجرة إظهارا للخارقين. وقوله: «فَلَمْ يَزَلْ» أي لراهب يناشده، أي يناشد أبا طالب، ويطالب رده «خَوْفًا عَلَيْهِ مِنْ أَهْلِ الرُّومِ أَنْ يَقْتُلُوهُ فِي الشَّامِ، وَيَقُولُ لَا بِي طَالِبُ: بِاللَّهِ عَلَيْكَ أَنْ تَرُدَّ مُحَمَّدًا إِلَى مَكَّةَ، وَتَحْفَظَهُ مِنْ =

وَكَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ يَمُرُّونَ بِهِ فَلَا يَخْرُجُ إِلَيْهِمْ. قَالَ: فَهُمْ يَحُلُّونَ رِحَالَهُمْ فَيَجْعَلُ يَتَخَلَّلُهُمُ الرَّاهِبُ حَتَّى جَاءَ فَأَخَذَ بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: هَذَا سَيِّدُ الْعَالَمِينَ، هَذَا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَبْعَثُهُ اللَّهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ. فَقَالَ لَهُ أَشْيَاخُ مِنْ قُرَيْشٍ: مَا عِلْمُكَ؟ فَقَالَ: إِنَّكُمْ حِينَ أَشْرَفْتُمْ مِنَ الْعَقَبَةِ لَمْ يَبْقَ شَجَرٌ وَلَا حَجَرٌ إِلَّا خَرَّ سَاجِدًا، وَلَا يَسْجُدَانِ إِلَّا لِنَبِيِّ، وَإِنِّي أَغْرِفُهُ بِخَاتَمِ النُّبُوَّةِ أَسْفَلَ مِنْ غُضْرُوفٍ كَتِفِهِ مِثْلَ التُّفَاحَةِ، ثُمَّ رَجَعَ فَصَنَعَ لَهُمْ طَعَامًا، فَلَمَّا أَتَاهُمْ بِهِ وَكَانَ هُوَ فِي رِعْيَةِ الْإِبِلِ، قَالَ: أُرْسِلُوا إِلَيْهِ، فَأَقْبَلَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ تَظْلُمُهُ، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الْقَوْمِ وَجَدَهُمْ قَدْ سَبَقُوهُ إِلَى فِيءِ شَجَرَةٍ، فَلَمَّا جَلَسَ مَالَ فِيءِ الشَّجَرَةِ عَلَيْهِ، فَقَالَ: انْظُرُوا إِلَى فِيءِ الشَّجَرَةِ مَالَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: أَتَشُدُّكُمْ بِاللَّهِ أَتَيْكُمْ وَلَيْتُهُ؟ قَالُوا: أَبُو طَالِبٍ، فَلَمْ يَزَلْ يُنَاشِدُهُ حَتَّى رَدَّهُ أَبُو طَالِبٍ، وَبَعَثَ مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ بِلَالًا، وَرَوَّدَهُ الرَّاهِبُ مِنَ الْكَعْبِكِ وَالزَّيْتِ. رَوَاهُ الثَّرْمِذِيُّ.

وَقَالَ الْحَزْرِيُّ: إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ وَرِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ أَوْ أَحَدِهِمَا، وَذَكَرَ أَبِي بَكْرٍ وَبِلَالٌ فِيهِ غَيْرُ مَحْفُوظٍ، وَعَدَّهُ أَيْمَنُنَا، وَهُمَا وَهُوَ كَذَلِكَ؛ فَإِنَّ سَنَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ ذَاكَ اثْنَتَا عَشْرَةَ سَنَةً، وَأَبُو بَكْرٍ أَصْغَرُ مِنْهُ بِسَنَتَيْنِ، وَبِلَالٌ لَعَلَّهُ لَمْ يَكُنْ وَلَكِنْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، انْتَهَى. فَيَحْتَمِلُ أَنَّهَا مُدْرَجَةٌ فِيهِ مُنْقِطَعَةٌ مِنْ حَدِيثٍ آخَرَ.

٥٦٨٢ - وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ؑ قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِمَكَّةَ، فَخَرَجْنَا فِي بَعْضِ نَوَاجِيهَا، فَمَا اسْتَقْبَلَهُ جَبَلٌ وَلَا شَجَرٌ إِلَّا وَهُوَ يَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. رَوَاهُ الثَّرْمِذِيُّ وَالذَّارِيُّ.

٥٦٨٣ - وَعَنْ جَابِرٍ ؓ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَطَبَ اسْتَنَدَ إِلَى جَذْعِ نَخْلَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ، فَلَمَّا صَنَعَ لَهُ الْيَنْبُرُ، فَاسْتَوَى<sup>(١)</sup> عَلَيْهِ، فَصَاحَتِ النَّخْلَةُ الَّتِي كَانَ يَخْطُبُ

= انعدوا، حتى رده أبو طالب، أي إلى مكة شرفها الله. التفتت من «المرفاة».

(١) قوله: كنت إلخ: فالحديث معجزة للنبي وكرامة للولي. كذا في «المرفاة».

(١) قوله: فاستوى: أي قام. وقوله: «فصاحت» أي طفت الأسطوانة أو جذع النخلة، واكتسب التأنيث من المضاف إليه. وقوله: «تن أنين الصبي الذي يسكت» بتشديد الكاف المفتوحة أي مثل أنينه. كذا في «المرفاة».

عِنْدَهَا حَتَّى كَادَتْ تَنْشَقُّ، فَتَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى أَخَذَهَا، فَضَمَّهَا إِلَيْهِ، فَجَعَلَتْ تَبْتِئُ أَيْنَ الصَّيِّ الَّذِي يُسَكِّتُ حَتَّى اسْتَقَرَّتْ، قَالَ: بَكَتْ عَلَى مَا كَانَتْ تَسْمَعُ مِنَ الدُّكْرِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ. ٥٦٨٤ - وَعَنْهُ ﷺ أَنَّ يَهُودِيَّةً مِنْ أَهْلِ خَيْبَرَ سَمَتْ شَاةً مَضْلِيَّةً<sup>(١)</sup> ثُمَّ أَهْدَتْهَا لِرَسُولِ اللَّهِ

ﷺ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الدَّرَاعَ، فَأَكَلَ مِنْهَا وَأَكَلَ رَهْطٌ مِنْ أَصْحَابِهِ مَعَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ارْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ». وَأَرْسَلَ إِلَى الْيَهُودِيَّةِ فَدَعَاَهَا، فَقَالَ: «سَمَّيْتُ هَذِهِ الشَّاةَ<sup>(٢)</sup>». قَالَتْ الْيَهُودِيَّةُ: مَنْ أَخْبَرَكَ؟ قَالَ: أَخْبَرَنِي هَذِهِ فِي يَدَيِّ لِلدَّرَاعِ<sup>(٣)</sup>. قَالَتْ: نَعَمْ، قُلْتُ: إِنْ كَانَ نَبِيًّا فَلَنْ يَضُرَّهُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا اسْتَرْحَنَّا مِنْهُ، فَعَمَّا عَنْهَا<sup>(٤)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَمْ يُعَاقِبْهَا وَتَوَفَّى أَصْحَابُهُ الَّذِينَ أَكَلُوا مِنَ الشَّاةِ، وَاحْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى كَاهِلِهِ مِنْ أَجْلِ الَّذِي أَكَلَ مِنَ الشَّاةِ حَجَمَهُ أَبُو هِنْدٍ بِالْقُرْنِ وَالشَّفَرَةِ، وَهُوَ مَوْتَى لِبَنِي بَيَاضَةَ مِنَ الْأَنْصَارِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِيُّ.

٥٦٨٥ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: لَمَّا فُتِحَتْ خَيْبَرُ أَهْدِيَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ شَاةٌ فِيهَا سُمٌّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اجْمَعُوا إِلَيَّ مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنَ الْيَهُودِ». فَجِئُوا لَهُ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ، فَهَلْ أَنْتُمْ مُصَدِّقِي عَنْهُ<sup>(١)</sup>». فَقَالُوا: نَعَمْ أَبَا الْقَاسِمِ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ<sup>(٢)</sup> أَبُوكُمْ». قَالُوا: فُلَانٌ، قَالَ: «كَذَبْتُمْ، بَلْ أَبُوكُمْ

(١) قوله: مصلية: بفتح الميم وكسر اللام وتشديد النحبة، أي مشوية. قيل: وأكثرت الاسم في التكف والمذراع لما يلحقها أنها أحب أعضاء الشاة إلى رسول الله ﷺ. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: للذراع: اللام للبيان أو بمعنى «عن»، نحو: قال يزيد: إنه لم يفعل أي قال عن الذراع أنها أخبرتني. وقيل: اللام بمعنى «إلى» أي قال ذلك مشيراً إليها. كذا في «اللمعات».

(٣) قوله: فعما عنها: قال الطيبي: فيه اختلاف؛ إذ الرواية وردت بأنه أمر بقتلها فقتلت، ووجه التوفيق بينهما: أنه عفا عنها في أول الأمر، فلما مات بشر بن البراء بن معرور من الأكلة انتهى ابتلعها أمر بها، فقتلت مكانه. وفي «المواهب»: وقيل: أسلمت ولم تقتل. وقال بعض المحققين: قوله: «فعما عنها» أي تركها أولاً؛ لأنه كان لا يتقن نفسه، ثم لما مات بشر بن البراء بن معرور، أمر بقتلها قصاصاً، ويحتمل أن يكون تركها؛ لكونها أسلمت، ثم أمر بقتلها قصاصاً لقتل بشر. وقوله: «وتوفي أصحابه» أي بعضهم، وهو بشر. وقوله: «على كاهله» بكسر الهاء، أي بين كتفيه. وقوله: «بالقرن» والشفرة: بفتح فسكون أي كانت المحجمة قرناً والمبضعة السكين العريض. التقطته من «المرفأة».

(٤) قوله: من أبوكم: أي جندكم، ثم تخلفونا بضم اللام وتشديد النون وتخفف أي تعقبونا فيها. وهذا على زعمهم الفاسد واعتقادهم الكامد، أنه قول صدق وخبر حق. وقوله: «إن نستريح» مفعول «لأردنا» وجزاء الشرط المتوسط بين الفعل والمفعول محذوف؛ لوجود القرينة، أي إن كنت كاذباً فستريح منك،

فُلَانٌ». قَالُوا: صَدَقْتَ وَبَرَزْتَ، قَالَ: «فَهَلْ أَنْتُمْ مُصَدِّقٌ عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ؟». قَالُوا: نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ، وَإِنْ كَذَبْنَاكَ عَرَفْتَ كَذِبَنَا كَمَا عَرَفْتَهُ فِي آبِنَاءِ، فَقَالَ لَهُمْ: «مَنْ أَهْلُ الْمَثَارِ؟». قَالُوا: نَحْنُ فِيهَا يَسِيرًا، ثُمَّ تَخَلَّفُوا فِيهَا، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اخْسَئُوا فِيهَا، وَاللَّهُ لَا تَخْلُقُكُمْ فِيهَا أَبَدًا، ثُمَّ قَالَ: «هَلْ أَنْتُمْ مُصَدِّقٌ عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ؟». فَقَالُوا: نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ، قَالَ: «هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ سُمًّا؟». قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «فَمَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ؟». قَالُوا: أَرَدْنَا إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا نَسْتَرِيحَ مِنْكَ، وَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا لَمْ يَضُرَّكَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٦٨٦ - وَعَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ رضي الله عنه قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي جَنَازَةٍ، فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْقَبْرِ يُوصِي الْخَافِرَ يَقُولُ: «أَوْسَعُ مِنْ قَبَلِ رَجُلِيهِ، أَوْسَعُ مِنْ قَبَلِ رَأْسِهِ». فَلَمَّا رَجَعَ اسْتَقْبَلَهُ دَاعِي امْرَأَتِهِ فَأَجَابَ، وَخَنُ مَعَهُ، فَجِيءَ بِالصَّغَامِ فَوَضَعَ يَدَهُ، ثُمَّ وَضَعَ الْقَوْمَ فَأَكَلُوا، فَنَظَرَ آبَاؤُنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَلُوكَ<sup>(١)</sup> لُقْمَةً فِي فَمِهِ، ثُمَّ قَالَ: «أَجِدُ لَحْمَ شَاةٍ أُخِذَتْ بِغَيْرِ إِذْنِ أَهْلِهَا». فَأَرْسَلَتِ الْمَرْأَةُ تَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَرْسَلْتُ إِلَى النَّقِيعِ، وَهُوَ مَوْضِعُ بَيْعٍ فِيهِ الْقَنْمُ؛ لِيَشْتَرِيَ لِي شَاةً فَلَمْ تَوْجَدْ، فَأَرْسَلْتُ إِلَى جَارٍ لِي قَدْ اشْتَرَى شَاةً أَنْ يَرْسُلَ بِهَا إِلَيَّ بِثَمَنِهَا فَلَمْ يَوْجَدْ<sup>(٢)</sup>.

= وإن كنت صادقاً لم يضرَّك، فنتفع بهديتك، وحاصله أردنا الامتحان يعني، فأما أن نعلم أنك كاذب فنستريح منك، وإما أن نعلم أنك نبي فنتبعك. وفيه أنه تبين من فحواهم أنهم كاذبون في دعواهم فثبت عليهم الحجة البالغة بظهور المعجزة السابقة. النقطه من «المعرفة».

(١) قوله: يلوكون لقمه في فيه: أي يلقبها من فمه إلى جانب آخر، فلي «التهذيب» اللوك إدارة الشيء فيضم. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: فلم يوجد: أي الجار «أرسلت إلى امرأته فأرسلت» أي السراة «إلى بها» أي بالشاة، فظهر أن شراءها غير صحيح؛ لأن إذن جازها ورضاه غير صحيح؛ وهو يقارب بيع التفصولي المتوقف على إجازة صاحبه، وعلى كل فائسبه قوية والمباشرة غير مرضية، فقال رسول الله ﷺ: «أطعمني هذا الطعام الأسرى» جمع «أسير» والغالب =

فَأَرْسَلْتُ إِلَى امْرَأَتِهِ فَأَرْسَلَتْ إِلَيَّ بِهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُطْعِمِي هَذَا الطَّعَامَ الْأَسْرَى». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبَهِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثَّبُوتِ».

وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَهٍ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كُنَّا نَعُدُّ الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيْتِ وَصَنِيعَهُمُ الطَّعَامَ مِنَ الثِّيَابَةِ. قَالَ صَاحِبُ «رَدِّ الْمُخْتَارِ»: حَدِيثٌ «عَاصِمٍ وَاقِعَةٌ حَالٍ لَا عُمُومَ لَهَا مَعَ الْإِحْتِمَالِ سَبَبُ خَاصٍّ بِخِلَافِ مَا فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ مِنَ الْعُمُومِ، فَهُوَ يَدُلُّ عَلَى الْكَرَاهَةِ مُطْلَقًا، هَذَا مَذْهَبُنَا وَمَذْهَبُ غَيْرِنَا كَالشَّافِعِيِّ وَالْحَنَابِلَةِ.

٥٦٨٧ - وَعَنْ سَهْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيِّ أَنَّهُمْ سَارُوا<sup>(١)</sup> مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُتَيْنٍ، .....

= أنه فقير. قال الطيبي: وهم كفار، وذلك أنه لما لم يوجد صاحب الشاة ليستحلوا منه، وكان الطعام في حدد الفساد، ولم يكن بُدٌّ من إطعام هؤلاء، فأمر بإطعامهم اتية. وقد لزمها قيمة الشاة بإتلافها، ووقع هذا تصدقا عنها. كذا في «المروقات».

(١) قوله: حديث عاصم إلخ: جواب سؤال مفقود، وهو أن هذا الحديث بظاهره يرد على ما قرره أصحاب مذهبنا من أنه يكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول أو الثالث أو بعد الأسبوع، كما في «البرازية». وذكر في «الخلاصة»: أنه لا يباح اتخاذ الضيافة عند ثلاثة أيام. وقال الزيلعي: ولا بأس بالجلوس للمصيبة إلى ثلاث من غير ارتكاب محذور من فرش البسط والأطعمة من أهل الميت. وقال ابن الهمام: يكره اتخاذ الضيافة من أهل الميت، والكل علوه، بأنه شرع في السرور لا في الشرور، قال: وهي بدعة مستقبحة، انتهى. فينبغي أن يقيد كلامهم بشرع خاص من اجتماع يوجب استحباب أهل بيت الميت، فيطعمونهم كرها، أو يحمل على كون بعض الورثة صغيرا، أو غائبا أو لم يعرف رضاه، أو لم يكن الطعام من عند أحد معين من مال نفسه، لا من مال الميت قبل قمته، ونحو ذلك. وعليه يحمل قول قاضي خان: يكره اتخاذ الضيافة في أيام المصيبة؛ لأنها أيام تأسف، فلا يليق بها ما يكون للسرور، وإن اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا، وأما الوصية باتخاذ الطعام بعد موته ليطعم الناس ثلاثة أيام، فباطلة على الأصح. وقيل: يجوز ذلك من الثلث، وهو الأظهر، كذا في «المروقات».

(٢) قوله: ساروا إلخ: أي وقت توجهه إليه. قاته في «المروقات».

فَاطْنُبُوا السَّيْرَ حَتَّى كَانَ عَشِيَّةً، فَجَاءَ قَارِسٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي طَلَعْتُ عَلَى جَبَلٍ كَذَا وَكَذَا فَإِذَا أَنَا بِهَوَازِنَ عَلَى بَكْرَةٍ<sup>(١)</sup> أَبِيهِمْ يَطْعُمُهُمْ<sup>(٢)</sup> وَتَعِيمُهُمْ اجْتَمَعُوا إِلَى حُنَيْنٍ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: «بِكَ نَكُفُّ غَنِيمَةَ الْمُسْلِمِينَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى». ثُمَّ قَالَ: «مَنْ يَحْرُسُنَا اللَّيْلَةَ؟» قَالَ أَنَسُ بْنُ أَبِي مَرْثَدٍ الْعَنَوِيُّ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «ارْكَبْ». فَرَكِبَ قَرَسًا لَهُ فَقَالَ لَهُ: «اسْتَقْبِلْ هَذَا الشَّعْبَ حَتَّى تَكُونَ فِي أَغْلَاهُ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى مُصَلَّاهُ فَرَكِعَ رُكْعَتَيْنِ.

ثُمَّ قَالَ: «هَلْ حَسَسْتُمْ قَارِسَكُمْ؟» فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا حَسَسْنَاهُ، فَتَوَبَّ بِالصَّلَاةِ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي يَلْتَفِتُ إِلَى الشَّعْبِ حَتَّى إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ وَسَلَّم، قَالَ: «أُبَشِّرُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ قَارِسُكُمْ». فَجَعَلْنَا نَنْظُرُ إِلَى خِلَالِ الشَّجَرِ فِي الشَّعْبِ، فَإِذَا هُوَ قَدْ جَاءَ حَتَّى وَقَفَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنِّي انْطَلَقْتُ حَتَّى كُنْتُ فِي أَعْلَى هَذَا الشَّعْبِ حَيْثُ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَطْلَعْتُ الشَّعْبَيْنِ كِلَيْهِمَا، فَلَمْ أَرِ أَحَدًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ نَزَلْتَ اللَّيْلَةَ؟» قَالَ: لَا، إِلَّا مُصَلِّيًا أَوْ قَاضِيًا حَاجَةً. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَلَا<sup>(٣)</sup> عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْمَلَ بَعْدَهَا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: على بكرة أبيهم: بفتح فسكون، أي بجمعهم يقال: جاء الغوم على بكرة أبيهم. وهذا مثل يريدون به الكثرة. وقال الطيبي: إن أصله أن جميعا من العرب، عرض لهم النزاع، فارتحلوا جميعا ولم يخلفوا شيئا، حتى أن بكرة كانت لأبيهم أخذوها معهم، فقال: من رآهم حاووا على بكرة أبيهم، فصار ذلك مثلا في قوم جاؤوا بأجمعهم، وإن لم يكن معهم بكرة. التقطه من اللغات و«المراقبة».

(٢) قوله: يطعمهم: بضمين ويسكن الثاني جماعة الرجال والنساء الذين يطعمون، أي يرحلون، كذا قاله شارح. وقال الجزري: أي بنسائهم، وهو الأظهر على أنها جمع الطعينة، وهي المرأة ما دامت في الهودج. وقيل: هي الهودج كانت فيها امرأة أو لا، وهو مركب من مراكب النساء. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: فلا عليك: أي ليس عليك حرج في «أن لا تعمل» أي من التوالت والفضائل «بعدها» أي بعد هذه الخصلة =

وَفِي «الرَّيْلِيِّ» وَ«شَرْحِ الْمُلتَقَى» الْمُبَاقِي: أَنَّ الْإِلْفَاتَ بِبَصَرِهِ مُبَاحٌ لِأَنَّهُ ﷺ كَانَ يَلَاحِظُ أَصْحَابَهُ فِي صَلَاتِهِ بِمَوْقِ عَيْنِهِ.

٥٦٨٨ - وَعَنْ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ، فَلَمَّا التَقَى الْمُسْلِمُونَ وَالْكَفَّارُ وَلَّى الْمُسْلِمُونَ مُدْبِرِينَ، فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْكُضُ بَعْلَتَهُ قَبْلَ الْكُفَّارِ، وَأَنَا أَخِذُ بِلِحْجَامِ بَعْلَتِهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَكْفُهَا إِرَادَةً أَنْ لَا تُسْرِعَ، وَأَبُو سُفْيَانَ بْنُ الْخَارِثِ أَخِذُ بِرِكَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَيُّ عَبَّاسٍ نَادَى أَصْحَابَ السَّمُرَةِ؟» فَقَالَ عَبَّاسٌ وَكَانَ رَجُلًا صَيِّتًا، فَقُلْتُ بِأَعْلَى صَوْتِي: أَيُّ أَصْحَابِ السَّمُرَةِ؟

- التي فعلتها فإنه قد حصل لك فضيلة كافية. فإن أمر الملك - وفيه بشارة منه ﷺ بأن الله قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر - انتهى. ولا يخفى ما فيه من الضر. وقد الطيب: أي لا بأس عليك بأن لا تعمل بعد هذه الليلة من لعبات والخيرات، فإن عملك الليلة كافية لك عند الله متوبة وفصيصة، وأراد المتواقل والشرعات من الأعمال لا التفرص؛ فإن ذلك لا يسقط، ويمكن أن ينزل على ما عليه من عمل الجهاد في ذلك اليوم؛ جبراً لقلبته وتسنية له. كذا في «المرقاة».

١٠٠ قوله: «مباح» قال في «رد المحتار» ولا ينافيه ما في «الدر المختار»: الالتفات ببصره يكره تنزيها بحمله على عدم الحاجة، أو أراد بالمباح ما ليس بمحظور شرعاً وحلاف الأول غير محظور. اهـ وقال الطحطاوي وملا مكي وغيره: يكره الالتفات هو النظر إلى اليمين أو الشمال، والمكروه منه أن يلوي عنقه حتى يخرج وجهه من جهة القبلة، ولو نظر بموخر عينيه يستأثر بسرة غير التولية، فلا يكره، والأول تركه، وبالنسبة مفسد.

١٠١ قوله: يوم حنين: بالفتح. قيل: غزوة حنين كانت في شوال سنة ثمان، وحنين: واد بين مكة والطائف، واد عرفت. وقوله: «أكفها» بضم الكاف وتشديد الفاء، أي أمتعها وعلة متعها «إرادة أن لا تسرع» أي التبغلة إلى جانب العدو. وقوله: «أبو سفيان»، قيل: اسمه المنيرة بن الخارث بن عبد المطلب ابن عم النبي ﷺ، «أخذ» بصيغة التفاعل، أي أمسك بركاب رسول الله ﷺ، أي نادى وحافظه. وقوله: «نادى أصحاب السمر» بفتح ضم، وهي الشجرة التي دابوا تحتها يوم الحديبية. وقوله: «وكان رجلاً صيِّتاً» جنة معترضة من كلام الراوي العباس بعده. و«الصيت» بتشديد الياء، أي قوي الصوت، وأصله صيوت، وإعلاله إعلاله سيد. وقوله: «انقضوا» أي المسمنون والكفار بالنصب، أي معهم. التفتته من «المرقاة».



فَقَالَ: وَاللَّهِ لَكَأَنَّ عَظَفَتُهُمْ حِينَ سَمِعُوا صَوْتِي عَظَفَهُ الْبَقَرِ عَلَى أَوْلَادِهَا. فَقَالُوا: يَا لَبَيْكَ يَا لَبَيْكَ، قَالَ: فَاقْتَتَلُوا وَالْكَفَّارَ وَالِدَّغُوَّةَ<sup>(١)</sup> فِي الْأَنْصَارِ، يَقُولُونَ: يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، قَالَ: ثُمَّ قُصِرَتِ الدَّغُوَّةُ عَلَى بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْحَزْرَجِ، فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى بَعْلَتِهِ كَالْمُتَطَاوِلِ عَلَيْهَا إِلَى يَتَالِيهِمْ، فَقَالَ: «هَذَا حِينَ حَمِي الْوُطَيْسُ». ثُمَّ أَخَذَ<sup>(٢)</sup> حَصِيَّاتٍ فَرَمَى بِهِنَّ وَجُوهَ الْكَفَّارِ، ثُمَّ قَالَ: «انْهَرُمُوا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ». قَوْلَ اللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَمَاهُمْ بِحَصِيَّاتِهِ، فَمَا زِلْتُ أَرَى حَدَّهُمْ كَلِيلًا وَأَمْرَهُمْ مُدْبِرًا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٨٩ - وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ<sup>(٣)</sup> قَالَ: غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُنَيْنًا فَوَلَّى صَحَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا غَشَوْا<sup>(٤)</sup> رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ عَنِ الْبَغْلَةِ، ثُمَّ قَبَضَ قَبْضَةً

(١) قوله: «الدَّغُوَّةُ» مبتدأ. وقوله: «يقولون» خبره. وقوله: «في الأنصار» أي في حق الأنصار، والمعنى: والنداء في حق الأنصار بخصوصهم بذلك ما تقدم في حق المهاجرين. وقوله: «نظر رسول الله ﷺ وهو على بعْلته» الموار للمحال، أي نظر ﷺ حال كونه على بعْلته. وقوله: «كالمُتَطَاوِلِ عليها» حال من انضمير المرفوع في «على» بعْلته، أي كالمُتَطَاوِلِ عليها. وقيل: كالذي يمد عنقه؛ ليطر إلى ما هو بعيد عنه مثلاً «إلى فتانهم» وقد الطيبي: هو متعلق به نظراً. وقوله: «هذا حين حمي الوطيس» الأظهر أن «هذا» مبتدأ و«حين» خبره، وبنى على الفتح لإضافته إلى الفعل، أي هذا الزمان زمان اشتداد الخوف، ثم الوطيس شدة التوتر أو التوتر نفسه بضرب مثلاً لشدة الحرب التي يشبه حرها حراً. التثنية من «المراقبة».

(٢) قوله: ثم أخذ حصيات إلخ: فيه معجزتان ظاهرتان لرسول الله ﷺ، إحداهما فعلية والأخرى خبرية؛ فإنه أخبرهم بزميتهم، ورماهم بالحصيات فولوا مدبرين، قاله النووي. وقوله: «كَلِيلًا» أي ضعيفاً. وقوله: «توأمهم مدبراً» أي وحالهم ذليلاً، كذا في «السرقاة».

(٣) قوله: فلما غشوا: على زنة «الرضوا» والضمير للكفار، أي لما قاربوا غلبانه. وقوله: «ثم استقبل به» أي بالتراب وقوله: «فقال» أي دعاء أو خبر، «شاهت الوجوه». وقوله: «فما خلق الله منهم إنساناً» أي فما بقي منهم أحد، والتعبير بما خلق الله لإفادة التأكيد وتقدير الحصر على وجه التأكيد. قال الطيبي: فيه بيان المعجزة من وجهين: أحدهما: ببيان نزول تلك القبضة إلى أعينهم جميعاً، وثانيهما: أنها بحيث ملأت عين كل واحد منهم من تلك القبضة البسيرة، وهم أربعة آلاف فيمن ضامهم من إمداد سنن العرب. قلت: والثالث: انهزامهم بذلك كما يشير إليه قوله: «فولوا مدبرين». كذا في «المراقبة».

مِنْ تُرَابٍ مِنَ الْأَرْضِ، ثُمَّ اسْتَقْبَلَ بِهِ وُجُوهَهُمْ، فَقَالَ: «شَاهَتِ الْوُجُوهُ». فَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْهُمْ إِنْسَانًا إِلَّا مَلَأَ عَيْنِيهِ تُرَابًا يَتَلَكَّ الْقَبْضَةَ، قَوْلُوا مُدِيرِينَ فَهَرَمَهُمُ اللَّهُ، وَقَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَنَائِمَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٩٠ - وَعَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ لِلْبَرَاءِ: يَا أَبَا عُمَارَةَ! فَرَرْتُمْ يَوْمَ حُنَيْنٍ؟ قَالَ: لَا، وَاللَّهِ مَا<sup>(١)</sup> وَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَكِنَّهُ خَرَجَ شُبَّانُ أَصْحَابِهِ، لَيْسَ عَلَيْهِمْ كَثِيرُ سِلَاحٍ، فَلَقُوا قَوْمًا رُمَاهُ لَا يَكَاذُ يَسْقُطُ لَهُمْ سَهْمٌ، فَرَسَقُوهُمْ رَشْقًا مَا يَكَاذُونَ يُخْطِئُونَ، فَأَقْبَلُوا هُنَاكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ، وَأَبُو<sup>(٢)</sup> سُفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ يَقُودُهُ، فَتَزَلَّ وَاسْتَنْصَرَ، وَقَالَ:

أَنَا النَّبِيُّ<sup>(٣)</sup> لَا كَذِبَ      أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

(١) قوله: ما ولي رسول الله ﷺ: قال النووي: هذا الجواب الذي أجابه البراء من بديع الأدب؛ لأن تقدير الكلام: فررتم كليم، فيقتضي أن النبي ﷺ وافقهم في ذلك، فقال البراء: لا والله، ما فر رسول الله ﷺ، ولكن جماعة من أصحابه جرى لهم كذا وكذا. فإن قلت: ذكر في الحديث السابق: «ولى المسلمون مدبرين». وفي هذا الحديث: «فأقبلوا» فكيف الجمع؟ قلت: المراد به إن جمعا من المسلمين وقع لهم صورة الإدمار، ثم بعد توجهه ﷺ إليهم ومناذاتهم بصياح العباس حصل لهم سعادة الإقباں ودولة الاتصال، والانتقال من صورة الفرار إلى سيرة القرار. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: وأبو سفيان بن الحارث يقوده: أي يمشي قدامه أو يقود بثلثه على حذف مضاف أو بتأويل المركوب. وهذا بظاهره يمارض ما تقدم من أن العباس كان آخذاً باللجام، وأن أبا سفيان كان آخذاً بالركاب، لكن يمكن حمله على سبيل التناوب، أو على أن تلك الحال لشدهما احتاج إلى اثنين. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب: يسكون الباء فيهما على جري العادة في السجع والتنظم، وإنا صدر هذا من مشكاة صدر النبوة مستقياً على وزن الشعر بمقتضى طبعه الموزون من غير تعمد منه، فلا يعد ذلك شعراً. وقد وجد في كتاب الله العزيز من هذا القبيل. وهذا لما لا يشك فيه أنه ليس بشعر. قال النووي: فإن قيل: كيف نسب نفسه إلى جده دون أبيه. وافتخر بذلك مع أن الافتخار من عمل الجاهلية؟

ثُمَّ صَفَّهُمْ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلِلْبُخَارِيِّ مَعْنَاهُ.

وَفِي رِوَايَةٍ لَّهُمَا: قَالَ الْبَرَاءُ: كُنَّا وَاللَّهِ إِذَا احْمَرَّتِ النَّبَاسُ نَتَقَى بِهِ، وَإِنَّ الشُّجَاعَ مِمَّا لِلَّذِي يُحَازِيهِ يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ.

٥٦٩١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَالَ: شَهِدْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُتَيْنًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لِرَجُلٍ مِمَّنْ مَعَهُ يَدْعِي الْإِسْلَامَ: «هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ». فَلَمَّا حَضَرَ الْقِتَالُ قَاتَلَ الرَّجُلُ مِنْ أَشَدِّ الْقِتَالِ، وَكَثُرَتْ بِهِ الْجِرَاحُ، فَجَاءَ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ الَّذِي تَحَدَّثَ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ قَدْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَشَدِّ الْقِتَالِ، فَكَثُرَتْ بِهِ الْجِرَاحُ، .....

■ فالجواب: أنه ﷺ كانت شهرته بجده أكثر؛ لأن أباه قد ترقى شاباً قبل اشتهاه، وكان جده مشهوراً شهرة ظاهرة شائعة، وكان سيد أهل مكة، وكان مشتهراً عندهم أن عبد المطلب سُئِرَ بالنبي ﷺ، وأنه سيظهر، ويكون شأنه عظيماً، وكان يُخبره بذلك سيف بن ذي يزن يعني وجماعة من الكهنة. وقيل: إن عبد المطلب رأى رؤيا تدل على ظهور النبي ﷺ، وكان ذلك مشهوراً عندهم، فأراد النبي ﷺ أن يذكرهم بذلك، ويبينهم بأنه ﷺ لا بُدَّ له من ظهوره على الأعداء، وأن العقوبة له لتقوى نفوسهم وأعلمهم أيضاً أنه ثابت يلزم الحرب لم يزل مع من وفى وعرفهم موضعه ليرجع إليه الراجعون. وأما قوله: «أنا النبي لا كذب». فمعناه أنا النبي حقاً، فلا أفر ولا أزل. وفيه دليل على جواز قول الإنسان في الحرب: أنا فلان أو أنا ابن فلان يعني أنه يجري على مقتضى العادة إظهاراً للشجاعة، فلا يعد من باب الرياء والسمعة. كذا في «المراقبة».

■ قوله: إذا احمر الناس: أي اشتد الحرب. وقوله: نتقي به الخ والمعنى أن أحداً لم يقدر حينئذ على التقدم عليه، فأما أن يكون جباناً فيفر عنه أو شجاعاً فيعوز به ويلوذ إليه. وفيه بيان شجاعته وعظيم وثوقه بالله سبحانه. وقوله: يعني: أي يريد البراء بالضميرين النبي ﷺ، النقطة من «المراقبة».

■ قوله: لرجل: أي في حقه وشأنه، فقال النووي: اسم الرجل قرمان. قاله الخطيب البغدادي، وكان من المنافقين. كذا في «جامع الأصول». «هذا من أهل النار مقول للقول». وقوله: «الجراح» بكسر الجيم جمع الجراحة، على ما في «القاموس». وقوله: «فانتحر بها». والخاص: أنه مات كافراً لحب باطلة أو فاسقا يقتل نفسه. وقوله: «لا يدخل الجنة إلا مؤمن» أي خالف احتراز عن المنافقين أو مؤمن كامل، فالمراد دخولها مع الفاضلين دخولاً أولاً غير مسبوق بعذاب. كذا في «المراقبة».

قَالَ: «أَمَّا إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ». فَكَادَ بَعْضُ النَّاسِ يَرْتَابُ، فَبَيَّنَمَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ إِذْ وَجَدَ الرَّجُلُ أَلَمَ الْجُرَاجِ، فَأَهْوَى يَتِيهِ إِلَى كِنَانَتِهِ، فَانْتَرَعَ مِنْهَا سَهْمًا فَانْتَحَرَ بِهَا، فَاشْتَدَّ رَجَالُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَدَّقَ اللَّهُ حَدِيثَكَ قَدْ انْتَحَرَ فَلَانٌ وَقَتَلَ نَفْسَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُ أَكْبَرُ! أَشْهَدُ أَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، يَا بَلَالُ! قُمْ فَأَذِّنْ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مُؤْمِنٌ، وَإِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ<sup>(١)</sup> هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْقَاجِرِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٦٩٢ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سُحِرَ<sup>(٢)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِنَّهُ لَيُخَيَّلُ<sup>(٣)</sup> إِلَيْهِ

(١) قوله: وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر أي المافز أو الفاسق عن العمل براء، أو يخلط به معصية، وربما يكون عملا به سوء الخاتمة، نسأل الله العافية، والجملة يحتمل أن تكون داخلية تحت التأخير، أو استئناف بيان لاختلاف أحوال القائلين. ومن نظائره من يصنف أو يدرس أو يعلم أو يتعلم أو يؤذن أو يؤم أو يأنم، وأمثال ذلك كمن يبنى مسجدا أو مدرسة أو زاوية لغرض فاسد وقصد كاسد مما يكون سببا لتنظيم الدين وقوام المسلمين، وصاحبه من جملة المحرومين جعلنا الله تعالى من المخلصين. كذا في «المرفقة».

(٢) قوله: سحر رسول الله ﷺ: والحكمة في تأثير السحر في جسمه ﷺ إظهار أن السحر حق ثابت، جرت به السنة الإلهية وإظهار صحة نبوته؛ فإن السحر لا يؤثر في الساحر، وكان سحره بعد رجوعه ﷺ من الحديدية في ذي الحجة من السنة السادسة، ومدة بقاءه. قبل، أربعون يوما، وفي رواية: ستة أشهر. وفي رواية: سنة، ويجمع بأن قوته وغلبته كانت أربعين يوما، ووجود آثاره إلى ستة أشهر، وبقيت بعض بقاياها إلى سنة. كذا في «اللمعات».

(٣) قوله: إنه ليخيل إليه الخ: معناه أنه غلب عليه النسيان بحيث يتوهم من حيث النسيان أنه فعل الشيء الغلابي، وما فعله، أو أنه ما فعله وقد فعل، وذلك في أمر الدنيا لا في الدين. ونظيره ما قال تعالى في حق موسى: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَمَعَهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْفِي﴾ (طه: ٦٦)، أي والحال أنها ما تسمى. وقال النووي: قد أنكر بعض المتبدعة هذا الحديث، وزعم أنه يحط من منزل النبوة لذلك، وأن تحويره يمنع الثقة بالشرع. وهذا الذي ادّعه باطل؛ لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ والمعجزة شاهدة بذلك، وتحوير ما قام الدليل بخلافه باطل، فأما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث بها فهو معرض للبشر، فغير بعيد أن يخيل إليه من السحر، وقد قيل: إنه إنما كان يتخيل إليه ما يخيل، ولكنه لم يعتقد صحته، وكانت معتقده على الصحة والسداد. =

أَنَّهُ فَعَلَ الشَّيْءَ وَمَا فَعَلَهُ، حَتَّى إِذَا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ، وَهُوَ عِنْدِي دَعَا<sup>(١)</sup> اللَّهَ وَدَعَا<sup>(٢)</sup>هُ، ثُمَّ قَالَ: «أَشْعَرْتُ يَا عَائِشَةُ، أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي فِيمَا اسْتَفْتَيْتُهُ، جَاءَنِي رَجُلَانِ جَلَسَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي، ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: مَا وَجَّعَ الرَّجُلُ؟ قَالَ: مَطْبُوبٌ، قَالَ: وَمَنْ طَبَّهُ؟ قَالَ: لَيْدٌ<sup>(٣)</sup>، بَنُ الْأَعْصَمِ الْيَهُودِيَّ.

- أقول: ويمكن أن يعتقد صحة ما لم ينعنق بالدين، ثم ينيه عليه ويبين له صحيح الاعتقاد، كما قال تعالى لموسى عليه السلام: ﴿قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ (طه: ٦٨). وقيل: معنى «ليخيل إليه»: أي يظهر له من نشاطه أنه قادر على إتيان النساء، فإذا دنا منهن، أخذته أخذة السحر، فلم يتمكن من ذلك. قال النووي: وكل ما جاء من أنه يخيل شيء لم يفعله فمحمول على التخيل بالبصر لا بالعقل، وليس فيه ما يطعن بالرسالة. قال المظهر: وأما ما زعموا من دخوله الضرر في الشرع بأنبيائه فليس كذلك؛ لأن السحر إنما يعمل في أبدانهم وهم بشر يجوز عليهم من تعطل والأمراض ما يجوز على غيرهم وليس تأثير السحر في أبدانهم بأكثر من القتل وتأثير السم وعوارض الأسقام فيهم. وقد قتل زكريا وابنه، وسم نبينا ﷺ. وأما أمر الدين فإنهم معصومون فيما عنهم الله عز وجل وأصدرهم له، وهو جل ذكره حافظ لدينه وحارس لوحيه أن يلحقه فسادا وتبدل بأن لا يطول ذلك، بل يزول سريعاً، وكأنه ما حل، وفائدة الحلول فيه على أن هذه بشر مثلكم، وعلى أن السحر تأثيره حق؛ فإنه إذا أثر في أكمل الإنسان فكيف غيره. كذا في «المعرفة».

(١) قوله: دعا الله ودعا: كمرر للتأكيد أو لتكثير، أي وأكثر الدعاء. وقال النووي: هذا دليل على استحباب اندعاء عند حصول الأمور المنكروية، وحسن الالتجاء إلى الله تعالى. وقوله: «قد أفتاني» أي بين لي. وقوله: «فيما استفتيته» أي فيما طلبت بيان الأمر منه وكشفه عنه، ثم بينه بقوله: «جاءني رجلان» أي ملكان على صورة رجلين. وقوله: «ما وجع الرجل» أي ما سبب تعب الذي يسئله وجعه؟ قال: «مطبوب» أي هو مسحور يقال: طب الرجل إذا سحر، فكنوا بالطب عن السحر، كما كنوا بالنسيب على اللديغ. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: لبيد بن الأعصم اليهودي: قيل: أي بناته لقوله: ﴿وَمِنْ شَرِّ الْمُتَشَبِّهِ فِي الْأَعْقَابِ﴾ (الفرق: ٤) أي النساء أو النفوس السواحر التي يعقدون عقوداً في خيوط، وينسفن عليها، والنفت والتنفخ مع ريق. قال القاضي: وتخصيصه بالعمودين لما روي أن يهودياً سحر النبي ﷺ في إحدى عشرة عقدة في وتر دسه في بئر، فمرض النبي ﷺ فنزلت المعمودتان، وأخبره جبريل عليه السلام بموضع السحر، فأرسل علياً عليه السلام، فجاء به، فقرأهما عليه، فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد بعض الحقة، ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في أنه مسحور؛

قَالَ: فِيمَا ذَا؟ قَالَ: [فِي] مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ<sup>(١)</sup> وَجَفَّ طَلْعَةٌ ذَكَرَ، قَالَ: فَأَيْنَ هُوَ؟ قَالَ: فِي بَثْرِ ذُرْوَانَ. فَذَهَبَ النَّبِيُّ ﷺ فِي أَتَالِسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ إِلَى الْبَثْرِ فَقَالَ: «هَذِهِ الْبَثْرُ أَرِيْتَهَا». وَكَأَنَّ مَاءَهَا نُقَاعَةُ الْخَنَاءِ، وَكَأَنَّ نَخْلَهَا رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ، فَاسْتَخْرَجَهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٩٣ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ يَقْسِمُ قِسْمًا أَنَّهُ دُو الْخَوْنِصِرَةِ وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اعْدِلْ. فَقَالَ: «وَيْلَكَ! فَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ، قَدْ خَبِثَ وَخَسِرَتْ إِنْ لَمْ أَكُنْ أَعْدِلُ»، فَقَالَ عُمَرُ:

= لأنهم أرادوا به أنه يحنون بواسطة السحر، انتهى. والظاهر أن ذلك قضية أخرى؛ فإنها مغايرة لما في هذا الحديث، ويمكن الجمع بينهما بوقوع نوعين من السحر له ﷺ؛ ليكون أجره مرتين، وإن أحدهما وهو ما في هذا الحديث وقع من لبيد، والآخر من بدنة، والله أعلم. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: ومشاطة: بضم الميم ما سقط من شعر الرأس أو اللحية عند تسريحه بالمشط. وقوله: «وجف طلععة ذكر» قال النووي: الجف بضم الجيم والفاء، هكذا هو في أكثر بلادنا. وفي بعضها: «جب» بالباء الموحدة وهما بمعنى، وهو وعاء طلع النخل، ويطلق على الذكر والأنثى، فلهذا أضاف في الحديث طلععة إلى ذكر إضافة بيان. وقوله «بثر ذروان»، وهي بثر في المدينة في بستان أبي زريق. وقوله: «نقاعة الخناء» بضم النون، أي لونه، والمعنى أن ماءها متغير لونه مثل ماء تقع فيه الخناء. وقوله: «نخلها رؤوس الشياطين» قال الثوري: أراد بالنخل طلع النخل، وإنما أضافه إلى البثر؛ لأنه كان مدفوناً فيها. وأما تشبيهه ذلك برؤوس الشياطين؛ فلما صادفوه عليه من الوحشة والنفرة وقبح المنظر، وكانت العرب تعد صور الشياطين مع أقبح العناظر ذهاباً في الصورة إلى ما يقتضيه المعنى. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: وهو يقسم قسماً: قال الثوري: «القسم» مصدر سمي الشيء المقسوم، وهو الخيمة بالمصدر. وهذا القسم كان في غنائم خيبر قسمها بالجرانة. وقوله: «وهو رجل من بني تميم هو من المنافقين، وسيجيء أنه من أصله يخرج الخوارج، وأما قول شارح: «هو رئيس الخوارج» ففيه مسامحة؛ إذ أول ظهورهم في زمن علي كرم الله وجهه. وقوله: «اعدل» الظاهر أنه أراد بذلك التورية، كما هو عادة أهل النفاق بأن يراء بالعدل التسمية، أو قسمة الحق الثلاث بكل أحد من العدل الذي في مقابل الظلم، لكنه ﷺ علم بنور النبوة أنه أراد المعنى الثاني، أو لأن التسمية في مكان ينهي التفاضل نوع من الظلم، فغضب عليه. فقال إلخ». كذا في «المراقبة».

يَا رَسُولَ اللَّهِ! ائْذَنْ لِي فِيهِ فَأَضْرِبَ عُنُقَهُ. فَقَالَ: «دَعَهُ»، فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا يَخْفِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ، يُنْظَرُ إِلَى نُصْلِهِ إِلَى رِصَافِهِ إِلَى.....

١١- قوله: «دعه»: أي اتركه في «شرح السنة» كيف منع النبي ﷺ عن قتله مع أنه قال: «لئن أدركتهم لأقتلنهم». قيل: إنها أباح قتلهم إذا كثروا وامتدوا بالسلاح واستعرضوا الناس، ولم تكن هذه المعاني موجودة حين منع من قتلهم، وأول ما نجم ذلك في زمان علي عليه السلام، وقتلهم حتى قتل كثيرا منهم، انتهى. والأظهر ما ذكره الأكليل حيث قال: فيه دلالة على حسن أخلاقه عليه السلام، وأنه ما كان ينتقم لنفسه؛ لأنه قال: «أعدل». وفي رواية: «اتق الله». وفي أخرى: «أن هذه القسمة ما عدل فيها» وكل ذلك يوجب القتل؛ إذ فيه النقص للشيء المحل، ولهذا لو قاله أحد في عصرنا لحكمتنا بكفره أو ارتداده، انتهى. وهو لا يتناقض لعلي عليه السلام عن قتله بقوله: «فإن له أصحابا». كذا في «المراقبة».

١٢- قوله: لا يجاوز ترافيهم: قال شارح: والترافي جمع ترفوة، وهي العظام بين نقرة الخلق والعائق يريد أنه لا يشغل عن الستهم وأذانهم إلى قلوبهم وأفهامهم.

وقوله: «يمرقون» بضم الراء. أي يخرجون «من الدين» أي من طاعة الإمام أو من أهل الإسلام. وقوله: «كما يمرق السهم من الرمية» بتشديد التحتية فعيلة بمعنى مفعولة، وهي الصيد، ويقال: مرق السهم من الرمية إذا خرج من الجانب الآخر، أي خروج السهم ومروره بجميع أجزائه وتنزله عن الثوث بما يمر عليه من فرث ودم، ثم وصف المشبه به في سرعة تخلصه وتنزله عن التلويت بما يمر عليه من فرث ودم ليبين المعنى المضروب له بقوله: «ينظر إلى نصله» بصيغة المجهول، «إلى رصافه» بضم الراء ويكسر بدل، وهو عصب يلوي فوق مدخل النصل، «إلى نضيه» بفتح نكسر فتشديد، وهو قدحه، بكسر القاف، وهو ما جاوز الريش إلى النصل من النضو، لأنه يرى حتى صار نضوا، فهو مجاز باعتبار ما كان، وهو جملة معترضة من كلام الراوي تفسير له «النضي»، ثم قوله: «إلى قدذه» من كلامه عليه السلام، وهو جمع قدزة بضم القاف وتشديد الذال السعجة ريش السهم.

قال القاضي: أخرج متعلقات الفعل على سبيل التعداد لا التسبب، «فلا يوجد فيه» أي في السهم أو في كل واحد من المذكورات «شيء» أي من الفرث والدم، والحال أن السهم أو كل واحد منها «قد سبق الفرث والدم» أي مر عليهما، والمعنى كما نفذ السهم في الرمية بحيث لم يتعلق به شيء من الفرث والدم، كذلك دخول هؤلاء في الإسلام ثم خروجهم منه سريعا، بحيث لم يؤثر فيهم هذا. كذا في «المراقبة».

نَضِييَّة، وَهُوَ قِدْحُهُ إِلَى قُدْذِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، قَدْ سَبَقَ الْفَرْتُ وَالذَّمَّ آيَتُهُمْ<sup>(١)</sup> رَجُلٌ  
أَسْوَدُ إِحْدَى عِصْدِيهِ مِثْلُ ثَدْيِ الْمَرْأَةِ أَوْ مِثْلُ الْبِضْعَةِ قَدَرْدَرُ، وَيَخْرُجُونَ<sup>(٢)</sup> عَلَى خَيْرِ  
فُرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ. قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ،  
وَأَشْهَدُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَاتَلَهُمْ وَأَنَا مَعَهُ، فَأَمَرَ بِذَلِكَ الرَّجُلِ، فَالْتَمَسَ فَأَتَى بِهِ حَتَّى  
نَظَرْتُ إِلَيْهِ عَلَى نَعْتِ النَّبِيِّ ﷺ الَّذِي نَعْتُهُ.

وَفِي<sup>(٣)</sup> رِوَايَةٍ: أَقْبَلَ رَجُلٌ غَائِرُ الْعَيْنَيْنِ نَاتِيُ الْجَبْهَةِ كَثُ اللَّحْيَةِ مُشْرِفُ الْوَجْهَتَيْنِ  
مَحْلُوقُ الرَّأْسِ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! اتَّقِ اللَّهَ. فَقَالَ: «فَمَنْ يُطِيعُ اللَّهَ إِذَا عَصَيْتُهُ، فَيَأْمَنُنِي اللَّهُ  
عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، وَلَا تَأْمَنُونِي». فَسَأَلَ رَجُلٌ قَتْلَهُ فَسَنَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ، فَلَمَّا وُلَّى قَالَ ﷺ:  
«إِنَّ مِنْ ضُنْضِي<sup>(٤)</sup> هَذَا قَوْمًا يَفْرَوُونَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِرُونَ حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ

١. قوله: آيتهم: أي علامة أصحابه الكائنة فيهم الزكامة منهم رجل أسود: أي ظاهر أو باطن: إحدى عصبه مثل  
ثدي المرأة أو مثل البضعة: بفتح الموحدة، أي قطعة اللحم: «أو» للتخيير في التشبيه أو للشك من الرواي، «تدردر»  
يحذف إحدى التائين، أي تضطرب وتحيج، وتذهب. كذا في «المعرفة».

٢. قوله: ويخرجون: عطف على «يمرقون». «على خير فرقة» أي في زمانهم. «من الناس» يريد عنياً وأصحابه  
وقوله: «فأمر» أي علي بذلك الرجل، أي بطلب ذلك الرجل الذي آيتهم وعلامتهم. «فالتمس» بصيغة المجهول، أي  
فطلب وأخذ. كذا في «المعرفة».

٣. قوله: وفي رواية: قال ابن السلك: أي بدل «أثناء ذو الخوبصرة» في أول هذا الحديث. وقوله: «غائر العينين» اسم  
فاعل من «انغور»، أي غارت عيناه، ودخلتا في رأسه. وقوله: «ناتئ الجبهة» بكسر الفوقية بعدها همز، أي مرتفعها.  
وقوله: «مشرف الوجنتين» أي عالي الخدين. وقوله: «محلق الرأس» أي لإدعاء المبالغة في النظافة والتأكيد في قطع  
التعلق، وهو غائفة ظاهرة؛ لم عليه أكثر أصحابه ﷺ من إبقاء شعر رأسه وعدم حلقه إلا بعد فراغ النكاح غير علي  
كرم الله وجهه؛ فإنه كان يحلق كثيراً؛ لها قدماً سببه ووجهه. كذا في «المعرفة».

٤. قوله: من ضنضي هذا الرجل: بكسر الضادين المعجمتين. وقيل: بالمهملةين أيضاً، وبالهزنيين الأصل.  
والمراد من الأصل الذي هذا الرجل منه في النسب والمذهب، وليس المراد أنهم يتولدون منه؛ إذ لم يكن في الخواارج  
قوم من نسل ذي الخوبصرة. كذا في «اللمعات».



مُرُوقِ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ، فَيَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ، وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْتَانِ، لِيُنْ أَدْرَكْتَهُمْ لَا أَقْتُلْنَهُمْ قَتْلَ<sup>(١)</sup> عَادٍ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٩٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: كُنْتُ أَدْعُو أُمَّي إِلَى الْإِسْلَامِ، وَهِيَ مُشْرِكَةٌ، فَدَعَوْتُهَا يَوْمًا فَأَسْمَعَنِي فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا أَكْرَهُ<sup>(٢)</sup>، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اذْعُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَ أُمَّ أَبِي هُرَيْرَةَ، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ اهْدِ أُمَّ أَبِي هُرَيْرَةَ». فَخَرَجْتُ مُسْتَبْشِرًا بِدَعْوَةِ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا جِئْتُ فَصِرْتُ إِلَى الْبَابِ، فَإِذَا هُوَ مُجَافٌ، فَسَمِعْتُ أُمَّي خَشَفَ قَدَمِي، فَقَالَتْ: مَكَانَكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، وَسَمِعْتُ خَضْخَضَةَ الْمَاءِ، فَأَغْتَسَلْتُ فَلَمَسْتُ دِرْعَهَا وَعَجَلْتُ عَنْ خِمَارِهَا، فَفَتَحَتِ الْبَابَ، ثُمَّ قَالَتْ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، فَرَجَعْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَا أَبْكِي مِنَ الْفَرَجِ، فَحَمِدَ اللَّهُ، وَقَالَ خَيْرًا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٦٩٥ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: إِنَّكُمْ تَقُولُونَ: أَكْثَرُ<sup>(٣)</sup> أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، .....

(١) قوله: قتل عاده: أراد بقتل عاد استئصالهم باهلاكه، فإن عاداً لم تقتل، وإنما أهلك بالريح واستئصمت بالإهلاك. قيل: دل الحديث على جواز القتل عند اجتماعهم وتظاهرهم، ولذلك منع من قتل ذلك الرجل، انتهى. وفيه أن منع قتله لم يكن لانفراده، بل لسبب آخر يانه تقدم، والله أعلم. كذا في «المعركة».

(٢) قوله: ما أكره: أي شيئاً أكرهه من الكلام أو أكره ذكره بين الأنام. وقوله: «فإذا هو أي الباب مضاف، أي مرمود. وقوله: «خشف قدمي» أي سوتهما. وقوله: «خضخضة الماء» أي صوته. وقوله: «وعجنت» بكسر الجيم «عن خمارها» أي تركت خمارها من العجنة، يقال: عجنت عنه تركته، والمعنى: أنها بادرت إلى فتح الباب بعد ليسها اثنياب قبل أن تلبس خمارها. التقطه من «المعركة».

(٣) قوله: أكثر أبو هريرة: أي الرواية. وقوله: «والله الموعده» أي موعداً، فيظهر عنده صدق الصادق وكذب الكاذب؛ لأن الأسرار تنكشف هنالك. وقال الطيبي: أي لقاء الله الموعود، ويعني به يوم القيامة، فهو مجاسني على ما أريد وأنقص، لا سيما على رسول الله ﷺ. وقد قال: «من كذب عني متعمداً فليتبوأ مقعده من النار». وقوله: «كان يشغلهم» أي يمنهم. وقوله: «الصفق» بفتح فسكون، أي ضرب اليد على اليد عند البيع.

وَاللَّهُ الْمَوْعِدُ، وَإِنَّ إِخْوَتِي مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَأَن يَشْغَلُهُمُ الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ، وَإِنَّ إِخْوَتِي مِنَ الْأَنْصَارِ كَأَن يَشْغَلُهُمُ عَمَلُ أُمُورِهِمْ، وَكُنْتُ أَمْرًا مَسْكِينًا أَلْزَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ مِلءَ بَطْنِي، وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا: «لَنْ يَبْسُطَ أَحَدٌ مِنْكُمْ ثَوْبَهُ حَتَّى أَقْضِيَ مَقَالَتِي هَذِهِ، ثُمَّ يَجْمَعُهُ إِلَى صَدْرِهِ، فَيَنْسِيَ مِنْ مَقَالَتِي شَيْئًا أَبَدًا». فَبَسَطْتُ ثِمَرَةً لَيْسَ عَلَيَّ ثَوْبٌ غَيْرُهَا حَتَّى قَضَى النَّبِيُّ ﷺ مَقَالَتَهُ، ثُمَّ جَمَعْتُهَا إِلَى صَدْرِي، فَوَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ! مَا نَسِيتُ مِنْ مَقَالَتِهِ تِلْكَ إِلَى يَوْمِي هَذَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٩٦ - وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا تُرِيحُنِي مِنْ ذِي الْخُلْصَةِ؟» فَقُلْتُ: بَلَى، وَكُنْتُ لَا أَتُبْتُ عَلَى الْخَيْلِ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَضَرَبَ يَدَهُ عَلَى صَدْرِي حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ يَدِهِ فِي صَدْرِي، وَقَالَ: «اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا». قَالَ: فَمَا وَقَعْتُ عَنْ قَرِينٍ بَعْدُ، فَانْطَلَقَ فِي مِائَةِ وَخَمْسِينَ قَارِسًا مِنْ أَخْمَسَ، فَحَرَّقَهَا بِالنَّارِ وَكَسَرَهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

= قال الطيبي: هو كناية عن العفود في البيع والشراء. وقوله: «وإن إخواني من الأنصار كان يشغلهم عمل أموالهم، أي المواضع التي فيها نخيلهم، والحاصل: أن المهاجرين كانوا أصحاب تجارات والأنصار أصحاب زراعات. وقوله: «وكننت أمرًا مسكينًا» أي عاجزا عن مال التجارة وسباب الزرعة. وقوله: «الزم رسول الله ﷺ عليَّ مِلءَ بَطْنِي» أي الزمه ﷺ قانما بها يملأ بطني، فعذاه به عليّ مبالغة. وقوله: «مقالتي هذه» الأظهر أن المراد به الكلام الذي كان شرع فيه، «ثم يجمع» بالنصب والرفع، أي يضم ثوبه «إلى صدره»، «فينسى من مقالتي» أي من أحاديثي شيئا أبدا. قال الطيبي: هو جواب النفي على تقدير «أن». فيكون عدم التسيان مسبا عن المذكورات كلها. التفتته من «المراقبة».

(١) قوله: ذِي الْخُلْصَةِ: بفتحين، وهو بيت كان لخشيم يدهي كعبة البياضة، والخُلْصَةُ اسم طائفتهم التي كانت فيه. وقوله: «لا أتبت» بضم الباء، «على الخيل» أي كنت أقمع عنها أحيانا. وقوله: «فانطلق» قال الطيبي: هو من كلام الراوي. وقيل: هو من كلام جرير، وفيه التفاوت. والمعنى: فذهب جرير. وقوله: «من أحمس» أي من قوم قريش، والأحمس: الشجاع، والحماسة: الشجاعة. والحاصل: أنهم كانوا متصليين في الدين والقتال، فلا يستظلون أيام منى، ولا يدخلون البيوت من أبوابها، وأمثال ذلك. كذا في «المراقبة».

٥٦٩٧ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنَّ رَجُلًا كَانَ <sup>(١)</sup> يَكْتُبُ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَارْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ وَلَحِقَ بِالْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ الْأَرْضَ لَا تَقْبَلُهُ». فَأَخْبَرَنِي أَبُو ظَلْحَةَ أَنَّهُ أَتَى الْأَرْضَ الَّتِي مَاتَ فِيهَا فَوَجَدَهُ مُنْبُوذًا، فَقَالَ: مَا شَأْنُ هَذَا؟ فَقَالُوا: دَفَنَاهُ مِرَارًا فَلَمْ تَقْبَلْهُ الْأَرْضُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٦٩٨ - وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ تَقَوَّلَ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ». وَذَلِكَ <sup>(٢)</sup> أَنَّهُ بَعَثَ رَجُلًا فَكَذَّبَ عَلَيْهِ، فَدَعَا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَوُجِدَ مَيِّتًا، وَقَدْ اذْشَقَّ بَطْنُهُ وَلَمْ تَقْبَلْهُ الْأَرْضُ. رَوَاهُ التَّبَهِيُّ فِي «دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ».

٥٦٩٩ - وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَدْ وَجَبَتْ <sup>(٣)</sup> الشَّمْسُ فَسَمِعَ صَوْتًا، فَقَالَ: «يَهُودُ تُعَذِّبُ فِي قُبُورِهَا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٠٠ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ حَتَّى قَدِمْنَا عُسْفَانَ <sup>(٤)</sup>

(١) قوله: كان يكتب: أي الرحي. وقوله: «إِنَّ الْأَرْضَ لَا تَقْبَلُهُ». فأمانه الله فدفنوه، فأصبح، ولَفَطَتِ الْأَرْضُ. فقالوا: هذا فعل محمد وأصحابه، نبشوا عن صاحبنا، فالتفوه فحفروا له، فأعمقوا الأرض ما استطاعوا، فأصبح ونفطته الأرض، فعلموا أنه ليس من الناس فالتفوه. وقوله: «أَبُو ظَلْحَةَ» وهو زوج أم أنس. وقوله: «منبوذًا» أي مطروحا ملقى على وجه الأرض. التفتته من «المراقبة».

(٢) قوله: وذلك. أي وسبب ورود هذا الحديث. وقوله: «فَكَذَّبَ عَلَيْهِ، أَي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ»، وانكشف له بنور النبوة أو بلغه خبره. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: وقد وجبت الشمس: أي سقطت وغربت. وقوله: «فَسَمِعَ صَوْتًا» يحتمل أنه سمع صوت ملائكة العذاب أو صوت يهود المعبدين أو صوت وقع العذاب. وقوله: «فَقَالَ يَهُودُ» أي هذا يهود، أي صوته يعني صوت جماعة من اليهود. وقوله: «تُعَذِّبُ فِي قُبُورِهَا» فيه إثبات عذاب القبر ومعجزة من حيث كشف أحوالهم. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: عُسْفَانَ: بضم أوله. ففي «القاموس»: عُسْفَانُ كَعْبَانُ مَوْضِعٌ عَلَى مَرَحِلَتَيْنِ مِنْ مَكَّةَ. وقوله: «فِي شَيْءٍ» أي شغل وعمل أو في شيء من أمر الحرب. وقوله: «الْخُلُوفُ» بالضم نساء بلا رجال، يقال: حي خلوف، إذا لم يبق فيهم إلا النساء والجملة حال. وقوله: «مَا نَأْمَنُ عَلَيْهِمْ» أي على عيائنا، خبرٌ بعد خبر.

فَأَقَامَ بِهَا لَيَالِي، فَقَالَ النَّاسُ: مَا نَحْنُ هَهُنَا فِي شَيْءٍ وَإِنَّ عِيَالَنَا لَخُلُوفٌ، مَا نَأْمَنُ عَلَيْهِمْ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! مَا فِي الْمَدِينَةِ شَعْبٌ وَلَا نَقَبٌ إِلَّا عَلَيْهِ مَلَكَانِ يَحْرُسَانِيهَا حَتَّى تَقْدَمُوا إِلَيْهَا»، ثُمَّ قَالَ: «ارْجِعُوا». فَارْتَحَلْنَا فَأَقْبَلْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ، فَوَالَّذِي يُخْلَفُ بِهِ مَا وَضَعْنَا رِحَالَنَا حِينَ دَخَلْنَا الْمَدِينَةَ حَتَّى أَغَارَ عَلَيْنَا بَنُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَظْفَانَ، وَمَا يُهَيِّجُهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ شَيْءٌ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٧٠١ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَصَابَتِ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَبَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلَكَ<sup>(١)</sup> الْمَالُ وَجَاعَ الْعِيَالُ، فَأَدْعُ اللَّهَ لَنَا فَرَقَعَ يَدَيْهِ، وَمَا تَرَى فِي السَّمَاءِ قَرَعَةً، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! مَا وَضَعَهَا حَتَّى قَارَ السَّحَابُ أَمْثَالَ الْجِبَالِ، ثُمَّ لَمْ يَزَلْ عَنْ مِنْبَرِهِ حَتَّى رَأَيْتُ الْمَطَرَ يَتَحَادَرُ عَلَى خِيبَتِهِ، فَمُطِرْنَا يَوْمَنَا ذَلِكَ وَمِنْ الْعَدِ وَبَعْدَ الْعَدِ حَتَّى الْجُمُعَةِ الْآخَرَى، وَقَامَ<sup>(٢)</sup> ذَلِكَ الْأَعْرَابِيُّ ....

- ولعل تذكير الضمير لتغليب أو تشريلا منزلة الرجال في الجلالة والشجاعة. وقوله: «شعب» بكسر المعجمة طريق في الجبل. «ولا نقب» أي طريق بين الجبلين. وقوله: «يحرسانها» والضمير في «يحرسانها» راجع إلى المدينة، والمراد شعبها ونقبها قلت: الأظهر أن يراد بهما جميعها. وقوله: «ما وضعنا رحالنا» أي متاعنا عن ظهور جرائنا، حين دخلنا لمدينة حتى أغار علينا أي معشر المدينة «هو عبد الله بن عطفان» بفتح المعجمة فالمهملة، والمعنى أن المدينة حال غيبتهم عنها كانت عروسة، كما أخبر النبي ﷺ إصجارا، ولم يكن مانعا من الإغارة والتهيج عنها إلا حراسة الملائكة. وهذا معنى قوله: «وما يهيجهم الخ». النقطة من «المراقبة».

(١) قوله: هلك المال أي الموائشي؛ لأنها أكثر أموالهم، وهلاكها إما بتغيرها أو بموتها. وقوله: «قَرَعَةً» بفتح ثقاف والزاي أي قطعة من السحاب. وقوله: «ما وضعها» أي يده وأفرد الضمير باعتبار إرادة الجنس. وقوله: «حتى قار السحاب» أي سطع وظهر جنس السحاب ظهورا كاملا. وقوله: «يتحادر» أي يتساقط المطر. النقطة من «المراقبة».

(٢) قوله: وقام ذلك الأعرابي أو غيره: قال الحافظ العسقلاني: وفي رواية: ثم دخل رجل في الجمعة المقبلة. وهذا ظاهر أنه غير الأول. وفي رواية: حتى جاء ذلك الأعرابي في الجمعة الأخرى. وهذا يقتضي الجمع بكونه واحدا، فلعل أنسا ذكره بعد أن نسيه أو نسيه بعد أن ذكره. قلت: ويحتمل أنه تردد في كون القائم الثاني هو الأول، -

أَوْ غَيْرُهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَهْدَمُ الْبَنَاءُ وَغَرِقَ<sup>(١)</sup> السَّالُّ، فَادْعُ اللَّهَ لَنَا، فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا». فَمَا يُشِيرُ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنَ السَّحَابِ إِلَّا انْفَرَجَتْ وَصَارَتْ الْمَدِينَةُ مِثْلَ<sup>(٢)</sup> الْجُوبَةِ، وَسَالَ الْوَادِي قَنَاءَ شَهْرًا، وَلَمْ يَجْعَ أَحَدٌ مِنَ نَاحِيَةٍ<sup>(٣)</sup> إِلَّا حَدَّثَ بِالْجُودِ. وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ: «اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا، اللَّهُمَّ عَلَى<sup>(٤)</sup> الْأَكَامِ وَالظَّرَابِ وَبُطُونِ الْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ». قَالَ: فَأَقْلَعَتْ وَخَرَجْنَا نُمِشِي فِي الشَّمْسِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

= لكن غلب على ظنه تارة أنه هو فعبر عنه بالجزم، وتارة أنه غيره فعبر عنه بالنكبر، وتارة أتى بصيغة الشك؛ لاستواء الأمرين عنده، فالتك من لا من غيره، والله تعالى أعلم. كذا في «المعرفة».

(١) قوله: غرق الهان: بكسر الراء، أي صار غريقا. وقوله: «اللهم حوالينا» أي امطر حوالينا - يفتح اللام - أي في موضع المنافع الحاصلة لنا. ثم أكد بقوله: «ولا علينا» أي لا تضر في موضع المضرة الواقعة علينا. وقال المسقلاي: قوله: «ولا علينا» بيان للعرفد بقوله: «حوالينا». وقال التروي: فيه استحباب طلب انقطاع المطر عن المنازل والمرافق إذا كثرت وتضرروا به، ولكن لا يشرع له صلاة ولا اجتماع في الصحراء. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: مثل الجوبة: الجوبة بفتح الجيم وسكون الواو وبالموحدة الفريجة في السحاب، وهنا حذف مضاف، أي صار جوا المدينة مثل الفرحة في السحاب، أي حاليا عن السحاب. وقوله: «سال الوادي قنأة» في بعض الحواشي: أن قنأة علم أرض ذات مزارع بناحية أحد، وأوديتها أحد أودية المدينة المشهورة. وفي هذه الرواية: قنأة بالضم على البدل أو النيان. قاله في «اللمعات». وقال في «المعرفة»: وذكر محمد بن الحسن المخزومي في أخبار المدينة: أن أول من ساء وادي قنأة تبع اليهاني لها قدم يثرب قبل الإسلام. قيل: إنه الوادي الذي عنده قبر حمزة رضي الله عنه، وهو يأتي من الطائف.

(٣) قوله: من ناحية: أي من جوانب المدينة «إلا حدث» أي أخير «بالجود» بفتح الجيم وسكون الواو، أي المطر الكثير. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: على الأكام: جمع «الأكمة»، وهي التل والرابية وما ارتفع من الأرض. وقوله: «الظراب» هي الجبال انصغار، واحدها ظرب على وزن كَيْف. وقوله: «وبطون الأودية» أي الخالية عن الأبنية. وقوله: «ومنابت الشجر» أي المنتج للثمر. وقوله: «فأقْلَعَتْ» أي انكشفت، وكفت عن المطر، والتأنيث؛ لأنه جمع سحابة، ومنه قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُ أَقْلَبِي﴾ (هود: ٤٤). التقطعه من «اللمعات» و«المعرفة».

٥٧٠٢ - وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَجِ رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِشَمَالِهِ، فَقَالَ: «كُلْ بِيَمِينِكَ». قَالَ: لَا أَسْتَطِيعُ، قَالَ: «لَا اسْتَطَعْتَ»، «مَا مَنَعَهُ إِلَّا الْكِبَرُ». قَالَ فَمَا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٧٠٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَعُوا "مَرَّةً فَرَكِبَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَسًا لِأَبِي طَلْحَةَ بَطِينًا، وَكَانَ يَقْطِفُ، فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ: «وَجَدْنَا فَرَسَكُمْ هَذَا بِحَرًّا». فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ لَا يُجَارَى. وَفِي رِوَايَةٍ: فَمَا سُبِقَ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٠٤ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا عَلَى نَاضِجٍ " لَنَا قَدْ أَغْيَا فَلَا يَكَادُ يَسِيرُ، فَتَلَحَّقَ بِي النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ: «مَا لِي بِعِيرِكَ؟». قُلْتُ: عَيِي، فَتَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَزَجَرَهُ قَدْعًا لَهُ، فَمَا زَالَ بَيْنَ يَدَيِ الْإِبِلِ قُدَامَهَا يَسِيرُ، فَقَالَ لِي: كَيْفَ تَرَى بِعِيرِكَ؟ قُلْتُ: بِخَيْرٍ قَدْ أَصَابَتْهُ بَرَكَتُكَ، قَالَ: أَفَتَبِعْنِيهِ بِوَقِيَّةٍ فَيَعْتُهُ عَلَى أَنَّ لِي فَقَارٌ

(١) قوله: لا استطعت: دعاء عليه؛ لأنه كذب في اعتذاره. وقوله: «ما منعه إلا الكبر» أي لا المعجز. قال الطيبي: هو قول الراوي، ورد استئناف البيان موجب دعاء النبي ﷺ كان قائلًا، قال: لم دعا عليه بلا استطعت، وهو رحمة للعالمين، فأجيب بأن ما منعه من الأكل بالأكل باليمين المعجز، بل منعه الكبر. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: فزعروا: بكسر الزاء، أي خافوا من مناثي العدو مرة. وقوله: «يقطف» بكسر الظاء، أي يمشي مشيًا ضيقًا ذكره شارح. وقوله: «فرسكم هذا بحرًا» أي جلدًا. سمي بحرًا لأن جريه لا ينقذ، كما لا ينقذ ماء البحر. وقال الطيبي: هو المفعول الثاني له «وجدنا». وشبه الفرس بالبحر في سعة خطوه وسرعة جريه. وقوله: «لا يجارى» بفتح الراء، أي لا يقاوم في الجري، ولا يسبق. التفطته من «المرفأة».

(٣) قوله: متفق عليه: كذا يفهم من «المرفأة».

(٤) قوله: ناضج: أي راكب على بعير يستقي عليه، كما في «النهاية». وقوله: «فزجره» أي بالضرب أو الصوت. وقوله: «قدامها» بدل أو بيان لقوله: «بين يدي الإبل» وهو ظرف لقوله: «فما زال»، ويجوز أن يكون ظرفًا لقوله: «يسير» وهو خبر «ما زال» واسمه عائد إلى «ناضج». كذا حققه الطيبي. وقوله: «برقية» أي بأربعين درهما، صرح به شارح. وقوله: «تغدوت عليه بالبعير» أي أتته به غدوة. كذا في «المرفأة».

ظَهَرُوا إِلَى الْمَدِينَةِ، فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ غَدَوْتُ عَلَيْهِ بِالتَّبْعِيرِ، فَأَعْطَانِي ثَمَنَهُ وَرَدَّهَ عَلَيَّ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَقَالَ الشَّيْخُ فِي «الْمَعَاتِ»: قَوْلُهُ: «فَبِعْتُهُ عَلَى أَنْ لِي فَقَارَ ظَهْرُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ». يُدُلُّ عَلَى جَوَازِ شَرْطٍ فِيهِ مَنَفَعَةٌ لِلْبَّائِعِ، وَالْفَقَهَاءُ حَكَمُوا بِعَدَمِ جَوَازِهِ لِأَنَّهُ شَرْطٌ لَا يَقْتَضِيهِ الْعَقْدُ، وَفِيهِ مَنَفَعَةٌ لِأَحَدِ الْمُتَعَاقِدَيْنِ؛ لِأَنَّ فَقَارَ ظَهْرِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ لَوْ يُقَابِلُهُ شَيْءٌ مِنَ الثَّمَنِ يَكُونُ إِجَارَةً فِي الْبَيْعِ، وَلَوْ كَانَ لَا يُقَابِلُهُ شَيْءٌ يَكُونُ إِعَارَةً فِي الْبَيْعِ، وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَفَقَتَيْنِ فِي صَفَقَةٍ، وَنَهَى أَيْضًا عَنْ بَيْعٍ وَشَرْطٍ، فَلَمْ يَحْزِ الْعَقْدُ فَيُفْسَدُ، لِذَلِكَ قَالُوا: هَذَا الْقَوْلُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مَنْسُوحٌ. وَهُوَ الصَّحِيحُ، أَوْ لَمْ يَكُنْ فِي صُلْبِ الْعَقْدِ، بَلِ التَّمَسُّعُ بَعْدَ الْبَيْعِ، وَإِنْ كَانَ ظَاهِرُ الْعِبَارَةِ يُنَافِيهِ.

٥٧٠٥ وَعَنْ يَعْلَى بْنِ مَرْةٍ الثَّقَفِيِّ قَالَ: ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ رَأَيْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، بَيْنَا نَحْنُ نَسِيرُ مَعَهُ إِذْ مَرَرْنَا بِبَعِيرٍ يُسَمَّى<sup>(١)</sup> عَلَيْهِ، فَلَمَّا رَأَاهُ التَّبْعِيرُ جَرَجَرَ، فَوَضَعَ جِرَانَهُ فَوَقَّفَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ: «أَيْنَ صَاحِبُ هَذَا التَّبْعِيرِ؟» فَجَاءَهُ، فَقَالَ: «بُعِيثُهُ». فَقَالَ: بَلْ نَهَبَهُ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَإِنَّهُ لِأَهْلٍ بَيْتٍ مَا لَهُمْ مَعِيشَةٌ غَيْرُهُ، قَالَ: «أَمَّا إِذَا ذَكَرْتَ هَذَا مِنْ أَمْرِهِ، فَإِنَّهُ شَكَا كَثْرَةَ الْعَمَلِ وَقِلَّةَ الْوَلَدِ، فَأَحْسِنُوا إِلَيْهِ». ثُمَّ سَرَقًا حَتَّى نَزَلْنَا مَثَرًا فَتَنَامَ النَّبِيُّ ﷺ، فَجَاءَتْ شَجَرَةٌ تَشُقُّ الْأَرْضَ حَتَّى<sup>(٢)</sup> غَشِيَتْهُ،.....

(١) قوله: يسمى: بلفظ المجهول، أي يستفي سنت الناقة الأرض تسنو إذا سقتها، والسانية ناقة يستفي عليها. وقوله: «جرجر» أي صوت وصاح. وقيل: أي ردد الصوت في الخلق، والجيران بكسر الجيم وخفة التاء مقدم عنق البعير. وقيل: باطن عنقه. النقطة من اللمعات والتمريقة.

(٢) قوله: حتى غشيت: أي انته وأظلمت. وقوله: «فمررون بياء» أي بموضع ماء فيه جمع من أهله. وقال شارح: أي بقبيلة. وقوله: «جنة» بكسر الجيم، أي جنون. وقوله: «زيبا» بفتح الزاء وسكون الياء. أي شبا نكوهه. النقطة من التمريقة.

ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى مَكَانِهَا، فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ: «هِيَ شَجَرَةٌ اسْتَأْذَنْتْ رَبَّهَا فِي أَنْ تُسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَذِنَ لَهَا». قَالَ: ثُمَّ سِرْنَا فَمَرَرْنَا بِمَاءٍ فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ بِابْنٍ لَهَا بِهِ جِنَّةٌ، فَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ بِمَنْخَرِهِ فَقَالَ: «اخْرُجْ فَإِنِّي مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ». قَالَ: ثُمَّ سِرْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مَرَرْنَا بِذَلِكَ الْمَاءِ، فَسَأَلَهَا عَنِ الصَّبِيِّ، فَقَالَتْ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا رَأَيْنَا مِنْهُ رَبِّيًا بَعْدَكَ. رَوَاهُ فِي «سُرُجِ السُّنَّةِ».

٥٧٠٦ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: إِذَا امْرَأَةٌ جَاءَتْ بِابْنٍ لَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنِي بِهِ جُنُونٌ، وَإِنَّهُ لَيَأْخُذُهُ عِنْدَ عَدَائِنَا وَعَشَائِنَا، فَمَسَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَدْرَهُ وَدَعَا، فَتَمَّعَ<sup>(١)</sup> نَفْعَهُ، وَخَرَجَ مِنْ جَوْفِهِ مِثْلُ الْجُرُودِ الْأَسْوَدِ يَسْقَى. رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

٥٧٠٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ ذَنْبٌ إِلَى رَايٍ عَنِمْ فَأَخَذَ مِنْهَا شَاءً، فَطَلَبَهُ الرَّايُّ حَتَّى انْتَرَعَهَا مِنْهُ، قَالَ: فَصَعِدَ الذَّنْبُ عَلَى تَلٍّ<sup>(٢)</sup> فَأَقْبَى وَاسْتَقْفَرَ، وَقَالَ: قَدْ عَمَدْتُ إِلَى رِزْقِي رَزَقْنِيهِ اللَّهُ، أَخَذْتُهُ، ثُمَّ انْتَرَعْتُهُ مِنِّي، فَقَالَ الرَّجُلُ: تَاللَّهِ إِنْ رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ ذَنْبٌ يَتَكَلَّمُ، فَقَالَ الذَّنْبُ: أَعْجَبُ مِنْ هَذَا؟ رَجُلٌ فِي النَّحْلَاتِ بَيْنَ الْحَرَّتَيْنِ يُخْرِجُكُمْ بِمَا مَضَى،

(١) قوله: فتمم نفعه: بالمثلثة والعين المشددة، أي قام. وقوله: «نفع» أي قينة واحدة، ففي «النهاية»: الشح: النقيء، والنفعة: المرة الواحدة. وقوله: «الجُرود» أي ولد الكلب. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: تل: بتشديد اللام، أي مكان مرتفع. وقوله: «أقفى» أي جلس مقعياً بأن قعد على وركبيه ونصب يديه. وقوله: «استقفر» بالمثلثة فالفاء، أي أدخل ذنبه بين رجليه. وقيل: بين ألبه. وقوله: «قد عمدت» بفتح الميم على صيغة المتكلم أخباراً على سبيل الشكاية. وفي نسخة صحيحة بصيغة الخطاب على أنه استفهام على سبيل الإنكار، والمعنى قصدت. وقوله: «إن رأيت» أي ما رأيت. وقوله: «ذنب يتكلم» خبر مبتدأ محذوف كأنه. قيل: أي شيء هو، فقال: ذنب يتكلم. وقوله: «في النحل» أي نخيل المدينة الواقعة بين الحرتين بفتح الحاء وتشديد الراء. ثلثية حرة، وهي أرض ذات حجارة سود بين جبلين من جبال المدينة. وقوله: «إنها أمارات» أي علامات. وقوله: «إن يخرج» أي من يته. التفعلة من «المرفأة».



وَبِمَا هُوَ كَائِنٌ بَعْدَكُمْ، قَالَ: فَكَانَ الرَّجُلُ يَهُودِيًّا فَجَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَأَخْبَرَهُ وَأَسْلَمَ، فَصَدَّقَهُ النَّبِيُّ ﷺ، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّهَا أَمَارَةٌ مِنْ أَمَارَاتِ بَيْنِ يَدَيِ السَّاعَةِ، قَدْ أَوْشَكَ الرَّجُلُ أَنْ يَخْرُجَ فَلَا يَرْجِعَ حَتَّى تُحْدِثَهُ نَعْلَاهُ وَسَوْطُهُ مَا أَحْدَثَ أَهْلُهُ بَعْدَهُ». رَوَاهُ فِي «الشَّرْحِ الشَّنَّةِ».

٥٧٠٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بِالْبَرَاقِ لَيْلَةَ أُسْرِي بِهِ مُلْجَمًا مُسْرَجًا، فَاسْتَصْعَبَ عَلَيْهِ، فَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ: أَيْمُحَمَّدٍ تَفْعَلُ هَذَا؟ فَمَا رَكِبَكَ أَحَدٌ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنْهُ، قَالَ: فَأَرْقُضْ عَرَقًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٠٩ - وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ قَالَ: جَبْرِيلُ بِإِصْبَعِهِ، فَخَرَقَ بِهَا الْحَجَرَ فَشَدَّ بِهِ الْبَرَاقَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

### بَابُ الْكَرَامَاتِ<sup>(١)</sup>

٥٧١٠ - عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَسِيدَ بْنَ حُضَيْرٍ وَعَبَادَ بْنَ يَشْرِجَ تَحَدَّثَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فِي

(١) قوله: «استصعب» أي استعصى البراق عليه ولم يمكنه من الركوب، ويقال: استصعب عليه الأمر أي صعب. فالمعنى: صعب عليه ركوبه باستعصائه. وقوله: «أارقض» بتشديد الصاد المعجمة، أي أنصب البراق، «عرقا» تميزا، والمعنى: سال منه العرق حياء؛ لكون اهترازه صدره فرحا، وظن أنه وقع استعصاء. التنظية من «المراقبة».

(٢) قوله: قال جبرئيل بإصبعه: أي أشار بها، «فخرق» أي جبرئيل «بها» أي بتلك الإشارة «الحجر فشده» أي جبرئيل، أو النبي ﷺ «به» أي بالحجر «البراق» قال الطيبي: فإن قلت: كيف الجمع بين هذا وبين قوله: في حديث أنس: «فربطته بالخلقة» أي كان يربط بها الأبياء؟ قلت: لعل المراد من الخلقة الموضع الذي كان فيه الخلقة، وقد انسدت فخرقه جبرئيل عند كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: الكرامات: جمع كرامة، وهي اسم من الإكرام والتكريم، وهي فعل خارق للعادة غير مقرون بالتحدي. وقد اعترف بها أهل السنة وأنكرها المعتزلة، واحتج أهل السنة بحدوث الخيل لمريم من غير فعل، وحصول المرزق عندها من غير سبب ظاهر، وأيضا ففي قصة أصحاب الكهف في الغار ثلاث مائة سنة وأزيد في النوم أحياء من غير آفة دليل ظاهر، وكذا في إحضار آصف بن برخيا عرش بلقيس قبل ارتداد الطرف حجة واضحة.

حَاجَةً لَّهُمَا حَتَّى دَهَبَ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ فِي لَيْلِهِ شَدِيدَةُ الظُّلْمَةِ، ثُمَّ خَرَجَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَنْقَلِبَانِ<sup>(١)</sup> وَبِيَدِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عُصِيَّةٌ، فَأَضَاءَتْ عَصَا أَحَدِهِمَا لُهُمَا حَتَّى مَشِيَا فِي ضَوْئِهَا حَتَّى إِذَا افْتَرَقَتْ بَيْنَهُمَا الطَّرِيقُ، أَضَاءَتْ لِلْآخِرِ عَصَاهُ فَسَقَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي ضَوْءِ عَصَاهُ حَتَّى بَلَغَ إِلَى أَهْلِهِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٧١١ - وَعَنِ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ أَنَّ سَفِينَةَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَخْطَأَ<sup>(٢)</sup> الْحَيْشَ بِأَرْضِ الرُّومِ أَوْ أُسِرَ فَانْطَلَقَ هَارِبًا يَلْتَمِسُ الْحَيْشَ، فَإِذَا هُوَ بِالْأَسَدِ، فَقَالَ: يَا أَبَا الْحَارِثِ! أَنَا مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كَانَ مِنْ أَمْرِي كَيْتٌ وَكَيْتٌ، فَأَقْبَلَ الْأَسَدُ لَهُ بِصَبْصَةٍ حَتَّى قَامَ إِلَى جَنْبِهِ، كَمَا سَمِعَ صَوْتًا أَهْوَى إِلَيْهِ، ثُمَّ أَقْبَلَ يَمْسِيهِ إِلَى جَنْبِهِ حَتَّى بَلَغَ الْحَيْشَ، ثُمَّ رَجَعَ الْأَسَدُ. رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».

٥٧١٢ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بَعَثَ<sup>(٣)</sup> جَيْشًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ رَجُلًا يُدْعَى سَارِيَّةً، .....

= وأما المعتزلة فتعلقوا بأنه لو جاز ظهور الخارق في حق الولي لخرج الخارق عن كونه دليلًا على النبوة، وأجيب بأنه فتناز المعجزة عن الكرامة باشرط الدعوى في المعجزة وعدم اشتراطها في الكرامة، بل في الحقيقة كرامة كل ولي معجزة لنبوه، لدلائلها على حقيقة متبوعه. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: ينقلبان: أي حال كونهما يرجعان. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: أخطأ الحيش: أضل طريقه بحيث لا يهتدي إليهم ميلا. وقوله: «أو أسر» أي فيها شك من الراوي. وقوله: «يا أبا الحارث» وهو كنية الأسد. وقوله: «كيت وكيت» استئناف بيان لحاله في إغواء الطريق، أو لكفاله في خدمته، نعم الرفيق. وقوله: «فأقبل الأسد له بصبصة» أي تحريك ذنب كفعل الكلب تملقا إلى مانكه وتذلا لصاحبه، وأجملة حال. وفي «النهاية»: «بصبص الكلب بذنبه إذا حركه، وإنما يفعل ذلك لطمع أو خوف» حتى قام أي الأسد إلى جنبه كذا سمع، أي الأسد «صوتا أهوى إليه» أي قصده ليدفعه إن كان صوت أذى. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: بعث جيشا: أي إلى نهاوند مثلثة النون بلد من بلاد الجبل جنوب همدان. وقوله: «فبينما عمر يخطب» أي في مسجد المدينة على رؤوس الأشهاد من أكابر الصحابة والتابعين منهم عثمان وعلي رضوان الله عليهم أجمعين. فهذه كرامة عظيمة ومنتبة جسيمة دالة على مزيد جلالته وصحة خلافته. وقوله: «يا ساري» مرخم «سارية الجبل» =

فَبَيْنَمَا عُمَرُ يَخْطُبُ فَجَعَلَ يَصِيحُ: يَا سَارِي الْجَبَلِ، فَقَدِمَ رَسُولٌ مِنَ الْحُجَيْشِ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، لَقِينَا عَدُوَّنَا فَهَزَمُونَا، فَإِذَا بِصَائِحٍ يَصِيحُ: يَا سَارِي الْجَبَلِ، فَأَسْنَدْنَا ظُهُورَنَا إِلَى الْجَبَلِ، فَهَزَمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثُّبُوتِ». وَقَالَ صَاحِبُ «الدَّرِّ الْمُخْتَارِ»: وَبِكْرُهُ تَكَلَّمَهُ فِيهَا إِلَّا لِأَمْرِ بِمَعْرُوفٍ؛ لِأَنَّهُ مِنْهَا.

٥٧١٣ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا حَصَرَ<sup>(١)</sup> أَحَدُ دَعَايِ أَبِي مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ: مَا أَرَانِي إِلَّا مَقْتُولًا فِي أَوَّلِ مَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ، وَإِنِّي لَا أَتْرُكُ بَعْدِي أَعَزَّ عَلَيَّ مِنْكَ عَزَّ نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَإِنَّ عَلَيَّ دَيْنًا قَافِضٌ، وَاسْتَوْصِ بِأَخَوَاتِكَ خَيْرًا، فَأَصْبَحْنَا فَكَانَ أَوَّلُ قَتِيلٍ، وَدَفَنَتْهُ<sup>(٢)</sup> مَعَ آخَرٍ فِي قَبْرِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

وَقَالَ صَاحِبُ «رَدِّ الْمُخْتَارِ»: لَا يُدْفَنُ اثْنَانِ فِي قَبْرِ إِلَّا لِضُرُورَةٍ، وَهَذَا فِي الْإِبْتِدَاءِ، وَكَذَا بَعْدَهُ.

٥٧١٤ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه قَالَ: إِنَّ<sup>(٣)</sup> أَصْحَابَ الصُّفَّةِ كَانُوا أَتَمًّا

= بالنصب، أي ألزم الجبل، واجعله وراءه فهلك. وقوله: «فهزمونا»، أي فغلبونا أولاً. وقوله: «فهزمهم الله تعالى» فيه أنواع من الكرامة نعم كشف المعركة وإيصال صوته وسماع كل منهم لصيحته وفتحهم وذصرهم ببركته. النقطة من «المراقبة».

١٠٠ قوله: «لما حصر أحد» أي حربه. وقوله: «غير نفس رسول الله ﷺ» أي فإنه أعز علي حتى من نفسي. وقوله: «واستوص بأخواتك» أي أقبل وصبي فيهن، وهن كن تسعد، ثم انتصاب قوله: «خيراً» على انصدور، أي استيصاء خيراً. النقطة من «المراقبة».

١٠١ قوله: «دفنته مع آخر في قبر» قال ابن الملك: فيه دليل على خواز دفن الاثنين في قبر واحد، انتهى. والظاهر أن محله إذا كان ضرورة. كذا في «المراقبة».

١٠٢ قوله: «إن أصحاب الصفة كانوا أتَمًّا نفرًا» أي من أصحاب النبي ﷺ، ثم مشاهيرهم على ما ذكره الخافظ أبو نعيم في «حلية الأولياء»، أبو ذر الغفاري، عمار بن ياسر، سلمان الفارسي، صهيب، بلال، أبو هريرة، خباب بن الارت، حذيفة بن اليمان، أبو سعيد الخدري، بشير بن الخصاصية، أبو موسى مولى رسول الله ﷺ وغيرهم.

فُقَرَاءُ وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامُ اثْنَيْنِ فَلْيُدْهَبْ بِثَالِثٍ، وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامُ أَرْبَعَةٍ فَلْيُدْهَبْ»<sup>(١)</sup> بِخَامِسٍ أَوْ سَادِسٍ، وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ جَاءَ بِثَلَاثَةٍ: فَأَنْطَلَقَ النَّبِيُّ ﷺ بِعَشْرَةٍ، وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ تَعَشَّى عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ لَبِثَ حَيْثُ صُلِّيَتِ الْعِشَاءُ، ثُمَّ رَجَعَ<sup>(٢)</sup> فَلَبِثَ حَتَّى تَعَشَّى النَّبِيُّ ﷺ فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ، قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ: وَمَا حَبَسَكَ عَنْ أَضْيَافِكَ؟ قَالَ: أَوْ مَا عَشَّيْتِهِمْ؟ قَالَتْ: أَبَوَا حَتَّى تَجِيءَ، فَقَعْصِبِ، وَقَالَ: وَاللَّهِ لَا أَضَعُمُهُ أَبَدًا، فَحَلَقَتِ الْمَرْأَةُ أَنْ لَا تُطْعَمَهُ، وَحَلَفَ الْأَضْيَافُ أَنْ لَا يَصْعَمُوهُ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: كَانَ هَذَا مِنَ الشَّيْطَانِ، فَدَعَا بِالطَّعَامِ، فَأَكَلَ<sup>(٣)</sup> وَأَكَلُوا، فَجَعَلُوا<sup>(٤)</sup>.....

= وفيهم نزول قول تعالى: «وَأَضْيِرْ نَفْسَكَ مِنَ الْإِيمَانِ يَذْنُوبُونَ رِثْمًا بِالْعُدْوَةِ وَالنَّعْيِ يَرْيَدُونَ وَجْهَهُ» (الكهف: ٢٨)، وكانت النُصْفَةُ في المسجد مضافة بجريد الخمل، وكان هؤلاء الفقراء يستوطنون تلك السفينة ويبستون فيها، ففسبوا إليها. وكان الرجل إذا قِيمَ المدينة، وكان له بها عريف ينزل عن عريفه، وإن لم يكن له بها عريف ينزل النُصْفَةُ. كذا في «المعرفة». وقال في «اللمعات»: النُصْفَةُ موضع مظل من المسجد، وهم يبيتون فيها، كانوا أضياف الإسلام، متوكلين على الله، لا مال لهم ولا ولد ولا مكن، وكانوا سبعين، ويفنون حينًا ويكثرون حينًا.

(١) قوله: «فلْيُدْهَبْ بِخَامِسٍ» أي إن لم يكن عنده ما يقضي أكثر من ذلك «أو سادس» أي إن اقتضاه «أو» للتنويع أو للتخيير. ويحتمل أن تكون للثث، أو بمعنى «بل» للمباينة في باب الضيافة، يكد في «المعرفة».

(٢) قوله: ثم رجع فلبث حتى تعشى النبي ﷺ وفي رواية: «ثم رجع» بدل «رجع» أي صلى النافلة. قال الكرماني: إن قلت: هذا يشعر بأن التعشى عند النبي ﷺ كان بعد الرجوع إليه، وما تقدم أشعر بأنه كان قبله. قلت: الأول: بيان حال أبي بكر في عدم احتياجه إلى طعام عند أهله، والثاني: هو سوق القصة على الترتيب «لواقع»، أو الأول كان تعشى أبي بكر، والثاني: تعشى النبي ﷺ انتهى. كذا في «المعرفة». والأظهر هو الثاني، وأحصل: أن أبا بكر لما أبطأ في رجوعه إلى بيته، قالت له امرأته إنك

(٣) قوله: «فأكل» وأكلوا: وإنما أكل مع حلفه أن لا يأكل لحديث: «من حلف على يمين فإى غير ه خير» منها فليات الذي هو خير وليكفر عن يمينه». حاصله: أنه إتيان بالفضل لتخبر المذكور. كذا في «اللمعات» و«المعرفة».

(٤) قوله: فجعلوا: أي أبو بكر وأضيافه «لا يرفعون لقمة» أي من الصحفة إلى أفواههم «إلا ريت» أي زادت اللقمة وارتفعت «من أسفلها» أي الموضع الذي أخذت منه «أكثر منها» أي من تلك اللقمة وضبط أكثر بالنصب في =

لَا يَرْفَعُونَ لُقْمَةً إِلَّا رَبَّتْ مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرُ مِنْهَا، فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ: «يَا أُخْتُ بَنِي فِرَاسٍ! مَا هَذَا؟» قَالَتْ: لَا وَفَرُّوْا عَيْنِي<sup>(١)</sup> أَنَّهَا<sup>(٢)</sup> الْآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِقِلَافِ مِرَارٍ، فَأَكَلُوا وَبَعَثَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَذَكَرَ أَنَّهُ أَكَلَ مِنْهَا مُتَقَوِّ عَلَيْهِ.

٥٧١٥ - وَعَنْ أَبِي خَلْدَةَ قَالَ: قُلْتُ لِأَبْنِ الْعَالِيَةِ: سَمِعَ<sup>(٣)</sup> أَنَسَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: خَدَمَهُ عَشْرَ سِنِينَ، وَدَعَا لَهُ النَّبِيُّ ﷺ، وَكَانَ لَهُ بُسْتَانٌ يَحْمِلُ فِي كُلِّ سَنَةٍ الْفَاكِهَةَ مَرَّتَيْنِ، وَكَانَ فِيهَا رِيحَانٌ يَجِيءُ مِنْهُ رِيحُ الْمِسْكِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

٥٧١٦ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: لَمَّا مَاتَ النَّجَاشِيُّ كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّهُ لَا يَزَالُ يُرَى عَلَى قَبْرِهِ نُورٌ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

= أكثر التسخ. وفي نسخة بالرفع. قال النطيطي: أي ارتفع الطعام من أسفل القصعة ارتفاعاً أكثر، انتهى. وفيه تنبيه على أن «أكثر» منصوب على أنه صفة لمفعول مطلق محذوف، فوجه الرفع أن يكون التقدير: إلا رببت لقمة هي أكثر منها، ثم قال: إسناد «ربت» إلى «القصعة» مجازي، أقول: وكونه مجازاً؛ لأن الارتفاع إنما هو بالنسبة إلى ما في القصعة من طعامها لا إلى القصعة ذاتها، لكن الأظهر أن الإسناد إلى اللقمة على سبيل البدلية. كذا في «المراقبة».

١٠ قوله: لامرأته: وهي أم رومان أم عبد الرحمن وأم عائشة من بني فراس بن تميم بن مالك ابن النضر بن كنانة، والمتسمون إلى النضر بن كنانة كلهم قريش، ذكره التوربشتي. كذا في «المراقبة».

١١ قوله: وفرو عيني: قال ابن الملك: بالجر والواو المقسم، وبالنصب منادى حذف حرف ندائه، انتهى. والمراد انصديق أو النبي ﷺ. النقطة من «المراقبة» واللمعات.

١٢ قوله: إنها: أي القصعة. والمراد ما فيها «الآن إلخ». كذا في «المراقبة».

١٣ قوله: سمع أنس: بحذف همزة الاستفهام، أي أسمع أحاديث «من النبي ﷺ» وكأنه بعد وفاته ﷺ تردد بعض الناس فيه. وقوله: «خدمه» أي خدم أنس النبي ﷺ «عشر سنين» أي وعمره عشر سنين، «ودعا له النبي ﷺ» أي بالبركة في عمره وولده وحاله، فهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة سنة إحدى وتسعين، وله من العمر مائة وثلاث سنين، ويقال: إنه ولد له مائة ولد، وحاصل الأجواب: أن من كان له هذه المنزلة والصحة وطول ملازمة الخدمة كيف لا يسمع ولا يروي عنه. النقطة من «المراقبة».

٥٧١٧ - وَعَنْ نُبَيْهَةَ بِنْتِ وَهَبٍ أَنَّ كَعْبًا دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَذَكَرُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ كَعْبٌ: مَا مِنْ يَوْمٍ يَطْلُعُ إِلَّا تَزَلَّ سَبْعُونَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ حَتَّى يَخْفُوا بِقَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَضْرِبُونَ بِأَجْنِحَتِهِمْ وَيُصَلُّونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا أَمْسَوْا عَرَجُوا وَهَبَطَ مِنْهُمْ فَصَنَعُوا مِثْلَ ذَلِكَ، حَتَّى إِذَا انْشَقَّتْ عَنْهُ الْأَرْضُ خَرَجَ فِي سَبْعِينَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَزِفُّونَهُ. رَوَاهُ الدَّارِيُّ.

٥٧١٨ - وَعَنْ أَبِي الْجَوْزَاءِ قَالَ: فَحِطَّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ فَحَصًّا شَدِيدًا، فَشَكُّوا إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ: انْظُرُوا قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ فَاجْعَلُوا مِنْهُ كَيْوُومًا إِلَى السَّمَاءِ حَتَّى لَا يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ سَقْفٌ، فَقَعَلُوا فَمُطِرْنَا مَضْرًا، حَتَّى نَبَتَ الْعُشْبُ وَسَمِنَتِ الْإِبِلُ حَتَّى تَفْتَقَتْ مِنَ الشَّحْمِ قُسْمَى عَامَ الْفَتْحِ. رَوَاهُ الدَّارِيُّ.

... قوله: «مذكور» أي أهل المجلس. وقوله: «فقال كعب» أي انكشف له، وهو المناسب؛ لأن يكون كرامة له. وقوله: «ما من يوم يطلع» بضم «لام»، أي يظهر فجره، أو تطلع شمس. وقوله: «يخفوا» بضم «خاء» والفاء المشددة، أي يحيطوا بقبر رسول الله ﷺ يضربون بأجنحتهم أي للطيران حوله أو فوقه يلتمسون بركته وقربه ونوره. التفتته من «المراقبة».

... قوله: «يزمرون» روي بكسر الزاء من «نصر» زف أسرع في مشيه، وزف اليعير أسرع، ففيه حذف وإبدال، أي يصرعون به وبضما من «نصر» من زف العروس إلى زوجها زفا وزفا أهداها إليه. وفيه استعارة لطيفة، والمراد إهداء المحبوب إلى حبيب. كذا في «المراقبة».

... قوله: «خرى» بفتح الكاف وضم، فهي «المغرب»: الكوة: نقب البيت، والجمع «كوى». وقد بضم الكاف في المفرد والجمع. والمعنى: اجعلوا من مقابلة قبره في سقف حجرته منافذ متعددة. كذا في «المراقبة».

... قوله: «مضرا» وقد قيل في سبب كشف قبر النبي ﷺ: إن السماء لما رأت قبر النبي ﷺ سال الوادي من يكاءها. قال تعالى: «فَتَنْصَعِنُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ» (الدخان: ٢٩) حكاية عن حال الكفار، فيكون أمرها على خلاف ذلك بالنسبة إلى الأبرار. وقيل: إنه ﷺ كان يستشفع به عند الجذب فتمطر السماء فأمرت عائشة ﷺ بكشف قبره مبالغة في الاستشفاع به، فلا يبقى بينه وبين السماء حجاب. كذا في «المراقبة».

٥٧١٩ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ: لَمَّا كَانَ أَيَّامُ<sup>(١)</sup> الْحَرَّةِ لَمْ يُؤَذَّنْ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ ثَلَاثًا<sup>(٢)</sup> وَلَمْ يَقُمْ، وَلَمْ يَبْرَحْ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ الْمَسْجِدَ، وَكَانَ لَا يَعْرِفُ وَقْتُ الصَّلَاةِ إِلَّا بِمَهْمَةٍ يَسْمَعُهَا مِنْ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ. رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

٥٧٢٠ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: لَمَّا أَرَادُوا غَسْلَ النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا: لَا نَذْرِي أُتْجَرَّدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ ثِيَابِهِ كَمَا أُتْجَرَّدُ مَوْتَانَا، أَمْ نَغْسِلُهُ وَعَلَيْهِ<sup>(٣)</sup> ثِيَابُهُ، فَلَمَّا اخْتَلَفُوا أَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّوْمَ حَتَّى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَدَقَّنَهُ فِي صَدْرِهِ، ثُمَّ كَلَّمَهُمْ مُكَلِّمٌ مِنْ نَاجِيَةِ الْبَيْتِ - لَا يَدْرُونَ مَنْ هُوَ - اغْسِلُوا<sup>(٤)</sup> النَّبِيَّ ﷺ وَعَلَيْهِ ثِيَابُهُ، فَقَامُوا فَعَسَلُوهُ وَعَلَيْهِ قَمِيصُهُ، يَصُبُّونَ الْمَاءَ فَوْقَ الْقَمِيصِ، وَيَدْلِكُونَهُ بِالْقَمِيصِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثَّبُوتِ».

(١) قوله: أيام الحرّة: بفتح فتشديد. قال الطيبي: هو يوم مشهور في الإسلام أيام يزيد بن معاوية، لما نهب المدينة عسكري من أهل الشام، نديهم لقتال أهل المدينة من الصحابة والتابعين، وأمر عليهم مسلم بن عينة المري في ذي الحجة سنة ثلاث وستين، وعقبها هنك يزيد، والحرّة هذه أرض بظاهر المدينة، بها حجارة سود كثيرة، وقعت فيها هذه الواقعة. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: ثلاث: أي ثلاث ليال بأيامها. وقوله: لم يبرح: بفتح الراء ثم يفارق «سعيد بن المسيب المسجد» وكان الناس يقولون في حقه: إنه شيخ مجنون. قال المؤلف: كان سيد اتابعين جمع بين الفقه والحديث والزهد والورع والعبادة. وقوله: «مهمّة» أي بصوت خفي لا يفهم. التفتلته من «المرفأة».

(٣) قوله: وعليه ثيابه: جملة حالية، والمعنى فاختر بعضهم التجريد قياساً، وبعضهم عدمه اختصاصاً. وقوله: «لا يدرون من هو؟» صفة متكلم. قيل: هو الخضر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. كذا في «المرفأة».

(٤) قوله: اغسلوا النبي ﷺ وعليه ثيابه: بيان لقوله: «كلّمهم». والحديث يدل على أن غسل البيت وعليه قميصه مستحب، ذكره ابن الملك. وفيه نظراً؛ إذ لا يدل إلا على جوازه، أو اختصاصه به؛ إذ لم يذكر في المذهب أنه مستحب. وقال ابن الهمام: قد ذكروا أنه ﷺ غسل في قميصه الذي توفي فيه، فكيف يلبسون الأكفان فوقه. وفيه بطلان. قلت: لا دلالة فيه على أنهم ألبسوه الكفن فوق القميص مبلولاً؛ إذ يحتمل ستر عورته، ثم قلع قميصه، ثم لبس كفته بقميص، والله سبحانه وتعالى أعلم. كذا في «المرفأة».

وَقَالَ صَاحِبُ «الدَّرِّ الْمُخْتَارِ»: وَيُجَرَّدُ مِنْ ثِيَابِهِ كَمَا مَاتَ، وَغَسَلَهُ ﷺ فِي قَمِيصِهِ مِنْ خَوَاصِهِ، وَزَادَ فِي «الْمِعْرَاجِ»: وَغَسَلَهُ ﷺ لَيْسَ لِلتَّطْيِيرِ، لِأَنَّهُ ﷺ كَانَ ظَاهِرًا حَيًّا وَمَيِّتًا.

٥٧٢١ - وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ ﷺ أَنَّ سَعِيدَ<sup>(١)</sup> ابْنَ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ خَاصَمْتَهُ أَرْوَى بِنْتَ أُورَيْسَ إِلَى مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ وَأَدَّعَتْ أَنَّهُ أَخَذَ شَيْئًا مِنْ أَرْضِهَا، فَقَالَ سَعِيدٌ: أَنَا كُنْتُ أَخُذُ مِنْ أَرْضِهَا شَيْئًا بَعْدَ الَّذِي سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَاذَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ أَخَذَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ طُلُمًا صَوَّقَهُ إِلَى<sup>(٢)</sup> سَبْعِ أَرْضِينَ». فَقَالَ لَهُ مَرْوَانُ: لَا<sup>(٣)</sup> أَسْأَلُكَ بَيِّنَةً بَعْدَ هَذَا، فَقَالَ سَعِيدٌ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ كَاذِبَةً فَأَغِمْ بَصَرَهَا وَاقْتُلْهَا فِي أَرْضِهَا<sup>(٤)</sup> قَالَ: فَمَا مَاتَتْ حَتَّى ذَهَبَ بَصَرُهَا، ثُمَّ بَيَّنَّا هِيَ تَمْشِي فِي أَرْضِهَا إِذْ وَقَعَتْ فِي حُفْرَةٍ فَمَاتَتْ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: سعيد بن زيد: هو أحد العشرة المبشرة بالجنة. وقوله: «خاصمته أروى»: بفتح الهمزة والواو مقصورا، أي أنها رافعته في الخصومة «إلى مروان بن الحكم» قال مؤلف «المشكاة»: يكنى أبا عبد الملك القرشي الأموي جد عمر عبد العزيز، كان واليا في المدينة. وقوله: «وأدعت» أي أروى أنه أي سعيد «أخذ شيئا من أرضها» أي ظلما. انقطعت من «المرقاة».

(٢) قوله: طوفه إلى سبع أرضين: وفي الحديث نصريح بأن الأرض سبع طباق، وهو موافق لقوله تعالى: «الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ» (الطلاق: ١٢)، ومن قال: «المراد بالسبع الأقاليم» فقد وهم؛ لأنه لو كان كذلك لم يطوق الظلم بشبر من كل إقليم بخلاف طباق الأرض؛ فإنها تابعة لهذا الشبر. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: لا أسألك بينة بعد هذا: أي بعد إيرادك هذا الحديث، والمعنى: أصدقك في باطن الأمر أنك غير ظالم، أو لا أشك في نطقك الحديث، ولا احتاج لرواية أخرى؛ فإنك بمنزلة راويين وأكثر. وقال الطيبي: وكان سعيدا لما أنكر توجهه عليها البينة وعند قنبر توجهه إليه اليمين، فأجروا مروان هذا الكلام منه مجرى اليمين. وقال: لا أسألك بينة بعد هذا. ولا يخفى أن اعتبار مثل هذا غير شرعي في «باب الدعوى»، فالصواب ما ذكره الكرماني من أن سعيدا تركها لما ادعته كما يشهد له نقل عروة. كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: واقتلها في أرضها: أي التي ادعت فيها. وفي رواية: واجمع قبرها في دارها وكان سعيد مجاب الدعوة على ما في «التهذيب». كذا في «المرقاة».



وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بِمَعْنَاهُ، وَأَنَّهُ رَأَاهَا عَمِيَاءُ تَلْبِسُ الْجَدْرَ، تَقُولُ: أَصَابَتْنِي دَعْوَةُ سَعِيدٍ، وَأَنَّهَا مَرَّتْ عَلَى يَدِي فِي الدَّارِ الَّتِي خَاصَمْتُه فِيهَا فَوَقَعَتْ فِيهَا، فَكَانَتْ قَبْرَهَا.

## بَابٌ (١)

٥٧٢٢ عَنْ الْبَرَاءِ رضي الله عنه قَالَ: أَوَّلُ مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُضْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَجَعَلَا يُقْرَأُنَا الْقُرْآنَ، ثُمَّ جَاءَ عَمَارٌ وَبِلَالٌ وَسَعْدُ، ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي عَشْرِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ جَاءَ <sup>(١)</sup> النَّبِيُّ ﷺ، فَمَا رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِهِ، حَتَّى رَأَيْتُ الْوَلَايَةَ وَالصَّيَانَ يَقُولُونَ: هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ جَاءَ، فَمَا جَاءَ حَتَّى <sup>(٢)</sup> قَرَأْتُ سَبِّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى فِي سُورٍ مِثْلَهَا مِنَ الْمُقْصَلِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٧٢٣ وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ لَعِبَتِ الْحَبَشَةُ

(١) قوله: باب: قيل: المعنى هذا باب في بيان هجرة أصحابه من مكة، وبيان وفاته ﷺ. وفي نسخة باب ما يتعلق بموته ﷺ من المقدمات. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: ثم جاء النبي ﷺ: أي مع الصديقين الأكراب. وقوله: «في سورة أي في جملة سور أو مع سور. وقوله: «مثلها أي مثل سورة «سبح اسم ربك الأعلى» في المقدار. النقطة من «المعرفة».

(٣) قوله: حتى قرأت سبح اسم ربك الأعلى: أي تعلمتها، ففيه ذكر المسبب، وهو القراءة وإرادة السبب، وهو التعلم هذا يدل على أن «سبح اسم ربك» نزلت بمكة، ويشكى عليه أن قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ قَرَأَ﴾ وذكر اسم ربه. فضلى ﷺ (الأعلى: ١٤-١٥) نزلت في زكاة الفطر وجوب صدقة الفطر وصلاة العيد في السنة الثانية. ويحتمل أن تكون السورة مكية إلا هاتين الآيتين، والأصح أنها كلها مكية، ثم بين النبي ﷺ أن المراد بقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ قَرَأَ﴾ وذكر اسم ربه. فضلى ﷺ (الأعلى: ١٤-١٥) زكاة الفطر وصلاة العيد، فليس في الآية إلا الترغيب في الزكاة والصلاة من غير بيان المراد فينته السنة بعد ذلك، كذا ذكره بعض المحققين، والله أعلم. كذا في «المعرفة».

بِحَرَابِهِمْ<sup>(١)</sup> قَرَحًا لَقْدُومِهِ. رَوَاهُ دَاوُدَ.

وَفِي رِوَايَةِ الدَّارِمِيِّ: قَالَ: مَا رَأَيْتُ يَوْمًا قَطُّ كَانَ أَحْسَنَ وَلَا أَضْوَأَ مِنْ يَوْمٍ دَخَلَ عَلَيْهِ سَيِّدُنَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَمَا رَأَيْتُ يَوْمًا قَطُّ كَانَ أَقْبَحَ وَلَا أَظْلَمَ مِنْ يَوْمٍ مَاتَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ: قَالَ: لَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ أَضَاءَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَظْلَمَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، وَمَا نَقَضْنَا أَيْدِيَنَا عَنِ التُّرَابِ، وَإِنَّا لَفِي دَفْنِهِ حَتَّى<sup>(٢)</sup> أَنْكَرْنَا قُلُوبُنَا.

٥٧٢٤ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَلَسَ<sup>(٣)</sup> عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ:

(١) قوله: بحرابهم: بكسر الحاء المهملة جمع حرمة، وهي رمح قصير. وقوله: «وفي رواية الترمذي: قال: «أبي أنس. وقونه: كل شيء» بالرفع، فإن «أضواء» لازم. وقد يتعدى، ومن» بيان تقدمت. وقال الطبري: الضمير راجع إلى المدينة. وهذا يدل على أن الإضاءة كانت محسوسة. وقوله: «أظلم منها كل شيء»، وتخصيص المدينة؛ لكونها أقرب. ونسبة رؤية الراوي أنسب. لتفقطه من «المراقبة».

(٢) قوله: حتى أنكرنا قلوبنا: بالنصب معون «نكرنا» لم يرد عدم التصديق الإيجابي، بل هو كناية عن عدم وجدان الثبوتية والصفاء الذي كان حاصلًا من مشاهدته ﷺ لتفاوت حال الحضور والغيبة. كذا في «اللمعات». وقال في «المراقبة» ناقلًا عن التوربشتي: يرد أنهم لم يجدوا قلوبهم على ما كانت عليه من «صفاء» والأكفة؛ لانقطاع مادة الوحي وفقدان ما كان يمددهم من الرسول ﷺ من «تأييد» والتعليم، ولم يرد أنهم لم يجدوها على ما كانت من التصديق.

(٣) قوله: جلس على المنبر: أي في مرضه الذي مات فيه. وقوله: «ما شاء» مفعول مؤخر عن مبيته، والمعنى: مقدار ما أراد من طول العمر والبقاء في الدنيا وانتمتع بها. وقوله: «فبكى أبو بكر» أي لكرام فهم وإدراكه حيث عرف مفارقه ﷺ من الدنيا. وقوله: «ففعجبا له» أي لأبي بكر حيث يفديه ولا هنالك باعث يقتضيه وما ذلك إلا لعدم فهمهم ما فهمه من الإشارة؛ لتفديهم بظاهر العبارة. وقوله: «عن عبدة أي منكر غير معين. وقوله: «أفكان رسول الله ﷺ هو المخير» بالنصب، وهو ضمير الفصل، والمعنى: فظهر لنا في آخر الأمر أنه ﷺ كان العبد المخير. لتفقطه من «المراقبة».

«إِنَّ عَبْدًا خَيَّرَهُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ وَيَتَيْنَ مَا عِنْدَهُ، فَاخْتَارَ مَا عِنْدَهُ». فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ، وَقَالَ: قَدْ يَنَّاكَ يَا بَاتِنًا وَأُمَّهَاتِنَا، فَعَجَبْنَا لَهُ، فَقَالَ النَّاسُ: انْظُرُوا إِلَى هَذَا الشَّيْخِ يُخَيِّرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَبْدٍ خَيَّرَهُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَيَتَيْنَ مَا عِنْدَهُ، وَهُوَ يَقُولُ: قَدْ يَنَّاكَ يَا بَاتِنًا وَأُمَّهَاتِنَا، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الْمُخَيَّرُ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ هُوَ أَعْلَمُنَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٢٥ وَعَنْهُ ﷺ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، وَتَخَنُّ فِي الْمَسْجِدِ عَاصِبًا رَأْسَهُ بِخِرْقَةٍ حَتَّى أَهْوَى<sup>١</sup> نَحْوَ الْمِنْبَرِ، فَاسْتَوَى عَلَيْهِ، وَاتَّبَعْنَاهُ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَى الْخَوْضِ مِنْ مَقَامِي هَذَا». ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ عَبْدًا عَرِضَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا فَاخْتَارَ الْآخِرَةَ». قَالَ: فَلَمْ يَفْطِنْ لَهَا أَحَدٌ غَيْرُ أَبِي بَكْرٍ، فَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ، فَبَكَى ثُمَّ قَالَ: بَلْ نَفْدِيكَ يَا بَاتِنًا وَأُمَّهَاتِنَا وَأَنْفُسِنَا وَأَمْوَالِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: ثُمَّ هَبَّطَ فَمَا قَامَ عَلَيْهِ حَتَّى السَّاعَةِ. رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

٥٧٢٦ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ نَبِيٍّ يَمْرُضُ إِلَّا خُيِّرَ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَكَانَ فِي شَكْوَاهُ<sup>٢</sup> الَّذِي قُبِضَ فِيهِ أَخَذَتْهُ بَحَّةٌ شَدِيدَةٌ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ» فَعَلِمْتُ

١: قوله: أهوى: أي قصد. وقوله: «فذرقت عيناه» أي سألت دموع أبي بكر «فبكى»، ثم قال: بل نفديك يا باتنا وأمّهاتنا وأنفسنا وأمّالنا» أي عبيدنا وإمائنا وغيرهما لو كان جاز الفداء بشيء منها أو بجميعها. وقوله: «حتى الساعة» أي إلى الآن. قال الطبري: حتى هي الجارة، والمراد بالساعة القيامة، يعني فما قام عليه بعد ذلك في حياته. النقطة من: «المرفأة».

٢: قوله: وكان في شكواه: أي في مرضه. وقوله: «بحّة» بضم موحددة وتشديد مهملة. قال ابن حجر: هي شيء يغوص في الحلق، فيغير له الصوت فيغلظ. وقيل: المراد هنا سحلة. وقوله: «مع الذين أنعمت عليهم» يعني مع الرفيق الأعلى، فالجمع بين ذكرناه هو الأول، حشرنا الله معهم في النقي. كذا في «المرفأة».

أَنَّهُ خَيْرٌ مُتَّقٍ عَلَيْهِ.

٥٧٢٧ وَعَنْهَا عَلَيْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ وَهُوَ صَاحِبُ: «إِنَّهُ لَنْ يُقْبَضَ نَبِيٌّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ، ثُمَّ يُخَيَّرُ». فَلَمَّا نَزَلَ بِهِ وَرَأْسُهُ عَلَى فَخْذِي عُشِي عَلَيْهِ، ثُمَّ أَفَاقَ فَأَشْخَصَ بَصَرَهُ إِلَى سَقْفِ الْبَيْتِ، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى» فَقُلْتُ: إِذَنْ لَا يُخْتَارُنَا. قَالَتْ: وَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَدِيثُ الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُنَا، وَهُوَ صَاحِبُ فِي قَوْلِهِ: «لَنْ يُقْبَضَ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ». قَالَتْ عَائِشَةُ: فَكَانَ آخِرَ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا: «اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى». مُتَّقٍ عَلَيْهِ.

٥٧٢٨ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى قَتْلِ أُحُدٍ بَعْدَ ثَمَانٍ ...

١٠٠ قوله: عَلَيْهَا أي الموت يعني علاماته. أي النبي ﷺ، ورأسه على فخذي، حال، وجواب عَلَيْهَا قولها: غشي عليه أي أغشي. وقوله: «هو صحيح» قال الطبري أي إن هذا القول إشارة إلى الحديث الذي قال في حال صحته.

١٠١ قوله: فكان آخر كلمته تكلم بها النبي ﷺ قرنه بالنصب. وفي نسخة بالرفع، «اللهم الرفيق الأعلى» قال السهيلي: وأول كلمة تكلم بها النبي ﷺ وهو مسترضع عند حبيبة: «الله أكبر». ذكره ابن حجر، وروي أنه ﷺ أول من قال: بلى يوم قال: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ» (الأعراف: ١٧٢). كذا في «المعرفة».

١٠٢ قوله: بعد ثمان سنين. أي من دفنهم. وقوله: «كلمودع للأحياء والأموات، أما الأحياء فيخرجونهم من بينهم، وأما الأموات فيانقطع دهره واستغفاره لهم». قال البيهقي: وذلك قرب موته ﷺ. وقوله: «فرض» بفتح الفاء والراء، وهو الذي يتقدم الولادة، فيهيئ لهم الرشاء والدلاء ويسقي لهم. وهو فعل بمعنى فاعل كتعب بمعنى تابع، يريد أنه شفيع لهم؛ لأنه يتقسمهم، والشفيع يتقدم على المستفوع. وقوله: «أنا عليكم شهيد» أي مصلح على أحوالكم؛ إذ تعرض على أعالكم أو أنا شاهد لكم ومثني عليكم. وقوله: «وإن موعدكم» أي مكان وعدكم للشفاعاة الخاصة بكم في يوم الجمع أخوض. وقوله: «لا نظر» أي الآن «إليه» أي إلى الخوض «وأن في مقامي هذه» أي فوق المنبر، وهو على ظاهره، ولكنه كشف له عنه في تلك الحالة. وقوله: «وإني قد أعطيت مقتنيح خزائن الأرض» أي استطعت لأمتي خزائن الأرض بفتح بلاها. وقوله: «إن تنافسوا» بحذف إحدى «الثانين» أي قرعوا. قال النووي: فيه معجزات لرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فإن معناه الإخبار بأن أمة تملك خزائن الأرض. وقد وقع ذلك وأنهم لا يرتدونه. وقد عصمهم الله تعالى من ذلك وأنهم يتنافسون في الدنيا. وقد وقع ذلك، التخطئة من «المعرفة».

سِينٍ، كَالْمُودِّعِ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ، ثُمَّ طَلَعَ الْمِنْبَرَ فَقَالَ: «إِنِّي بَيْنَ أَيْدِيكُمْ فَرَطٌ، وَأَنَا عَلَيْكُمْ شَهِيدٌ، وَإِنَّ مَوْعِدَكُمْ الْخَوْضَ، وَإِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَيْهِ وَأَنَا فِي مَقَامِي هَذَا، وَإِنِّي قَدْ أُعْطِيتُ مَقَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ أَوْ مَقَاتِيحِ الْأَرْضِ، وَإِنِّي لَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا، وَلَكِنِّي أَخْشَى عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا أَنْ تَنَافَسُوهَا». وَزَادَ بَعْضُهُمْ: «فَتَقْتِيلُوا فَتَهْلِكُوا كَمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

قَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِمْ صَلَاةَ الْجَنَازَةِ وَهُوَ الظَّاهِرُ الْمُتَبَادِرُ فَهُوَ مِنْ خُصُوصِيَّاتِهِ أَوْ خُصُوصِيَّتِهِمْ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: الْمُرَادُ بِالصَّلَاةِ الدُّعَاءُ.

٥٧٢٩ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: لَمَّا تَزَلْتُ: «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ» دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاطِمَةَ قَالَتْ: «نُعِيْتُ إِلَى نَفْسِي». فَبَكَتْ فَقَالَ: «لَا تَبْكِي؛ فَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِ لَاحِقٍ بِي». فَضَحِكَتْ، فَرَأَاهَا بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ فَقُلْنَ: يَا فَاطِمَةُ! رَأَيْنَاكِ بَكَيتِ، ثُمَّ ضَحِكْتِ؟ قَالَتْ: إِنَّهُ أَخْبَرَنِي أَنَّهُ قَدْ نُعِيْتُ إِلَيْهِ نَفْسُهُ فَبَكَيتُ، فَقَالَ لِي: «لَا تَبْكِي؛ فَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِ لَاحِقٍ بِي». فَضَحِكْتُ. وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ

١٠٠ قوله: لَمَّا تَزَلْتُ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالفَتْحُ: أي إلى آخر السورة المشيرة إلى حصول الكمال المستعقب للزوال. فكأنه قال: إذا صحت نصرتك فاشتغل بخدمتك من تنزيه ربك وشكر نعمتك قد تم المقصود من بعثتك. وقوله: «نُعِيْتُ إِلَى نَفْسِي» بصيغة المجهول المؤنث، أي أخبرت بأن أموت. قال الطيبي: ضمن «نعي» معنى الأبناء، وعندي به «إلى» أي أنهي إلى نعي نفسي، كما تقول: أحمد إليك فلانا. وقوله: «فَرَأَاهَا بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ» يراد بها عائشة رضي الله عنها في قوله: «فَقُلْنَ: يَا فَاطِمَةُ! رَأَيْنَاكِ بَكَيتِ، ثُمَّ ضَحِكْتِ». ولمنعن كَرَّ في مكان متأخر عنها، أو تسار النبي ﷺ معها، كما هو مصرح في رواية أخرى حيث امتنعت عن الجواب حينئذ، ثم أخبرت بعد موعده لها.

١٠١ قوله: فَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِ لَاحِقٍ: قال الأكمال: والصحيح أنها عاشت بعده ستة أشهر. وقيل: ثمانية أشهر.

وَجَاءَ أَهْلُ الْيَمَنِ هُمْ أَرْقُ أَقْبَدَةً، وَالْإِيمَانُ يَمَانٌ، وَالْحِكْمَةُ<sup>(١)</sup> يَمَانِيَّةٌ. رَوَاهُ الدَّارِيُّ.

٥٧٣٠ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ

فِيهِ: «يَا عَائِشَةُ! مَا أَرَاكَ أَجْدُ أَلَمَ الطَّعَامِ الَّذِي أَكَلْتُ بِخَيْرٍ، وَهَذَا<sup>(٢)</sup> أَوْأَنُ وَجَدْتُ انْقِطَاعَ أَبْهَرِي مِنْ ذَلِكَ السُّمِّ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٧٣١ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: لَمَّا حَضَرَ<sup>(٣)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفِي الْبَيْتِ رِجَالٌ ...

= وقيل: ثلاثة أشهر. وقيل: سبعين يوما. وقوله: «جاء أهل اليمن» عطف على «جاء نضر الله» (النصر: ١)، وتفسير لقوله تعالى: «وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا» (النصر: ٢) وإيدان بأن المراد بالناس هم أهل اليمن. وقوله: «والإيمان يمان» أي معنى والألف عوض عن ياء النسبة. قيل: إنها قال ذلك: لأن الإيمان بدأ من مكة وهي تهامة، وتهامة من أرض اليمن، ولذا يقال: الكعبة اليمانية. وقيل: إنه قال هذا القول، وهو يتبوك، ومكة والمدينة يومئذ بينه وبين اليمن، فأشار إلى ناحية اليمن. وقال الشيخ أبو عمر: بل المراد به أهل اليمن، كما هو الظاهر: نسب الإيمان إليهم إشعارا بكمالهم فيهم: لأن من اتصف بشيء، وقوى قيامه به نسب ذلك الشيء إليه لا أن في ذلك نقيضه عن غيره، فلا منافاة بينه وبين قوله ﷺ: «الإيمان في أهل الحجاز». ثم المراد بهم الموحدون في ذلك الزمان، لا كل أهل اليمن في جميع الأحيان. كذا في «المعرفة». وقال في «اللمعات»: ولا يخفى أن سياق الحديث أنه ﷺ قال: «وجاء أهل اليمن إلخ» في مرض موته إلا أن يقال: هذا حديث آخر أخذه الراوي في هذا الحديث لتسببه ذكر النبي وسورة «إِذَا حَاءَ نَضَرَ اللَّهُ وَانْفُخَ<sup>(٤)</sup>» (النصر: ١)، والله أعلم.

(١) قوله: والحكمة: وهي عبارة عن إتقان العلم والعمل. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: هذا أو أن وجدت: قال الطيبي: يجوز في «أو أن» الضم والفتح فالضم؛ لأنه خبر المبتدأ وانفتح على البناء لإضافته إلى المنبئي. قلت: وهذا هو المختار على ما سبق في يوم وليلته أسري به، والمعنى. وهذا زمان صادفت. وقوله: «أبهرى بفتح الهمزة وإفاء بينهما موحدة، وهو عرق يتعلق به القلب، فإذا تقطع مات صاحبه. وقيل: الأبر عرق منشؤه من الرأس ويمتد إلى القدم وله شرايين تتصل بأكثر الأطراف والبدن، فالذي في الرأس منه يسمى «النامة»، ويمتد إلى الخلق فيسمى «الوربد»، ويمتد إلى الصدر فيسمى «الأبر»، ويمتد إلى الساق فيسمى «النصاف»، والهمزة في «الأبر» زائدة. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: لما حضر رسول الله ﷺ بصيغة المفعول، أي حضر الموت. وفيه تجوز؛ فإنه عاشر بعد ذلك اليوم، وهو يوم الخميس إلى يوم الاثنين. وقيل: التقدير لما حضره ثم الموت. وقوله: «وفي البيت رجال» أي كثيرة، وفيهم عمر بن الخطاب. جملتان حاليتان معترضتان بين «لما» وجوابه، وهو قوله: «قال النبي ﷺ». وقوله: «أكتب لكم كتابا» بالجزم جوابا. وقوله: «لن تصلوا بعده» صفة له «كتابا»، التقطته من «المعرفة».

فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اهْلُؤُوا» أَكْتُبَ لَكُمْ كِتَابًا أَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ.

قوله: «اهْلُؤُوا» أكتب لكم كتابا نسخ: قال مولانا المولوي محمد كرامة العلي الدهلوي رحمه الله القوي: في «السيرة السعدية»، قالت الإمامية في هذه القصة عدة مطاعن على عمر رضي الله عنه، الأول: أنه رد كلام رسول الله ﷺ، وكلام رسول الله ﷺ وحي: لقوله تعالى: «وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ» (النجم: ٣-٤) ورد الوحي كفر. قال الله سبحانه: «وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ» (البقرة: ٤٤). الثاني: أنه نسب رسول الله ﷺ إلى الهذيان واختلاط الكلام، والأنياء معصومون عن ذلك، وإلا لرفع الاعتقاد عن أقوالهم وأفعالهم. الثالث: رفع الصوت عند رسول الله ﷺ ورفع الصوت حرام عند رسول الله ﷺ. قال الله سبحانه: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ» (الحجرات: ٢). الرابع: أنه أتلف حق الأمة؛ لأنه إن كتب الكتاب ما ضلت الأمة، ولهذا هامت الأمة وتغيرت، واختلفت في الأصول والفروع.

والجواب إجمالا: أنها أن هذا الأمر لم يصدر عن عمر فقط، بل اخضرون في البيت افترقا فرقتين، وعباس عي نكاحا كانا من الحاضرين، فإن كانا في المانعين فهم شركاء لعمر رضي الله عنه في جميع المطاعن، وإن كانا في المجوزين فبعض المطاعن عاد عليهم مثل رفع الصوت، لا سيما في أوان المرض الشديد وإتلاف حقوق الأمة التي وقعت في الضلالة بسبب إلقاء الممتنعين، فكان الواجب عليهم أن يجيئوا بالدواء والفرطاس في هذا الوقت أو بعدها؛ لأن هذه الواقعة وقعت في يوم الخميس، وكان رسول الله ﷺ حيا إلى يوم الاثنين، ولما اشتركت المطاعن في عمر وغيره سقط الاعتراض، والوجه الأول من المطاعن الأربعة عائد على علي رضي الله عنه أيضا؛ لأن الخطاب كان بصيغة الجمع، وهي «ايهوني»، وما كان الخطاب خاصا لعمر رضي الله عنه، فلو كان هذا الأمر فرضا فالحاضرون صاروا مذبذبين، وإن لم يكن هذا الأمر على القرعية والوجوب، بل كان إرشادا ونذرا، فما صار عمر ولا غيره مطعونين وملومين؛ لأن ما كان من أمر النبي ﷺ إرشادا وصلاحا يجوز مخالفته بالإجماع.

وأما الجواب التفصيلي: فاستمع لما يتلى عليك. أما الطعن الأول، ففي كل قضايا اختلال بين، أما الصغرى فلأن عمر رضي الله عنه ما رد قوله ﷺ، بل أراد ترفية النبي ﷺ وترويحاً عن التعب والنصب في هذه الحالة، ولما رأى عمر أن كتابه ﷺ بيده الشريفة أو است كتابه حرج بين عليه لم يجر التكليف عليه ﷺ ولم يخاطب النبي ﷺ أدبا، وخاطب الحاضرين بأن في القرآن مندوحة عن التكليف؛ لأن قبل هذا الوقت بثلاثة أشهر وردت الآية الكبرى: «وَأَنذِرْ أَكْمَلَ تَكْمَلُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأُنتُمْ عَلَىٰ كَيْفٍ رَّضِيتُمْ لَكُمْ آلِائِمَّ دِينًا» (البقرة: ٣) ومنعت الآية المذكورة النسخ والتبديل والزيادة والنقصان في الدين وختم ختمًا كاملاً، وأشار عمر رضي الله عنه في قوله:

= «حسبنا كتاب الله» إلى هذه الآية، فلو يتكتب رسول الله ﷺ في ذلك الحين أمرا جديدا ما ورد به كتاب الله، فيكون مكذبا للآية. وهذا أمر محال، فظهر إنها كان مقصده حجة تأكيداً للأحكام السابقة التي وردت في القرآن، وما قال عمر رضي الله عنه: «رسول الله ﷺ قد غلبه الوجع، وعندنا كتاب الله حسبنا شاهد عادل عليه»، فوضح وضوحاً ظاهراً أنه أن نسبة الرد إلى عمر باطلة.

وربما وقعت لأصحاب رسول الله ﷺ معاملات ومكائلات كثيرة، ومن هذا الباب قصة الفداء من أسارى بدر، وعدم الصلاة على عبد الله بن أبي المنافق، واحتجاب الأزواج المظهرات، واتخاذ مقام إبراهيم مصلى، وأرد النبي ﷺ أن يصالح الأحزاب على ثلث عمر المدينة ليرجعوا، وأبى سعد بن عبادَةَ رضي الله عنه وخالف، فرجع إلى قوله: وقد كان قال لأبي هريرة: «أخرج فتاد في الناس: من قال لا إله إلا الله غنصها بها فإله دخل الجنة» فأخبر عمر بذلك، فدفعه في صدره حتى وقع في الأرض، وقال: لا تناد بذلك؛ فإنك إن تغلبها يتكلوا عليها، ويدعوا العمل، فأخبر أبو هريرة رسول الله ﷺ بذلك، فقال: «لا تغلبها، وغلهم يعملون» فرجع إلى قول عمر رضي الله عنه، ولو كان هذا القسم من المصالح رد الوحي ورد الكلام النبي ﷺ، فما جوابكم في أنه لما كتب العهد فيما بينه وبين الكفار في الحديبية كتب علي رضي الله عنه من محمد رسول الله، وأبوا أن يكتب هكذا، وقالوا: إن أقررنا برسالته فما كنا نحارب، فقال رسول الله ﷺ لعلي رضي الله عنه: ما عاهد، وخالف أمر الرسول ﷺ وعاهد رسول الله ﷺ بيده. وهذا القسم ليس بمخالفة رداً للكلام النبي عليه السلام.

وروي محمد بن بابويه في «الأمالي» والذيل في «إرشاد القلوب»: أن رسول الله ﷺ أعطى فاطمة مبيعة دراهم، وقال: «أعطيها علياً، ومريه أن يشتري لأهل بيته طعاماً فقد غلبهم الجوع». فأعطتها علياً وقالت: إن رسول الله ﷺ أمرك أن تتابع لنا طعاماً، فأخذها علي وخرج من بيته لبيتنا طعاماً لأهل بيته، فسمع رجلاً يقول: من يقرض المملوك الرقي؟ فأعطاه الدراهم. وأما المقدمة الثانية: من الوجه الأول فباطل عقلاً ونقلاً، أما عقلاً لأنه معلوم بالضرورة أن معنى الرسول مبلغ الأحكام، ولما أضفناه إلى الله سبحانه، فصار معناه مبلغ أحكام الله، فثبت من هذا أن النبي من أوحى إليه من الله، وما ثبت أن كل أقواله موحى إليه.

وأما نقلاً فلأنه لو كان جميع أقواله وحياً منزلاً من الله لما عاتبه في القرآن: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ﴾ (التوبة: ٤٣) ﴿وَلَا تُكِنُّ يَدَكَ لِذُنُوبِهِمْ﴾ (النساء: ١٠٥) ﴿وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (ولا تُجَدِّلْ عَنَ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ أَنفُسَهُمْ﴾ (النساء: ١٠٦-١٠٧) ﴿وَلَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَنَسَكَّكُمْ فِيَمَا أَخَذْتُمْ عَذَابَ عَظِيمٍ﴾ (الأنفال: ٦٨). ولما قال علي رضي الله عنه في غزوة تبوك: أتخلفني في النساء والصبيان.



= ولما راجع رسول الله ﷺ إلى ليلة المعراج في تخفيف الصلاة بمشورة موسى عليه السلام ذكر ذلك ابن بابويه في «كتاب المعراج» ولو كان هذا رداً للوحي لما صدر عن سيدنا محمد وموسى عليهما السلام، وكما راجع سيدنا موسى قال الله تعالى: ﴿قَدْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتَ أَتَقُومُ الْفَلِيلِينَ ﴿١٠﴾ قَوْمٌ فِرْعَوْنُ لَا يَثْقَوْنَ ۖ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿١١﴾ وَيَضْحِكُ صَدْرِي وَلَا يَمْلِكُ لِیْ سَاقِي فَأَرْسَلْ فِي هَارُونَ ﴿١٢﴾ وَكُنْهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿١٣﴾﴾ (الشعراء: ١٠-١٤).

وقال العلامة النعني ناقلاً عن الهارزي: إنه لا خلاف أن الأوامر قد تقرر بها قرائن تصرفها من الوجوب إلى الندب، وعكسه عند من قال: إنها للإباحة وإلى الوجوب وغيرها من المعاني، فلملح ظهر من القرائن ما دل على أنه لم يوجب ذلك عندهم، بل جعله في اختيارهم، ولعله اعتقد أنه صدر ذلك منه لغة من غير قصد جازم. وأما الوجه الثاني من وجوه الطعن أن عمر عليه السلام نسب الحجر والهديان إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فساقط أيضاً؛ لأن في الروايات وقع لفظ «قالوا: أحجر؟» بهمة الاستفهام الإنكاري، ويدل عليه «استفهموه»، ولو كان غير من الصحابة إثبات الهديان ونسبته إليهما لما قالوا: استفهموه، بل قالوا: خلوه.

وأما الوجه الثالث فباطل أيضاً؛ لأن رفع الصوت هل صوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم مسموع، ورفع الصوت فيها بينهم منظرية ومشاهدة كان دأبهم وعادتهم. قال الله سبحانه: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ (الحجرات: ٢)، وما قال سبحانه: «لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ بَيْنَكُمْ عِنْدَ النَّبِيِّ». ثم قال الله سبحانه: ﴿كَحَهْرٍ بَعْضُكُمْ تَبْغِضُ﴾ (الحجرات: ٢)، فظهر من هذه الآية أن جهر البعض على بعض جائز، ومن أين يعلم أن عمر عليه السلام رفع الصوت أولاً ثبت العرش، ثم انقش، فكان في الحجر رجال كثير. وفي المقولات يكون رفع الصوت كثيراً، ويشهد عليه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «لَا يَنْفِي عِنْدِي تَنَازُعٌ» وهو يدل على المنازعة فيما بينهم، ولفظ «قوموا عني» خطاب للحاضرين؛ أعلم من أن يكونوا مانعين أو مجوزين، وبعد هذا الكلام كان رسول الله ﷺ حياً مدة خمسة أيام، وما كان عمر حاضراً في كل وقت من هذه الأيام الخمسة، فلم لا استكتب رسول الله ﷺ في هذه الأيام في غيبة عمر عليه السلام: سبحانه هذا بهتان عظيم.

وأما جواب هذا الطعن السخيف عقلاً أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لو كان مأموراً من عند الله سبحانه بكتابة هذا الأمر لما تركه في الأيام الخمسة التي هي بقية يوم الخميس، وكن يوم الجمعة، وكن يوم السبت، وكل يوم الأحد، فيلزم حينئذ مدامته صلى الله عليه وآله وسلم في التبليغ، وهي منافية للنعصمة. قال الله سبحانه: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بِبَلِّغٍ مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا يَكْفُرْ رَبُّكَ بِمَا تَعْمَلُ﴾ (الزائدة: ٦٧) معاذ الله من ذلك، وإن كان است كتابه من اجتهاده صلى الله عليه وآله وسلم =

- ورجع رسول الله ﷺ من است كتابه يقول عمر ؓ، فصار هذا مثل الحجاب، وفداء الأسارى، وقريبا من موافقات عمر ؓ للوحي، ولو كان في است كتابه رحمة وشفقة على الأمة، فكيف تركها رسول الله ﷺ حاشاه عن ذلك. قال الله سبحانه: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَجِيمٌ﴾ (التوبة: ١٢٨).

والدليل الثاني: أن مقصوده عنة من هذا الكتاب كان أمرا جديدا على التبليغ السابق تأكيداً أو ناسخاً وعلى الثاني يكذب: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ (المائدة: ٣)، وعلى الأول: ما أنلف عمر ؓ حق الأمة؛ لأن تأكيد النبي ﷺ ليس بأعلى من تأكيد الله سبحانه، وكثيرا ما لا يوجهون إلى تأكيد الله سبحانه فما مبالا لهم بتأكيد النبي ﷺ، وبدل عليه ما روي هذا من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في الصحيحين: اشتد برسول الله ﷺ وجعه، فقال: «اتنوني بكتف اكتب كتابا لن تضلوا بعدي» فتذرعوا فقالوا: ما شأنه؟ أهجر؟ استنهموه. وفي البيت رجال، منهم عمر بن الخطاب قال: قد غلبه الوجع، وعندكم القرآن، حسبكم كتاب الله، فدللت الرواية صراحة أن التنازع بينهم كان قبل تكلم عمر ؓ، ولو كان هذا الأمر من الواجبات لما ترك رسول الله ﷺ في هذه الأيام الخمسة، ولأفضاء البينة، ثم أوصاهم بثلاث: إخراج المشركين من جزيرة العرب، وإجازة الوفد، وأما الثالثة ففسبها الراوي، وهو تجهيز جيش أسامة.

ثبت أن هذا الكلام من عمر ؓ بعد الفيل والقال كان في محل تسلية أصحابه، لا في محل الممانعة من الكتابة، فلو كان عمر ؓ في هذا الأمر مخطئا فلم لا ذكر علي رضي الله تعالى عنه في تخطئه في مدة العمر، وما نقل عن غير ابن عباس الأسف في هذا الأمر أصلاً، ولو قلت: قال رسول الله ﷺ: «لن تضلوا بعدي» ومعنى الضلال: وقوع الاختلال في الدين، فما جوابكم عن هذا؟ قلت: لفظ الضلال قد يجيء بمعنى الضلال في الدين. وقد يجيء بمعنى سوء التدبير في الأمور الدنيوية، ﴿إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (يوسف: ٨).

وقال أيضاً: ﴿إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ (يوسف: ٩٥)، وما كان إخوان يوسف كافرين، ومرادهم من هذا كان سوء التدبير، فالمراد في كلام رسول الله ﷺ هنا من لن تضلوا الخطأ في التدابير الملكية، لا انضلال في الدين، والدليل القطعي على هذه الإرادة أن في ثلاث وعشرين سنة ينزل الوحي، ولم يكف في هدايتهم، ودفع ضلالاتهم، فكيف يكفي في الأسطر المتعددة هدايتهم، ودفع ضلالاتهم، ولو قيل: إنه كان كتابة الخلافة لعلي ؓ مراداً لرسول الله ﷺ، وبسبب منع عمر ؓ توقف وتعوق الأمر؟ قلنا: إن كان مراده كتابة الخلافة، فلا يغلو =

فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ غَلَبَ عَلَيْهِ الْوَجَعُ وَعِنْدَكُمْ الْقُرْآنُ، حَسْبُكُمْ<sup>(١)</sup> كِتَابُ اللَّهِ، فَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ وَاخْتَصَمُوا، فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: قَرَّبُوا يَكْتُوبُ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ مَا قَالَ عُمَرُ، فَلَمَّا أَكْثَرُوا اللَّعْطَ وَالْإِخْتِلَافَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَرُّوْا عَنِّي». قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ: فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: إِنَّ الرِّزْيَةَ<sup>(٢)</sup> كُلَّ الرِّزْيَةِ، مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ ذَلِكَ الْكِتَابَ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ وَلَعَطِهِمْ.

وَفِي رِوَايَةِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي مُسْلِمٍ الْأَخْوَلِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَوْمَ الْحَمِيسِ وَمَا يَوْمُ الْحَمِيسِ! ثُمَّ يَكْفَى حَتَّى بَلَ دَمْعُهُ الْخَصِي، قُلْتُ: يَا ابْنَ عَبَّاسٍ! مَا يَوْمُ الْحَمِيسِ؟ قَالَ: اشْتَدَّ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجَعُهُ، .....

- إما كتابة خلافة أبي بكر، كما وقع في «صحيح مسلم» قال رسول الله ﷺ: «ادعوني أباك وأخاك، أكتب نهما كتاباً! فأبى أحد أن ينصني متمي أو يقول قائل: أما أول، رباب الله والزمزم إلا أب بكر. وما كان عمر حاضر في ذلك الحين، وإما كتابة خلافة علي<sup>(٣)</sup>، في كان محتجا بن استنابه، لأنه بل. هذه الواقعة لها وصل إلى غدیر خم، خطب ولاية علي<sup>(٤)</sup>، وقال: إنه مول لكل مؤمن ومؤمنة، فلو لم يعمل الخلائع هذه الخطبة، فكيف يعملون بهذه الأسطر المتعددة، فحصل المرام ما كان في عدم الكتابة إتلاف حق الأمة أصلاً، انتهى كلام المحقق كرامة العلي<sup>(٥)</sup>، لذهلوي

١: قوله: حسبكم كتاب الله: هذا قول عمر<sup>(٦)</sup>، فقد تففروا على أنه من دلائل فقهه وفضائله ودقائق نظره وفهمه؛ لأنه خشي أن يكتب النبي ﷺ أموراً ربما عجزوا عنها، واستحقوا العقوبة عليها؛ لكونها منصوصة لا مجال للاجتهاد فيها، وأشار بقوله: حسبكم كتاب الله إلى قوله تعالى: ﴿مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ (الأنعام: ٣٨) وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَوْمَ أُكُلَتْ الْهَبُ كُلُّهَا﴾ (المائدة: ٣). كذا في «المراقبة».

٢: قوله: إن الرزية: أي المصيبة «كل الرزية» أي تمامها وكمافاً، «ما حال» أي الحال التي وقع حائلها، وصار منه. وقوله: «حتى بل دمعه الخصي» أي حتى سالت دموعه بلا إحصاء، ووصلت إلى ما في الأرض من خصي، ثم بكأوه بحتمل أن يكون لذكروا وفاته وفقدان حياته ﷺ يتجدد الحزن عليه، ونغرات ما ذات في معتقده من الخير الذي كان يحصل لو كان كتب ذلك الكتاب. وهذا هو الأظهر في المقام. انتقته من «المراقبة».

فَقَالَ: «اَتُتَوْنِي» بِكَتِفٍ أَكُتِبَ<sup>(١)</sup> لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوْا بَعْدَهُ أَبَدًا. فَتَنَازَعُوا وَلَا يَتَّبِعُنِي عِنْدَ نَبِيٍّ تَنَازَعُ، فَقَالُوا: مَا شَأْنُهُ؟ أَهَجَرَ<sup>(٢)</sup> اسْتَفْهَمُوهُ، فَدَهَبُوا يَرُدُّوْنَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «دَعُونِي ذُرُونِي فَإِلَّذِي أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ». فَأَمَرَهُمْ بِثَلَاثٍ فَقَالَ: «أَخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَأَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتُ أَجِيزُهُمْ». وَسَكَتَ عَنْ الثَّالِثَةِ أَوْ قَالَهَا فَتَسَيَّيْتُهَا، قَالَ سُفْيَانُ: هَذَا مِنْ قَوْلِ سُلَيْمَانَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: تتوني يكتف: قال القرطبي: «يتوني» أمر، وكان حق الهامور أن يبادر للاستئصال، لكن ظهر لعمره مع طائفة أنه ليس على الوجوب، وأنه من باب الإرشاد إلى الأصحح، فكرهوا أن يكلفوه من ذلك ما يشق عليه في تلك الحالة مع استحضارهم قوله تعالى: ﴿مَا قَرَضْنَا فِي الْقُتُبِ فِي الْقُتُبِ﴾ (الأنعام: ٣٨)، وقوله تعالى: ﴿بَنِيْنَا نَكْلَ شَيْءٍ﴾ (النحل: ٨٩)، ولهذا قال عمر رضي الله عنه: «حسبت كتاب الله»، وظهر لطائفة أخرى أن الأولى أن يكتب لما فيه من امتثال أمره، وما يتضمنه من زيادة الإيضاح، ودل أمره لهم بالقيام على أن أمره الأول كان على الاختيار، وهذا عاش عنه بعد ذلك أياما، ولم يعود أمرهم بذلك، ولو كان واجبا لم يتركه لاختلافهم؛ لأنه ثم يترك التكليف لمخالفة من خالف، والله أعلم. كذا في «عمدة القاري».

(٢) قوله: أكتب لكم كتابا: يلزم في جميع النسخ الخاضعة للمصححة المقروءة، فعلى هذا يشكل جزم قوله: «لا تضلوا بعده أبدا». ونعني وجهه أن يكون جوابا بان شرط مقدر، أي إن كتابا لكم وعلمتم به «لا تضلوا» أي لا تصيروا ضالين. وفي نسخة: «أن لا تضلوا». وهو واضح جدا، أي لثلاث تضلوا، أو خفة أن لا تضلوا. وقوله: «ولا ينبغي عند نبي تنازع». قيل: هو من جهة الحديث المرفوع، ويؤيده ما تقدم في العلم بلفظ: «ولا ينبغي عند نبي التنازع». ويحتمل أن يكون منرجعا من قول ابن عباس، والظاهر المتبادر، كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: أهجر: بفتححت أي اختلف كلامه من جهة المرض على سبيل الاستفهام الإنكاري، ولا يجعل إخبارا، فيكون من الفحش والهديان، والفتائل عمر، ولا يظن به ذلك، ويدل عليه قوله: «استفهموه»، وإلا قال: «خلوهم». وقوله: «فالذي أنا فيه»، أي من مراقبة الله تعالى والتأهب للفاته والتفكر في ذلك ونحوه «خير مما تدعونني إليه» أي أفضل مما أنتم عليه من الاختلاف واللفظ. وقوله: «وأجيزوا الوفد» أي أكرموا الوفدين عنكم، والواصلين إليكم من حوائبكم، وأعطوهم اجازة والعطية فيما لديكم. وقوله: «وسكت» قال النووي: الساكت هو ابن عباس، والناسي سعيد بن جبير. قال مهلب: والثالثة: تجهيز جيش أسامة. انقطعت من «المراقبة».

وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنْتَ بَكْرٌ أَوْ لَوْحٌ حَتَّى أَكْتُبَ لِأَبِي بَكْرٍ كِتَابًا لَا يُخْتَلَفُ عَلَيْهِ». فَلَمَّا ذَهَبَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لِيَقُومَ قَالَ: «يَأْتِي اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ أَنْ يُخْتَلَفُوا عَلَيْكَ يَا أَبَا بَكْرٍ». وَرَوَى الْبُخَارِيُّ: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَرُدُّ أَنْ أُرْسَلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَإِنِّي وَأَعْهَدُ أَنْ يَقُولَ الثَّقَابِلُونَ أَوْ يَتَمَتَّى الْمُتَمَتِّونَ، ثُمَّ قُلْتُ: يَأْتِي اللَّهُ وَيُدْفَعُ الْمُؤْمِنُونَ أَوْ يَدْفَعُ اللَّهُ وَيَأْتِي السُّؤْمِنُونَ.

وَرَوَاهُ مُسْنِمٌ بِلَفْظٍ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ: «ادْعِي لِي أَبَا بَكْرٍ أَبَاكَ وَأَخَاكَ حَتَّى أَكْتُبَ كِتَابًا فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَمَتَّى مُتَمَتِّ أَوْ يَقُولَ قَائِلٌ: أَنَا أَوْلَى، وَيَأْتِي اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ».

٥٧٣٢ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «وَأَرْأَسَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَلِكَ نَوْ كَانَ وَأَنَا حَيٌّ فَاسْتَغْفِرْ لَكَ وَأَدْعُو لَكَ». فَقَالَتْ عَائِشَةُ: «وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَظُنُّكَ ...»

، بقوله: «وأعهد» أي أوصي أبي بكر بالخلافة معني، وأحبه وفي عهدي «أن يقول الثقاتون» أي لا يقول القائلون أو محافة أن يقول الثقاتون، ثم يهد رسول الله ﷺ إلى أبي بكر الخلافة الكبرى، وإنما اقتصر على الخلافة الصغرى، وهي الأمانة مع أن فيها الإشارة إلى إقامة تلك الأمانة، «أو يمتنى الحنمون» أي الخلافة لغيره من أنفسهم أو لغيرهم، «فأمر» للتفريع لا للتمشك، وقوله: «ثم قلت: أي في الخاطر» وفي الظاهر «يأتي الله» أي إلا خلافته، «ويُدفع المؤمنون» أي غير خلافة أبي بكر، «أو يدفع الله» شك من الراوي، «ويأتي المؤمنون» أي أيضًا لاستخلافه إياه في الإمامة الصغرى، فإنها أمانة الإمامة الكبرى كما فهم بعض كبار الصحابة حيث قال عند المنزعة: «فختاره بخير» لأمر ديننا أهلنا لختاره لأمور دنيانا، فهذا يبرهان جلي تبيان على عند كل ولي، ثم في قوله: «ويأتي الله والمؤمنون» إشارة إلى تكثير من أنكرو حقيقة خلافة الصديق، أنهم إلا أن يقال: المراد بالمؤمنين أكثرهم، ففيه إثبات مخالفتهم لجمهور المسلمين، وقال ابن المنك: أي تركت لإيضا، اعتقادا على أن الله تعالى يأتي كونه غيره خليفة، ويدفع المؤمنون غيره، وفيه فضيلة لأبي بكر، وإخبار بما سبق، فكان كما قال: «انتقضه من المروقات».

، بقوله: «ذلت» أي نشدة صداع بها «شوار» راسه نذبت رأسه، وأشارت إلى نموت كذا في المروقات.

، بقوله: «الكساد» بفتح الشدة وضمة السين وفقدان الحبيب والولد، وليست حقيقة الكلام مرادة، -

حُبُّ مَوْتِي، فَلَوْ كَانَ ذَلِكَ لَطَلِيلَتْ آخِرَ يَوْمِكَ مُعَرَّسًا<sup>(١)</sup> بِنَعِيزِ أَرْوَاجِكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «بَلْ أَنَا وَارْأَسَاهُ، لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُرْزَقَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَابْنِهِ، وَأَعْهَدَ أَنْ يَقُولَ الْقَائِلُونَ أَوْ يَتَمَنَّى الْمُتَمَنِّونَ، ثُمَّ قُلْتُ: يَا بَنِي اللَّهِ وَيَذْفَعُ الْمُؤْمِنُونَ أَوْ يَذْفَعُ اللَّهُ وَيَأْتِي الْمُؤْمِنُونَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٧٣٣ - وَعَنْهَا ﷺ قَالَتْ: رَجَعَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ مِنْ<sup>(٢)</sup> جَنَازَةٍ مِنَ الْبَقِيعِ فَوَجَدَنِي وَأَنَا أَجْدُ صُدَاعًا وَأَنَا أَقُولُ: وَارْأَسَاهُ. قَالَ: «بَلْ أَنَا يَا عَائِشَةُ وَارْأَسَاهُ» - قَالَ - وَمَا ضَرَّكَ لَوْ مِتَّ قَبْلِي فَعَسَلْتُكَ وَكَفَنْتُكَ، وَصَلَّيْتُ عَلَيْكَ وَدَفَنْتُكَ. قُلْتُ: لَكَأَنِّي بِكَ وَاللَّهِ لَوْ فَعَلْتَ ذَلِكَ لَرَجَعْتَ إِلَى بَنِي مُعَرَّسَتْ فِيهِ بِنَعِيزِ نِسَائِكَ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ بُدِيَ فِي وَجَعِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ. رَوَاهُ الدَّارِيُّ.

قَالَ صَاحِبُ «الدَّرِّ الْمُخْتَارِ»: وَيُمنَعُ زَوْجُهَا مِنْ غُسْلِهَا وَمَسِّهَا لَا مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهَا عَلَى الْأَصَحِّ، «مُنِيَّة». وَقَالَتِ الْأَيْمَةُ الثَّلَاثَةُ: يَجُوزُ؛ لِأَنَّ عَلِيًّا غَسَلَ فَاطِمَةَ ﷺ، قُلْنَا: <sup>(٣)</sup>

= بل هو كلام يجري على ألسنتهم عند التوجع والمصيبة. كذا في «اللمعات».

(١) قوله: معرّسًا: بضم ميم فسكون فكسر. وفي نسخة بتشديد الراء عريسا. وقوله: «بل أنا وارأساه» «بل» للإضراب، أي دعي ما تمجدين من وجع رأسك واشتغلي بي فإنه أهم من أمرك. كذا في «المرواة».

(٢) قوله: من جنازة: أي من أجل جنازة، فهو مفعول له «من البقيع»، متعلق بـ«رجع». وقوله: «ودفنتك» فيه إيهام إلى أن موتها في حياته خير من حياتها بعد مماته. وقوله: «لكأنني بك» أي والله لكأنني متلبة بك قال الطيبي: اللام فيه جواب قسم محذوف، والمذكور معترض بين الحال وصاحبها، المعنى: والله لكأنني أبصر بك، والحال كيت وكيت. وقوله: «فعرست فيه بنعيز نساءك» بتشديد الراء، ففي الصحاح: أعرس الرجل بأهله إذا بنى به، ولا نقل: عرس والعامّة تقول له. والحديث حجة على اللغويين، اللهم إلا أن يراد بالعرس هنا النزول للاستراحة في آخر الليل، أو مطلقا على سبيل التجريد، ويكون كناية عن الجماع، أو يجعل من باب الاستعرة التبعية. التخطئة من «المرواة».

(٣) قوله: قلنا: في «شرح المجمع» لمصنفه فاطمة ﷺ غسلتها أم أيمن حاضته ﷺ، ورضي عنها، فنحمل رواية الغسل لعلي ﷺ على معنى التهينة والقيام التام بأسبابه، ولئن ثبتت الرواية فهو مختص به.

هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى بَقَاءِ الزَّوْجِيَّةِ؛ لِقَوْلِهِ ﷺ: «كُلُّ سَبَبٍ وَتَسَبُّبٍ يَنْقَطِعُ بِالْمَوْتِ إِلَّا سَبَبِي وَتَسَبُّبِي». بِنَاءٌ عَلَيْهِ، قَالَ ﷺ فِي هَذَا الْحَدِيثِ: «غَسَلْتُكَ».

٥٧٣٤ - وَعَنْهَا ﷺ قَالَتْ: إِنَّ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ عَلَيَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تُوِّفِيَ<sup>(١)</sup> فِي بَيْتِي وَفِي يَوْمِي وَبَيْنَ<sup>(٢)</sup> سَحْرِي وَنَحْرِي، وَإِنَّ<sup>(٣)</sup> اللَّهَ جَمَعَ بَيْنَ رِيقِي وَرَيْقِهِ عِنْدَ مَوْتِهِ، دَخَلَ عَلَيَّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَبَيْدُو السَّوَاكِ، وَأَنَا مُسْنِدَةٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَرَأَيْتُهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، وَعَرَفْتُ أَنَّهُ يُحِبُّ السَّوَاكِ، فَقُلْتُ: أَخْذُهُ لَكَ؟ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ، فَمَنَّاوَلْتُهُ فَأَشْتَدَّ عَلَيْهِ، وَقُلْتُ:

= الاترى أن ابن مسعود رحمه الله لم يعترض عليه بذلك أجابه بقوله: أما عنمت أن رسول الله ﷺ قال: إن فاطمة زوجتك في الدنيا والآخرة فادعاه الخصوصية دليل على أن المذهب عندهم عدم الجواز اهـ. قلت: ويدل على الخصوصية أيضًا الحديث الذي ذكره الشارح، وفسر بعضهم السبب فيه بالإسلام والتقوى والنسب بالأنساب؛ ولو بالمصاهرة والرضاع، ويظهر لي أن الأول كون المراد بالسبب القرابة النسبية كالزوجة والمصاهرة، وبالنسب القرابة النسبية؛ لأن سببية الإسلام والتقوى لا تنقطع من أحد، فبقيت الخصوصية في سببه ونسبه ﷺ، وهذا قال عمر رضي الله تعالى عنه: فَتَزَوَّجْتُ أَمْ كَلْتُمُ بِنْتَ عِيٍّ لَذَلِكَ، وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَا أَتَنَابُ بَيْنَهُمْ﴾ (المؤمنون: ١٠١) فهو مخصوص بغير نسبه ﷺ التامعفي الدنيا والآخرة، وأما حديث: «لَا أُخَيُّ عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا» أَي أَنَّهُ لَا يَمْلِكُ ذَلِكَ، إِلَّا أَنْ يَمْلِكَهُ اللَّهُ تَعَالَى؛ فَإِنَّهُ يَتَمَعُ إِلَّا جَانِبَ بَشَاعَتِهِ لَهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى، فَكَذَا الْأَقَارِبُ، وَتَمَامُ الْكَلَامِ عَلَى ذَلِكَ فِي رِسَالَتِنَا «العلم الظاهر في نفع النسب الظاهر». كذا في «رد المحتار».

(١) قوله: تُوِّفِيَ فِي بَيْتِي وَفِي يَوْمِي: أَي فِي نَوْبِي لِأَكُونَ مُتَشَرِّفَةً بِخِدْمَتِي. وَفِي «جامع الأصول»: كَانَ ابْتِدَاءَ مَرَضِي النَّبِيِّ ﷺ مِنْ صَدَاعٍ عَرَضَ لَهُ، وَهُوَ فِي بَيْتٍ عَائِشَةَ، ثُمَّ اشْتَدَّ بِهِ، وَهُوَ فِي بَيْتٍ مَيْمُونَةَ، ثُمَّ اسْتَأْذَنَ نِسَاءً أَنْ يَمْرُضَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ فَأْذَنَ لَهُ، وَكَانَ مَدَّةَ مَرَضِهِ اثْنَيْ عَشَرَ يَوْمًا، وَمَاتَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ ضَحَى مِنْ رِبْعِ الْأَوَّلِ، فَقِيلَ: لَيْلَتَيْنِ خَلَّتَا مِنْهُ، وَقِيلَ: لَيْلَتَيْنِ عَشْرَةً خَلَّتَا مِنْهُ، وَهُوَ الْأَكْثَرُ كَذَا فِي «المِرْقَاة».

(٢) قوله: وَبَيْنَ سَحْرِي وَنَحْرِي: يَفْتَحُ فَسْخُوكَ فِيهِمَا وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى كَيْفَالِ قُرْبَى وَقُرْبَتِي، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ ﷺ تُوِّفِيَ، وَهُوَ مُسْتَنَدٌ إِلَى صَدْرِهِمَا وَمَا يَجَازِي سَحْرَهَا مِنْهُ؛ إِذَ السَّحَرُ الرُّثَّةُ، وَلَا يَمَارُضُهُ مَا لِلْحَاكِمِ، وَابْنُ سَعْدٍ مِنْ طَرَفٍ: أَنَّ رَأْسَهُ الْكَرِيمَ كَانَ فِي حَجَرٍ عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ؛ لِأَنَّ كُلَّ طَرِيقٍ مِنْهَا لَا يَخْلُو عَنْ شَيْءٍ كَذَا قَالَهُ الْخَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ، وَعَلَى تَقْدِيرِ صَحِيحَتِهَا يَجْمَعُ بِأَنَّهُ كَانَ فِي حَجَرِهِ قَبْلَ الْوَفَاةِ. كَذَا فِي «المِرْقَاة».

(٣) قوله: وَإِنَّ اللَّهَ جَمَعَ بَيْنَ رِيقِي وَرَيْقِهِ عِنْدَ مَوْتِهِ: وَلَمْ يَكُنْ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا يَحْتَاجُ إِلَى بَيَانِ سَبَبٍ قَالَتْ بِطَرِيقِ الْاِسْتِثْنَاءِ: =

أَلَيْسَ لَكَ؟ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ، فَلَيِّنَتْهُ فَأَمَرَهُ، وَبَيَّنَّ<sup>(١)</sup> يَدَيْهِ رُكُوءًا فِيهَا مَاءً، فَجَعَلَ يُدْخِلُ يَدَيْهِ فِي الْمَاءِ فَيَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ، يَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، إِنَّ لِلْمَوْتِ سَكْرَاتٍ». ثُمَّ نَصَبَ يَدَهُ فَجَعَلَ يَقُولُ: «فِي الرِّفِيقِ الْأَعْلَى». حَتَّى قُبِضَ وَمَالَتْ يَدُهُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٧٣٥ - وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ دَخَلَ عَلَى أَبِيهِ عَيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ، فَقَالَ: أَلَا أُحَدِّثُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: بَلَى، حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ ﷺ، قَالَ: لَمَّا مَرِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَاهُ جَبْرِئِيلُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ تَحْكُمُنَا لَكَ وَتَشْرِيفُنَا لَكَ، خَاصَّةً لَكَ، يَسْأَلُكَ عَمَّا هُوَ أَعْلَمُ بِهِ مِنْكَ، يَقُولُ: كَيْفَ تَحْكُمُكَ؟ قَالَ: أَجِدُنِي يَا جَبْرِئِيلُ مَغْمُومًا، وَأَجِدُنِي يَا جَبْرِئِيلُ مَكْرُوبًا، قَالَ: ثُمَّ جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّانِي، فَقَالَ لَهُ ذَلِكَ قَرَدٌ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ كَمَا رَدَّ أَوَّلَ يَوْمٍ، ثُمَّ جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّالِثُ، فَقَالَ لَهُ كَمَا قَالَ أَوَّلَ يَوْمٍ وَرَدَّ عَلَيْهِ كَمَا رَدَّ عَلَيْهِ، وَجَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ يُقَالُ لَهُ: إِسْمَاعِيلُ عَلَى مِائَةِ أَلْفِ مَلَكٍ، كُلُّ مَلَكٍ عَلَى مِائَةِ أَلْفِ مَلَكٍ، فَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ.....

= «دخل علي الخ». وقوله: «سؤاله» أي غير مستعمل، كما سيأتي. وقوله: «وعرفت أي والحال أي قد عرفت في الماضي من طبعه». وقوله: «فأمره على أسنانه» بتشديد الراء ماض من «الإمرارة» والمعنى: فاجتمع الرفيقان في حلقه، وكذا في حلقه عند موته. وفيه إيحاء إلى رضاه عنها حتى عند انقطاع حياته.

(١) قوله: «وبين يديه ركوة الخ»: ويؤخذ منه أنه ينبغي فعل ذلك لكل مريض، فإن لم يفعل فعل به؛ لأن فيه نوع تخفيف الكرب كالتجريح، بل يجب التجريح إذا اشتدت حاجة المريض إليه. وقوله: «إن للموت سكرات» بفتحات جمع سكرة، أي شدائد ومشقات عظيمة من حرارات وممرات ضيعيات حتى للأنبياء وأرباب الكمال، فاستعدوا لتلك الحالات، واطلبوا من الله تهوينه للأموات، ثم في تلك السكرات زيادة رفع الدرجات. وقوله: «ثم نصب يده» أي رفعها بطريق الدعاء أو على وجه الإيحاء إلى جهة السماء. «فجعل يقوله» أي مكرراً، «في الرفيق الأعلى» متعلق بمحذوف، أي اجعلني في الرفيق الأعلى، وهم هنا الأنبياء الذين يسكنون أعلى عليين. وقوله: «قبض ومالت يده» أي عن يمينه أو شماله أو عن انطريقين إيحاء إلى الإغياض عن الكونين، والتميل إلى المكون الذي لقاءه قرة العينين، ولذا كان سيد الثقلين، التقطه من «المرفاة».



فَسَأَلَهُ<sup>(١)</sup> عَنْهُ، ثُمَّ قَالَ جِبْرِئِيلُ: هَذَا مَلَكُ الْمَوْتِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ، مَا اسْتَأْذَنَ عَلَى آدَمَ فَبَلَكَ، وَلَا يَسْتَأْذِنُ عَلَى آدَمَ بَعْدَكَ، فَقَالَ: ائْذِنْ لَهُ، فَأَذِنَ لَهُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ، فَإِنْ أَمَرْتَنِي أَنْ أَقْبِضَ رُوحَكَ قَبَضْتُ، وَإِنْ أَمَرْتَنِي أَنْ أَتْرُكَهُ تَرَكْتُهُ، فَقَالَ: وَتَفْعَلُ يَا مَلَكُ الْمَوْتِ؟ قَالَ: نَعَمْ، بِذَلِكَ أُمِرْتُ، وَأُمِرْتُ أَنْ أَطِيعَكَ، قَالَ: فَنَظَرَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ جِبْرِئِيلُ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ اشْتَأَى إِلَى لِقَائِكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِمَلَكِ الْمَوْتِ: امْضِ<sup>(٢)</sup> لِمَا أُمِرْتُ بِهِ، فَقَبَضَ رُوحَهُ، فَلَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَاءَتْ<sup>(٣)</sup> التَّعْزِيَةُ سَمِعُوا صَوْتًا مِنْ نَاحِيَةِ الْبَيْتِ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، إِنَّ فِي اللَّهِ عَزَاءً مِنْ كُلِّ مُصِيبَةٍ، وَخَلْقًا مِنْ كُلِّ هَالِكٍ، وَدَرَكًا

(١) قوله: فسأله عنه: تقدير الكلام: سأل النبي ﷺ جبرئيل عن إسماعيل من هو؟ فقال جبرئيل: هذا ملك الموت يستأذن عليك، كأنه حضر ملك الموت في الساعة فأشار إليه كذا في «اللهمات».

(٢) قوله: امض لِمَا أُمِرْتُ بِهِ: قال الطيبي: وإلى ههنا ذكره ابن الجوزي في «كتاب الوفاء» وذكر بعده، فقال جبرئيل ليلة: السلام عليك يا رسول الله، هذا آخر موطني الأرض، إنما كنت حاجتي في الدنيا، فقبض روحه، إنما لله وإنا إليه راجعون، كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: جاءت التعزية: أي من كل ناحية البيت. وقوله: «إِنَّ فِي اللَّهِ عَزَاءً» أي في كتابه: «عزاء» بفتح العين، أي نسلة فمن كل مصيبة إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَنَبِّئِ الصَّابِرِينَ﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٥﴾ (البقرة: ١٥٥-١٥٦) أو في ثوابه عوضاً من كل عنة وبليّة. قال الطيبي: فعل هذا يجوز أن يقدر مضاف في قوله: «فِي اللَّهِ» أي إن في لقاء الله تعالى تسلياً وتصبراً من كل مصيبة. وقوله: «وَأَخْلَفَا» بفتح الحين، أي عوضاً من كل هالك، و«دَرَكَ» بفتح الدال والراء، أي تداركاً من كل فائت. وقوله: «فَبَالَهُ» أي فإذا كان الأمر كذلك فبعونه وحوله وقوته «فَاتَّقُوا» أي الجزع والفزع إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ (النحل: ١٢٧). وقوله: «إِيَّاهُ» فأرجوا أي لا ترجوا سواه فإنه لا إله إلا الله أو من عنده، فأرجوا الثواب. «فَوَلَّيْنَا الْمَصَابِي» أي في الحقيقة «من حرم الثواب» بصيغة المفعول، أي من منع المثوبة بسبب قلة الصبر في قضية المصيبة، والصبر المعتبر عند المولى هو الذي يكون عند المصدة الأولى، هذا، التقطه من «المرفأة».

مِنْ كُلِّ قَائِمٍ، فَيَأْتِيهِ فَيَأْتِيهِمْ وَيَأْتِيهِ، فَارْجُوا فَإِنَّمَا الْمَصَابُ مِنْ حَرَمِ الثَّوَابِ، فَقَالَ عَلِيٌّ: أَتَذَرُون مَنْ هَذَا؟ هُوَ الْخَضِرُ عليه السلام. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَالِيلِ النُّبُوَّةِ».

٥٧٣٦ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا ثَقُلَ عليه السلام النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله جَعَلَ يَتَغَشَّاهُ الْكَرْبُ، فَقَالَتْ قَاطِمَةُ: يَا كَرِبَ أَبَاهُ، فَقَالَ لَهَا: «لَيْسَ عَلَى أَيْدِيكَ كَرِبٌ بَعْدَ الْيَوْمِ». فَلَمَّا مَاتَ قَالَتْ: يَا أَبَتَاهُ عليه السلام أَجَابَ عليه السلام رَبًّا دَعَاهُ، يَا أَبَتَاهُ مَنْ جَنَّةُ عليه السلام الْمُرْدُودِينَ مَأْوَاهُ، يَا أَبَتَاهُ إِلَى جَهَنَّمَ نَنَعَاهُ، فَلَمَّا دُفِنَ قَالَتْ قَاطِمَةُ: يَا أَنَسُ! أَطَابَتْ أَنْفُسُكُمْ أَنْ تَحْثُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله التُّرَابَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٧٣٧ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله اخْتَلَفُوا عليه السلام فِي دَفْنِهِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله شَيْئًا قَالَ: «مَا قَبِضَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُدْفَنَ فِيهِ». اذْفَنُوهُ فِي مَوْضِعِ فِرَاشِهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: هو الخضر عليه السلام: بفتح الحاء وكسر الصاد. وقيل: بكسر وسكون. وفي «تهذيب الأسماء»: يجوز إسكان الضاد مع فتح الحاء وكسرها. قال الطيبي: وفيه دلالة بينة على الخضر عليه السلام حي موجود. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: لما ثقل النبي صلى الله عليه وآله: بفتح المثناة وضم قاف، أي اشتد مرضه. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: جعل يتغشاه الكرب: أي يغمي عليه من شدة المرض. كذا في «اللمعات».

(٤) قوله: يا أبته: قال الطيبي: أصله: يا أبي، أبدلت الياء من التاء لأنهما من حروف الزوائد والألف للتنبيه لمد الصوت وإطالة للسكت.

(٥) قوله: أجاب رجا دعاه: أي إلى العقبى، فاختارها على الدنيا، وهو بضم هاء الضمير ويسكن في الوقف مراعاة للنسج. كذا في «المعرفة». وقال في «المختار»: ولا بأس بإرفاقه بشعر أو غيره، لكن يكره الإفراط في مدحه، لا سيما عند جنازته.

(٦) قوله: من جنة الفردوس: بفتح الميم ورفع الجنة في الأصول المصححة. وقوله: «ننعه» أي نعزبه. كذا في «المعرفة».

(٧) قوله: اختلفوا في دفنه: أي في موضع يدفن فيه، فقيل: يدفن في مسجده. وقيل: بالبقيع بين أصحابه. وقيل: بمكة. وقيل: عند أبيه إبراهيم عليه السلام أو في نفس الدفن والمعنى هن يدفن. كذا في «المعرفة».

٥٧٣٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعُمَرَ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: انْطَلِقْ بِنَا إِلَى أُمَّ أَيْمَنَ نَزَّوْرَهَا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزُورُهَا، فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَيْهَا بَكَتْ، فَقَالَا لَهَا: مَا يُبْكِيكِ؟ أَمَا تَعْلَمِينَ أَنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِرَسُولِهِ ﷺ، فَقَالَتْ: «إِنِّي لَا أَبْكِي أَلَيْ لَا أَعْلَمُ أَنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى خَيْرٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَكِنْ أَبْكِي أَنَّ الْوَحْيَ قَدْ انْقَطَعَ مِنَ السَّمَاءِ، فَهَيَّجَتْهُمَا عَلَى الْمُبَكَّاءِ، فَجَعَلَا يَبْكِيَانِ مَعَهَا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

## بَابُ

٥٧٣٩ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَا شَاةً وَلَا بَعِيرًا وَلَا أَوْصَى<sup>(١)</sup> بِشَيْءٍ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٧٤٠ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ أَخِي جُوَيْرِةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ: مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ مَوْتِهِ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَا عَبْدًا<sup>(٢)</sup> وَلَا أَمَةً.....

(١) قوله: فقالت: بني لا أبكي لي لا أعلم: بفتح الهمز على أنه مفعول له لقوله: «لا أبكي». والمعنى لا أبكي لأني لا أعلم. وقوله: فجعلنا يبكيان معها: والباء بهذا المعنى لا ينقطع إلى آخر الدنيا. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: ولا أوصى بشيء: قال الثوري: وفي رواية أخرى ذكروا عند عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أن عيناها كان وصيا، فقالت: متى أوصى إليه. وقد كنت مسنده حتى مات، فمتى أوصى، ومعنى «ولا أوصى بشيء» أي لا أوصى بثلاث ماله ولا غيره؛ إذ لم يكن له مال، ولا أوصى إلى علي، ولا إلى غيره خلاف ما يزعمه الشيعة. وأما الأحاديث الصحيحة في وصيته ﷺ بكتاب الله ووصيته لأهل البيت وإخراج اليهود من جزيرة العرب، وإجازة الوفد، فليست مرادة بقولها: «ولا أوصى»؛ وأما الأرض التي كانت له ﷺ بخير فذلك فقد سبها ﷺ في حياته وجعلها صدقة للمسلمين. وأما ما حكى بعض أهل السير من أن رسول الله ﷺ كان له إبل كثير، وكان له عشرون ناقة يحفظونها في نواحي المدينة، ويأتون بألبانها في كل ليلة، وكان له سبع شياه يشربون ألبانها، وكان له سبع معز يشربون من ألبانها، فلا يصلح لمعارضة هذا الحديث الصحيح، ولو صح لحمل على أنها كانت من إبل الصدقة، وكان أصحابه الفقراء من أهل الصفة وغيرهم يشربون من ألبانها. انقطعت من «المعرفة».

(٣) قوله: ولا عبدا ولا أمة: أي في الرق، ففيه دلالة على أن ما ذكر من ذكر من رقيق النبي ﷺ في جميع الأخبار كان إمامات وإما أحقه. كذا في «المعرفة».

وَلَا شَيْئًا إِلَّا بِعَلَّتْهُ<sup>(١)</sup> الْبَيْضَاءُ وَسِلَاحَهُ وَأَرْضًا<sup>(٢)</sup> جَعَلَهَا صَدَقَةً. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٧٤١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَقْتَسِمُ<sup>(٣)</sup> وَرَثَتِي<sup>(٤)</sup> دِينَارًا مَا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةٍ<sup>(٥)</sup> نِسَائِي وَمُؤْنَةٍ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١: قوله: إلا بعלתه البيضاء: أي التي كان يختص بركوبها وسلاحه، أي الذي كان يختص بلبسه من نحو سيف ورمح ودرع وسففر وحرية. ولعل هذا الحصر إضافي مبني على عدم اعتبار أشياء أخرى، مثل الاثواب وأمتعة البيت، وإلا فقد ثبت أنه ترك أثوابا وغيرها قد بينت في موضعها. ولعل حكمة سكوت الراوي عن ذكرها كونها محقرة بالنسبة للمذكورات، كذا في «المروقة».

٢: قوله: وأرضا جعلها صدقة: قال العسقلاني: أي تصدق بمنفعة الأرض فصار حكمها حكم الوقف والمعنى أنه جعلها في حياته صدقة جارية باقية إلى قيامها فبدوم ثواب الصدقة بدوامها فلا يتأني أن ما عداها من أملاكه بنفس الموت نصير صدقة كي لا يخفى. قال العلامة انكرماني في شرح البخاري: نصف أرض فذك وثلاث أرض وادي القرى وسهمه من خمس خيبر وحصة من أرض بني النضير، وضمير جعلها راجع إلى كل الثلاثة لا إلى الأرض فقط؛ فإنه ﷺ قال: نحن معشر الأنبياء لا نورت ما تركناه صدقة كذا في «المروقة».

٣: قوله: لا تقسم ورثتي دينارًا: بتأنيث الفعل ورفع، فهو إخبار حقيق، ومعناه ليس تقسم ورثتي بعد موتي دينارًا؛ إذ لست أخلف بعد موتي دينارًا أملكه، فينقسمون ذلك. ويحتمل أن يكون إخبارًا في الصورة ونها في المعنى، فهو أبلغ من النهي الصريح، كذا في «المروقة».

٤: قوله: ورثتي: أي بالقوة وإلا فحيث لا قسمة فلا ورثة. فإن ابن حجر: أي من يصلح ورثتي لو أمكنت. وقال ميرك: هم وقته باعتبار أنهم كذلك بالقوة لكن منعوا من الميراث بالدليل الشرعي وهو وقوله: «لا نورث». ثم بين سببه وعنته مستأنفا: «ما تركت». ما موصولة مبتدأ و«تركت» صائته والعائد محذوف أي الذي تركته. «بعد نفقة نِسائي ومؤنة عاملي» فهو صدقة، والغاء تتضمن المبتدأ معنى الشر. كذا في «المروقة».

٥: قوله: بعد نفقة نِسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة: وفي «شرح السنة»: قال سفيان بن عيينة: كان أزواج النبي ﷺ في معنى المعتدات؛ إذ كن لا يجوز لمن أن ينكحن أبدًا، فجرت لمن النفقة. وقوله: ومؤنة عاملي: أراد بالعامل الخليفة بعده، وكان النبي ﷺ يأخذ نفقة أهله من الصفايا التي كانت له من أموال بني النضير وفلك، ويصرف الباقي في مصالح المسلمين، ثم ولها أبو بكر ثم عمر كذلك. وقال شارح من علمائنا: قوله: «بعد نفقة نِسائي» لأن نفقة نساءه بعده كانت تتعلق بحياة كل واحدة منهن؛ لكونهن محبوسات عن النكاح في الله وفي رسوله،

٥٧٤٢ - وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا نُورُثُ» <sup>(١)</sup> مَا تَرَكْنَاهُ <sup>(٢)</sup> صَدَقَةً. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٤٣ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ رَحْمَةً أُمَّةٍ مِنْ عِبَادِهِ قَبَضَ نَبِيَّهَا قَبْلَهَا، فَجَعَلَهُ لَهَا قَرَطًا <sup>(٣)</sup> بَيْنَ يَدَيْهَا، وَإِذَا أَرَادَ هَلَكَةً أُمَّةٍ عَذَّبَهَا وَنَبِيَّهَا حَيًّا، فَأَهْلَكَهَا وَهُوَ يَنْظُرُ، فَأَقَرَّ عَيْنَيْهِ بِهَلَكَتِهَا حِينَ كَذَّبُوهُ وَعَصَوْا أَمْرَهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٧٤٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِي! لَيَأْتِيَنَّ عَلَى <sup>(٤)</sup> أَحَدِكُمْ يَوْمٌ وَلَا يَرَانِي، ثُمَّ لَأَنْ يَرَانِي أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ مَعَهُمْ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

- وبقي حكم نكح النبي ﷺ باقي مدة بقائهم، فوجب لمن النفقة من مال الغني وجوب نفقة النساء على أزواجهن. والخاص: أنه ليس معنى نفقة نسائه إرتهن منه، بل تكونهن محبوبات ومنوعات عن الأزواج بسببه، فهن في حكم المعتدات ما دامت حياتهن. وقيل: لا عدة عليهن؛ لأنه ﷺ حي في قبره، وكذلك سائر الأنبياء. كذا في «المرقاة».

(١) قوله: لا نورث: يسكون الواو وفتح الراء، أي نحن معاشر الأنبياء لا نورث. وقال الثباجي: أجمع أهل السنة أن هذا حكم جميع الأنبياء. وقال ابن علية: إن ذلك لنبينا ﷺ، وقالت الإمامية: إن جميع الأنبياء يورثون، ذكره السيوطي. التقطه من «المرقاة».

(٢) قوله: ما تركناه: الضمير راجع إلى «ما» الموصولة. «صدقة» بالرفع جملة مستأنفة، كأنه لما قيل: لا نورث، فقيل: ما تفعلون بترككنكم؟ فأجيب ما تركناه صدقة، ذكره الطيبي. وأما قول الشيعة: أن «ما» نافية و«صدقة» مفعول «تركناه» فهتان وزور، ويرده وجود الضمير في «تركناه» في أكثر الروايات، ووجود فهو صدقة في بعضها، وصرائح بعض الأحاديث، كقوله: «إن معاشر الأنبياء لا نورث» لما يلزم من التناقض بين السابق واللاحق. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: وسلمنا: بفتحين فيهما، والثاني تسمير لأولهما، أي سابقا ومقتنعا وشفيعا بين يديه، أي قدامها حين مات راضيا عنها. كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: عن أحدكم يشمل الصحابة وغيرهم: وقوله: «وماله معهم» أي مع أهله، وهو يفيد التأكيد دفعا لما يتوهم من أن تكون الواو بمعنى «أو». أو يحتمل على الأهل تارة، وعلى المال أخرى. التقطه من «المرقاة».

## بَابُ مَنَاقِبِ قُرَيْشٍ وَذِكْرِ الْقَبَائِلِ

٥٧٤٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «النَّاسُ» تَبَعَ لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّانِ، مُسْلِمُهُمْ تَبَعَ لِمُسْلِمِهِمْ، وَكَافِرُهُمْ تَبَعَ لِكَافِرِهِمْ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٤٦ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «النَّاسُ تَبَعَ لِقُرَيْشٍ فِي الْخَيْرِ» وَالشَّرِّ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٧٤٧ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «لَا يَزَالُ» هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ مِنْهُمْ اثْنَانِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: وذكر القبائل: عطف على المناقب، والمراد بذكرهم أعم من مدحهم وذمهم. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: الناس تبع: بفتحين جمع تابع، كخدم جمع خادم، أي الناس كلهم تابعون لقريش في هذا الشأن، أي في الدين، ويؤيد هذا المعنى قوله: «مسلمهم تبع لمسلمهم إلخ» لذلك لما بعث صلى الله عليه وسلم قال عامة العرب: ينظر ما يصنع قومه، فلما فتح مكة وأسلمت قريش تبعهم العرب، ودخلوا في دين الله أفواجا، وهذا استمرت خلافة النبوة في قريش. أقول: وفيه إشعار بأن الخلق لا يأمنون عن متابعة القريش، وأن قابلية التبوعية بقبولة في جيلتهم، فينبغي أن لا يخرج عنهم أمر الخلافة؛ لئلا يترتب عليه المخالفة. قاله في «المروقة». ولذلك قال في «شرح انعقاد النسبية»: ويكون الإمام من قريش، ولا يجوز من غيرهم.

(٣) قوله: في الخير: أي الإسلام، «وانشر» أي الكفر. كذا في «المروقة».

(٤) قوله: لا يزال هذا الأمر: أي أمر الخلافة في قريش ما بقي منهم، أي من الناس اثنان. قال النووي: هذه الأحاديث وما أشبهها فيها دليل ظاهر على أن الخلافة مختصة بقريش لا يجوز عقدها لغيرهم، وعلى هذا انعقد الإجماع في زمن الصحابة ومن بعدهم، ومن خالف فيه من أهل البدع فهو محجور بوجاه الصحابة، ويؤيد صلى الله عليه وسلم أن هذا الحكم مستمر إلى آخر الدهر ما بقي من الناس اثنان. وقد ظهر ما قلناه صلى الله عليه وسلم إلى الآن.

والتحقيق أن هذا خبر بمعنى الأمر، أي من كان مسلما فليتبعهم، ولا يخرج عليهم، وإلا فقد خرج هذا الأمر عن قريش في أكثر البلاد من مدة أكثر من مائتي سنة. ويحتمل أن يكون على ظاهره، وأنه مقيد بقوله في الحديث الآتي: «ما أقاموا الدين ولم يخرج منهم إلا وقد انتهكوا حرمانه» كذا ذكره السيوطي. كذا في «المروقة».

٥٧٤٨ - وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ فِي قُرَيْشٍ، لَا يُعَادِيهِمْ<sup>(١)</sup> أَحَدٌ إِلَّا كَبَّهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ مَا أَقَامُوا الدِّينَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٧٤٩ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَعْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَزَالُ الْإِسْلَامُ عَزِيزًا إِلَى<sup>(٢)</sup> اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً، كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ».

(١) قوله: لا يعاديهم: أي لا يخالفهم. وقوله: «كبه الله» أي أسقطه، والمعنى: أذله وأهانته، «ما أقاموا» أي قريش. «الدِّين» أي أحكام دين الإسلام. وفيه دلالة على اختصاص الإمامة بقريش، وهم بنو النضر بن كنانة، وجميع بطون بني ذلك بمنزلة واحدة. التقطه من «المراقبة».

(٢) قوله: إلى اثني عشر خليفة: قال بعض المحققين: قد مضى منهم الخلفاء الأربعة، ولا بُدَّ من تمام هذا العدد قبل قيام الساعة. وقيل: إنهم يكونون في زمان واحد يفترق الناس عليهم. وقدل التوريشني: السبيل في هذا الحديث وما يعتقبه في هذا المعنى أن يحمل على المقسطين منهم، فإنهم هم المستحقون لاسم الخليفة على الحقيقة، ولا ينزِم أن يكونوا على الولاء وإن قدر أنهم على الولاء، فإن المراد منه المسمون بها على المجاز. وفي «شرح مسلم» للنووي قال القاضي عياض: توجه هنا سوان، وهو أنه قد جاء «اخلافة بعدي ثلاثون سنة، ثم تكون ملكا عضوضا». وهو مخالف لهذا الحديث، وأجيب بأن المراد بـ«ثلاثون سنة» خلافة النبوة. وقد جاء مفسرا في بعض الروايات خلافة النبوة بعدي ثلاثون سنة، ثم يكون ملكا، ولم يشترط هذا في الاثني عشر.

وقيل: المراد باثني عشر أن يكونوا مستحقين اخلافة من العادلين. وقد مضى منهم من علم، ولا بد من تمام هذا العدد قبل قيام الساعة. قلت: وقد حل الشيعة «اثني عشر» على أنهم من أهل بيت النبوة متواليه، أعم من أن تكون لهم خلافة حقيقة أو استحقاق، فأولهم علي، فالحسن، فالحسين، فزين العابدين، فمحمد الباقر، فجعفر الصادق، فموسى الكاظم، فعلي الرضا، فمحمد الثاني، فعلي الثاني، فحسن العسكري، فمحمد المهدي، رضوان الله عليهم أجمعين، على ما ذكره زبدة الأولياء خواجه محمد بارما في كتاب «فصل الخطاب» مفصلة، وتبعه مولانا نور الدين عبد الرحمن الجامي في أواخر شواهد النبوة، وذكر فضائلهم ومناقبهم وكراماتهم ومقاماتهم مجملة.

وفيه رد على الروافض حيث يفتنون بأهل السنة أنهم يخفون أهل البيت باعتقادهم الفاسد ووصفهم الكاسد، وإلا فأهل الحق يجبون جميع الصحابة وكل أهل البيت، لا كالخوارج «الأعداء لأهل بيت النبوة، ولا كالروافض المعادين لجمهور الصحابة وأكابر الأمة. كذا في «المراقبة».

وَفِي رِوَايَةٍ: «لَا يَزَالُ<sup>(١)</sup> أَمْرُ النَّاسِ مَاضِيًا مَا وَلَيْتُهُمْ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا، كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ».

وَفِي رِوَايَةٍ: «لَا يَزَالُ الَّذِينَ قَائِمًا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ أَوْ يَكُونُ عَلَيْكُمْ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٥٠ - وَعَنْ سَعْدِ بْنِ عَدِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ يُرِدْ هَوَانَ قُرَيْشٍ أَهَانَهُ اللَّهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٥١ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُطِيعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ: «لَا يَقْتُلُ قُرَشِيٌّ صَبْرًا<sup>(٢)</sup> بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٧٥٢ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ أَدَقَّتْ أَوَّلَ قُرَيْشٍ نَكَالًا<sup>(٣)</sup> فَأَذِقْ آخِرَهُمْ نَوَالًا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٥٣ - - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُلْكُ<sup>(٤)</sup> فِي قُرَيْشٍ، وَالْقَضَاءُ

(١) قوله: لا يزال الناس: أي أمر دينهم «ماصب» أي حاديا مستمرا على الصواب والحق. وقوله: حتى تقوم الساعة: والأوة بمعنى الثوار لمطبق الجمع، أي وحتى «يكون عليهم» أي على الناس متوليا «اثنا عشر خليفة، كلهم من قريش». كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: صبرا: أي لا في المعركة، فإن الحميدي: وقد تأول بعضهم هذا الحديث، فقال: معناه لا يقتل قرشي بعد هذا اليوم صبرا، وهو مرتد عن الإسلام ثابت على الكفر؛ إذ قد وجد من قريش من قتل صبرا فيما سبق ومضى من الزمان بعد الشيء ﷺ، ولم يوجد منهم من قتل صبرا، وهو ثابت على الكفر، انتهى. والمعنى: أنه لا يوجد قرشي مرتدا يقتل، ويؤيده ما ورد من أن الشيطان قد ليس من جريدة لعرب. وقال النعيمي: ويجوز أن يكون النفي بسعني النهي، وهو أبلغ من صريح النهي. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: نكالا: لعل المراد بالنكال ما أصاب أولادهم بكرهم وإنكارهم على رسول الله ﷺ من احزى والمذاب والقتل، وبالنوال ما حصل لأواخرهم من العزة والملك والخلافة والإمارة ما لا يحيط بوصفه البيان، كذا في «المنعمات».

(٤) قوله: الملك: بالضم أي الخلافة. وقوله: والقضاء في الأنصار: المراد بالقضاء القضاء المعروف لبعثه ﷺ معاذًا قاضيا إلى اليمن. وقال ﷺ: «علمهم بالخلافة والخراج معاذة». ولعل المراد به ينبغي أن يرعى هذه المناصب فيهم، فهو خبر في معنى الأمر. انتقضته من «المعرفة» و«المنعمات».



فِي الْأَنْصَارِ، وَالْأَذَانُ فِي الْحَبَشَةِ، وَالْأَمَانَةُ<sup>(١)</sup> فِي الْأَزْدِ. يَعْنِي الْيَمَنَ. وَفِي<sup>(٢)</sup> رِوَايَةٍ مَوْفُوفًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا أَصَحُّ.

٥٧٥٤ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قُرَيْشُ وَالْأَنْصَارُ وَجُهَيْنَةُ وَمُرَيْنَةُ وَأُسْلَمٌ وَغِفَارٌ وَأَشْجَعُ مَوَالِي<sup>(٣)</sup> لَيْسَ لَهُمْ مَوْلَى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٥٥ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «غِفَارٌ<sup>(٤)</sup> عَقَرَ اللَّهُ لَهَا، وَأُسْلَمٌ سَأَلَهَا اللَّهَ، وَعُصَيْيَةُ عَصَتِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٥٦ - وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُسْلَمٌ وَغِفَارٌ وَمُرَيْنَةُ وَجُهَيْنَةُ خَيْرٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَمِنْ بَنِي عَامِرٍ وَالْخَلِيفَيْنِ<sup>(٥)</sup> بَنِي أَسَدٍ وَغُظَفَانٍ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: الأمانة في الأزدي: أي أزد شنوءة، وهم حي من اليمن، ولا ينافي قول بعض الرواة: «يعني اليمن»، لكن الظاهر المتبادر من كلامه إرادة عموم أهل اليمن؛ فإنهم أرق أفئدة وأهل أمن وإيمان، والله أعلم. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: وفي رواية: موقوفًا، والمعنى أنه وقفه بعضهم على أبي هريرة، ولم يرفعه إلى النبي ﷺ، لكن مثله موقوفًا يكون حكمه مرفوعًا. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: موالى: بفتح الميم وكسر اللام وتشديد الباء التحنية جمع مولى مضافًا إلى ياء المتكلم، أي أحبائي وأنصاري. وقال النووي: أي هم ناصروه، والمختصون به، وهو أيضًا وليهم وناصرهم والمتكفل بهم وبمصالحهم؛ لقوله: «ليس لهم مولى دون الله ورسوله». كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: غفار غفر الله لها إلخ: وفي «شرح السنة»: قيل: إنها دعا لغفار وأسلم؛ لأن دخولهما في الإسلام كان من غير حرب، وكانت غفار متهمة بسرقة الحجاج، فدعا رسول الله ﷺ بأن يمحوا عنهم تلك السيئة، ويغفروا لهم، وأما عصية فهم الذين قتلوا القراء بشر معونة، فكان النبي ﷺ يفتن عليهم. كذا في «المراقبة».

(٥) قوله: والخليفين: أي ومن الخليفين، يعني المتحالفين على التناصر. «بني أسد» بفتح فسكون. «وغطفان» بفتحين وهما بدل من الخليفين أو عطف بيان. قال النووي: وتفضيل تلك القبائل لسبقهم إلى الإسلام، وحسن آثارهم في الأحكام. كذا في «المراقبة».

٥٧٥٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: مَا زِلْتُ أُحِبُّ بَنِي تَيْمٍ مُنْذُ ثَلَاثٍ<sup>(١)</sup> سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِيهِمْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «هُمْ أَشَدُّ أُمَّتِي عَلَى الدَّجَالِ». قَالَ: وَجَاءَتْ صَدَقَاتُهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَذِهِ صَدَقَاتُ قَوْمِنَا». وَكَانَتْ سَبِيَّةً مِنْهُمْ عَائِشَةُ فَقَالَ: «أَعْتَقِيهَا فَإِنَّهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ فِي قَوْلِهِ ﷺ: «سَبِيَّةٌ مِنْهُمْ». دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ اسْتِرْقَاقِ الْعَرَبِ كَمَا هُوَ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ، قَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: وَفِي اسْتِدْلَالِهِ لَمْ يَنْظُرْ لَا يَحْفَى، قُلْتُ: لِأَنَّ خِلَافَنَا فِي الرِّجَالِ لَا فِي النِّسَاءِ، فَكَيْفَ يُسْتَدَلُّ بِقَوْلِهِ ﷺ: «سَبِيَّةٌ». عَلَى جَوَازِ اسْتِرْقَاقِ رِجَالِ مُشْرِكِي الْعَرَبِ، فَتَأَمَّلْ.

٥٧٥٨ - وَعَنْ أَبِي عَامِرٍ الْأَشْعَرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نِعَمَ النَّحْيُ الْأَسَدُ وَالْأَشْعَرِيُّونَ، لَا يَفِرُّونَ<sup>(٢)</sup> فِي الْقِتَالِ وَلَا يَغْلُونَ، هُمْ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٥٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْأَزْدُ<sup>(٣)</sup> أَسَدُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ، يُرِيدُ النَّاسُ أَنْ يَصْعَوْهُمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَرْفَعَهُمْ، وَلَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَقُولُ الرَّجُلُ: يَا لَيْتَ أَبِي كَانَ أَزْدِيًّا، يَا لَيْتَ أُمِّي كَانَتْ أَزْدِيَّةً». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: منذ ثلاث: أي خصال. وقوله: «سمعت» صفة لثلاث، والعائد محذوف، أي سمعتها. فمن رسول الله ﷺ يقول فيهم «جملة حالية، أي قاتلا إياها في حقهم، وانمعنى إني دالما أحبهم من الوقت الذي قال النبي ﷺ في حقهم: ثلاث خصال. وقوله: «سمعته يقول» بيان أو بدل لقوله: «سمعت من رسول الله ﷺ»، وبالجمله هو تفصيل للمخصال الثلاث. وقوله: «سبية» بفتح فكسر فتشديد تحتية، أي أسيرة. التقطته من «المروقة».

(٢) قوله: لا يفرون في القتال: أي في حال قتالهم مع الكفار، وهو حال من القبيلتين. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: الأزد: أي ازد شنوعة وهو أبو حي من اليمن، ومن أولاده الأنصار كلهم. وقوله: «أزد الله» أي جنده وأنصار دينه. قال القاضي: وأضافهم إلى الله تعالى من حيث إنهم حوزة وأهل نصرة رسوله.

٥٢٦٠ - وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ رضي الله عنه قَالَ: مَاتَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يَكْفَرُهُ ثَلَاثَةٌ أَحْيَاءُ ثَقِيفًا<sup>(١)</sup> وَبَنِي حَنِيفَةَ وَبَنِي أُمَيَّةَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٢٦١ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنِّي ثَقِيفٌ كَذَّابٌ وَمُبِيرٌ»<sup>(٢)</sup> قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عِصْمَةَ: يُقَالُ: الْكَذَّابُ<sup>(٣)</sup> هُوَ الْمُخْتَارُ بْنُ أَبِي عَمِيْدٍ، .....

= قال الطيبي: قوله: «أُزِدَ اللهُ» يحتمل وجوه، أحدها: اشتهارهم بهذا الاسم؛ لأنهم ثابتون في الحرب لا يفرون، على ما مر في الحديث السابق، وعليه كلام القاضي. وثانيها: أن تكون الإضافة للاختصاص والتشريف، كبيت الله وناقته الله على ما يدل عليه قوله: «يريد الناس أن يضعوهم إلخ». وثالثها: أن يراد بها الشجاعة، والكلام على التشبيه، أي الأسد أسد الله، فجاء به إما مشاكلة أو قلب السين زينا. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: ثَقِيفٌ إلخ: قال العلماء: إنما كرهه ثَقِيفًا لضعفهم وبني حنيفَةَ لمسيئتهم وبني أُمَيَّةَ لعيب الله بن زياد. قال البخاري: قال ابن سيرين: أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين، فجعله في طست، وجعل يكتكه بقطيب. وقال الترمذي في «الجامع»: قال عمار بن عمير: لما جيء برأس عبيد الله بن زياد وصحابه في رحبة المسجد فانتهت إليهم فقالوا: قد جاءت، فإذا حية قد جاءت حتى دخلت في منحر عبيد الله بن زياد. فمكثت ساعة، ثم خرجت فذهبت حتى تغيب، ثم قالوا: قد جاءت ففعلت ذلك مرتين أو ثلاثا. قال الترمذي: هذا حديث صحيح، كذا في «الأزهار». قاله في «المراقبة».

(٢) قوله: مُبِيرٌ: أي مُفسد ومهلك. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: الْكَذَّابُ: هو المختار بن أبي عبيد بالتصغير، وهو ابن سعود الثقفي، قام بعد وقعة الحسين ودعا الناس إلى طلب ثأره، وكان غرضه في ذلك أن يصرف إلى نفسه وجوه الناس ويتوصل به إلى الإمارة، وكان طالبا لدنيا مدلسا في تحصيلها. كذا ذكره القاضي. وقيل: كان يغيث عنيا. وقيل: كان يدعي النبوة بكوفة فسمي كذابا، ومن جملة كذبه دعواه أن جبريل عليه السلام يأتيه بالوحي، ذكره ابن الملك. وقال ابن عبد البر: كان أبوه من جملة الصحابة، ولد المختار عام الهجرة، وليست له صحبة ولا رواية ولا رؤية وأخباره غير مرضية، وذلك مذ طلب الإمارة إلى أن قتله مصعب بن الزبير سنة سبع وسبعين، وكان قبل ذلك معدودا في أهل الفضل واخير. يظهر بذلك كله، ولا يكتفم الفسق، فظهر منه ما كان يكتمه إلى أن فارق ابن الزبير وطلب الإمارة، وكان المختار يزيغ بطلب دم الحسين، ويستر طلب الدنيا والإمارة، فيأتي منه الكذب والجنون، وإنما كانت أمارته ستة عشر شهرا، ويقال: كان في أول أمره خارجيا، ثم صار زهريا، ثم صارا رافضيا، وكان بضمير بغض علي كرم الله وجهه، ويظهر منه لضعف عقله أحيانا، كذا نقله ميرك عن التصحيح. كذا في «المراقبة».

وَالْمُبِيرُ<sup>(١٠)</sup> هُوَ الْحَجَّاجُ بْنُ يُونُسَ، وَقَالَ هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ: أَحْصَوْا مَا قَتَلَ الْحَجَّاجُ صَبْرًا<sup>(١١)</sup> قَبْلَ مِائَةِ أَلْفٍ وَعِشْرِينَ أَلْفًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَرَوَى مُسْلِمٌ فِي «الصَّحِيحِ»: حِينَ قَتَلَ الْحُجَّاجُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الرَّبِيعِ قَالَتْ أَسْمَاءُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَنَا أَنَّ فِي ثَقِيفٍ كَذَابًا وَمُبِيرًا، فَأَمَّا الْكَذَّابُ فَرَأَيْنَاهُ، وَأَمَّا الْمُبِيرُ فَلَا أَحَالَكَ إِلَّا إِلَيْنَاهُ.

٥٧٦٢ - وَعَنْ أَبِي تَوْفَلٍ مُعَاوِيَةَ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الرَّبِيعِ عَلَى عَقَبَةِ الْمَدِينَةِ، قَالَ: فَجَعَلْتُ قُرْبَى تُرُّ عَلَيْهِ وَالنَّاسُ حَتَّى مَرَّ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، فَوَقَّفَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أبا حَنِيبٍ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أبا حَنِيبٍ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أبا حَنِيبٍ، أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَنْهَكَ عَنْ هَذَا، أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَنْهَكَ عَنْ هَذَا، أَمَا وَاللَّهُ إِنِّي كُنْتُ مَا عَلِمْتُ ....

١٠٠ قوله: النبير هو الحجاج بن يوسف: قال صاحب «المشكاة»: هو عامل عبد الملك بن مروان على العراق وخراسان ويعلمه لاينه الوليد، مات بواسط في شوال سنة خمس وسبعين، وعمره أربع وخمسون سنة. كذا في «المعقاة».

١٠١ قوله: صرنا بفتح فسكون، أي مصبوراء، يعني محبوساً مأسوراً لا في معركة ولا خسة. وقوله: «فلا أخالك» قال شارح: أخالك بالفتح هو القياس، وبالكسر وهو الأوضح، أي لا أظنك إلا إياه. قيل: والظاهر فلا أخاله إلا إياك، فقدمت المفعول الثاني للاهتمام. كذا في «المعرفة».

٤٠٠ قوله: على عتبة المدينة: يريد على عتبة مكة واقعة في طريق أهل المدينة حين ينزلون مكة، وكان عبد الله بن الزبير مصنوباً هناك، كذا في المصنف.

قوله: السلام عليك أبا حبيب إلخ: فيه استحباب تليث السلام على الميت، ولو قبل الدفن. كذا في «المرقاة».

الطبيي: فعل هذا هو من وادي قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَانَا بِأَكْثَرُونَ فِي نَظَرِهِمْ نَارًا﴾ (النساء: ١٠). كذا في الترمذية.

قوله: «أما بالتخفيف فليس فيه» والله إن كنت «إن» هي المخففة من المثقلة، وضمير الشأن محذوف. وقوله: «أما  
 الزائدة» علمت «أي علمت» صوامع أي كثير الصيام في النهار «قوام» كثير القيام في الليل، «ووصولاً» بفتح الواو، =

صَوَامًا قَوَامًا وَصُولًا لِلرَّحِمِ، أَمَا<sup>(١)</sup> وَاللَّهِ لَأَمَّةٌ أَنْتَ أَشْرُهَا لَأَمَّةٌ سَوْءٌ. وَفِي رِوَايَةٍ لَأَمَّةٌ خَيْرٌ، ثُمَّ نَفَذَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَبْلَهُ الْحَجَّاجَ مَرِيفَ عَبْدِ اللَّهِ وَقَوْلُهُ، فَأَرْسَلَ<sup>(٢)</sup> إِلَيْهِ فَأَنْزَلَ عَنْ جَذْعِهِ فَأَلْقَى فِي قُبُورِ الْيَهُودِ، ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى أُمِّهِ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ فَأَبَتْ أَنْ تَأْتِيَهُ، فَأَعَادَ عَلَيْهَا الرَّسُولَ لِقَائِيَّيْنِ أَوْ لَابَعَثَنَّ إِلَيْكَ مَنْ يَسْحَبُكَ بِقُرُونِكَ، قَالَ: فَأَبَتْ، وَقَالَتْ: وَاللَّهِ لَا آتِيكَ حَتَّى تَبْعَثَ إِلَيَّ مَنْ يَسْحَبُنِي بِقُرُونِي، قَالَ: فَقَالَ: أُرُونِي<sup>(٣)</sup> سِبْطِي فَأَخَذَ نَعْلَيْهِ، ثُمَّ انْطَلَقَ يَتَوَدَّفُ حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهَا، فَقَالَ: كَيْفَ رَأَيْتَنِي صَنَعْتُ بِعَدُوِّ اللَّهِ؟ قَالَتْ: رَأَيْتُكَ أَفْسَدْتَ عَلَيْهِ دُنْيَاهُ وَأَفْسَدَ عَلَيْكَ آخِرَتَكَ، بَلَّغْنِي أَنْكَ تَقُولُ لَهُ: يَا ابْنَ<sup>(٤)</sup> ذَاتِ النُّطَاقَيْنِ،

= أي مبانغا في الصلة «للمرحم» أي للمقربة. وقد أراد ابن عمر بهذا القول براءة ابن الزبير عما نسب إليه الحجاج من قول: عدو الله وظالم ونحوه، وإعلام الناس بمحاسبته، وأن ابن الزبير كان مظلوما ومرجوما، وعاش سعيدا ومات شهيدا. وقال النووي: فيه منقبة عظيمة لابن عمر لقوله: الحق في السلا وعدم اكترائه بالحجاج؛ لأنه يعلم أن مقامه وثناه عليه ينفخه، فلم يسمعه ذلك أن يقول الحق، ومذهبنا: أن ابن الزبير كان مظلوما، انتهى. ولا أظن أن فيه خلافا في مذهب من المذاهب إلا عند الخوارج. النقطة من «المراقبة».

(١) قوله: إما: كرهه تأكيدا. وقوله: «والله لأمة» أي لجماعة، «أنت شرها» أي بزعمهم. «لأمة سوء» بفتح السين وتضم، أي لفساد فهمهم وسوء اعتقادهم. وقوله: «لأمة» مبتدأ، «وأنت شرها» صفتها، أي ولأمة أنت أكثر من وصل إليه شر الناس لأمة سوء، فالحكم فرضي وتقدير، أو زعمي وإدعائي على طريق الإنكار. وفي رواية: «لأمة خير». فهو على سبيل تهكمي واستهزائي، وهو نظير ما قال بعضهم حين إخراج أبي يزيد البطامي من بلده بلد أبو يزيد شر أهلها نعم البلد. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: فأرسل: أي الحجاج «إليه» أي إلى ابن الزبير، «فأنزل» بصيغة المجهول «عن جذعه» أي المصلوب عليه، «فألقي» بصيغة المجهول، أي فطرح «في قبور اليهود». وهذا لا ينال ما سبق من أنه مدفون في أعلى المعلى؛ لأنه حمل بعد ذلك من ذلك المحل الأدنى، ودفن في الموضع الأعلى. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: أروني سبتي: بكسر السين المهملة وسكون الموحدة وفتح الفوقية وتشديد التحتية، أي تعلي، والمعنى اتقوني بهما، «فأخذ نعليه» فلبسهما، «ثم انطلق يتودف» بالواو والذال المعجمة والمشددة. قال أبو عبيد: معناه يسرع. وقيل: يتبختر. وقوله: «بعدو الله» أراد به ابنها على زعمه الفاسد. النقطة من «المراقبة».

(٤) قوله: يا ابن ذات النطاقين: بكسر النون، وهو ما تشبه به المرأة وسطها عند معاينة الأشغال، لترفع به ثوبها، =

أَنَا وَاللَّهِ ذَاتُ النُّطَاقَيْنِ، أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكُنْتُ أَرْقِعُ بِهِ طَعَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَطَعَامَ أَبِي بَكْرٍ مِنَ الدَّوَابِّ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَنِطَاقُ الْمَرْأَةِ الَّتِي لَا تَسْتَعِينِي عَنْهُ. أَمَّا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَنَا أَنَّ فِي ثَقِيفٍ كَذَّابًا وَمُيَمِّرًا، فَأَمَّا الْكَذَّابُ فَرَأَيْنَاهُ، وَأَمَّا الْمُيَمِّرُ فَلَا إِخَالِكَ إِلَّا إِلَيْهِ. قَالَ: فَقَامَ عَنْهَا وَلَمْ يُرَاجِعْهَا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٧٦٣ وَعَنْ نَافِعٍ: أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَتَاهُ رَجُلَانِ فِي فِتْنَةٍ<sup>(١)</sup> ابْنِ الزُّبَيْرِ، فَقَالَا: إِنَّ النَّاسَ صَنَعُوا مَا تَرَى وَأَنْتَ ابْنُ عُمَرَ وَصَاحِبُ النَّبِيِّ ﷺ فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَخْرُجَ؟ فَقَالَ: يَمْنَعُنِي أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ دَمَ أَخِي، قَالَا: أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: قَدْ قَاتَلْنَا حَتَّى لَمْ تَكُنْ فِتْنَةٌ. وَكَانَ الدِّينُ لِلَّهِ، وَأَنْتُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تُقَاتِلُوا حَتَّى تَكُونَ فِتْنَةٌ، وَيَكُونُ الدِّينُ لِعَبْرِ اللَّهِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٧٦٤ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَخْرَقْنَا نِبَالَ ثَقِيفٍ فَأَذْغَ اللَّهُ ...

= وسميت بذلك؛ لأنها قطعت نطاقها بصفين عند مهاجرة رسول الله ﷺ، وشدت بأحدهما قربته وبالأخر سفرته، فسماها رسول الله ﷺ يومئذ ذات النطاقين. وقيل: شدت بأحدهما سفرته وبالأخر وسطها للشغل، وكان الحجاج من خبثه حمل قوله ﷺ في حقها ذات النطاقين على الدم، وأما خدمة تشد نطاقها للخدمة، فكانها سلمت أنها ذات نطاقين، ولكن نطاق ليس هذا شأنه، وإليه أشار بقوله: «أَنَا وَاللَّهِ ذَاتُ النُّطَاقَيْنِ» إنَّ. قال الطَّبْرِيُّ: وهو نظير قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ أَذْنُ قُرْ أَذْنُ خَيْرٍ لَّحُكْمٍ يُؤْتِيهِ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (التوبة: ٦١) كأنه قيل: نعم هو أذن كما قلتم إلا أنه أذن خير لا أذن شر، فسلم لهم قوتهم فيه، إلا أنه قسر بها هو مدح، وإن كانوا قصدوا بذلك المذمة. وقوله: «من الدواب» متعلق بـ «أرفع» أي أربط به سفره طعامهما، وأعطى مرفوعة خشية من الدواب كدنفارة والذرة ونحوهما. وقوله: «فلم ير جمعها» أي فلم يردّها في الكلام، ثم إنها ماتت بعد قتل ابنها بعشرة أيام، ولها مائة سنة، ولم يقع لها سن، التقطته من «المروقة».

(١) قوله: في فتنة ابن الزبير أي قبل قتله. وقوله: «وأنت ابن عمر» أي وقد كان خليفة وصاحب رسول الله ﷺ. يعني ومن أصحابه أيضًا، فلا نشك أنك من الوجهين أولي بالخلافة من عبد الملك الذي من جملة أمرائه الحجاج، فلم يمتنعك أن تخرج أي عنيه يظهر كمال ظلمه. كذا في «المروقة».

عَلَيْهِمْ قَالَ: «اللَّهُمَّ اهْدِ تَقِيْفًا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٦٥ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مِينَاءَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَجَاءَ رَجُلٌ أَحْسِبُهُ مِنْ قَيْسٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! الْغَنَ جَمِيرًا، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ جَاءَهُ مِنَ الشَّقِّ الْآخَرِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ جَاءَهُ مِنَ الشَّقِّ الْآخَرِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «رَجِمَ اللَّهُ جَمِيرًا، أَفَوَاهُهُمْ»<sup>(١)</sup> سَلَامٌ، وَأَيْدِيَهُمْ صَعَامٌ، وَهُمْ أَهْلُ أُمِّ وَبَيْعَانٍ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٦٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ لِي النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: «مِمَّنْ أَنْتَ؟». قُلْتُ: مِنْ «دَوْسٍ»، قَالَ: «مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ فِي دَوْسٍ أَحَدًا فِيهِ خَيْرٌ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٦٧ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: جَاءَ طُفَيْلُ بْنُ عَمْرِو الدَّوْسِيِّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: إِنَّ دَوْسًا قَدْ هَلَكْتَ عَصَتْ<sup>(٢)</sup> وَأَبَتْ فَادْعُ اللَّهَ عَلَيْهِمْ، فَظَنَّ النَّاسُ أَنَّهُ يَدْعُو عَلَيْهِمْ، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ اهْدِ دَوْسًا وَأَبْ يَهُمْ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٦٨ - وَعَنْ سَلْمَانَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «لَا تَبْغُضْنِي فَتُفَارِقَ»<sup>(٣)</sup> دِينَكَ. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ أَبْغُضُكَ؟ وَبِكَ هَدَانَا اللَّهُ؟ قَالَ: «تَبْغُضُ»<sup>(٤)</sup> الْعَرَبَ فَتَبْغُضَنِي». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: «أفواههم سلام» أي ذات سلام أو محل سلام. «وأيديهم صعام» أي ذات طعام. قوله شارح، فالمضاف مفاد لصحة الحمل، والمعنى أنهم يفشون السلام ويطعمون الطعام، فجمعوا بين الإحسان وحلاوة النسان. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: «دوس» بفتح فسكون قبيلة من اليمن من الأزد. وقوله: «ما كنت أرى» بضم همزة على السجود. أي ما كنت أرى قبل ذلك «أن في دوس أحدًا فيه خير». كذا في «الأزهار» فيه منقبة لأبي هريرة ومذمة لدوس لولا أبو هريرة. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: «عصت» بيان لما قبله. وقوله: «وأبت يه» أي مسلمين. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: «تفارق دينك» بالنصب على جواب النهي. كذا في «المراقبة».

(٥) قوله: «تبغض العرب» بفتح غيم: أي تبغض العرب: أن تبغض العرب قد يصير سببًا لبغض سيد الخلق، فالحنز الحنزا كذا -

٥٧٦٩ - وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُمَانَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ عَشَّ الْعَرَبَ لَمْ يَدْخُلْ فِي شَفَاعَتِي وَلَمْ تَنْلُهُ مَوَدَّتِي». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٧٠ - وَعَنْ أُمِّ الْخُرَيْرِ مَوْلَاةٍ طَلْحَةَ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَتْ: سَمِعْتُ مَوْلَايَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مِنْ أَقْتِرَابِ السَّاعَةِ هَلَاكَ الْعَرَبِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٧١ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَحِبُّوا <sup>(١)</sup> الْعَرَبَ لثَلَاثَ لَأَنِّي عَرَبِيٌّ، وَالْقُرْآنُ عَرَبِيٌّ، وَكَلَامُ أَهْلِ الْجَنَّةِ عَرَبِيٌّ». رَوَاهُ التِّهْمِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ».

### بَابُ مَنَاقِبِ <sup>(٢)</sup> الصَّحَابَةِ <sup>(٣)</sup> رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ

٥٧٧٢ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: .....

= يقع في الخطر. وفي «القاموس»: العرب بالضرب وبالتحريك خلاف العجم، مؤنث وهم سُكَّانُ الْأَمْصَارِ أو عام، والأعراب منهم سكان البادية، لا واحد له. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: من عش العرب: أي خانهم. وقال شارح: أي أبغضهم. «لم يدخل في شفاعتي» أي الصغرى لعموم الكبرى. «ولم تله مودتي» أي لم تصبه بحبتي إياه، أو لم تصل ولم تحصل له حبة إياي، والمقصود نفى الكمال. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: أحبوا العرب لثلاث: لأنهم تحملوا الشريعة ونقلوها إلينا، وضبطوا أقواله وأفعاله، ونقلوا إلينا معجزاته، ولأنهم مادة الإسلام، وبهم فتحت البلاد، وانتشر الإسلام في أقطار العالم، ولأنهم أولاد إسماعيل عليه السلام، ولأن سؤال القبر بلسانهم. وقوله: «وكلام أهل الجنة عربي» ويفهم منه أن كلام أهل النار غير عربي. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: مناقب: قال القرطبي: المنقبة بمعنى الفضيلة، وهي الخصلة الجميلة التي يحصل بسببها شرف وعلو مرتبة، إما عند الله وإما عند الخلق. والثاني لا عبرة به إلا أن أوصل إلى الأول، فإذا قيل: فلان فاضل. فمعناه أن له منزلة عند الله، ولا يوصل إليه إلا بالنقل عن رسول الله ﷺ، كذا ذكره السيوطي. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: الصحابة: قال الطيبي: الصحابي المعروف عند أهل الحديث، وبعض أصحاب الأصول كل من رأى رسول الله ﷺ، وهو مسلم، ثم يعرف كونه صحابياً بالتواتر - كأي بكر وعمر رضي الله عنهما - أو بالاستفاضة، أو يقول صحابي غيره: إنه صحابي، أو يقول عن نفسه: إنه صحابي إذا كان عدولاً، والصحابة كلهم عدول مطلقاً، =



«لَا تَسُبُّوا»<sup>(١)</sup> أَصْحَابِي،

– نظواهر الكتاب والسنة وإجماع من يعتد به، انتهى. وقال ملا زاده: الصحابي من رأى النبي ﷺ مؤمناً به، سواء كان في حال البلوغ أو قبله، طال صحبته أم لا. وفي «شرح السنة»: قال أبو منصور البغدادي: أصحابنا مجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة على الترتيب المذكور، ثم تمام العشرة، ثم أهل بدر، ثم أخذ، ثم بيعة الرضوان، ومن له مزية من أهل العقبتين من الانتصار، وكذلك السابقون الأولون، وهم من صلى إلى القبلتين. وقيل: أهل بيعة الرضوان، وكذلك اختلفوا في عائشة وخديجة أيهما أفضل. وفي عائشة وفاطمة. وأما معاوية فهو من العدول انفضلاء والصحابة الأخيار، والحروب التي جرت بينهم كانت لكل طائفة شهة، اعتقدت تصويب نفسها بسببها، وكلهم متأولون في حروبها، ولم يخرج بذلك أحد منهم من العدالة؛ لأهم مجتهدون، اختلفوا في مسائل، كما اختلف المجتهدون بعدهم في مسائل، ولا يلزم من ذلك نقص أحد منهم.

(١) قوله: لا تسبوا أصحابي: الخطاب بذلك للأمة الأهم من الصحابة حيث علم نور النبوة أن مثل هذا يقع في أهل البدعة، فنهاهم بهذه السنة. وفي «شرح مسلم»: أعلم أن سب الصحابة حرام من أكبر الفواحش، ومذهبنا ومذهب الجمهور: أنه يحزر. وقال بعض المالكية: يقتل. وقال انقاضي عياض: سب أحدهم من الكيثر، انتهى. وقد صرح بعض علمائنا بأنه يقتل من سب الشيخين، ففي «كتاب السير» من «كتاب الأشباه والنظائر» للزين بن نجيم: كل كافر تاب فتوبته مقبولة في الدنيا والآخرة، إلا جماعة الكافر بسب النبي وسب الشيخين أو أحدهما أو بالسحر أو بالزندقة، ولو امرأة إذا أخذ قبل توبته. وقال: سب الشيخين ولعنهما كفر، وإن فضل علياً عليهما فمبتدع. كذا في «الخلاصة». وفي «مناقب الكردي»: يكفر إذا أنكر خلافتها أو أبغضهما؛ لمحبة النبي ﷺ لهما، وإذا أحب علياً أكثر منهما لا يؤاخذ به، انتهى.

قلت: لأنه لا اختيار في المحبة، والمواخنة في الاختيار. وقال في «رد المحتار»: وقد ألف العلامة ملا علي القاري رسالة في الرد على «الخلاصة»، وهذا نعلم قطعاً أن ما عزي إلى «الجوهرة» من الكفر مع عدم قبول التوبة على فرض وجوده في «الجوهرة» باطل لا أصل له، ولا يجوز العمل به. وقد مر أنه إذا كان في المسألة خلاف، ونو رواية ضعيفة، فعلى المفتي أن يميل إلى عدم التكفير، فكيف يميل هنا إلى التكفير المخالف للإجماع فضلاً عن ميله إلى قتله وإن تاب. وقد مر أيضاً أن المذهب قبول توبة سائر الرسل ﷺ، فكيف سائر الشيخين، والعجب من صاحب «البحر» حيث تساهل غاية التساهل في الإفتاء بقتله مع قوله: وقد ألزمت نفسي أن لا أفتي بشيء من ألفاظ التكفير المذكورة في كُتُب الفتاوى، نعم لا شك في تكفير من قذف السيدة عائشة «ع»، أو أنكر صحبة الصديق، أو اعتقد الألوهة في علي، أو أن جبريل غلط في الوحي، أو نحو ذلك من الكفر الصريح المخالف للقرآن،

فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.  
 ٥٧٧٣ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَسْبُونَ»  
 أَصْحَابِي فَقُولُوا: لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى شَرِّكُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

= ولكن لو تاب قبل توبته. هذا خلاصة ما حروناه في كتابنا «تنبيه الولاة والحكام»، وإن أردت الزيادة فارجع إليه، واعتمد عليه، ففيه الكفاية للذوي الدراية، انتهى.

وقال في شرح العقائد النسفية: ونكف عن ذكر الصحابة رضي الله تعالى عنهم إلا بخير؛ لما ورد من الأحاديث الصحيحة في مناقبهم، ورجوب الكف عن الطعن فيهم، وما وقع بينهم من النزاعات والمحاربات فله عامل وتأويلات، فبهم والطعن فيهم إن كان مما يخالف الأدلة القطعية فكفر، كذف عائشة رضي الله تعالى عنها، وإلا فبدعة وفسق. وقال في «شرح الفقه الأكبر»: ولا نذكر الصحابة، أي عجميين ومفردين إلا بخير، يعني وإن صدر من بعضهم بعض ما في صورة الشر؛ فإنه إما كان من اجتهاد أو لم يكن عن وجه فساد من إصرار وعناد، بل كان رجوعهم منه إلى خير معاً وبناء على حسن الظن بهم، ولقوله ما: «خبر القرون قربي» ولقوله: «إذا ذكر أصحابي فأسكتوا». ولذا ذهب جمهور العلماء إلى أن الصحابة كلهم عدول قبل فتنه عثمان وعلي، وكذا بعدهما، ولقوله ما: «أصحابي كانوا جرم بأنهم اقتديتم اهتديتم» رواه اندارمي وابن عدي وغيرهما.

وقال ابن دقيق العيد في «عقيدته»: وما نقل فيها شجر بينهم، واختلفوا فيه، فمته باطل وكذب، فلا يلتفت إليه، وما كان صحيحاً أولنا بتأويلات حسنة؛ لأن الثناء عليهم من الله سابق، وما نقل من الكلام الملاحق عمنل التأويل، والمشكوك والموهوم لا يطل المحقق والمعلوم، هذا وقال الشافعي رحمه الله: تلك دماء طهر الله أيدينا عنها، فلا نلوث ألسنتنا بها. وسئل أحمد بن حنبل عن أمر علي وعائشة، فقال: «يُنْكَرُ أُمَّةٌ قَدْ خَلَّتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُقْتَلُونَ غَنًا كَانُوا يَفْتَلُونَ» (البقرة: ١٣٤). وقال أبو حنيفة رحمه الله: لولا علي رحمه الله، لم يعرف السيرة في الخوارج.

(١) قوله: فلو أن أحدكم أنفق مثل أُحُدٍ ذَهَبًا، فكيف بمجاهدتهم وبذل أرواحهم بين يدي رسول الله ﷺ، وكذلك سائر طاعاتهم وعباداتهم وغزواتهم وخدماتهم، فالواجب تعظيمهم وتكريمهم حيث قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا» (الحشر: ١٠). التقطته من «المراقبة».

(٢) قوله: يسبون أصحابي؛ ولعل الحكمة في سب التروفيضي بعض الصحابة والخوارج بعض أهل البيت أنهم انقطع عنهم أعمالهم بانتهاء آجالهم، أراد الله أن يستمر لهم الثواب لعز يد حسن المآب، وأن يرجع أعداؤهم إلى سوء الحساب، وشدة العذاب. كذا في «المراقبة».

٥٧٧٤ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْقِلٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُ فِي أَصْحَابِي، اللَّهُ فِي أَصْحَابِي، لَا تَتَّخِذُوهُمْ غَرَضًا بَعْدِي، فَمَنْ أَحَبَّهُمْ فَبِحُبِّي أَحَبَّهُمْ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِبُغْضِي أَبْغَضَهُمْ، وَمَنْ آذَاهُمْ فَقَدْ آذَانِي، وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ، وَمَنْ آذَى اللَّهَ يُوشِكُ أَنْ يَأْخُذَهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٧٥ - وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أبيه رضي الله عنه قَالَ: رَفَعَ - يَعْنِي النَّبِيُّ ﷺ - رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَكَانَ كَثِيرًا مِمَّا يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ: «التَّجُومُ» أي أَمَنَةُ السَّمَاءِ، فَإِذَا ذَهَبَتْ

١٠٠ قوله: «اللَّهُ فِي أَصْحَابِي» أي انقوا الله في أصحابي أي في حقهم، والمعنى لا تنقصوا من حقهم ولا تسبواهم أو التقدير أذكركم الله، ثم أنشدكم الله في حق أصحابي وتعظيمهم وتوقيرهم، كما يقول الأب المشفق: الله في حق أولادي، ذكره الطيبي. وقوله: «لا تتخذوهم غرضا من بعدي» بفتح العين المعجمة والراء، أي هدفا لكلامكم القبيح لهم في المحاورات، ورميهم في عيبتهم بالوقائع والمكروهات. وقوله: «فمن أحبهم فبحبي أحبهم» أي بسبب حبي إياهم «أحبهم» وقال الطيبي: سبب حبه إياي أحبهم، وهو أنس بقوله: «ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم». والمعنى إنها أحبهم؛ لأنه يحبني، وإنما أبغضهم؛ لأنه يبغضني، والعياذ بالله تعالى. وقوله: «يوشك أن يأخذه» أي يعاقبه في الدنيا أو في الآخرة. كذا في «المعرفة».

١٠١ قوله: عن أبيه: وهو أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال: أي أبوه رفع يعني النبي ﷺ هذا قول أبي بردة، وضمير «يعني» إلى «أبيه» أي يريد أبو موسى بالضمير الفاعل في قوله: «رفع النبي» وترك اسمه لظهوره، والمعنى رفع النبي ﷺ. وقوله: «وكان كثيرا مما يرفع رأسه إلى السماء» أي انتظارا للوحي الإلهي بالنزول الملكي. قال الطيبي: «من» بيان لكثرة أو يجوز أن تكون «من» زائدة، وهو خبر «كان»، أي كان كثيرا رفع رأسه، و«أما» مصدرية، انتهى. والجملة معترضة حالية. كذا في «المعرفة».

١٠٢ قوله: «التجوم أمانة» بفتحات بمعنى الأمن، أي سبب الأمن، ومنه قوله تعالى: «لَوْ أَن يَغْفِيَكُمْ لَتَفَاسَ أَمْنُهُ» (الأنفال: ١١)، أو جمع أمين بمعنى الحافظ كسفير وسفراء، أو جمع آمن كبار وبررة. ولعل هذا يجعله صيغة النسبة، ويروي أمانة بسكون الميم مرة من الأمن. كذا في «اللمعات». وقال في «المعرفة» ناقلًا عن انطيسي: إذا نسب أمانة إلى رسول الله ﷺ بمجتمل وجهين، أحدهما: أن يكون مصدرا مبالغة، نحو: رجل عدل، أو جمعا، فيكون من باب قوله تعالى: «يُنْهَابُ رُضْدًا» (الحجن: ٩) أي راصدين، وقوله تعالى: «إِذَا زُرَّجِيمٌ كَانَ أُمَّةً قَانِتَةً لِلَّهِ» (النحل: ١٢٠) فجعل ﷺ أمنا لأصحابه بمنزلة الجاعة.

التَّجُومُ أَتَى<sup>(١)</sup> السَّمَاءَ مَا تُوعَدُ. وَأَنَا أَمَنَةٌ لِأَصْحَابِي، فَإِذَا ذَهَبْتُ أَنَا أَتَى أَصْحَابِي مَا يُوعَدُونَ. وَأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لَأُمِّي، فَإِذَا ذَهَبَ أَصْحَابِي أَتَى أُمِّي مَا يُوعَدُونَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٧٧٦ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «سَأَلْتُ رَبِّي عَنْ<sup>(٢)</sup> اخْتِلَافِ أَصْحَابِي مِنْ بَعْدِي، فَأَوْحَى إِلَيَّ يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ أَصْحَابَكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ التَّجُومِ فِي السَّمَاءِ، بَعْضُهَا أَقْوَى مِنْ بَعْضٍ، وَلِكُلِّ نُورٍ، فَمَنْ أَخَذَ بِشَيْءٍ مِنْهَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ فَهُوَ عِنْدِي عَلَى هُدًى»، قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «أَصْحَابِي كَالْتَّجُومِ، فَبِأَيِّهِمْ اقْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ». رَوَاهُ رَزِينٌ.

٥٧٧٧ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي يَمُوتُ بِأَرْضٍ إِلَّا بُعِثَ<sup>(٣)</sup> قَائِدًا وَنُورًا لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: أتى السماء ما نوعده: أي ما وعد له من الانشقاق والظي يوم القيامة، والمراد بذهاب التجوم تكويرها واتكدارها وانعدامها على ما في «النهاية» وغيره. وقوله: «أتى أصحابي ما يوعدون» أي من الفتن والمخالفات والمحن. وقوله: «فإذا ذهب أصحابي أي جميعهم. وقوله: «أنى أمتي ما يوعدون» أي من ذهاب أهل الخير وبجيء أهل الشر وقيام الساعة عليهم. التقطه من «المروقة».

(٢) قوله: عن اختلاف أصحابي: أي عن حكمة تخالفهم في فروع الشرائع. وقوله: «فمن أخذ بشيء مما هم عليه» بيان شيء «من اختلافهم» بيان «ما». قال الطيبي: المراد به الاختلاف في الفروع لا في الأصول، كما يدل عليه قوله: «فهو عندي على هدى». قال السيد جمال الدين: الظاهر أن مراده صلى الله عليه وسلم الاختلاف الذي في الدين من غير اختلاف للفرض الدنيوي، فلا يشكل باختلاف بعض الصحابة في الخلافة والأماره. قلت: الظاهر أن اختلاف الخلافة أيضًا من باب اختلاف فروع الدين الناشئ عن اجتهد كل واحد من الفرض الدنيوي الصادر عن الحظ النفسي، فلا يقاس الملوك بالحدادين. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: إلا بعث: أي إلا حشر. ذلك الأحد من أصحابي. «قائدا» أي لأهل تلك الأرض، «ونورا» أي هاديا لهم. كذا في «المروقة».

٥٧٧٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَثَلُ أَصْحَابِي فِي أُمَّتِي كَالْمِلْحِ فِي الطَّعَامِ، لَا يَصْلُحُ <sup>(١)</sup> الطَّعَامُ إِلَّا بِالْمِلْحِ». قَالَ الْحَسَنُ: فَقَدْ ذَهَبَ مِلْحُنَا فَكَيْفَ نَصْلُحُ. رَوَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ».

٥٧٧٩ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزَوُ فِتْنَامٌ <sup>(٢)</sup> مِنَ النَّاسِ، فَيَقُولُونَ: هَلْ فِيكُمْ مَن صَاحَبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ. ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزَوُ فِتْنَامٌ مِنَ النَّاسِ، فَيَقَالُ: هَلْ فِيكُمْ مَن صَاحَبَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ. ثُمَّ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ فَيَغْزَوُ فِتْنَامٌ مِنَ النَّاسِ، فَيَقَالُ: هَلْ فِيكُمْ مَن صَاحَبَ مَن صَاحَبَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: قَالَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُبْعَثُ مِنْهُمْ الْبَغْثُ، فَيَقُولُونَ: انْظُرُوا هَلْ نَحْجِدُونَ فِيكُمْ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ؟ فَيُوجَدُ الرَّجُلُ، فَيُفْتَحُ لَهُمْ، ثُمَّ يُبْعَثُ الْبَغْثُ الثَّانِي، فَيَقُولُونَ: هَلْ فِيهِمْ مَن رَأَى أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَيُفْتَحُ لَهُمْ، ثُمَّ يُبْعَثُ الْبَغْثُ الثَّالِثُ، فَيَقَالُ: انْظُرُوا هَلْ تَرَوْنَ فِيهِمْ مَن رَأَى مَن رَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ؟

(١) قوله: لا يصلح الطعام إلا بالملح: استئناف مبين لوجه الشبه، ولا يلزم من التشبيه أن يكون من جميع الوجوه، حتى يقال: كثرة الملح تفسد الطعام، كما قيل في حق النحو: إنه في الكلام كالملح في الطعام، بل المراد منه أن الطعام بدون له ليس له كيان المرام. وقوله: «كَيْفَ نَصْلُحُ» أي في حالنا. قلت: نصلح بكلامهم ورواياتهم ومعرفة مقاماتهم وحالاتهم، وبإلافتاء بأخلاقهم وصفاتهم، فإن العبرة بهذه الأشياء دون صورهم وذواتهم. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: فِتْنَامٌ أي جماعة، في الحديث معجزة لرسول الله ﷺ، وفضل لأصحابه والتابعين وتابعيهم. كذا في «المروقة».

ثُمَّ يَكُونُ<sup>(١)</sup> الْبَعْثُ الرَّابِعُ، فَيَقَالُ: انْظُرُوا هَلْ تَرَوْنَ فِيهِمْ أَحَدًا رَأَى مَنْ رَأَى أَحَدًا رَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ؟ فَيُوجَدُ الرَّجُلُ، فَيُفْتَحَ لَهُمْ.

٥٧٨٠ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا تَمَسُّ النَّارُ مُسْلِمًا رَأَى أَوْ رَأَى مَنْ رَأَى». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٨١ - وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَيْرُ أُمَّتِي قَرْنِي<sup>(٢)</sup>، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمًا يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ<sup>(٣)</sup>».....

(١) قوله: ثم يكون بعث الرابع: بالإضافة وهو مصدر، والموصوف عنوف، أي بعث البعث الرابع، فالمراد بالبعث الجيش المبعوث. وقوله: «انظروا هل ترون فيهم أحدا رأى من رأى أحدا رأى» أي ذلت الأحد أصحاب النبي ﷺ، فيكون واسطين، «فيوجد الرجل فيفتح له» أي لأجل ذلك التابع لاتساع للتابعين، ولما كان أهل الخير نادرا في القرن الرابع اقتصر على القرون الثلاثة في أكثر الروايات؛ لكثرة أهل العلم والصالح فيهم، وقلة السفة والفساد منهم. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: قَرْنِي أي الذين أدركوني وآمنوا بي. وهم أصحابي. وقوله: «ثم الذين يلونهم» وهم التابعون. وقوله: «ثم الذين يلونهم» وهم أتباع التابعين، والسعى أن الصحابة والتابعين وتبعهم هؤلاء القرون الثلاثة المرتبة في الفضيلة، فهي «النهاية»: القرن هو مقدار الزمان الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم. وقيل: القرن أربعون سنة. وقيل: ثمانون. وقيل: مائة، والأصح أنه لا ينضبط بمدة، فقرنه ﷺ هم الصحابة، وكانت مدتهم من المبعث إلى آخر من مات من الصحابة مائة وعشرين سنة، وقرن التابعين من مائة سنة إلى نحو سبعين، وقرن أتباع التابعين من ثم إلى نحو العشرين ومائتين. وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهورا فاشيا، وأطلقت المعتزلة ألسنتها، ورفعت الفلاسة رؤوسها، وامتنح أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن، وتغيرت الأحوال تغيرا شديدا، ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن، وظهر مصداق قوله ﷺ: «ثم ينشأ الكذب». التقطته من «المراقبة».

(٣) قوله: «ولا يستشهدون» بصيغة المجهول، أي والحال أنه لا يطلب منهم الشهادة، فهو ذم على الشهادة قبل الاستشهاد. قال النووي: وهذا مخالف في الظاهر للحديث الآخر: «خير الشهود من يأتي بالشهادة قبل أن يسأله». قالوا: والجمع بينهما أن الذم في ذلك لمن يادر بالشهادة في حق من هو عاتم بها قبل أن يسأله له صاحبه، وأما المدح فهو لمن كانت عنده شهادة لأحد لا يعلم بها، فيخبره بها ليستشهد عند القاضي، ويلحق به من كانت عنده شهادة في حدود أي المصلحة في السر، هذا ما عليه الجمهور، انتهى. وقيل: المدح في حقوق الله والذم في حقوق الناس. كذا في «المراقبة».

وَيُخَوِّنُونَ<sup>(١)</sup> وَلَا يُؤْتَمِنُونَ، وَيَنْذُرُونَ وَلَا يَقُونَ، وَيَظْهَرُ<sup>(٢)</sup> فِيهِمُ السَّمَنُ. وَفِي رِوَايَةٍ: «وَيُخْلِفُونَ وَلَا يُسْتَحْلَفُونَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه: ثُمَّ يَخْلُفُ قَوْمٌ يُجِبُونَ السَّمَانَةَ. ٥٧٨٢ - وَعَنْ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَكْرِمُوا أَصْحَابِي؛ فَإِنَّهُمْ خِيَارُكُمْ»<sup>(٣)</sup> الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ يَظْهَرُ الْكَذِبُ حَتَّى إِنْ الرَّجُلَ لَيَخْلِفَ وَلَا يُسْتَحْلَفُ، وَيَشْهَدُ وَلَا يُسْتَشْهَدُ، أَلَا مَنْ سَرَّهُ بِحُبُوحَةِ الْجَنَّةِ فَلْيَلْزِمِ الْجَمَاعَةَ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْقَدِّ، وَهُوَ مِنَ الْإِثْنَيْنِ أَبْعَدُ، وَلَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ ثَالِثُهُمْ، وَمَنْ سَرَّتْهُ حَسَنَتُهُ وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ». رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ.

(١) قوله: ويخونون ولا يؤتمنون: جمع بينهما تأكيداً، أو يخونون الناس عند ائتمانهم إياهم، ولا يجعلون أمانة عند بعضهم لظهور خيانتهم. وقال النووي: ومعنى الجمع في قوله: «يخونون ولا يؤتمنون» أنهم يخونون خيانة ظاهرة بحث لا يبقى معها ثقة، بخلاف من خان حقيراً مرة؛ فإنه لا يخرج به عن أن يكون مؤتمناً في بعض المواطن.

(٢) قوله: ويظهر فيهم السمن: بكسر السين وفتح الميم مصدر سمن بالكسر والضم. قال صاحب «النهاية»: في الحديث: «يكون في آخر الزمان قوم يتسمنون» أي يتكبرون بها ليس فيهم، ويدعون ما ليس لهم من الشرف. وقيل: أراد جمعهم الأموال. وقيل: يجنون التوسع في المأكل والمشرب، وهي أسباب السمن. وقال التوريشي: كنى به عن الغفلة وقلة الاهتمام بأمر الدين، فإن الغالب على ذوي السمان أن لا يهتموا بارتياض النفوس، بل معظم همهم تناول الحظوظ والتفرغ للدعة والنوم. وفي شرح مسلم: قالوا: والمذموم من السمن ما يتكسب، وأما ما هو خلقه فلا يدخل في هذا، انتهى. وبه يظهر معنى ما ورد من «أن الله يغيض الحبر السمين». قاله في «المراقبة». وقال في «اللمعات»: قيل: كأنه استعار السمن في الأحوال من السمن في الأبدان، والمراد يتكبرون بها ليس فيهم، ويدعون ما ليس لهم من الشرف والكمال.

(٣) قوله: خياركم: والخطاب للأمة. وقوله: «ألا للنتية»، من سره أي من أحب، «بحبوحه الجنة» يضم الموحدتين، أي وسطها وخيارها، «فليزلم الجماعة» أي السواد الأعظم، وما عليه الجمهور من الصحابة والتابعين والسلف الصالحين، فيدخل فيه حبهم وإكرامهم دخولاً أولياً، «فإن الشيطان مع الغد» بفتح الغاء وتشديد الذال المعجمة، أي مقارن للفرد الذي تفرد برأيه. وقوله: «ومن سرته حسنته» أي إذا وقعت منه، «وساءته سيئته» أي أحزنته إذا صدرت عنه، «فهو مؤمن» أي كامل، التبعثته من «المراقبة».

## بَابُ مَنَاقِبِ أَبِي بَكْرٍ

٥٧٨٣ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ»<sup>(١)</sup> - وَعِنْدَ الْبُخَارِيِّ: أَبُو بَكْرٍ - وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا، وَلَكِنْ<sup>(٢)</sup> أَخُوهُ الْإِسْلَامَ وَمَوَدَّتُهُ.....

(١) قوله: إن من أمر الناس: بفتح الهمزة وميم وتشديد نون. قال التورمشتي: يريد أن من أذلهم وأسمحهم عن من عليه شأن لا من من عليه شيء؛ إذ ليس لأحد أن يفتن على رسول الله ﷺ، ثم إنه ورد مورد الإجماع، وإذا حمل على معنى الامتنان عاد ذمًا على صاحبه؛ لأن المنة تدم الصنيعة. وقوله: «في صحبته» أي دوام ملازمته يبذل نفسه في خدمتي. «وماله» أي وبذل ماله، بل وجميع ماله في طريقي. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: أبو بكر: كذا في صحيح مسلم. وفي «البخاري»: «أبا بكر» أي بالنصب، وهو الظاهر؛ لأنه اسم «أن». ورفع مشكوك، ذكره الطيبي. قال المظهر: وفيه أوجه، الأول: أن يكون «من» زائدة على مذهب الأخفش. وقيل: «إن» ههنا بمعنى «نعم». كما في جواب قوله: «لئن الله ناقة حملي إليك»: «أن» ومأجها. فقوله: «أبو بكر» مبتدأ، و«من أمر الناس» خبره. قاله في «المعرفة». وقال في «اللمعات»: والأوجه ما ذكره بعضهم أنه محكي على ما هو عليه. وقد ثبت من قول أمير المؤمنين على فيما أقطعه رسول الله ﷺ تبعًا للداري، شهد به أبو بكر بن أبي قحافة وعلي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان.

(٣) قوله: لو كنت متخذًا خليلًا إلخ: انظر أنه من اخنة بضم الخاء بمعنى الصداقة والتمحبة المتخللة في باطن قلب المحب الداعية إلى إطلاع المحبوب على سره، أي لو جاز لي أن اتخذ صديقًا من الخلق يتخلل محبته في باطن قلبي، يكون مطلعًا على سري لاتخذت أبا بكر خليلًا، ولكن ليس لي محبوب بهذه الصفة إلا الله. قاله في «اللمعات». وقال في «المعرفة» ناقلًا عن القاضي الخليل: صاحب الواد الذي يفتقر إليه، ويعتمد في الأمور عليه، فإن أصل التركيب من اخلة بالفتح، وهي الحاجة، والمعنى لو كنت متخذًا من الخلق خليلًا أرجع إليه في الحاجات، واعتمد إليه في المهمات.

(٤) قوله: ولكن أخوة الإسلام ومودته: استترارك عن مضمون الجملة الشرطية وفحواها. حاصله: أن هذا أفضل؛ لأن اتحاد خليلًا بفعله، وأخوة الإسلام بفعل الله تعالى، فما اختاره الله الخبي ﷺ يكون أفضل مما اختاره لنفسه. انقطعت من «المعرفة».



لَا تُبْقِيَنَّ<sup>(١)</sup> فِي الْمَسْجِدِ خَوْخَةً<sup>(٢)</sup> إِلَّا خَوْخَةً أَبِي بَكْرٍ. وَفِي رَوَايَةٍ: «وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا غَيْرَ رَبِّي لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي قَوْلِهِ: «لَا تُبْقِيَنَّ الْخُ» دَلِيلٌ عَلَى حَسَنِ أَطْمَاعِ النَّاسِ كُلِّهِمْ مِنَ الْخِلَافَةِ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ. ٥٧٨٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا لِأَحَدٍ عِنْدَنَا يَدٌ إِلَّا

١- قوله: لا تبقيَنَّ في المسجد خوخة إلا خوخة أبي بكر. قال انوربشتي: وهذا الكلام كان في مرضه الذي توفي فيه في آخر خطبة خطبها، ولا يخفى بأن ذلك تعريض بأن أبا بكر هو المستخلف بعده. وهذه الكلمة إن أريد بها الحقيقة فذلك لأن أصحاب المنازل ثلاثون بالمسجد فجمعوا من بيوتهم مخزقا، يمررون فيه إلى المسجد، أو كوة ينظرون إليه منها، فأمر بسد جهتها سوى خوخة أبي بكر؛ تكريما له بذلك أولا، ثم تسيها للناس في ضمن ذلك على أمر أخلاقه، حيث جعله مستحقا لذلك دون الناس، وإن أريد به المحار فهو كناية عن أخلاقه، وسد أبواب المقالة دون التطرق إليه والتطلع عليه، وأرى المجاز فيه أقوى؛ إذ لم يصح عندنا أن أبا بكر كان له منزل بجانب المسجد، وإنما كان منزله بالسبخ من عوالي المدينة.

ثم إنه مهد المعنى المشار إليه، وقرره بقوله: «ولو كنت متخذًا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا؛ ليعلم أنه أحق الناس بالنيابة عنه، وكفانا حجة على هذا التأويل تقديمه إياه في الصلاة وإيأؤه كل الإيأاء أن يقف غيره ذلك الموقف. قاله في «المرقاة». وقال في شرح العقائد النسفية: إن الصحابة قد اجتمعوا يوم توفي رسول الله ﷺ في سقيفة بني ساعدة، واستقر رأيهم بعد المشاورة والمنازعة على خلافة أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فأجمعوا على ذلك، وبايعه علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ على رؤوس الأشهاد بعد توقف كان منه، ولو لم تكن الخلافة حقا له لما اتفق عليه الصحابة، ونزاعه علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كما نازع معاوية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ولاحتج عليهم لو كان في حقه نص. كما رعدت الشيعة، وكيف يتصور في حق أصحاب رسول الله ﷺ الاتفاق على الباطل وترك العمل بالنص الوارد.

٢- قوله: خوخة: بفتح الخاءين المعجمتين وسكون الخاء كوة في الجدار، تؤدي النضوء إلى البيت. وقيل: باب صغير تنصب بين بيتين أو دارين ليدخل من أحدهما في الآخر. كذا في «المرقاة».

٣- قوله: دليل إلخ. أخذه من «المرقاة».

٤- قوله: يد أي عطاء وإنعام. وقوله: «وقد كافيتاه» في أكثر النسخ هكذا بالياء من الكفاية، وفي بعضها: «كافيتاه» بهمزة ساكنة بعد الفاء، أي جازيتاه، ولا يخفى أن المناسب للمقام هذا المعنى الثاني، ولا يظهر للمعنى الأول وجه. قاله في «المرقاة». وقال الشيخ في «المعتمد»: ويرجع المعنى الأول أيضا إلى المعنى الثاني، كذا أفتره: «يكافيه».

وَقَدْ كَافَيْتَاهُ مَا خَلَا أَبَا بَكْرٍ؛ فَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا يَدًا يُكَافِيهِ اللَّهُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَا نَفَعَنِي مَالٌ أَحَدٍ قَطُّ مَا نَفَعَنِي مَالُ أَبِي بَكْرٍ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا اتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا، أَلَا وَإِنَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٨٥ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا اتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا، وَلَكِنَّهُ أَخِي وَصَاحِبِي وَقَدْ اتَّخَذَ اللَّهُ صَاحِبَكُمْ خَلِيلًا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَقَالَ عِيَ الْقَارِي: فِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلِيلٌ ظَاهِرٌ عَلَى أَنَّ أَبَا بَكْرٍ أَفْضَلُ الصَّحَابَةِ. ٥٧٨٦ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَهُ عَلَى جَيْشٍ<sup>(١)</sup> ذَاتِ السَّلَاسِلِ فَأَتَيْتُهُ، فَقُلْتُ: أَيُّ<sup>(٢)</sup> النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: «عَائِشَةُ». قُلْتُ: مِنَ الرِّجَالِ؟ قَالَ: «أَبُوهَا». قُلْتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «ثُمَّ عَمْرٌ». فَعَدَّ رِجَالًا، فَسَكَتُ خَافَةً أَنْ يَجْعَلَنِي فِي آخِرِهِمْ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٨٧ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَنْبَغِي لِقَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يُؤْمَهُمْ<sup>(٣)</sup> غَيْرُهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: جيش ذات السلاسل: بإضافة الجيش. قال القاضي: السلاسل رمل يعقد بعضه بعض، وسمي الجيش بذلك؛ لأنهم كانوا يبعوثون إلى أرض بها رمل كذلك. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: أي الناس أحب إليك: أي الموجودين في زمانك، أو المراد بهم أهل الجيش؛ وذلك لأن سبب مواله لما أمره النبي ﷺ على الجيش، وفيهم أبو بكر وعمر لمصلحة كانت تقتضيه، وقع في نفس عمرو أنه مقدم عنده في منزلة عليهما، فسأله لذلك، لكن يؤيد الأول، وهو إرادة العموم ان الذي هو أفيد للمفهوم جوابه «قال: عائشة». كذا في «المروقة».

(٣) قوله: إن يؤمهم غيره: فيه دليل على أنه أفضل جميع الصحابة، فإذا ثبت هذا فقد ثبت استحقات الخلافة، ولا ينبغي أن يجعل المفصول خليفة مع وجود الفاضل. كذا في «المروقة».

قَالَ الشَّيْخُ فِي «الَلْمَعَاتِ»: فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى فَضْلِهِ فِي الدِّينِ عَلَى جَمِيعِ الصَّحَابَةِ، فَكَانَ تَقْدِيمُهُ فِي الْخِلَافَةِ أَيْضًا أَوَّلَى وَأَفْضَلَ، وَلِهَذَا قَالَ سَيِّدُنَا عَلِيُّ الْمُرْتَضَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَدَّمَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أَمْرِ دِينِنَا، فَمَنْ الَّذِي يُؤَخِّرُكَ دُنْيَانَا.

٥٧٨٨ - وَعَنْهَا ع قَالَتْ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ: «ادْعِي لِي أَبَا بَكْرٍ أَبَاكَ» وَأَخَاكَ حَتَّى أَكْتُبَ كِتَابًا؛ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتِمَّتْ مُتَمِّنٌ وَيَقُولَ قَائِلٌ: أَنَا وَلَا، وَيَأْتِي اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَفِي «كِتَابِ الْحَمِيدِيِّ»: «أَنَا أَوَّلَى» بَدَلُ «أَنَا وَلَا».

٥٧٨٩ - وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ ع قَالَ: أَتَيْتِ النَّبِيَّ ﷺ امْرَأَةً، فَكَلَّمَتْهُ فِي شَيْءٍ فَأَمَرَهَا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ وَلَمْ أَجِدْكَ، كَأَنَّهَا تُرِيدُ الْمَوْتَ، قَالَ: «إِنْ لَمْ تَجِدْنِي.....

١ - قوله: «أنا» بدل، و«أخاك» عطف على «أبا بكر»، والمراد به عبد الرحمن. وفي شرح مسلم: إن طلبه لأخيها لكتب الكتاب، فقوله: «حتى أكتب كتابا» أي أمر أن يكتب كتابا، «فإن أخاف أن يتمنى متمن» أي للخلافة على تقدير عدم الكتابة، «ويقول قائل» أي وأخاف أن يقول قائل من يتمنى الإمارة: أنا ولا، أي أنا مستحق للخلافة، ولا يكون مستحقا لما مع وجود أبي بكر، كما بدل عليه قوله: «ويأتي الله والمؤمنون» أي خلافا للمنافقين والرافضة في أمر الخلافة إلا أبا بكر. قال شارح: أي ببيان خلافة كل أحد إلا خلافة أبي بكر. ومعنى «يأتي الله»: يمتنع لعدم رضاه أو لعدم قدره وقضاه. كذا في «المعرفة».

٢ - قوله: «يأتي الله والمؤمنون» إلا أن بكر: قال النووي: وهذا دليل لأهل النسبة على أن خلافة أبي بكر ع ليست بنص من النبي ﷺ صريحا، بل لجمعت الصحابة على عقد الخلافة له وتقديمه تفضله، ولو كان هناك نص عليه أو على غيره لم تقع المنازعة بين الأنصار وغيرهم أولا، ولذا كرر حافظ النص ما معه، ورجعوا إليه وافقوا عليه، وأما ما يدعيه الشيعة من النص على علي كرم الله وجهه، والنوصية إليه، فباطل، لا أصل له باتفاق المسلمين؛ وأول من يكذبهم علي ع. حين سئل: هل عندكم شيء ليس في القرآن؟ قال: ما عندي إلا ما في هذه الصحيفة، ولو كان عنده نص لذكره. كذا في «المعرفة».

قَاتِي أَبَا بَكْرٍ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٩٠ - وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي: أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ؟

قَالَ: أَبُو بَكْرٍ، قُلْتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: ثُمَّ عُمَرُ، وَخَشِيبُ ١٢٠ أَنْ يَقُولَ عُثْمَانُ قُلْتُ: ثُمَّ أَنْتَ؟ قَالَ: مَا أَنَا إِلَّا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٧٩١ - وَعَنْ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا وَخَيْرُنَا وَأَحَبُّنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٩٢ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: كُنَّا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ لَا نَعْدِلُ بِأَبِي بَكْرٍ أَحَدًا،

ثُمَّ عُمَرُ، ثُمَّ عُثْمَانُ، ثُمَّ نَتْرُكُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ لَا نُقَاضِلُ ١٢١ بَيْنَهُمْ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

١٠ قوله: قَاتِي أبا بكر: أي قاتله خليفتي مطلقاً، أو وصيي في هذا الأمر. والأوّل أظهر، ولذا قال النووي: ليس فيه نص على خلافته، بل هو إخبار بالغيب الذي أعلمه الله به. كذا في «المعرفة».

١١ قوله: أي الناس خير بعد النبي ﷺ؟ قال: أبو بكر: لذلك قال في «شرح العقائد النسفية»: وأفضل البشر بعد نبينا أبو بكر الصديق رضي الله عنه. والأحسن أن يقال: بعد الأنبياء. وقال عصام موافقاً لقوله ١٢٢: ما طلعت الشمس ولا غربت بعد النبيين والمرسلين على أحد أفضل من أبي بكر رضي الله عنه.

١٢ قوله: وخشيب أن يقول عثمان: أي لو قلت: ثم من، فعدلت عن سؤال السؤال لهذا، فحيث قلت: ثم أنت قال: ما أنا إلا رجل من المسلمين. وهذا على سبيل التواضع منه مع العلم بأنه حين المآلة خير الناس بلا نزاع؛ لأنه بعد قتل عثمان رضي الله عنه. كذا في «المعرفة».

١٣ قوله: لا نقاضل بينهم: والمراد مفاضلة مثلهم، وإلا فأهل بدر وأهل بيعة الرضوان وسائر علماء الصحابة أفضل. ولعل هذا التفاضل بين الأصحاب، وأما أهل البيت فهم أخص منهم، وحكمهم يفايرهم؛ فلا يرد عدم ذكر علي والحسين والنعيم. قال المظهر: وجه ذلك أنه أراد به الشيوخ وذوي الأسنان منهم الذين كان رسول الله ﷺ إذا حزبه أمر شاورهم فيه، وكان هي رضي الله عنه في زمن رسول الله ﷺ حديث السن، وفضله لا يتكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة. وقال الثوري شتي: وأيضاً قد عرف أن أهل بدر وأهل بيعة الرضوان وأصحاب العقبتين الأولى والثانية يفضلون غيرهم، وكذلك علماء الصحابة وذوو الفهم منهم والمحتفلون عن الدنيا. كذا في «المعرفة».

٥٧٩٣ - وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَتَصَدَّقَ وَوَافَقَ ذَلِكَ مَا لَا عِنْدِي، فَقُلْتُ: الْيَوْمَ أَسْبِقُ أَبَا بَكْرٍ إِنْ سَبَقْتُهُ يَوْمًا قَالَ: فَجِئْتُ بِنُصِيفِ مَالِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ؟» فَقُلْتُ: مِثْلَهُ، قَالَ: وَأَيُّ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِكُلِّ مَا عِنْدَهُ، فَقَالَ لَهُ: «يَا أَبَا بَكْرٍ! مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ؟» فَقَالَ: أَبْقَيْتُ <sup>(١)</sup> لَهُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، قُلْتُ: لَا أَتَأَيُّمُكَ إِلَى شَيْءٍ أَبَدًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٥٧٩٤ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَكَرَ عِنْدَهُ أَبُو بَكْرٍ قَبْجِي، وَقَالَ: وَدِدْتُ أَنْ عَمَلِي كُلُّهُ مِثْلُ عَمَلِهِ يَوْمًا أَحَدًا مِنْ أَيَّامِهِ وَلَيْلَةً وَاحِدَةً مِنْ لَيَالِيهِ، أَمَا لَيْلَتُهُ فَلَيْلَةُ سَارَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْغَارِ، فَلَمَّا انْتَهَمَا إِلَيْهِ قَالَ: وَاللَّهِ لَا تَدْخُلُهُ حَتَّى أَدْخُلَ قَبْلَكَ، فَإِنْ كَانَ فِيهِ شَيْءٌ أَصَابَنِي دُونَكَ، فَدَخَلَ فَكَسَحَهُ، وَوَجَدَ فِي جَانِبِهِ ثَقْبًا فَشَقَّ إِزَارَهُ وَسَدَّهَا بِهِ، وَبَقِيَ مِنْهَا اثْنَانِ، فَالْقَمَهُمَا رَجُلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ادْخُلْ، فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَوَضَعَ رَأْسَهُ فِي حُجْرِهِ وَنَامَ، فَلَدَغَ أَبُو بَكْرٍ فِي رِجْلِهِ مِنَ الْحُجْرِ وَلَمْ يَتَحَرَّكَ خَشَافَةً أَنْ يَنْتَبِهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَقَطَتْ دُمُوعُهُ عَلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «مَا لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ؟» قَالَ: لِدُعْتُ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي، فَتَقَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَذَهَبَ مَا يَجِدُهُ، ثُمَّ انْتَقَضَ <sup>(٢)</sup> عَلَيْهِ، وَكَانَ سَبَبَ مَوْتِهِ، وَأَمَّا يَوْمُهُ، فَلَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ارْتَدَّتِ الْعَرَبُ، وَقَالُوا: لَا نُؤَدِّي <sup>(٣)</sup> زَكَاةً.

(١) قوله: أبقيت لهم الله ورسوله: أي رضاهما، روي أنه ﷺ قال لهما: «ما بينكما كما بين كلمتيكما». كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: ثم انتقض: بالقاف والضاد المعجمة انتقضت الجراحة، أي نكست بعد أن اندملت، يعني رجع أثر السم إليه. قاله في «اللمعات». وقال الطبري: أي نكس الجرح بعد اندمل لتغل رسول الله ﷺ. وقال في «المعرفة»: «وكان» أي الانتقاض «سبب موته»، أي فحصل له شهادة في سبيل الله حاته كونه رفيقا لرسول الله ﷺ في طريقه.

(٣) قوله: لا نؤدي زكاة: يحتمل أن يكون العطف تفسيريا لما قال بعض علمائنا من قيل له أد الزكاة فقال: أؤدي، كفر. كذا في «المعرفة».

فَقَالَ: لَوْ مَنَعُونِي<sup>(١)</sup> عَقَالًا لَجَاهَدْتُهُمْ عَلَيْهِ، فَقُلْتُ: يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، تَأْلِفُ النَّاسَ وَارْفِقُ بِهِمْ، فَقَالَ لِي: أَجَبَّارٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَخَوَارٌ<sup>(٢)</sup> فِي الْإِسْلَامِ، إِنَّهُ قَدْ انْقَطَعَ الْوَحْيُ وَتَمَّ الدِّينُ، أَيْنَقُصْ وَأَنَا حَيٌّ. رَوَاهُ رَزِينٌ.

٥٧٩٥ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: «أَنْتَ<sup>(٣)</sup> صَاحِبِي فِي الْغَارِ وَصَاحِبِي عَلَى الْخَوْضِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٩٦ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ، ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ عُمَرُ، ثُمَّ آتَى أَهْلَ الْبَيْتِ فَيُحْشَرُونَ مَعِي، ثُمَّ أَنْتَظِرُ<sup>(٤)</sup> أَهْلَ مَكَّةَ حَتَّى أَحْشَرَ بَيْنَ الْحَرَمَيْنِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٧٩٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَرَانِي بَابَ الْجَنَّةِ الَّذِي تَدْخُلُ مِنْهُ أُمَّتِي». فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ مَعَكَ حَتَّى أَنْظُرَ إِلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: .....

(١) قوله: لو منعوني عقالا: بكسر أوله. وفي «النهاية»: أراد بالعقل الحبل الذي يعقل به البعير الذي كان يؤخذ في الصدقة. وقال الخطابي: إنما يضرب المثل في مثل هذا بالأقل على قصد المبالغة كالنغير والنطير. التغطية من «المراقبة».

(٢) قوله: وخوار في الإسلام: أي في أحكامه، مع أن ما ورد من «أن معادن العرب خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا». مشعر بأن طباعهم الأصلية لم تتغير عن أحوالهم الأولية، وإنما يختلف إيقاعها في الأمور الدينية بعد ما كان يصرف حصولها في الحالات التعصبية من الأمور النفسية والعرفية. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: أنت صاحبي في الغار: أي في غار ثور بمكة حالة الهجرة من ديار الكفار. فالتعني أنت صاحبي بشهادة الله؛ إذ جمع المفسرون على أن المراد بصاحبه في الآية هو أبو بكر. وقد قالوا: من أنكر صحبة أبي بكر كفر؛ لأنه أنكر النص الجلي، بخلاف إنكار صحبة غيره من عمر أو عثمان أو علي رضي الله عنهم أجمعين. وقوله: «وصاحبي على الخوض»: وفيه إيهام إلى أنه صاحبه في الدارين كما أنه صاحبه الآن في البرزخ. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: ثم انتظر أهل مكة حتى أحشر بين الحرمين: قال في «المراقبة»: الظاهر من هذا الكلام أنه ﷺ ينتظر أهل مكة في البقيع إلى أن يجتمعوا، فيتوجهوا إلى المحشر، وهو أرض الشام فيجتمعون هناك مع سائر الأنعام.

«أَمَا إِنَّكَ» يَا أَبَا بَكْرٍ أَوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ الْأُمَّةِ، وَإِلَّا لَمَا سَبَقَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ.

٥٧٩٨ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «أَنْتَ عَتِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ». فَيَوْمَئِذٍ سُمِّيَ عَتِيقًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١٠٠ قوله: إِنَّكَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي: أَيِ فَسَتَرَى بِأَبَا وَتَدْخُلُهَا قَبْلَ كُلِّ أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي. قَالَ النُّطْبِي: لَهَا مَعْنَى: «وَدَدْتُ» وَالتَّنْبِي إِنَّمَا يَسْتَعْمَلُ فِيهَا لَا يَسْتَعْمَلُ إِمْكَانَ حَصُولِهِ، قِيلَ لَهُ: لَا تَتَمَنَّ النَّظَرَ إِلَى الْبَابِ، فَإِنَّ لَكَ مَا هُوَ أَعْلَى مِنْهُ وَأَجَلٌ، وَهُوَ دُخُولُكَ فِيهِ أَوَّلَ أُمَّتِي. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

١٠٠ قوله: سُمِّيَ عَتِيقًا: أَيِ نَقَّبَ بِهِ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ، وَنَقَلَ ابْنُ خُزَيْمٍ فِي إِبْنَاءِ نَجَبَاءِ الْأَبْنَاءِ أَنَّ الْقَاضِي أَبَا الْحَسَنِ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ الزَّيْلِيدِي رَوَى بِإِسْنَادِهِ فِي كِتَابِهِ الْمُسَمَّى «مَعَالِي الْعَرْشِ إِلَى عَوَالِي الْفَرْشِ»: أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: اجْتَمَعَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَعَيْشُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي لَمْ أَسْجُدْ لَصَنْمٍ قَطُّ. وَكَانَتْ فِي أَجَاهِلِيَةِ كَذَا وَكَذَا سَنَةً، وَإِنِّي أَبَا قِحَافَةٍ أَخَذْتُ بِيَدِي، وَانْطَلَقْتُ بِهَا إِلَى غَدَجٍ فِيهِ الْأَصْنَامُ، فَقَالَ: هَذِهِ أَهْتُكَ الشَّمُ الْمَعْلَى، فَاسْجُدْ لَهَا، وَخَلَّانِي وَمُضَى، فَدَنَوْتُ مِنَ الصَّخْرِ فَقُلْتُ: إِنِّي جَائِعٌ فَاطْعَمْنِي، فَلَمْ يَجِبْنِي، فَقُلْتُ: إِنِّي عَارٍ فَكَاسْنِي فَلَمْ يَجِبْنِي، فَأَخَذْتُ صَخْرَةً فَقُلْتُ: إِنِّي مَلُؤْتُ عَلَيْكَ هَذِهِ الصَّخْرَةَ، فَإِنْ كُنْتَ بِهَا فَامْنَحْ نَفْسَكَ، فَلَمْ يَجِبْنِي، فَأَلْقَيْتُ عَلَيْهِ الصَّخْرَةَ فَخَرَّ لَوَجْهِهِ، وَأَقْبَلَ أَبِي فَقَالَ: مَا هَذَا يَا بَنِي؟ فَقُلْتُ: هُوَ الَّذِي تَرَى، فَانْطَلَقْتُ بِهَا إِلَى أُمِّي فَأَخْبَرْتُهَا، فَقَالَتْ: دَعِهِ، فَهُوَ الَّذِي نَاجَانِي اللَّهُ تَعَالَى بِهِ، فَقُلْتُ: يَا أُمُّهُ مَا الَّذِي نَاجَاكَ بِهِ؟ قَالَتْ: لَيْلَةٌ أَصَابَنِي الْمَخَاضُ لَمْ يَكُنْ عِنْدِي أَحَدٌ، فَسَمِعْتُ هَاتِفًا يَقُولُ: يَا أُمُّهُ اللَّهُ عَلَى التَّحْقِيقِ، أَبْشِرِي بِالْوَلَدِ الْعَتِيقِ، اسْمُهُ فِي السَّاءِ الصَّدِيقِ، لِمُحَمَّدٍ صَاحِبِ وَرَفِيقِ.

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَلَمَّا انْقَضَى كَلَامُ أَبِي بَكْرٍ نَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَ: صَدَقَ أَبُو بَكْرٍ. قَالَ صَاحِبُ «الْمَشْكَاة»: اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِثَانَ أَبِي قِحَافَةٍ بَضْمُ الْقَافِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ كَعْبٍ بْنِ سَعْدِ بْنِ تَمِيمٍ بْنِ مَرْءَةَ، وَصَلَ بِالْأَبِ السَّابِعِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ. وَقَالَ ﷺ: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى عَتِيقٍ مِنَ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ». شَهِدَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْمَشَاهِدَ كُلَّهَا، وَلَمْ يَفَارِقْهُ فِي جَاهِلِيَةِ وَلَا إِسْلَامٍ، وَهُوَ أَوَّلُ الرِّجَالِ إِسْلَامًا، كَانَ أَيْضًا نَحِيفًا خَفِيفَ الْعَارِضِينَ مَعْرُوفَ الْوَجْهِ غَائِرَ الْعَيْنِينَ نَاتِي الْجَبْهَةِ، لَهُ وَلِأَبَوَيْهِ وَوَلَدِهِ وَوَلَدُ وَوَلَدُهُ صَحْبَةٌ، وَلَمْ يَجْتَمِعْ هَذَا لِأَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ، كَانَ مَوْلَدُهُ بِمَكَّةَ بَعْدَ الْفِيلِ بِسِتِينَ وَأَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ إِلَّا أَيَّامًا، وَمَاتَ بِالْمَدِينَةِ لَيْلَةَ الثَّلَاثَاءِ لثَّانٍ يَقِينُ مِنْ جُمَادَى الْآخِرَةِ سَنَةَ ثَلَاثِ عَشْرَةٍ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ، وَلَهُ ثَلَاثُ وَصُتُونَ سَنَةً، وَأَوْصَى أَنْ تُفْسَلَهُ زَوْجَتُهُ أَسَاءُ بِنْتُ عَمِيْسٍ، فَفُسِّلَتْهُ وَصَلَّى عَلَيْهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، وَكَانَتْ خِلَافَتُهُ سِتِينَ وَأَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ، رَوَى عَنْهُ خَلْقٌ كَثِيرٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ، وَلَمْ يُرَوْ عَنْهُ مِنَ الْحَدِيثِ إِلَّا الْقَلِيلُ، لِقَلَّةِ مَدَّتِهِ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

بَابُ مَنَاقِبِ عُمَرَ رضي الله عنه

٥٧٩٩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ مِنْ الْأُمَمِ مُحَدَّثُونَ» فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَإِنَّهُ عُمَرُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَلِإِسْلِيمَ نَحْوُهُ عَنْ عَائِشَةَ. قَالَ الطَّبِيُّ: الْمُرَادُ بِالْمُحَدَّثِ: الْمُلْهَمُ الْمُبَالِغُ فِيهِ الَّذِي انْتَهَى إِلَى دَرَجَةِ الْأَنْبِيَاءِ فِي الْإِلْهَامِ، فَالْمَعْنَى لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ أَنْبِيَاءٌ يُلْهَمُونَ مِنْ قِبَلِ الْمَلَأِ الْأَعْلَى، فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ هَذَا شَأْنُهُ فَهُوَ عُمَرُ، وَتِلْكَ فَضِيلَةٌ عَظِيمَةٌ.

٥٨٠٠ - وَعَنْ عُقْبَةَ ابْنِ غَامِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيٌّ لَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٠١ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ ...

(١) قوله: من الأمم: بيان لهما بمعنى «من» أي في الذين كانوا قبلكم. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: محدثون: بفتح الدال المشددة، أي ناس ملهمون، كما فسر به ابن وهب. قال التوربشتي: المحدث في كلامهم هو الرجل الصادق الظن، وهو في الحقيقة من ألقى في روعه شيء من قبل الملأ الأعلى، فيكون كالذي حدث به. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: فإن يك في أمتي أحد فإنه عمر: قال التوربشتي: لم يرد هذا القول مورد التردد، فإن أمة أفضل الأمم، وإن كانوا موجودين في غيرهم من الأمم، فبالخبري أن يكونوا في هذه الأمة أكثر عددا وأعلى رتبة، وإنما ورد مورد التأكيد والقطع به، ولا يخفى على ذي الفهم عمله من المبالغة، كما يقول الرجل: إن يكن لي صديق فإنه فلان، يريد بذلك اختصاصه بالكمال في صداقته لا نفي الأصدقاء. قال الطَّبِيُّ: هذا الشرط من باب قول الأجير: إن كنت عملت لك فوفني حقي، وهو عالم بذلك، ولكنه يخيل في كلامه أن تغريطك في الخروج عن الحق فعل من له شك في الاستحقاق مع وضوحه. وقيل: هو على ظاهره، لأن الحكمة في كونهم في بني إسرائيل احتياجهم إلى ذلك حيث لا يكون بينهم نبي وكتبهم طرأ عليها التبديل، واحتمل عنده ﷺ أن لا تحتاج هذه الأمة إلى ذلك؛ لاستغنائها بالقرآن المأمون تبديله وتحريفه، ذكره السيوطي. كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: جعل الحق على لسان عمر: قال الطَّبِيُّ: ضمن «جعل» معنى «أجرى» فعذاه به «على». كذا في «المرقاة».



عُمَرَ وَقَلْبِهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ يَقُولُ بِهِ».

٥٨٠٢ - وَعَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ: مَا كُنَّا نُبْعِدُ<sup>(١)</sup> أَنَّ السَّكِينَةَ<sup>(٢)</sup> تَنْطِقُ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ.

رَوَاهُ التَّبِهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثُّبُوتِ».

٥٨٠٣ - وَعَنْ أَنَسٍ وَابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: وَافَقْتُ<sup>(٣)</sup> رَبِّي فِي ثَلَاثٍ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ اخْتَدْنَا<sup>(٤)</sup> مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى فَتَزَلْتُ<sup>(٥)</sup> «وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى»، وَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَدْخُلُ عَلَى نِسَائِكَ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ، فَلَوْ أَمَرْتَهُنَّ أَنْ يَخْتَجِينَ، فَتَزَلْتُ آيَةَ الْحِجَابِ، وَاجْتَمَعَ<sup>(٦)</sup> نِسَاءُ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْغَيْرَةِ، فَقُلْتُ: عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ، فَتَزَلْتُ كَذَلِكَ.

١. قوله: نبعده من الإبعاد بمعنى الاستبعاد. وقيل: معناه ما كنا نعد بعيدا. كذا في «المعرفة».

٢. قوله: إن السكينة إلخ: أي ينطق بها تسكن إليها النفوس ونطمئن به القلوب، وأنه أمر غيبي ألقى على لسانه. ويحتمل أنه أراد بالسكينة الملك الذي يلهمه ذلك القول كذا في «اللمعات».

٣. قوله: وافقت ربي في ثلاث: قال الحافظ العسقلاني: ليس في تخصيص الثلاث ما ينفي الزيادة؛ لأنه حصنت له الموافقة في أشياء من مشهورها قصة أسارى بدر، وقصة الصلاة على المنافقين، وهما في الصحيح، وأكثر ما وقعت منها بالمتعين خمسة عشر. قال صاحب «الرياض»: منها سبع لغويات وأربع معنويات، واثنان في الثبوت، فإن أردت تفصيلها فراجعها. كذا في «المعرفة».

٤. قوله: لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى: أي لكان حسنا أو لو نلتصق به، والمراد أن يجعل مصلى نصلاة الطواف، بأن يكون فيما حوله أفضل، والمراد بمقام إبراهيم الحجر الذي فيه أثر قدمه، والموضع الذي كان فيه حين قام عليه، ودعا الناس إلى الحج، أو رفع بناء البيت، ولا منع من الجمع. كذا في «المعرفة».

٥. قوله: فتزلت واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى: بكسر الخاء على أن الأمر للإيجاب عندنا، والمراد به الأمر بركعتي الطواف، وهما واجبتان عقب كل طواف. قاله في «المعرفة». كذا في «الهداية».

٦. قوله: واجتمع نساء النبي ﷺ في الغيرة: وذلك في قصة شرب العسل. كذا في «المعرفة».

وَفِي رِوَايَةٍ لِابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ عُمَرُ: وَافَقْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ، فِي مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ، وَفِي الْحِجَابِ، وَفِي أَسَارَى بَدْرِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨٠٤ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: فَضَّلَ "النَّاسُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَرْبَعٍ يَذْكُرُ الْأَسْرَى يَوْمَ بَدْرٍ أَمَرَ بِقَتْلِهِمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَوْلَا﴾ كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ" وَيَذْكُرُ "الْحِجَابَ أَمَرَ بِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْتَجِعَ، فَقَالَتْ لَهُ زَيْنَبُ: وَإِنَّكَ عَلَيْنَا يَا ابْنَ الْخَطَّابِ وَالْوَحْيُ يَنْزِلُ فِي بُيُوتِنَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَرَدَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ وَيَدْعُوهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُمَّ أَيُّدِ الْإِسْلَامِ بِعُمَرَ». وَبِرَأْيِهِ فِي أَبِي بَكْرٍ كَانَ أَوَّلَ النَّاسِ بَاتِعَهُ. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٨٠٥ وَعَنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رضي الله عنه قَالَ: اسْتَأْذَنَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى رَسُولِ .....

١، قوله: فضل الناس: يضم فاء وتشديد ضاد معجمة، ويصوب الناس على أنه مفعول ثانٍ مقدم على نائب الفاعل، وهو قوله: «عمر بن الخطاب» أي فضله الله عليهم لاختصاصه بدرع. وقوله: «بذكر الأسارى» أي يذكر، فإنهم أو يذكروهم عنده. وقوله: «أمر بقتلهم» استئناف أو حال. كذا في «المرقاة».

٢، قوله: «لولا كتاب» أي حكم «من الله سبق» أي إنباته في النوح أو في العلم بأنه لا يعاقب المخطئ في اجتهاده، أو أن أهل بدر مغفور لهم «لمسكم» أي لأصابعكم «فبما أخذتم» أي من الغداء عوضاً عن الأعداء «عذاب عظيم» أي في الدنيا قبل الآخرة، وكان أخذهم القدية يوم بدر من الكفار خطأ في الاجتهاد مبنيًا على أن أخذ المال منهم أنسب؛ ليعطى المؤمنون به، وتعلمهم يؤمنون به بعد ذلك، ذهب إليه أبو بكر، ومن تبعه من أرباب الجاهل، أو بل ينبغي قتلهم؛ فإنهم أئمة الكفر ورؤساؤه، وهو قول عمر ومن وافقه من أصحاب الجلال، وثلاً كذا صلى الله عليه وسلم من كماله ما لا إن الجاهل اختار قول الصديق. كذا في «المرقاة».

٣، قوله: «بذكره» الحجاب: والضمير لعمر. وقوله: «وإنك علينا» أي تحكم أو تغار. وقوله: «بدعوة النبي» أي وبإجابة دعائه صلى الله عليه وسلم في حقه بقوله: «اللهم أيّد الإسلام» أي أعزه بعمر وبرأيه في أبي بكر رضي الله عنه أي باجتهاده في شأن أبي بكر حال خلافته «كان أول الناس بآيحه» أي أبا بكر، ثم غيره تابعه. كذا في «المرقاة».

اللَّهُ ﷻ وَعِنْدَهُ نِسْوَةٌ<sup>١</sup> مِنْ فَرْدِشٍ يُكَلِّمُهُ وَيَسْتَكْثِرُهُ عَالِيَةٌ أَصْوَاتُهُمْ<sup>٢</sup> فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَرُ قُضِيَ قَبَادِرُنَ الْحِجَابِ فَدَخَلَ عُمَرُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْحَكُ فَقَالَ: أَضْحَكَكَ اللَّهُ سِنَّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «عَجِبْتُ مِنْ هَؤُلَاءِ اللَّاتِي كُنَّ عِنْدِي فَلَمَّا سَمِعْنَ صَوْتَكَ ابْتَدَرْنَ الْحِجَابَ». قَالَ عُمَرُ: يَا عَدَوَاتِ أَنْفُسِهِنَّ! أَنْهَبْنِي<sup>٣</sup> وَلَا تَهَبْنِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقُلْنَ: نَعَمْ، أَنْتَ أَفْظُ وَأَعْلَظُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِيه»<sup>٤</sup> يَا ابْنَ الْخَطَّابِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! مَا لَقَيْكَ<sup>٥</sup> الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَجًّا قَطُّ إِلَّا سَلَكَ فَجًّا غَيْرَ فَجِّكَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَقَالَ الْحَمِيدِيُّ: رَأَى الْبُرْقَانِي بَعْدَ قَوْلِهِ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ:» «مَا أَضْحَكَكَ؟» قَالَ التَّوْرُشِيُّ فِي قَوْلِهِ: «مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا»: ثَنِيئُهُ عَلَى صَلَاتِيهِ فِي الدِّينِ وَاسْتِمْرَارِ حَالِهِ عَلَى الْحِدِّ الصَّرْفِ وَالْحَقِّ الْمَخْصِ، فَفِيهِ مَنْقِبَةٌ عَظِيمَةٌ لَهُ.

١ قوله: نِسْوَةٌ مِنْ فَرْدِشٍ: قَالَ الْأَنْسَقَلَانِي: أَيُّ نِسْوَةٍ مِنْ أَزْوَاحِهِ ﷺ. وَقَوْلُهُ: يَسْتَكْثِرُهُ: قَالَ النَّوَوِي: أَيُّ يَطْلُبُنْ مِنْهُ النِّفَاقَاتِ الْكَثِيرَةَ. وَقَوْلُهُ: «عَالِيَةٌ» بِالنَّصْبِ عَلَى الْحَالِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

٢ قوله: أَصْوَاتُهُمْ: بِالرَّفْعِ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ. وَقَالَ الْقَاضِي عِيَّاسُ: يَحْتَمِلُ أَنْ هَذَا قَبْلَ النِّهْيِ عَنْ رَفْعِ الصَّوْتِ فَوْقَ صَوْتِهِ ﷺ. أَقُولُ: نَيْسُ فِي الْكَلَامِ دَلِيلٌ عَلَى أَنْ رَفَعَ أَصْوَاتَهُمْ كَمَا كَانَ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ لِيُرِدَ الْإِشْكَالَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ» (النَّحْجَاتُ: ٢) الْآيَةُ، بَلِ الْمُرَادُ أَنَّهُمْ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ عَلَى خِلَافِ عَادَتِهِمْ مِنَ الْخَفْضِ، وَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ فِي كَلَامِهِمْ مَعَهُ ﷺ اعْتِهَادًا عَلَى حَسَنِ خَلْقِهِ ﷺ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

٣ قوله: أَنْهَبْنِي وَلَا تَهَبْنِي: لَا تَهَبْنِي وَلَا تَعْظُمْنِي. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

٤ قوله: إِيه: بِكَسْرِ الِهْمْزَةِ وَالْهَاءِ مَوْنًا. وَقَدْ يَتْرَكَ تَنْوِينُهُ، أَيُّ حَدَّثَ حَدِيثًا، وَلَا تَلْتَفِتْ إِلَى جَوَابِهِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

٥ قوله: مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا: أَخْبَرَ قَالَ النَّوَوِي: هَذَا الْحَدِيثُ مَحْمُولٌ عَلَى ظَاهِرِهِ إِنَّ الشَّيْطَانَ مَتَى رَأَى سَالِكًا فَجًّا هَرَبَ لِرَهْبِهِ مِنْ عَمْرِ رضي الله عنه. وَفَارَقَ ذَلِكَ الْفَجْجَ لَشِدَّةِ بَأْسِهِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاة».

٥٨٠٦ - وَعَنْ بُرَيْدَةَ رضي الله عنه قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ جَاءَتْ جَارِيَتُهُ سَوْدَاءُ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ نَذَرْتُ إِنْ رَدَّكَ اللَّهُ صَالِحًا أَنْ أَضْرِبَ بَيْنَ يَدَيْكَ بِالْذُّفِّ وَأَتَعَفَّى، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ كُنْتَ نَذَرْتَ فَاضْرِبِي، وَإِلَّا فَلَا». فَجَعَلَتْ تَضْرِبُ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عَلِيٌّ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عُثْمَانُ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عُمَرُ فَأَلْقَتِ الذُّفَّ تَحْتَ اسْتِهَا، ثُمَّ قَعَدَتْ عَلَيْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ<sup>(١)</sup> الشَّيْطَانَ لَيَخَافُ مِنْكَ يَا عُمَرُ، إِنِّي كُنْتُ جَالِسًا وَهِيَ تَضْرِبُ، فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عَلِيٌّ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عُثْمَانُ وَهِيَ تَضْرِبُ، فَلَمَّا دَخَلَتْ أَنْتَ يَا عُمَرُ أَلْقَتِ الذُّفَّ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

قُلْنَا<sup>(٢)</sup> إِنَّ النَّذْرَ لَا يَنْعَقِدُ إِلَّا إِذَا كَانَ الْمَنْذُورُ مِنْ جِنْسِ الطَّاعَةِ الرَّاجِبَةِ الْمَقْصُودَةِ بِذَاتِهِ، وَلِذَا لَا يَنْعَقِدُ النَّذْرُ فِي الْمُبَاحِ، وَضَرْبُ الذُّفِّ وَإِنْ كَانَ مِنْ بَابِ الْمُبَاحِ غَيْرَ أَنَّهُ لَمَّا اتَّصَلَ بِإِظْهَارِ الْفَرَجِ لِسَلَامَةِ مَقْدَمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَدِمَ مِنْ بَعْضِ غَزَوَاتِهِ، وَكَانَتْ فِيهِ مَسَاءَةُ الْكُفَّارِ وَإِرْغَامُ الْمُتَنَافِقِينَ، فَصَارَ ضَرْبُ الذُّفِّ كَبَعْضِ الْقُرْبِ، لِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنْ كُنْتَ نَذَرْتَ فَاضْرِبِي» ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ ضَرْبُ الذُّفِّ لَمْ يَكُنْ مُبَاحًا ...

(١) قوله: إن الشيطان ليخاف منك يا عمر: أشكل في هذا الحديث بأنه كيف قررها ﷺ أو لا، بل أمرها بذلك وسماها آخرًا شيطانًا. قال الثوريشتي: في الجواب بأنها عدت انصرافه على حال السلامة نعمة من نعم الله عليها، فانقلب الأمر فيه من صفة الظهور إلى صفة الخوف، ومن المباح إلى القربة، ثم إنه لم يكره من ذلك ما يقع به الرفاء بالنذر. وقد حصل ذلك بأدنى ضرب، ثم عاد الأمر في الزيادة إلى حد المكروه، ولم ير أن يمنعها؛ لأنه لو منعها ﷺ كان يرجع إلى حد التحريم، فلذا سكوت عنها وصادف حد المكروه بمجيء عمر رضي الله تعالى عنه، فقال ما قال، إشارة إلى منع الزيادة منه والإكثار. التقطته من «المرقاة» وحواشي «الكوكب الدرري».

(٢) قوله: قلنا إلخ: التقطته من «العالمية» و«المرقاة» و«إمداد الفتاوى» الحصة الخامسة.

بَلْ صَارَ مَمْنُوعًا بِحَدِيثِ عَلِيٍّ رضي الله عنه: أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم نَهَى عَنْ ضَرْبِ الدُّفِّ وَلَعِبِ الصَّنَجِ وَضَرْبِ الزَّمَارَةِ. رَوَاهُ الْخَطِيبُ؛ لِأَنَّ ضَرْبَ الدُّفِّ مَا ثَبَتَ فِي نِكَاحِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم وَلَا فِي نِكَاحِ أَصْحَابِهِ عُمُومًا، وَلَوْ ثَبَتَ سُنَّةً جَارِيَةً مَا تَرَكُوهُ قَطُّ لِشَعْفِهِمْ عَلَى اتِّبَاعِ سُنَّةِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم.

٥٨٠٧ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم جَالِسًا فَسَمِعْنَا لَعَطًا وَصَوْتَ صَبِيَّانِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، فَإِذَا حَبَشِيَّةٌ <sup>(١)</sup> تَزْفِنُ وَالصَّبِيَّانِ حَوْلَهَا، فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ! تَعَالِي فَأَنْظُرِي» فَجِئْتُ فَوَضَعْتُ لِحْيَتِي عَلَى مَنْكِبِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَيْهَا مَا بَيْنَ الْمَنْكِبِ إِلَى رَأْسِهِ، فَقَالَ لِي: «أَمَا شَبِعْتَ أَمَا شَبِعْتَ؟» قَالَتْ: فَجَعَلْتُ أَقُولُ: لَا لِأَنْظُرَ مَنْزِلَتِي عِنْدَهُ إِذْ طَلَعَ عُمَرُ قَارِضٌ <sup>(٢)</sup> النَّاسَ عَنْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «إِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَى شَيَاطِينِ الْحَيِّ وَالْإِنْسِ قَدْ فَرَّوْا مِنْ عُمَرَ» قَالَتْ: فَرَجَعْتُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

٥٨٠٨ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «دَخَلْتُ <sup>(٣)</sup> الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا ...

(١) قوله: حبشية: بفتحين أي جارية أو امرأة منسوبة إلى الحبش. وقوله: «تزفن» بسكون الزاء وكسر الفاء ويضم، أي ترقص. وقوله: «والصبيان حولها» أي ينظرون إليها ويتفرجون عليها. وقوله: «منكب» وهو مجتمع رأس المنكب والمعصد. وقوله: «ما بين المنكب» ظرف له «أنظر» حذف منه «في»، أي فيها بين المنكب إلى رأسه، أخذته من «المراقبة».

(٢) قوله: قارض الناس عنها: بتشديد الصاد المعجمة، أي تفرق النظارة التي كانوا حول الحبشية الراقصة عنها لمهابة عمر، والخوف من إنكاره عليهم. وفي هذا الحديث دليل على عظمة خلقه صلى الله عليه وسلم وغلبة صفة الجلال عليه، كما يدل على غلبة نعمت الجلال على عمر رضي الله عنه. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: دخلت الجنة: أي لبنة المعراج أو في عالم الكشف أو حالة الرؤيا. وقوله: «بالرمضاء» بالصاد المهملة تصغير رمضاء، وهي امرأة في عينها رمص بفتحين، وهو ما جمد من النوسخ في الموق، وهو هنا اسم أم أنس أو =

بِالرَّمِيصَاءِ امْرَأَةِ أَبِي صَلْحَةَ، وَسَمِعْتُ خَشْفَةً، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: هَذَا بِلَالٌ، وَرَأَيْتُ قَصْرًا بِفَيْتَائِهِ جَارِيَةً، فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَأَرَدْتُ أَنْ أُدْخِلَهُ فَأَنْظُرَ إِلَيْهِ، فَذَكَرْتُ غَيْرَتَكَ. فَقَالَ عُمَرُ: يَا أَبَيَّ أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَعَلَيْكَ أَغَارٌ؟ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨٠٩ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَاكَ<sup>(١)</sup> الرَّجُلُ أَرْفَعُ أُمَّتِي دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ». قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: وَاللَّهِ مَا كُنَّا<sup>(٢)</sup> نَرَى ذَلِكَ الرَّجُلَ إِلَّا عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ حَتَّى مَضَى<sup>(٣)</sup> لِسَبِيلِهِ. رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه.

٥٨١٠ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُمْصٌ.....»

- لقبها: «امراة أبي طلحة» بدل، وقوله: «خشفة» والمراد هنا صوت النعل الناشي من حركة الياشي. وقوله: «فأردت أن أدخله» أي القصر «فانظر إليه» أي نظرا مفصلا، أو إلى باضه كما رأيت ظاهره. وقوله: «يا أبي أنت وأمي» الجاء للتعدي، و«أنت» مبتدأ و«يا أبي» خبر، أي أنت مفدى بأبي وأمي كذلك، والمعنى جعلهما الله فداءك. التفتته من «المراقبة».

١: قوله: «ذاك الرجل أرفع أمتي» قالوا: «ذلك» إشارة إلى مبهم، والمقصود منه أن يمتهد كل واحد أن ينال تلك المرتبة. وإنما تنال بالمواظبة وغاية الجهد على الطاعات والعبادات والانصاف بالأخلاق والكيلات، أو كان قد جرى ذكر من يتصف بهذه الصفات، فأشار إليه أن من ينصف بها أرفع درجة، وعلى التقديرين ظنوا أن ذلك الرجل هو عمر بن الخطاب لما شاهدوا فيه من الخيرات والعبادات مبالغة في شأنه ورفعة مكانه، ولكن لا يلزم منه أن يكون هو أفضل قطعا من غيره فيها، فلا يلزم كونه أفضل من أبي بكر، هكذا قرروه فافهم. كذا في «اللمعات». وقال في «المراقبة»: قد يقال: المراد به أنه أفضل أهل زمانه حال خلافته، فيرتفع الإشكال من أصله، انتهى. واه معنى آخر مذکور في «المراقبة». فليراجع.

٢: قوله: «ما كنا نرى» يضم النون وفتح الراء، أي ما كنا نظن. كذا في «المراقبة».

٣: قوله: «مضى سبيله» أي مات عمر، وفيه دفع توهم أنه وقع له تغير في آخر عمره. كذا في «المراقبة».

مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الثَّيْدِيَّ<sup>(١)</sup> وَمِنْهَا مَا دُونَ ذَلِكَ، وَعَرِضَ عَلَيَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ يَجْرُهُ<sup>(٢)</sup>. قَالُوا: فَمَا أَوْلَتْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الَّذِينَ<sup>(٣)</sup>. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨١١ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِقَدَحٍ لَبَنٍ فَشَرِبْتُ حَتَّى إِنِّي لَأَرَى الرَّيَّ<sup>(٤)</sup> يَخْرُجُ فِي أَظْفَارِي، ثُمَّ أَغْضَيْتُ فَضَلِيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ<sup>(٥)</sup> قَالُوا: فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الْعِلْمُ<sup>(٦)</sup>. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨١٢ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي<sup>(٧)</sup> عَلَى قَلِيبٍ عَلَيْهَا دَنُوءٌ، فَتَرَعْتُ مِنْهَا مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ فَتَرَعَّ

(١) قوله: الثدي: بضم المثناة وكسر الهمزة وتشديد التحتية جمع الثدي. وقوله: ما دون ذلك: أي قميص أقصر منه أو أطول منه أو نعم منهما، بناء على أن «دون ذلك» بمعنى «غير ذلك». وقوله: «الذين» بالنصب، أي أولته الذين. قال النووي: انقميص الدين، وجرء يدل على بقاء آثاره الحميمة وسنة الحسنة في المسلمين بعد وفاته، ليقترن به النقطة من «المراقبة».

(٢) قوله: سري: بكسر الراء وتشديد الياء أثر الشئ من الماء. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: العلم: بالنصب، والمراد بالعلم هو علم الدين. قال العلماء: بين عالم الأجسام وعالم الأرواح عالم آخر، يقال له: عالم المثال، وهو عالم نوراني شبيه بالحسائي، والنوم سبب لسير الروح المنور في عالم المثال، ورؤية ما فيه من الصور غير الجسدانية، والعلم مصور بصورة الشئ في ذلك العلم بمناسبة أن الشئ أول غذاء البدن وسبب صلاحه، والعلم أول غذاء الروح وسبب صلاحه. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: رأيتني على قليب: قال القاضي: لعل القليب إشارة إلى الدين الذي هو منبع ما به تحيا النفوس، ويتم أمر انعماش، ونزع الناء في ذلك إشارة إلى أن هذا الأمر ينتهي من الرسول ﷺ إلى أبي بكر، ومنه إلى عمر، ونزع أبو بكر ذنوباً أو ذنوبين إشارة إلى قصر مدة خلافته، وأن الأمر إلى يكون بيده سنة أو سنتين، ثم ينتقل إلى عمر، وكان مدة خلافة أبي بكر سنتين وثلاثة أشهر، وضمعه فيه إشارة إلى ما كان في أيامه من الاضطراب والارتداد واختلاف الكلمة، ومصير الدلو في نوبة عمر «غريباً» وهو الدلو الكبير الذي يستقي به البعير، إشارة إلى ما كان في أيامه من تعظيم الدين وإعلاء كلمة الله وتوسع خططه وفوته، وجده في المنزع إشارة إلى ما اجتهد في إعلاء أمر الدين وإفشائه في مشارق الأرض ومغاربها اجتهداً بما لم يتفق لأحد قبله ولا بعده. كذا في «المراقبة».

بِهَا ذَنْبًا<sup>(١)</sup> أَوْ ذَنْبَيْنِ، وَفِي<sup>(٢)</sup> نَزْعِهِ ضَعْفٌ، وَاللَّهُ<sup>(٣)</sup> يَغْفِرُ لَهُ ضَعْفَهُ، ثُمَّ اسْتَحَالَتْ غَرْبًا فَأَخَذَهَا ابْنُ الْخَطَّابِ، فَلَمْ أَرِ عَبْقَرِيًّا مِنَ النَّاسِ يَنْزِعُ نَزْعَ عُمَرَ حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِعَظَنِ<sup>(٤)</sup>. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَفِي الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: «ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ الْخَطَّابِ مِنْ يَدِ أَبِي بَكْرٍ، فَاسْتَحَالَتْ فِي يَدِهِ غَرْبًا، فَلَمْ أَرِ عَبْقَرِيًّا<sup>(٥)</sup> يَغْفِرُ قَرِيْنَهُ حَتَّى رَوِيَ النَّاسُ وَضَرَبُوا بِعَظَنِ<sup>(٦)</sup>. قَالَ الْقَاضِي فِي قَوْلِهِ: «ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ» إِمَارَةً إِلَى خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ بَعْدَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم، وَفِي قَوْلِهِ: «ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ الْخَطَّابِ مِنْ يَدِ أَبِي بَكْرٍ» دَلِيلٌ عَلَى خِلَافَةِ عُمَرَ بَعْدَ خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه.

٥٨١٣ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «اللَّهُمَّ أَعِزِّ الْإِسْلَامَ بِأَبِي جَهْلٍ ابْنِ هِشَامٍ أَوْ<sup>(٧)</sup> بِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ» قَالَ: فَأَصْبَحَ قَعْدًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَأَسْلَمَ<sup>(٨)</sup>، ثُمَّ

(١) قوله: ذنبا أو ذنوبين: هذا شك من الراوي، والصحيح رواية «ذنوبين». كذا في «المعجم».

(٢) قوله: وفي نزعه ضعف: قال النووي: ليس فيه حظ لمتزلزله، ولا إثبات فضله لعمر عليه، وإنما هو إخبار عن مدة ولايتهما، وكثرة انتفاع الناس في ولاية عمر لطولها ولا اتساع الإسلام وفتح البلاد وحصول الأموال والغنائم. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: والله يغفر له ضعفه: قال النووي: ليس فيه نقص، ولا إشارة إلى ذنب، وإنما هي كلمة كان المسلمون يزينون بها كلامهم، وقد جاء في صحيح مسلم: أنها كلمة كان المسلمون يقولونها أفعل كذا، والله يغفر لك. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: عبقرية: بتشديد التحتية، أي رجلا قويا. وقوله: يغفر قريته: بفتح فسكون، أي يعمل عمله. كذا في «المعرفة».

(٥) قوله: أو بعمر بن الخطاب: «أو» للتويع لا للشك. وقوله: «فغددا» أي أقبل غاديا، أي ذاهبا في أول غداه، فضمن غدا معنى أقبل. كذا في «المعرفة».

(٦) قوله: فأسلم: روى الحاكم أبو عبد الله في «دلائل النبوة» عن ابن عباس أن أبا جهل قال: من قتل عمدا فله علي مائة ناقة وألف ودية من فضة، فقال عمر: الضمان صحيح؟ فقال: نعم عاجلا غير آجل، فخرج عمر فلقبه رجلا، فقال: أين تريد؟ قال أريد محمدا لأقتله، قال: فكيف تأمن من بني هاشم؟ قال: إني لأظنك قد صبت، =



## صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ظَاهِرًا. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

- قال: ألا أخبرك بأعجب من هذا، أن أختك وختك قد صبرا مع محمد، فترجعه عمر إلى منزل أخته، وكانت تقرأ سورة طه: فوقف يستمع، ثم قرع الباب فأخفوها، فقال عمر: ما هذه الهيمنة؟ فأظهرت الإسلام، فبقي عمر حزينا كتيبا، فبانوا كذلك إلى أن قامت الأخت، وزوجها يقرآن: ﴿طه﴾ (طه: ٨) قال: فلما سمع قال: ناولني الكتاب حتى أنظر فيه، فلما قرأه إلى قوله: ﴿إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ (طه: ٨) قال: اللهم إن هذا أهل أن لا يعبد سواه، أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله، فبات ساهر العين ينادي في كل ساعة: واشوقاه إلى محمد حتى أصبح، فدخل عليه خباب بن الارت، فقال: يا عمر إن رسول الله ﷺ بات الليلة منهرا، يتأجج يتأجج، الله عز وجل أن يعز الإسلام بك أو بأبي جهل، وأنا أرجو أن تكون دعوته قد سبقت فيك، فخرج مقلدا سيفه، فلما وصل إلى منزل فيه رسول الله ﷺ خرج إليه رسول الله ﷺ، وقال: يا عمر أسلم أو لنزلن الله بك ما أنزل بوليد بن المغيرة، فارتعدت فرائص عمر، ووقع السيف من يده، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله، فقال: اللات والعزى تعبد على رؤوس الجبال. وفي بطون الأودية، والله بعد سرا، والله لا يعبد الله سرا بعد يومنا هذا انتهى.

وقال داود بن الحصين والزهرى: لما أسلم عمر نزل جبريل، فقال: يا محمد استبشر أهل السماء بإسلام عمر، وهو مروري عن ابن عباس على ما رواه أبو حاتم والدارقطني. وقال صاحب «المشكاة»: هو عدوي قرشي يكتئب أبا حفص. أسلم سنة ست من النبوة. وقيل: سنة خمس بعد أربعين رجلا وإحدى عشرة امرأة، ويقال: به تمت الأربعون. قال ابن عباس: سألت عمر بن الخطاب لأي شيء سميت الفاروق، فقال: أسلم حمزة قبل ثلاثة أيام، ثم شرح الله صدري للإسلام، فقلت: الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى، فما في الأرض نسمة أحب إلي من نسمة رسول الله ﷺ، فقلت: أين رسول الله ﷺ؟ قالت أختي: هو في دار الأرقم عند بني الأرقم عند النصفاء، فأتيت الدار فإذا حمزة في أصحابه جلوس في الدار، ورسول الله ﷺ في البيت، فضربت الباب، فاستجمع القوم، فقال لهم حمزة: ما لكم؟ قالوا: عمر بن الخطاب.

قال: فخرج رسول الله ﷺ فأخذ بهجامع ثيابه، ثم ثرف ثرة، فما ملكت أن وقعت على ركبتي، فقال رسول الله ﷺ: «ما أنت بمنته يا عمر» فقلت: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، فكبر أهل الدار تكبيرة، سمعها أهل المسجد، فقلت: يا رسول الله ألسنا على الحق إن متنا وإن حيينا؟ قال: «بلى، وإنني نفسي بيده إنكم على الحق إن متتم وإن حييتهم» فقلت: فقيم الاختفاء؟ والذي بعثك بالحق لنخرجن. فأخرجناه ﷺ في صفيين حمزة في أحدهما وأنا في الآخر، ولي كديد ككديد الطحين، حتى دخلنا المسجد، =

٥٨١٤ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ عُمَرُ لِأَبِي بَكْرٍ: يَا خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَمَا إِنَّكَ إِنْ قُلْتَ ذَلِكَ فَلَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا ضَلَعَتِ الشَّمْسُ عَلَى رَجُلٍ خَيْرٌ مِنْ عُمَرَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨١٥ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: سَأَلَنِي ابْنُ عُمَرَ بَعْضُ شَأْنِهِ - يَعْنِي عُمَرَ - فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا قَطُّ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ جِبْنٍ قُبُضَ كَانَ<sup>(١)</sup> أَجَدَّ وَأَجُودَ حَتَّى انْتَهَى مِنْ عُمَرَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

- فنظرت إلى قريش وإلى حمزة، فأصابنيهم كآبة لم نصيهم مثلها، فسلم رسول الله ﷺ يرمئهم الفاروق، فرق الله بين الحق والباطل. وذكر أهل التفسير عن ابن عباس أيضًا أن سماعًا خاصًا يهوديًا، فدعاه اليهودي إلى النبي ﷺ، ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف، ثم إنهما احتكما إلى رسول الله ﷺ، فحكم لليهودي، فلم يرض المنافق، وقال: لنحاكم إلى عمر، فقال لليهودي لعمر: قضى لي رسول الله ﷺ، فحكم فلم يرض بقضائه، ونحاصم إليك، فقال عمر للمنافق: أكنذك؟ قال: نعم، فقال: مكانكما حتى أخرج إليكما.

فدخل فأخذ سيفه، ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد، وقال: هكذا أقضي لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله، فنزلت: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يُزْعِمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أَتَزَّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنِ يُتَحَاكَمُوا إِلَيْنَا لِنُأْخِذَ بِهِ (النساء: ٦٠)». قيل: فقال رسول الله ﷺ ما كنت أضرب أن يجزئ عمر على قتل مؤمن، فأنزل الله تلك الآية، فهدم دم ذلك الرجل، ويرى عمر عن قتله ظلمًا، فقال جبريل عليه السلام: إن عمر ترقى بين الحق والباطل، فسمي الفاروق. كذا في «المعرفة».

(١) قوله: على رجل حين من عمر: وهو إما محمول على أيام خلافته، أو مقيد ببعد أبي بكر، أو المراد في باب العدالة، أو في طريق السياسة، ونحو ذلك جمع بين الألفاظ الواردة في السنة. كذا في «المعرفة». وقال في «اللمعة»: وجوه الخيرية مختلفة متعددة، فلا منافاة بين كون كل منهما خيرًا مع كون أبي بكر أفضل من جهة كثرة الثواب، فافهم.

(٢) قوله: كان أي ذلك الأحد «أجد» أي أجهد في الدين «وأجود» أي أحسن في طلب اليقين «حتى انتهى» أي إلى آخر عمره «من عمر» تنازع فيه «أجد» و«أجود»، ذكره الطيبي. وقال السيوطي: أي في زمن خلافته؛ ليخرج أبو بكر. كذا في «المعرفة».

٥٨١٦ - وَعَنِ الْيَسُورِ بْنِ حُزْرَمَةَ قَالَ: لَمَّا <sup>(١)</sup> طُعِنَ عُمَرُ جَعَلَ يَأْلَمُ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَكَأَنَّهُ يُجَزِّعُهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! وَلَا كُلَّ ذَلِكَ لَقَدْ صَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ، ثُمَّ فَارَقَكَ وَهُوَ عَنكَ رَاضٍ، ثُمَّ صَحِبْتَ أَبَا بَكْرٍ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ، ثُمَّ فَارَقْتَهُ وَهُوَ عَنكَ رَاضٍ، ثُمَّ صَحِبْتَ <sup>(٢)</sup> الْمُسْلِمِينَ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُمْ، وَلَئِنْ فَارَقْتَهُمْ لَتَفَارِقْتَهُمْ وَهُمْ عَنكَ رَاضُونَ. قَالَ: أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ صُحْبَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرِضَاهُ فَإِنَّمَا ذَلِكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ بِي عَالِيٍّ، وَأَمَّا <sup>(٣)</sup> مَا ذَكَرْتَ مِنْ صُحْبَةِ أَبِي بَكْرٍ وَرِضَاهُ فَإِنَّمَا ذَلِكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ بِي عَالِيٍّ، وَأَمَّا <sup>(٤)</sup> مَا تَرَى مِنْ جَزْعِي فَهُوَ مِنْ أَجْلِكَ وَأَجَلِ أَصْحَابِكَ، وَاللَّهُ لَوْ أَنَّ لِي طِلَاعَ الْأَرْضِ ذَهَبًا لَأَفْتَدَيْتُ بِهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ أَرَاهُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

١. قوله: لما طعن عمر: بصيغة المجهول، أي طعنه أبو نؤلة فلام المعبرة عن شعبة بالمدينة يوم الأربعاء لأربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين. وقوله: «وكانه» أي ابن عباس «يجزعه» تشديد انزعاء أي يته به إلى الجزع ويلومه عليه، ويقول له ما يسليه بما يزيل عنه الجزع، والجملة معنوية بين الفاعل ومقرنه. وقوله: «ولا كل ذلك» بالرفع. وفي نسخة بالنصب، والمعنى لا تبائع فيما أنت فيه من الجرع. كذا في «المرقاة».

٢. قوله: ثم صحبت المسلمين: أي أيام خلافتك فأحسنت صحبتهم. أي بإظهار العدالة وإتقان السياسة. وقوله: «وهم عنك راضون» أي وهذا كله يدل على أن الله عنك راضٍ وأنت راضٍ عنه، فأنت مبشر بقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً» (الفجر: ٢٧-٢٨) وأتموت تحفة المؤمن حيث يكون سببا لنقاء المولى في المقام الأعلى. كذا في «المرقاة».

٣. قوله: وأما ما ذكرت من صحة أبي بكر الخ: ولعل إعراضه عن رضا الناس فلا يشعر بأنه لا اعتبار لهم، وإنما المندار على رضا الله، كما قال تعالى: «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» (التوبة: ٦٢)، وللايحاء أن رضاهم أيضًا من أثر رضا الله ورسوله، ومن جملة ما من الله به عليه وهذه الله إليه. كذا في «المرقاة».

٤. قوله: ما ترى من جزعي: أي فرعي المتوهم أنه من أجل موثي، «فهو من أجلك، ومن أجل أصحابك» عطف بإعادة الجار، أي من جهة إني أخاف عليكم من وقوع الفتن بينكم لما كان كالباب يسد الثمن، ومع هذا كله أخاف أيضًا على نفسي، ولا آمن من عذاب ربي؛ لأنه «دائم لو أن لي طلاع الأرض» بكسر أوله، أي ما يملؤها ذهبًا حتى يطلع ويسيل «لافتديت به من عذاب الله قبل أن أراه»، أي الله أو عذابه، وإنما قال ذلك لعنبة الخوف -

## بَابُ مَنَاقِبِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

٥٨١٧ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بَيْنَمَا رَجُلٌ يَسُوقُ بَقْرَةً إِذْ أَغْيَا فَرَكِبَهَا، فَقَالَتْ: إِنَّا لَمْ نَخْلُقْ» لِهَذَا، إِنَّمَا خُلِقْنَا لِحِرَاةِ الْأَرْضِ». فَقَالَ النَّاسُ: سُبْحَانَ اللَّهِ! بَقْرَةٌ تَكَلِّمُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَإِنِّي» أَوْ مِنْ بِهِ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَا هُمَا نَمٌّ، وَقَالَ: «بَيْنَمَا رَجُلٌ فِي عَنَمٍ لَهُ إِذْ عَدَا» الدُّثْبُ عَلَى شَاةٍ مِنْهَا، فَأَخَذَهَا فَأَذْرَكَهَا صَاحِبُهَا، فَاسْتَنْقَذَهَا، فَقَالَ لَهُ الدُّثْبُ: «فَمَنْ لَهَا يَوْمَ» السَّبْعِ يَوْمَ لَا رَاعِيَ لَهَا غَيْرِي».

= الذي وقع له في ذلك الوقت من خشية التخصير فيما يجب من حقوق الله أو من الفتنة بمنذهم. كذا في «فتح الباري». وقال الطيبي: كأنه يرد رجوع جانب الخوف على الرجاء، لما أشعر من فتنة تقع بعده في أصحاب رسول الله ﷺ، فجزع جزعا عليهم وترحموا لهم، ومن استغناء الله تعالى عن العالمين. وفي «الاستيعاب»: أن عمر رضي الله عنه حين أحضر قال ورأه في حجر ابنه عبد الله: ظلوم للنفسي غير أبي مسلم أصلي صلاتي كلها وأصوم. قال صاحب «المشكاة»: ودفن يوم الأحد عاشر محرم سنة أربع وعشرين، وله من العمر ثلاث وسبعون، وهو أصعب ما قيل في عمره، وكانت خلافته عشر سنين ونصف، وصلى عليه صهيبي. وروى عنه أبو بكر وباقي العشرة وخلق كثير من الصحابة والتابعين، رضوان الله عليهم أجمعين، كراماته ومكاشفاته مشهورة، وبعضها مذكورة في «الرياض» هذا كله في «المروقة».

د، قوله: لم نخلق هذا: أي للركوب، وقوله: «فقال الناس» أي الحاضرون، وقوله: «تكلّم» بضم التميم مضارع حذف منه إحدى التاءين، أي البقرة تتكلم، وإخلال أنها من الحيوانات الصامتة. كذا في «المروقة».

هـ، قوله: «فإني أومن به»: جزاء شرط محذوف أي كان الناس يستغربونه ويتمجبون منه؛ «فإني لا أستغربه وأومن به أنا وأبو بكر وعمر». فإن قلت: كيف أخبر ﷺ بإيمان أبي بكر وعمر مع أنهم لم يعلموا، ولم يصدر عنهما الإيذان به؟ قلنا: المراد أنه من شأنه أنهم إن أطلعنا عليه آمانا عليه وصدقا به، ولا يترددان. وقال الثوري شتي: إنما أراد بذلك تخصيصهما بالتصديق الذي بلغ عين اليقين، وكوشف صاحبه بالحققة التي ليس وراءها لتعجب مجال. قال ابن المالك: قوله: «به» أي أصدق أنا بما أخبرني به المملك من تكلم البقرة وأبو بكر وعمر لقوة إيمانهم بما أخبرت. التقطته من «اللمعات» و«المروقة».

و، قوله: عدا: أي حمل، على شاة منها، أي من قطعة الغنم. كذا في «المروقة».

ز، قوله: يوم السبع: فالمراد به من لها عند الفتن حين يتركها الناس، «لا راعي لها» نبهة للذئاب والسباع، فجعل =

فَقَالَ النَّاسُ: سُبْحَانَ اللَّهِ ذُنُوبُ يَتَكَلَّمُ، فَقَالَ: «أُؤْمِنُ بِهِ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ» وَمَا هُمَا ثَمَّ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَقَالَ فِي «رَدِّ الْمُخْتَارِ»: وَجَارَ رُكُوبُ الثَّوْرِ وَتَحْمِيلُهُ، وَقِيلَ: لَا يُفْعَلُ<sup>(١)</sup>؛ لِأَنَّ كُلَّ نَوْعٍ مِنَ الْأَنْعَامِ خُلِقَ لِعَمَلٍ، فَلَا يُغَيَّرُ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى.

٥٨١٨ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: إِنِّي لَوَاقِفٌ فِي قَوْمٍ فَدَعَا اللَّهُ لِعُمَرَ، وَقَدْ وَضِعَ عَلَى سَرِيرِهِ إِذَا رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي قَدْ وَضَعَ مِرْفَقَهُ عَلَى مَنْكِبِي، يَقُولُ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ، إِنِّي لَأَرْجُو أَنَّ يَجْعَلَكَ اللَّهُ مَعَ صَاحِبَيْكَ، لِأَنِّي كَثِيرًا مَا كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «كُنْتُ وَأَبُو بَكْرٍ<sup>(٢)</sup> وَعُمَرُ، وَقَعَلْتُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَأَنْظَلْتُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ».

= السبع ما راعيا؛ إذ هو متفرد بها. وهذا إنذار به يكون من الشدة والفتن التي يهمل الناس فيها مواشيهم، فيمكن منها السباع بلا مانع. كذا في «المعرفة».

١٠٠ قوله: لا يفعل الخ: قال في «المعرفة»: وفي قوله: «لم نخلق لهذا» إنما خلقنا لحرارة دلالة على أن ركوب البقر والحمل عندها غير مرضي كما ذكره ابن الملك فاحصر إصافي لتأكيد ما قبله. وقال ابن حجر: استدلل به على أن الدواب لا تستعمل إلا فيما جرت العادة باستعمالها فيه. ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى تعظيم ما خلقت لأجله ولم يرد الحصر في ذلك؛ لأنه غير مراد اتفاقاً؛ لأن من جملة ما خلقت له أن تذبح وتوكل بالاتفاق. قلت: لا شك أن الحديث يفيد نفي جواز ركوب البقر، لا سيما وقد فرره والتحقيق لنا، وليس الكلام في ذبحها وأكلها؛ لأنهما معلومان من الدين بالضرورة فهما مستثنيان شرعاً وعرفاً. كذا في «المعرفة».

١٠١ قوله: وقد وضع على سريرته: جملة حاله من «عمر»، والمعنى أنه وضع عمر يوم مات على سريرته للفعل؛ وحضره جمع من أصحابه. وقوله: «على منكبي» بفتح ميم وكسر كاف «يقول» أي مخاطباً لعمر. وقوله: «مع صاحبيك» أي النبي ﷺ وأبي بكر في القبر أو في الجنة، ذكره السيوطي. قال الطيبي: واللام في قوله: «لأنني» تعليل لقوله: «أن يجعلك الله مع صاحبيك» أي أرجوا أن يجعلك معهما في عالم القدس. «لأنني كثيراً ما كنت» بزيادة «ما» لإفادة المبالغة في الكثرة. كذا في «المعرفة».

١٠٢ قوله: وأبو بكر وعمر: دل على جواز العطف على التضمير المرفوع المتصل بلا تأكيد وفصل، وهو ما لا يجوز النحويون في النشر إلا على ضعف، والصحيح جواز نظماً ونثراً، كما قاله الهالكى. كذا في «المعرفة».

وَدَخَلْتُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَخَرَجْتُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَتْ ثَمَّتُ فَإِذَا عَلِيٌّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨١٩ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَرَوْنَ أَهْلَ السَّمَاءِ عِلِّيِّينَ كَمَا تَرَوْنَ الْكَوْكَبَ الدَّرِّيَّ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ، إِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ مِنْهُمْ وَأَنْعَمًا». رَوَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي «مَرْجِ السَّنَةِ». وَرَوَى غُحُوهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ.

٥٨٢٠ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ سَيِّدَا كَهُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ إِلَّا النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ عَنْ عَلِيٍّ.

٥٨٢١ - وَعَنْ حُذَيْفَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لَا أَذِيرُ مَا بَقِيَ فِيكُمْ فَافْتَدُوا بِاللَّيْنِ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١٠. قوله: أهل عليين: أي مقامهم ومنزلتهم في غاية من العلو والارتفاع. وقوله: «الدري» بضم الدال وتشديد التحتية المقضيء كالدر أو الدافع بنوره ظلمة ما حوله. كذا في «المراقبة».

١١. قوله: وأنعم: أي زادا في الدرجة والرتبة ونجاوا عن كونهما أهل عليين في المنزلة. وقيل: المعنى دخلا في النعم، كما يقال: «أشمل» إذا دخل في الشئ، وهو عطف على المقدر في منهم، أي استقرا منهم وأنعم. كذا في «المراقبة».

١٢. قوله: سيدا كهول أهل الجنة: لا شك أن حصول درجات الجنة ومراتبها على حسب الكمالات العلمية والعملية التي حصلها المرء في أيام بقائه في الدنيا، فمن نشأ في عبادة الله، وشب فيها حتى بلغ سن الكهولة، تكون قوته العلمية والعملية أزيد من ليس كذلك، فلما فضل النبي ﷺ صاحبيه على كهول الجنة، وليس هناك كهول، وإنما أهل الجنة جرد مرد كان المقصود تفضيلهما على من أكمل قوته العلمية في دار الدنيا، وأما إذا فصلا على من كان كذلك كان فضلهما على من ليس كذلك أوضح وأبين. كذا في «الكوكب الدري».

١٣. قوله: من الأولين: أي من أولياء الأمم المتقدمة، فيكونان أفضل من أصحاب الكهف ومؤمن آل فرعون، ومن الخضر أيضًا على القول بأنه ولي، «والآخرين» أي من أولياء هذه الأمة وصلواتهم وشهادتهم إلا للنبيين والمرسلين، فخرج عيسى عليه السلام، وكذا الخضر على القول بنبوته. كذا في «المراقبة».

٥٨٢٢ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ لَمْ يَرْفَعْ أَحَدٌ رَأْسَهُ <sup>(١)</sup> غَيْرَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ، كَأَنَّا يَتَبَسَّمَانِ إِلَيْهِ وَيَتَبَسَّمُ إِلَيْهِمَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٢٣ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ ذَاتَ يَوْمٍ وَدَخَلَ الْمَسْجِدَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، أَحَدُهُمَا <sup>(٢)</sup> عَنْ يَمِينِهِ وَالْآخَرُ عَنْ شِمَالِهِ وَهُوَ آخِذٌ بِأَيْدِيهِمَا فَقَالَ: «هَكَذَا تُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٢٤ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ فَقَالَ: «هَذَانِ <sup>(٣)</sup> السَّمْعُ وَالْبَصَرُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا.

وَقَالَ السُّيُوطِيُّ فِي «الْجَامِعِ الصَّغِيرِ»: وَرَوَى نَحْوُهُ أَبُو يَعْلَى فِي مُسْنَدِهِ عَنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ حَنْظَلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ مَرْقُوعًا، وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَرَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ فِي «الْحَلِيلَةِ» عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما مَرْقُوعًا، وَالْحَظِيبُ عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه مَرْقُوعًا.

٥٨٢٥ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَلَهُ وَزِيرَانِ» <sup>(٤)</sup> مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ وَوَزِيرَانِ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ، فَأَمَّا وَزِيرَايَ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ .....

(١) قوله: رأسه: أي رأس نفسه لهيبة مجلسه ورعاية الأدب حال انبساطه وأنسه. وقوله: «كأننا يتبسمان إلخ» والتبسم مجاز عن كمال الانبساط فيما بينهم. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: أحدهما عن يمينه إلخ: الظاهر أنه نوع لف ونشر مرتب، فوضي لئلا رأي السامع لظهوره عنده. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: هذان السمع والبصر: أي نفسيهما مبالغة كرجل عدل، أو هما في المسلمين أو في الدين كالسمع والبصر في الأعضاء، فحذف كاف التشبيه للمبالغة، ولذا يسمى تشبيهاً بليغاً، أو هما في العزة عندي بمنزلةتهما. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: وزيران من أهل السماء إلخ: والمعنى أنه إذا أصابه أمر شاورهما، كما أن الملك إذا حزبه أمر مشكل شاور وزيره. وقوله: «فأما وزيراي من أهل السماء» فجبرئيل وميكائيل، فيه دلالة ظاهرة على فضله صلوات الله وسلامه عليه على جبرئيل وميكائيل عليهما السلام، كما أن فيه إبقاءً على تفضيل جبرئيل على ميكائيل، «وأما وزيراي من أهل الأرض فأبو بكر وعمر» فيه دلالة ظاهرة على فضلهما على غيرهما من الصحابة، وهم أفضل الأمة، وعلى أن أبا بكر أفضل من عمر؛ لأن الولو وإن كان لمطلق الجمع، ولكن ترتبه في لفظ الحكيم لا بُدَّ له من أثر عظيم. كذا في «المعرفة».

فَجَبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ، وَأَمَّا وَزِيرَايَ مِنَ أَهْلِ الْأَرْضِ فَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.  
 ٥٨٢٦ - وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «رَأَيْتُكَ كَأَنَّ<sup>(١)</sup> مِيزَانًا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ فَوُزِنْتَ أَنْتَ وَأَبُو بَكْرٍ فَرَجَحْتَ أَنْتَ، وَوُزِنَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَرَجَحَ أَبُو بَكْرٍ وَوُزِنَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ فَرَجَحَ عُمَرُ، ثُمَّ رُفِعَ الْمِيزَانُ. فَاسْتَاءَ<sup>(٢)</sup> لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْنِي فَسَاءَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ: «خِلَافَةُ نَبُوَّةٍ، ثُمَّ يُزَيُّ اللَّهُ الْمُلُوكَ مَنْ يَشَاءُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.  
 ٥٨٢٧ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يَطْلُعُ<sup>(٣)</sup> عَلَيْكُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْحِجَّةِ، فَاطَّلَعَ أَبُو بَكْرٍ». ثُمَّ قَالَ: «يَطْلُعُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْحِجَّةِ فَاطَّلَعَ عُمَرُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٢٨ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: بَيْنَمَا رَأْسُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حُجْرِي فِي لَيْلَةٍ<sup>(٤)</sup> صَاحِبِيَّةٍ إِذْ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ يَكُونُ لِأَحَدٍ مِنَ الْحَسَنَاتِ عَدَدُ نُجُومِ السَّمَاءِ، قَالَ: «نَعَمْ، عُمَرُ» قُلْتُ: فَأَيْنَ حَسَنَاتُ أَبِي بَكْرٍ؟ قَالَ: «إِنَّمَا جَمِيعُ حَسَنَاتِ عُمَرَ كَحَسَنَةِ وَاحِدَةٍ مِنَ حَسَنَاتِ أَبِي بَكْرٍ». رَوَاهُ رِزِينَ.

(١) قوله: كأن: بتشديد النون. وقوله: «فوزنت» بصيغة المجهول المخاطب. وقوله: «فرجحت» بفتح الجيم وسكون الحاء، أي قللت وغلبت. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: فاستاء: بهمز وصل وسكون سين فتاء فالف فهمز، أي فحزن لها، أي للرؤيا «رسول الله ﷺ» يعني هذا قول الراوي «فساء»، أي فأحزن النبي ﷺ «ذلك» أي ما ذكره الرجل من رؤياه، وذلك لما علم ﷺ من أن تأويل رفع الميزان انحطاط رتبة الأمور وظهور الفتن بعد خلافة عمر، ومعنى رجحان كل من الآخر في الميزان أن الراجح أفضل من المرجوح. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: يطلع: بتشديد الطاء، أي يدخل. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: ليلة صاحبية: أي مقمرة. كذا في «المعرفة».



## بَابُ مَنَاقِبِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

٥٨٢٩ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُضْطَجِعًا فِي بَيْتِهِ كَاشِفًا<sup>(١)</sup> عَنْ فَخْذَيْهِ أَوْ سَاقِيهِ، فَاسْتَأْذَنَ أَبُو بَكْرٍ فَأَذِنَ لَهُ وَهُوَ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ فَتَحَدَّثَ، ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عُمَرُ فَأَذِنَ لَهُ وَهُوَ كَذَلِكَ فَتَحَدَّثَ، ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عُثْمَانُ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَسَوَّى ثِيَابَهُ، فَلَمَّا خَرَجَ<sup>(٢)</sup> قَالَتْ عَائِشَةُ: دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ، فَلَمْ تَهْتَشْ لَهُ وَلَمْ تُبَالِهِ، ثُمَّ دَخَلَ عُمَرُ فَلَمْ تَهْتَشْ لَهُ وَلَمْ تُبَالِهِ، ثُمَّ دَخَلَ عُثْمَانُ فَجَلَسْتُ وَسَوَّيْتُ ثِيَابَكَ فَقَالَ: «أَلَا أَسْتَحْيِي<sup>(٣)</sup> مِنْ رَجُلٍ تَسْتَحْيِي مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ». وَفِي رِوَايَةٍ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ: قَالَ: «إِنَّ عُثْمَانَ رَجُلٌ حَيٌّ، وَإِنِّي<sup>(٤)</sup> خَشِيتُ إِنْ أَذِنْتُ لَهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ أَنْ لَا يَبْلُغَ إِلَيَّ فِي حَاجَتِي». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(١) قوله: كاشفا عن فخذه أو ساقيه: قال النووي رحمه الله: احتج به المالكية وغيرهم ممن يقول: ليست الفخذ عورة؛ ولا حجة فيه؛ لأنه ثبت الراوي في المكشوف، هل هما الساقان أم الفخذان، فلا يلزم منه اجترام بجواز كشف الفخذ. قلت: ويجوز أن يكون المراد بكشف الفخذ كشفه عما عليه من الثميبص لا من المثزرة كما سيأتي ما يشعر إليه من كلام عائشة. فوسرى ثيابه أي بعد عدم نسوته. وفيه نبهاء إلى أنه لم يكن كاشفا عن نفس أحد العضوين، بل عن الثياب الموضوعة عليهما، ولذا لم تغل وستر فخذه، فارتفع به الإشكال، واندفع الاستدلال، والله تعالى أعلم بالأحوال. كذا في «المرفقة».

(٢) قوله: فلما خرج: أي عثمان ومن معه أو تقديره فلما خرج القوم. وقوله: فلم تهتش له بتشديد الشين، أي لم تتحرك لأجله. كذا في «المرفقة».

(٣) قوله: ألا أستحوي إلخ: قال النووي: فيه فضيلة ظاهرة لعثمان رضي الله عنه، وإن الحياء صفة جميلة من صفات الملائكة. قال المظهر: وفيه دليل على توفير عثمان رضي الله عنه عند رسول الله ﷺ، ولكن لا يدل على خط منصب أبي بكر وعمر عنده ﷺ، وقلة الالتفات إليهما؛ لأن قاعدة المحبة إذا كملت واشتدت ارتفع التكلف كما قيل: إذا حصلت الألفة بطلت الكلفة. قلت: فانقلب الحديث دلالة على فضلها، إلا أنه لما كان انظار المتبادر منه تعظيمه وتوقيره، ذكر في باب مناقبه. كذا في «المرفقة».

(٤) قوله: وإني خشيت أن أذن له إلخ: أي إن أذن له في تلك الحالة أخاف أن يرجع حيأوه عند ما يراني على تلك الهيئة، ولا يعرض على حاجته؛ ثقله أدبه وكثرة حياته. كذا في «المرفقة».

قَالَ عَلِيُّ الْقَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ الْبَارِي: إِنَّ الْمُرَادَ بِكَشْفِ الْقَجْدِ كَشْفُهُ عَمَّا عَلَيْهِ مِنَ الْقَسِيصِ لَا مِنَ الْمِثْرِ.

٥٨٣٠ وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لِكُلِّ نَبِيٍّ رَفِيقٌ وَرَفِيقِي» - يَعْنِي فِي الْجَنَّةِ - عُثْمَانُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَهُوَ مُنْقَطِعٌ، وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: فَيَتَحَصَّلُ مِنْهُ أَنَّ الْحَدِيثَ ضَعِيفٌ لَكِنَّهُ يُعْتَبَرُ قَوِيًّا فِي الْفَضَائِلِ.

٥٨٣١ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَبَابٍ رضي الله عنه قَالَ: شَهِدْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَحْكُ النَّاسَ عَلَى جَيْشِ الْعُسْرَةِ، فَقَامَ عُثْمَانُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! عَلَيَّ مِائَةٌ بَعِيرٍ بِأَحْلَاسِهَا وَأَقْتَابِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ. ثُمَّ حَضَّ عَلَى الْجَيْشِ فَقَامَ عُثْمَانُ، فَقَالَ: عَلَيَّ مِائَتَا بَعِيرٍ بِأَحْلَاسِهَا.....

(١) قوله: «يعني في الجنة» عثمان. حبر للمبتدأ، والجملة معترضة بينهما من كلام طلحة أو غيره تفسيراً وبياناً لمكان الرفقة، والأظهر أنه في كلامه ﷺ على سبيل الإطلاقي الشامل للدنيا والآخرة، ثم هو لا ينافي كون غيره أيضاً رفيقاً له ﷺ، كما ورد عن ابن مسعود في رواية الطبراني، ولنظنه أن لكل نبي خاصة من أصحابه وإن خاصته من أصحابي أبو بكر وعمر، نعم يستفاد منه أن لكل نبي رفيق، وإنه له رفقاء، ولا منع من ذلك في مقام الجمع، ومع هذا في تخصيص ذكره إشعاراً بعظيم منزلته ورفع قدره. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: هذا حديث غريب: والغريبة لا تنافي الصحة، ولذا قال: «وليس إسناده بالقوي، وهو» أي الحديث أو إسناده «منقطع» وهو أن يكون الساقط من الرواة اثنين متواليين، أو سقط واحد فقط، أو أكثر من اثنين، لكن بشرط عدم التوالي، فيتحصل منه أن الحديث ضعيف، لكنه يعتبر قوياً في الفضائل. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: جيش العسرة: أي على ترتيب غزوة تبوك، وسميت جيش العسرة لأنها كانت في زمان اشتداد الحر والجفاف وقلة انزاد والماء والمركب، بحيث يعسر عليهم الخروج. وقوله: «بأحلاسها» أي مع جلالها، وأقتابها، أي وحلها. وقوله: «مائتا بعير» أي غير تلك المائة لا بانضمامها كما يتوهم. وقوله: «ثلاث مائة بعير» فالمجموع ست مائة، وسيأتي له من الزيادة. كذا في «المراقبة».

وَأَقْتَابَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ. ثُمَّ حَضَّ فَقَامَ عُثْمَانُ، فَقَالَ: عَلَيَّ ثَلَاثُ مِائَةٍ بَعِيرٍ بِأَخْلَاسِهَا  
وَأَقْتَابَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ. فَأَنَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْزِلُ عَنِ الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَقُولُ: «مَا عَلَى  
عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ هَذِهِ، مَا عَلَى عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ هَذِهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٣٢ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ رضي الله عنه قَالَ: جَاءَ <sup>١١</sup> عُثْمَانُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْأُف  
دِينَارٍ فِي كُمِهِ حِينَ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ، فَتَنَزَّهَا فِي حِجْرِهِ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْلِبُهَا فِي  
حِجْرِهِ وَيَقُولُ: «مَا ضَرَّ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ» مَرَّتَيْنِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٥٨٣٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَيْعَةِ <sup>١٢</sup> الرُّضْوَانِ كَانَ عُثْمَانُ  
رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ، فَبَايَعَ النَّاسَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ عُثْمَانَ فِي

<sup>١١</sup> قوله: ما على عثمان: «ما» هذه نافية بمعنى «ليس». وفي قوله: «ما عمل بعد هذه» موصولة اسم «ليس» أي ليس  
عليه، ولا يضره الذي يعمل في جميع عمره بعد هذه الحسنه، والمعنى أنها مكفرة لذنوبه الباطية مع زيادة سيئاته  
الآتية، كما ورد في ثواب صلاة الجمعة. وفيه إشارة إلى بشاره له بحسن الخاتمة. وقال المظهر: أي ما عليه أن لا يعمل  
بعد هذه من التوافل دون الفرائض، لأن تلك الحسنه تكفي من جميع الواقل. كذا في «المرواة».

<sup>١٢</sup> قوله: جاء عثمان إلى النبي ﷺ بألف دينار: إلج: قال في «المرواة»: وهذه الاختلافات في الروايات قد توهم  
التضاد بينهما، والجمع ممكن بأن يكون عثمان دفع مئة مائة بعير بأخلاسها وأقتابها على ما تضمنته الحديث السابق، ثم  
جاء بالألف لأجل المون التي لا بُدَّ للمسافر منها، ثم لما اطلع على أن ذلك لا يكفي زاد في الإبل، وأردف بالخيول  
تتميمًا للألف، ثم لما لم يكفي بذلك تمم الألف أبعرة، وزاد عشرين فرسًا على تلك الخمسين، وبعت بعشرة آلاف  
دينار للمون.

<sup>١٣</sup> قوله: بيعة الرضوان: وهي البيعة التي كانت تحت الشجرة عام الحديبية، سميت بها: لأنه نزل في أهلها: «نَقَدْ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ» (الفتح: ١٨). «كان عثمان رضي الله عنه رسولَ رسولِ الله ﷺ إلى مكة»  
أي رسولًا منه إليهم مرسلاً من الحديبية إلى مكة، أي لتبليغ بعض الأحكام، فشاع أنهم قتلوه «فبايع» أي رسول الله  
ﷺ «الناس» أي يبايعها خاصة على الموت. كذا في «المرواة».

حَاجَةِ اللَّهِ وَحَاجَةِ رَسُولِهِ. فَضْرَبَ<sup>(١)</sup> بِإِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى، فَكَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِعُثْمَانَ خَيْرًا مِنْ أَيْدِيهِمْ لِأَنْفُسِهِمْ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٣٤ - وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ: جَاءَ<sup>(٢)</sup> رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ يُرِيدُ حَجَّ الْبَيْتِ، فَرَأَى قَوْمًا جُلُوسًا، فَقَالَ: مَنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ؟ قَالُوا: هَؤُلَاءِ قُرَيْشٌ، قَالَ: فَمَنِ الشَّيْخِ فِيهِمْ؟ قَالُوا: عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ قَالَ: إِنِّي سَأَيْلُكَ عَنْ شَيْءٍ فَحَدِّثْنِي، هَلْ تَعْلَمُ أَنَّ عُثْمَانَ فَرَّ يَوْمَ أُحُدٍ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: هَلْ تَعْلَمُ أَنَّهُ تَغَيَّبَ عَنْ بَذْرِ وَلَمْ يَشْهَدْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: هَلْ تَعْلَمُ أَنَّهُ تَغَيَّبَ عَنْ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ فَلَمْ يَشْهَدْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ: تَعَالَى أَبْيَنُ لَكَ، أَمَا فِرَارُهُ يَوْمَ أُحُدٍ فَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ<sup>(٣)</sup> عَفَا عَنْهُ، وَأَمَا تَغْيِبُهُ عَنْ بَذْرِ فَإِنَّهُ كَانَتْ<sup>(٤)</sup> تَحْتَهُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

(١) قوله: فضرب بإحدى يديه على الأخرى: أي في البيعة عن جهة عثمان على فرض أنه حي في المكان والزمان، والمعنى أنه جعل إحدى يديه نائبة عن يد عثمان، فقبل: هي اليسرى. وقيل: هي اليمنى، وهو الصحيح؛ لما سيأتي بيانه بالتصريح. وقوله: «فكانت يد رسول الله ﷺ خيرا من أيديهم، أي من أيدي بقية الصحابة، «لأنفسهم»، فغيته ليست بمنقصة، بل سبب منقبة. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: جاء رجل: أي إلى مكة. وقوله: «فمن الشيخ» أي العالم والمعتبر. وقوله: «قال الله أكبر» أراد أن يلزم ابن عمر ويحط من منزلة عثمان على الطريق المذكور، فلما قال ابن عمر: نعم، قال: الله أكبر، تعجبا وتعجبا وإظهارا لإفحامه إياه. وقوله: «أبين لك» بالجرم على جواب الأمر. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: إن الله عفا عنه: يعني نقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَفَى الْخُنُودِ إِنَّهُمْ شُرَكَائُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾. وقوله: «فأشهد أن الله عفا عنه» (آل عمران: ١٥٥)، ومن المعلوم أن المعفو خارج عن معتبة المعية بالمعية. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: كانت تحته رقية إلخ: أي وهذا علامة كمال رضا النبي ﷺ حيث زوجه بنته، ثم الأخرى، وهي أم كلثوم، وبه سمي ذا النورين، ثم قال: «لو كانت لي بنت أخرى لزوجتها إياه»، وعن أبي هريرة قال: قال عثمان: لما ماتت إمرأته بنت رسول الله ﷺ بكيت بكاء شديدا، فقال رسول الله ﷺ: «ما يبكيك؟» فقلت: أبكي على انقطاع =

وَكَاثَتْ مَرِيضَةً، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا» وَسَهْمَهُ، وَأَمَّا تَقْيِيْبُهُ عَنْ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ، فَلَوْ كَانَ أَحَدٌ أَعَزَّ بِبَضْنِ مَكَّةَ مِنْ عُثْمَانَ لَبَعَثَهُ، فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عُثْمَانَ، وَكَاثَتْ بَيْعَةُ الرِّضْوَانِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ عُثْمَانُ إِلَى مَكَّةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ الْيَمْنَى: «هَذِهِ يَدُ عُثْمَانَ» فَضْرَبَ بِهَا عَلَى يَدِهِ فَقَالَ: «هَذِهِ لِعُثْمَانَ» ثُمَّ قَالَ ابْنُ عُمَرَ: «اذْهَبْ» بِهَا الْآنَ مَعَكَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٨٣٥ - وَعَنْ ثُسَامَةَ بْنِ حَزْنٍ الْقُشَيْرِيِّ قَالَ: شَهِدْتُ النَّدَارَ جِئَ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ

- صهرى منك، فقال: هذا جبريل يقول بأمر الله عز وجل أن أزوجك أختها، وعن ابن عباس معناه، وزاد فيه: «والذي نفسي بيده! لو أن علي مائة بنت تحوت واحدة بعد واحدة، وحك آخرى حتى لا يبقى من المائة شيء، كذا في «المعرفة».

(ب) قوله: «أي رقية مريضة» أي في المدينة وفي «الدخايرة» عن ابن شهاب أنها كانت أصابها إحصبة فمرضت، وتخلق عليها عثان وماتت بالمدينة، وجاء ريد بن حارثة بشيرا بفتح بدر وعثمان قائم على قبر رقية. كذا في «المعرفة».

(ج) قوله: إن لك أجر رجل من شهد بدر وسهمه أي جمع له بين أجر العقبى وغنيمة الدنيا، فلا نقصان في حقه أصلا، فيكون نظير تغيب علي رضي الله عنه عن تبوك حيث جمعه حبيبة على أهله، وأمره بالإقامة فيهم. كذا في «المعرفة».

(د) قوله: فقال رسول الله ﷺ أي أشار بيده اليمنى هذه أي قاتلا هذه يد عثمان، فضر ب بها على يده، أي انيسرى. وقال: هذه أي هذه البيعة أو هذه اليد لعثمان، أي لأجته أو عنه على فرض وجود حياته، أو إشارة إلى تكذيب خبر محمته. كذا في «المعرفة».

(هـ) قوله: اذهب بها أي باكملات انني أجبك لك عن أسئلتك الآن معك. قال الطيبي: فلما نقص ابن عمر كل واحد مما بينه وأقلعه من أصله. قال تكمي: اذهب بها أي بها جئت وتمسكت به بعد ما بينت لك الحق المحض الذي لا يرقاب فيه انتهى. والمعنى لا يفتك اعتقادك انفسك في عثمان بعد ما بينت لك الحق الصريح بالجواب الصحيح. كذا في «المعرفة».

(و) قوله: شهدت الدار أي حضرت دار عثمان انني حاصروه فيها، وتفصيل قضيتها مذكور في الرياض وغيره. وقوله: «أشرف عليهم عثمان» أي اطلع على الذين قصدوا تله. وقوله: «أشركم الله والإسلام» بضم الشين ونصب الاسمين، أي أشركم بالله والإسلام، أي بحقهما. وقوله: «يستعذب» أي يعد عذاب، أي حلوا. كذا في «المعرفة».

عُثْمَانُ فَقَالَ: أُنْشِدُكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامِ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ يُسْتَعْدَبُ غَيْرَ بَثْرِ رُومَةَ<sup>(١)</sup> فَقَالَ: «مَنْ يَشْتَرِي بَثْرَ رُومَةَ يَجْعَلُ<sup>(٢)</sup> دَلْوَهُ مَعَ دِلَاءِ الْمُسْلِمِينَ بِخَيْرٍ<sup>(٣)</sup> لَهُ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ» فَاشْتَرَيْتُهَا مِنْ صُلْبِ مَالِي، وَأَنْتُمْ الْيَوْمَ تَمْتَعُونِي أَنْ أَشْرَبَ، حَتَّى أَشْرَبَ<sup>(٤)</sup> مِنْ مَاءِ الْبَحْرِ، فَقَالُوا: اللَّهُمَّ<sup>(٥)</sup> نَعَمْ، فَقَالَ: أُنْشِدُكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامِ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ<sup>(٦)</sup> الْمَسْجِدَ ضَاقَ بِأَهْلِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ .....

(١) قوله: بثر رومة: روي عن عثمان ؓ أنه قال: «إن المهاجرين قدموا المدينة واستكروا مائها، وكان لرجل من بني غفار عين يقال: لها رومة، وكان يبيع القرية منها يمد، فقال ﷺ: هل تبيعها بعين في الجنة، قال: يا رسول الله! ليس لي ولا لعبالي مواها، فلا أستطيع ذلك، فقال: من يشتري بثر رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين. كذا في «المرقاة». وقال في «اللمعات»: بثر رومة بضم الراء وسكون الواو. وقيل: بالهمزة بثر عظيم شهالي مسجد القبليتين بوادي العقيق، ماء عذب لسطيف في غاية العذوبة واللطافة يسميها الآن العامة بثر الجنة لترتب دخول الجنة لعثمان على شرائها، وجاء في حديث: «نعم الغائب قلب المزب والمزني»، هو رومة الذي كانت هذه البثر له واشترى منه عثمان ؓ. وتصدق.

(٢) قوله: يجعل دلوه مع دلاء المسلمين: وهو كناية عن الوقف العام. وفيه دليل على جواز وقف السقايات، وعلى خروج الموقوف عن ملك الواقف حيث جعله مع غيره سواء، ذكره ابن الملك. كذا في «المرقاة». وتفصيله مذكور في «شرح الوقاية» و«عمدة النراية» فليطالع، وجملة «يجعل» مفعول له أو حال، أي إرادة أن يجعل أو قاصدا أن يجعل دلوه مساويا أو مصاحبا مع دلائهم في الاستقاء، ولا يخصها من بينهم بالملكية، فقوله: «مع دلاء المسلمين» هو المفعول الثاني له «جعل». ذكره في «المرقاة».

(٣) قوله: بحير: متعلق «يشترى»، والباء للبدل. فالمعنى من يشتري بثمان معلوم، ثم يبدلها بخير منها، أي بأفضل وأكمل أو بخير حاصل «له» أي لأجله «منها» أي من تلك البثر أو من جهتها في الجنة. وقوله: «صلب مالي» بضم الصاد، أي من خالصه. كذا في «المرقاة».

(٤) قوله: حتى أشرب من ماء البحر: أي بما فيه ملوحة كماء البحر، والإضافة فيه للبيان، أي ما يشبه البحر. كذا في «المرقاة».

(٥) قوله: اللهم نعم: كلمتي الجحد والتصديق في جواب المستفهم، كقوله: «اللهم لا ونعم». كذا في «المرقاة».

(٦) قوله: إن المسجد: أي مسجد النبي ﷺ في المدينة ضاق بأهله، روى البخاري عن ابن عمر أن المسجد كان على عهد رسول الله ﷺ مبنيا باللبن، وسقفه بالجريد، وعمده خشب النخل، فلم يزد فيه أبو بكر شيئا، =

يَشْتَرِي بُقْعَةَ آلِ فُلَانٍ فَيَزِيدُهَا فِي الْمَسْجِدِ بِخَيْرٍ مِنْهَا فِي الْحِجَّةِ». فَاشْتَرَيْتُهَا مِنْ صُلَيْبٍ مَالِي، فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ تَمْنَعُونِي أَنْ أَصَلِّيَ فِيهَا رَكَعَتَيْنِ، فَقَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ. قَالَ: أَنْشِدْكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامِ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنِّي جَهَزْتُ جَيْشَ الْعُسَيْرَةِ مِنْ مَالِي، قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ. قَالَ: أَنْشِدْكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامِ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عَلَى<sup>(١)</sup> قَبْرِ مَكَّةَ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَأَنَا، فَتَحَرَّكَ الْجَبَلُ حَتَّى تَسَاقَطَتْ حِجَارَتُهُ بِالْخَضِيبِ فَرَكَّضَهُ بِرَجْلِهِ، قَالَ: «اسْكُنْ قَبْرِي؛ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدَانِ»<sup>(٢)</sup> قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ. قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ، شَهِدُوا وَرَبُّ الْكَعْبَةِ أَنِّي شَهِيدٌ، ثَلَاثًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالذَّارِقُطِيُّ.

٥٨٣٦ - وَعَنْ مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَذَكَرَ الْفَيْتَنَ<sup>(٣)</sup> .....

- وزاد فيه عمر، وبناه على بناءه على عهد رسول الله ﷺ بالبلن والجريد، وأعاد عمده خشباً، ثم عمره عثمان، فزاد فيه زيادة كثيرة، وبنى جداره باخجارة المنقوشة، وجعل عمده من حجارة منقوشة وسقفه بالساج، انتهى. وقوله: «فيزيدها» أي فيزيد تلك البقعة، كذا في «المروقة».

(١) قوله: على قبر مكة: بفتح مثناة وكسر موحدة ونحبة ساكنة فراء جبل بمكة. وفي «المصباح»: جبل بين مكة ومنى، وهو يري من منى، وهو على بمين الذهاب منها إلى مكة. وقوله: «بالخضيب» أي أسفل الجبل. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: وشهيدان: أي حقيقان حيث قُتِلَا عقب الطعن، وماتا قريباً من أثر الضرب، وهما عمر وعثمان، ولا ينافيه أن النبي ﷺ والصدّيقَ شهيدان حكيمان، حيث كان أثر موتهما من السم القديم لهما. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: قال: الله أكبر: كلمة يقولها المتعجب عند إلزام الخصم وتبكيته، ولذلك قال: «شهدوا ورب الكعبة» أي شهيد بفتح الهمز مفعول «شهدوا» أي شهد الناس أني شهيد. وقوله: «ثلاثاً» لزيادة المبالغة في إثبات الحجّة على الخصم. كذا في «المروقة».

(٤) قوله: وذكر الفتن: جملة حالية. وقوله: «مقنع» بفتح الثون المشددة، أي مستر في ثوب جملة كالقناع. وقوله: «فقال» أي رسول الله ﷺ. ومفعول «سمعت» محذوف، دل عليه قوله: «هذا يومئذ على الهدى». وقوله: «قال» أي الراوي، «فأقبلت عليه» أي على النبي ﷺ «بوجهه» أي بوجه عثمان، والمعنى أدت رجفه إليه ليتبين الأمر عليه. كذا في «المروقة».

فَقَرَّبَهَا قَمَرٌ رَجُلٌ مُقَنَّعٌ فِي ثَوْبٍ، فَقَالَ: «هَذَا يَوْمٌ يُذِي عَلَى الْهُدَى» فَقَسَتْ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ، قَالَ: فَأَقْبَلْتُ عَلَيْهِ بِوَجْهِهِ، فَقُلْتُ: هَذَا؟ قَالَ: «نَعَمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٥٨٣٧ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يَا عُثْمَانُ إِنَّهُ لَعَلَّ اللَّهَ يَقْمُصُكَ» قَمِيصًا، فَإِنْ أَرَادُوكَ عَلَى خَلْعِهِ فَلَا تَخْلَعْهُ لَهُمْ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: فِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ طَوِيلَةٌ.

٥٨٣٨ - وَعَنْ أَبِي سَهْلَةَ مَوْلَى عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ لِي عُثْمَانُ يَوْمَ الدَّارِ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ عَاهَدَ<sup>(١)</sup> إِلَيَّ عَهْدًا وَأَنَا صَابِرٌ عَلَيْهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٥٨٣٩ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يُسِرُّ<sup>(٢)</sup> إِلَيَّ عُثْمَانَ وَلَوْ أَنَّ عُثْمَانَ يَتَغَيَّرُ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ الدَّارِ قُلْنَا: أَلَا تُقَاتِلُ؟ قَالَ: لَا إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَاهَدَ إِلَيَّ أَمْرًا، فَأَنَا صَابِرٌ نَفْسِي عَلَيْهِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ».

٥٨٤٠ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِتْنَةً<sup>(٣)</sup>، فَقَالَ: يُقْتَلُ<sup>(٤)</sup> هَذَا فِيهَا

(١) قوله: يَقْمُصُكَ: بالتشديد استعمار القميص خلافة، وذكر الخلع ترشيح، أي سيجعلك الله خليفة، فالتناس إن قصدوا عزلك عنها فلا تعزل نفسك عنها لأجنتهم؛ لكونك على الحق وكونهم على الباطل. وفي قبول الخلع إتمام ونيمة، فكذا كان عثمان ما عزل نفسه حين حاصروه يوم الدار. كذا في «اللمعات» و«المعرفة».

(٢) قوله: قَدْ عَاهَدَ إِلَيَّ عَهْدًا: أي أوصاني أن لا أخلع بقوله: «وإن أَرَادُوكَ عَلَى خَلْعِهِ فَلَا تَخْلَعْهُ لَهُمْ». كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: يُسِرُّ: بضم فسكس فتشديد، أي يخفي الكلام. وقوله: «عاهد إلي أمرًا فأنا صابر نفسي عليه» قال علي القاري: الأظهر أن العهد كان مركبًا من عدم الخلع وترك القتال للدفع، بل لمجرد الصبر للوصول إلى مقام الجمع.

(٤) قوله: فِتْنَةً: أي عظيمة. وقوله: «لعثمان» بيان لهذا. كذا في «المعرفة».

(٥) قوله: يُقْتَلُ هَذَا فِيهَا: قال صاحب «المشكاة»: كان إسلام عثمان، أي أول الإسلام على يدي أبي بكر قبل دخول النبي ﷺ دار الأرقم، وهاجر إلى أرض الحبشة المهجرتين، وكان أبيض ربعة حسن الوجه عظيم اللحية بصغرها، =



مَظْلُومًا» لِعُثْمَانَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا.

٥٨٤١ - وَعَنْ أَبِي حَبِيبَةَ: أَنَّهُ دَخَلَ الدَّارَ وَعُثْمَانُ مَحْضُورٌ فِيهَا وَأَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَسْتَأْذِنُ عُثْمَانَ فِي الْكَلَامِ، فَأَذِنَ لَهُ فَقَامَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّكُمْ تَلْقَوْنَ بَعْدِي فِتْنَةً وَاخْتِلَافًا» - أَوْ قَالَ: «اخْتِلَافًا وَفِتْنَةً» - فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مِنَ النَّاسِ: لَمَنْ؟ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ مَا تَأْمُرُنَا بِهِ؟ قَالَ: «عَلَيْكُمْ» بِالْأَمِيرِ وَأَصْحَابِهِ وَهُوَ يُشِيرُ إِلَى عُثْمَانَ بِذَلِكَ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثُّبُوتِ».

### بَابُ مَنَاقِبِ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ عليهم السلام

٥٨٤٢ - عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَعِدَ أَحَدًا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ قَرَجَفَ بِهِمْ، فَضَرَبَهُ بِرِجْلِهِ فَقَالَ: «اثْبُتْ»<sup>(١)</sup> أَحَدُ؛ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصَدِيقٌ وَشَهِيدَانِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٨٤٣ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَائِطٍ مِنْ حِيطَانِ الْمَدِينَةِ، فَجَاءَ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَحَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «افْتَحْ لَهُ، وَدَشِّرْهُ بِالْحَنَّةِ» فَفَتَحْتُ

= استخلف أول يوم من المحرم سنة أربع وعشرين، وقتله الأسود النجيب من أهل مصر. وقيل: غيره، ودفن ليلة السبت بالبقيع، وله يومئذ من العمر اثنتان وثمانون سنة. وقيل: ثمان وثمانون، وكانت خلافته اثنتي عشرة سنة إلا أياما، وروى عنه خلق كثير. كذا في «المروقة».

(١) قوله: فمن لنا يا رسول الله: قال الطيبي: هو متوجه إلى قوله: «اختلافًا» أي ستلقون اختلافًا بين الأمير، ومن خرج عليه، فمن تأمرنا أن تبعه وتلزمه، فتكون لنا العاقبة لا علينا، «أو ما تأمرنا به» شك من الراوي بين اللفظين، مع أن مؤداهما في المعنى واحد. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: عليكم بالأمير وأصحابه وهو: أي أبو هريرة، والأظهر أي النبي ﷺ يشير إلى عثمان بذلك، أي بقوله: الأمير بأن يكون حاضرًا في ذلك المجلس، أو مذكورًا فيه. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: أثبت أحد إلخ: أي وصحبة أهل التمكين والوقار لا بد لها من تأثير خال عن الإظهار. كذا في «المروقة».

لَهُ فَإِذَا أَبُو بَكْرٍ، فَبَشَّرْتُهُ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَحَمِدَ اللَّهُ. ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَحَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «افْتَحْ لَهُ، وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ» فَفَتَحْتُ لَهُ فَإِذَا هُوَ عُمَرُ، فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ، فَحَمِدَ اللَّهُ. ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ فَقَالَ لِي: «افْتَحْ لَهُ، وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلَوَى<sup>(١)</sup> نُصِيبُهُ» فَإِذَا عُثْمَانُ، فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ، فَحَمِدَ اللَّهُ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨٤٤ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: كُنَّا نَقُولُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَيٌّ: أَبُو<sup>(٢)</sup> بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ رضي الله عنه. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٤٥ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أُرِي<sup>(٣)</sup> اللَّيْلَةَ رَجُلٌ صَالِحٌ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ نِيِطُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَنِيِطُ عُمَرُ بِأَبِي بَكْرٍ، وَنِيِطُ عُثْمَانُ بِعُمَرَ. قَالَ جَابِرٌ: فَلَمَّا قُمْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْنَا: أَمَّا الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَمَّا تَنَوُّطُ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ فَهُمْ وَلاَ هَذَا الْأَمْرُ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ بِهِ نَبِيَّهُ ﷺ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: على بنوى: أي مع بلية عظيمة، وإنما خص عثمان به مع أن عمر رضي الله عنه أيضاً ابتلي به ليُعظم ابتلاء عثمان، لاسيما مع امتداد الزمان وقلة الأعداء من الأعداء. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: أبو بكر وعمر وعثمان الخ: قال شارح: أبو بكر وما عطف عليه مبتدأ خبره رضي الله عنهم، والجملة مقول القول، و«رسول الله حي» جملة معترضة، أي كنا نذكر هؤلاء الثلاثة بأن الله تعالى رضي عنهم. وفي بعض النسخ بعد قوله: «حي»: أفضل أمة النبي ﷺ أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم، أي ونسكت عن الباقي. وفي رواية للترمذي عنه قال: كنا نفاضل على عهد رسول الله ﷺ فنقول: أبو بكر ثم عمر ثم عثمان، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فلا ينكره. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: أرى: بضم الهمز وكسر الراء وفتح الميم، أي أبصر في منامه. وقوله: «نيط» بكسر أوله، أي علق. وقوله: «ولاء الأمر» أي أمر الدين. كذا في «المراقبة».

## بَابُ مَنَاقِبِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

٥٨٤٦ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنْتَ مِنِّْي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ نَبِيٌّ بَعْدِي». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٠٠ قوله: أنت مني بمنزلة هارون من موسى: يعني في الآخرة وقرب المرتبة والمفاخرة في أمر الدين وتعلم والنسب، كذا قاله شارح من عباة. وقال التوريشي: كان هذا القول من النبي ﷺ مخرجه إلى غزوة تبوك. وقد خلف عليا عليه السلام على أهله وأمره بالإقامة فيه فارجف به المنافقون، وقالوا: ما خلفه إلا استغثا له وتخلفا منه، فلما سمع به عي أخذ سلاحه، ثم خرج حتى أتى رسول الله ﷺ وهو نازل بالجوف، فقال: يا رسول الله! زعم المنافقون كذا، فقال: «كذبوا، إنما خلفتك لما تركت وراءي، فارجع فاخلفني في أهلي وأهلك، أما ترضى يا علي! أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى» تناول قول الله سبحانه: «وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي» (الأعراف: ١٤٢)، والمستدل بهذا الحديث على أن الخلافة كانت له بعد رسول الله ﷺ زانغ عن منهج الصواب، فإن الخلافة في الأهل في حياته لا تقتضي الخلافة في الأمة بعد مماته والمقايضة التي تمسكوا بها تنقض عليهم بموت هارون قبل موسى عليهما السلام، وإنما يستدل بهذا الحديث على قرب منزلته واختصاصه بالمؤنخة من قبل الرسول ﷺ، انتهى. كذا في «الطبي».

وقال في «اللمعات»: وقد استخلف رسول الله ﷺ ابن أم مكتوم في هذه الغزوة على إمامة الناس، فلو كان الخلافة مطلقة لكان استخلف عليا على الإمامة أيضا، بل كان أهم. وفي «شرح مسلم»: قال القاضي عياض: هذا مما تعلقت به الروافض وسائر فرق الشيعة في أن الخلافة كانت حقا لعلي عليه السلام أنه وصي له بها، فكفرت الروافض سائر الصحابة بتقديمهم وغيره، وزاد بعضهم: فكفر عليا؛ لأنه لم يتم في طلب حقه، وهؤلاء أسخف عقلا وأفسد مذهبا من أن يذكر قولهم، ولا شك في تكفير هؤلاء؛ لأن من كفر الأمة كلها والصدر الأول خصوصا، فقد أبطل الشريعة وهدم الإسلام، ولا حجة في الحديث لأحد منهم، بل فيه إثبات فضيلة لعلي، ولا تعرض فيه؛ لكونه أفضل من غيره، وليس فيه دلالة على استخلافه بعده؛ لأن النبي ﷺ إنما قال هذا حين استخلفه على المدينة في غزوة تبوك، ويؤيد هذا أن هارون المشب به لم يكن خليفة بعد موسى؛ لأنه توفي قبل وفاة موسى بنحو أربعين سنة، وإنما استخلفه حين ذهب لميقات ربه للمناجاة.

وقال الطبي: وتحريره من جهة علم المعاني: أن قوله: «منِّي» خبر للمبتدأ «من» انصالية، ومتعلق الخبر بخاص، والباء زائدة كما في قوله تعالى: «فَإِنْ عَاشُوا بِبَيْتِ مَا عَاشْتُمْ بِهِ» (البقرة: ١٣٧) أي فإن آمنوا ببنا مثل إيمانكم، يعني أنت متصل بي ونازل مني بمنزلة هارون من موسى. وفيه تشبيه، ووجه انشبه منه لم يفهم أنه «من» -

٥٨٤٧ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: أَخْبَى<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَصْحَابِهِ فَجَاءَ عَلِيٌّ تَذْمُغَ عَيْنَاهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخِيَّتْ بَيْنَ أَصْحَابِكَ وَلَمْ تُؤَاجِ بَيْنِي وَبَيْنَ أَحَدٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَهُ: «أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

٥٨٤٨ - وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ عَلِيًّا مَعِي وَأَنَا مِنْهُ، وَهُوَ وَلِيُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

= فيها شبهه به ﷺ فيقول: «إلا أنه لا نبي بعدي» إن اتصاله به ليس من جهة النبوة، فبقي الاتصال من جهة الخلافة؛ لأنها تلي النبوة في المرتبة؛ إما أن يكون حال حياته أو بعد مماته، فخرج من أن يكون بعد مماته؛ لأن هارون ذلك مات قبل موسى، فتعين أن يكون في حياته عند مسيرة بل غزوة تبوك، انتهى. وقال في «المعرفة»: وخلاصته أن الخلافة الجزئية في حياته لا تدل على الخلافة الكلية بعد مماته، لا سيما وقد عزل عن تلك الخلافة برجوعه ﷺ إلى المدينة.

(١) قوله: أخى: بمد الهمزة أي جعل المؤاخاة في الدين بين أصحابه، أي اثنين اثنين كأبي الدرداء وسلمان. كنا في «المعرفة»:  
(٢) قوله: وهو ولي كل مؤمن: أي حبيه كما قاله ابن الملك، أو ناصره قال القاضي واستدل به الشيعة على إمامة علي رضي الله عنه، زاعمين أن المراد بالولي المتولي للأموال والمستحق للتصرف فيهم. قال الطيبي: قوله: «وهو ولي كل مؤمن» إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ (المائدة: ٥٥). وفي «الكشاف»: قيل: نزلت في علي رضي الله عنه. قال قاضي: فالظاهر أنه تعالى لما نهي عن موالاة الكفرة ذكر عقبه من هو حقيق بها. قال أيضاً في «الكشاف»: فإن قلت: كيف يصح أن يكون لعلي، واللفظ لفظ جماعة؟ قلت: جيء به ترغيباً للناس في مثل فعله لينالوا مثل ثوابه، ولينبه على أن سجية المؤمن يجب أن تكون على هذه الغاية من الحرص على الثبر والإحسان.

قال البيضاوي: قوله: «وهم راكعون»: أي متخشعون في صلاتهم وركعاتهم. وقيل: هو حال خصوصية بـ «يؤتون» أي يؤتون الزكاة في حال ركوعهم في الصلاة حرصاً على الإحسان ومسارعة إليه؛ فلما نزلت في علي كرم الله وجهه حين سألته، وهو راكع في صلاته، فطرح له خاتمة، انتهى. قال السيد معين الدين الصفوي: ما قبل الآية يتادي على أن المراد من الولاية ليس المتولي للأموال، والمستحق للتصرف كما قالت الشيعة، بل ذكره بلفظ الجمع تحريضاً على المبادرة على الصدقة، فيدخل فيه كل من يبادر، فلا يستدل بهذه الآية على خلافة علي رضي الله عنه. التفتته من «المعرفة».

٥٨٤٩ - وَعَنْ حُبَيْشِ بْنِ جُنَادَةَ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَلِيٌّ مِنِّي وَأَنَا مِنْ عَلِيٍّ، وَلَا يُؤَدِّي» عَنِّي إِلَّا أَنَا أَوْ عَلِيٌّ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي جُنَادَةَ.

٥٨٥٠ - وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ كُنْتُ» مَوْلَاهُ فَعَلِيَ مَوْلَاهُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٥٨٥١ - وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا نَزَلَ بِبَغْدِيرٍ

١: قوله: «ولا يؤدي عني» أي نبذ العهد إلا أنا وعلي كان الظاهر أن يقال: لا يؤدي عني إلا علي فأدخل أنا تأكيداً للمعنى الاتصال في قوله: علي مني وأنا منه. قال الثوري: كان من دأب العرب إذا كان بينهم مقالة في تقض وإبرام وصلاح ونبذ عهد أن لا يؤدي ذلك إلا سيد القوم أو من يليه من ذري قرابته القريبة، ولا يقبلون ممن سواه، فلما كان العام الذي أمر رسول الله ﷺ أبا بكر رضي الله عنه أن يجمع بالناس رأى بعد خروجه أن يعث علياً كرم الله وجهه خلفه لينبذ إلى المشركين عهدهم، ويقرأ عليهم سورة براءة وفيها: «إِنَّمَا أَنْتُمْ كُوفٌ حَسَنٌ فَلَا يَدْرُونَ الْمَسْجِدَ أَهْلًا بِغَدَاةٍ عَلَيْهِمْ حَسَنًا» (التوبة: ٢٨) إلى غير ذلك من الأحكام، فقال: قوله: «هذا تكريماً له بذلك» قلت: واعتذاراً لأبي بكر في مقامه هناك، ولذا قال الصديق لعلي حين لحقه من ورائه: أميراً ومأموراً؟ فقال: بل مأمور وفيه إيحاء إلى أن إمارته إنما تكون متاخرة عن خلافة الصديق، كما لا يخفى على ذوي التحقيق. كذا في «المراقبة».

٢: قوله: «من كنت مولاه فعلي مولاه» وفي «شرح المصابيح» للقاضي: كانت الشيعة: هو المتصرف، وقالوا: معنى الحديث أن علياً رضي الله عنه يستحق التصرف في كل ما يستحق الرسول ﷺ التصرف فيه، ومن ذلك أمور المؤمنين، فيكون إمامهم. قال الطيبي: لا يستقيم أن تحمل الولاية على الإمامة التي هي التصرف في أمور المؤمنين؛ لأن التصرف المنسقل في حياته ﷺ هو هو لا غيره، فيجب أن يحمل على المحبة وولاء الإسلام ونحوهما. وقيل: سبب ورود هذا الحديث كما نقله الحافظ شمس الدين الجزري عن ابن إسحاق: أن علياً تكلم بعض من كان معه باليمن، فلما قضى النبي ﷺ حجه خطب بها تنبيهاً على قدره ورداً على من تكلم فيه كبريدة كما في «البخاري». وسبب ذلك كما رواه الذهبي وصححه أنه خرج معه إلى اليمن، فرأى منه جفوة، فقصه للنبي ﷺ، فجعل يتغير وجهه غضاً ويقول: «يا كبريدة! أنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم». قلت: بنى يا رسول الله، قال: «من كنت مولاه فعلي مولاه». كذا في «المراقبة» والبسط المزيد سيحجي في الحديث الذي رآه فليطالع، فإنه نفيس في بابه.

٣: قوله: «لما نزل» أي في مرجعه من حجة الوداع في حال كمال أصحابه من الاجتماع. وقوله: «بغدير» خم بضم خاء وتشديد ميم اسم لغيطة على ثلاثة أميال من الجحفة عندها غدير مشهور يضاف إلى الغيضة. كذا في «المراقبة».

حُمَ أَخَذَ بِيَدِ عَلِيٍّ، فَقَالَ: «أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ؟» قَالُوا: بَلَى، قَالَ: «أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوْلَى بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ؟» قَالُوا: بَلَى، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ، اللَّهُمَّ وَالٍ مَنْ وَالَاهُ وَعَادٍ مَنْ عَادَاهُ». فَلَقِيَهُ عُمَرُ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ: هَبْنِيئَا يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ، أَصْبَحْتَ وَأَمْسَيْتَ مَوْلى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٨٥٢ - وَعَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَبَيْنَمَا أَنَا مِمَّنْ مِنْ عَيْسَى أَبْغَضْتَهُ الْيَهُودُ حَتَّى بَهَتْهُ أُمُّهُ وَأَحْبَبْتَهُ النَّصَارَى حَتَّى أُنْزِلُوهُ بِالْمَنْزِلَةِ الَّتِي لَيْسَتْ لَهُ، ثُمَّ قَالَ: «يَهْلِكُ فِي رَجُلَانِ مُحِبٌّ مُفْرِطٌ يُفَرِّطُنِي بِمَا لَيْسَ بِي، وَمُبْغِضٌ يَحْمِلُهُ شَتَائِي عَلَى أَنْ يَهْتَنِي». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

١ - قوله: من كنت مولاه فعلي مولاه. تمسكت الشيعة أنه من النص المصرح بخلافه علي عليه السلام حيث قالوا: معنى المولى الأولي بالإمامة وإلا لما احتج إلى جمعهم كذلك، وهذه من أقوى شبههم ودفعها عليهم أهل السنة بأن المولى بمعنى المحبوب، وهو كرم الله وجهه سيدنا وحبيبنا، وله معاني أخر تقدمت، ومنه الناصر وأمثاله، فخرج عن كونه نصاً فضلاً عن أن يكون صريحاً، ولو سلم أنه بمعنى الأولي بالإمامة، فالمراد به السائل، وإلا نزم أن يكون هو الإمام مع وجوده عليه السلام، فتعين أن يكون الملة مسدود منه حين يوجد عقد البيعة له، فلا ينافيه تقديم الأئمة الثلاثة عليه؛ لانعدام إجماع من يعتد به حتى من علي، ثم سكونه عن الاحتجاج به إلى أيام خلافة قاض على من له أدنى سكة بأنه علم منه أنه لا نص فيه على خلافة عقب وفاته عليه السلام مع أن علياً كرم الله وجهه صرح نفسه أنه لا نص عليه ولا على غيره، ثم هذا الحديث مع كونه آحاداً مختلف في صحته، فكيف ساغ للشيعة أن يخالفوا ما اتفقوا عليه من اشتراط التواتر في أحاديث الإمامة، ما هذا إلا تناقض صريح وتعارض قبيح. كذا في «المراقبة».

٢ - قوله: حيث شئت أي في حقتك شبه من عيسى، أي من وجهين متعارضين لقومين متخالفين. وقوله: «ثم قال: أي علي موقوفاً». وقوله: «رجلان» أي أحدهما رافضي والآخر خارجي. وقوله: «يفرط» بكسر الراء المشددة، أي يمدحني بما ليس بي، أي بتفضيلي على جميع الصحابة أو على الأنبياء أو بإثبات الأنوهمية كطائفة النصيرية ومبغض، وإنما لم يقل هنا مفراط؛ لأن البغض بأصله ممنوع بخلاف أصل الحب؛ فإنه ممدوح. كذا في «المراقبة».

- ٥٨٥٣ - وَعَنْ رِزُّ بْنِ حُبَيْشٍ قَالَ: قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ، إِنَّهُ لَعَهْدٌ<sup>(١)</sup> النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ ﷺ إِلَيَّ أَنْ لَا يُجِبَنِي إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يُبْغِضَنِي إِلَّا مُنَافِقٌ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.
- وَرَوَى ابْنُ عَدِيٍّ عَنْ أَنَسٍ: حُبُّ أَبِي بَكْرٍ وَعَمَرُ إِيْمَانٌ وَبُغْضُهُمَا نِفَاقٌ.
- ٥٨٥٤ - وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يُحِبُّ عَلِيًّا مُنَافِقٌ وَلَا يُبْغِضُهُ مُؤْمِنٌ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا.
- ٥٨٥٥ - وَعَنْ أَنَسٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ طَيْرٌ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ<sup>(٢)</sup> اثْنِي بِأَحَبِّ

(١) قوله: لعهد النبي الأمي ﷺ إليّ: أي أكد ذلك وبلغ علي حتى كنه عهد. وقوله: «أن لا يجبنني» والمعنى لا يجبنني حبا مشروعا مطابقا للواقع من غير زيادة ونقصان ليخرج النصيري واخارحي، «إلا مؤمن» أي كامل الإيثار، فمن أحبه وأبغض الشيخين مثلا في أحبه حبا مشروعا أيضا. وقوله: «إلا منافق» أي حقيقة أو حكما. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: اللهم اثني بأحب خلقك إليك إلخ. قال الإمام التوربشتي: نحن ركن كنا لا نجهل بحمد الله فضل علي عليه السلام وقدمه وسوابقه في الإسلام واختصاصه برسول الله ﷺ لقربته القرية ومواحاته إياه في الدين، وتتمسك من حبه بأقوى وأولى مما يدعيه الغالبون فيه، فلما ترى أن تضرب عن تقرير أمثال هذه الأحاديث في نصايها صفحا؛ لما يخشى فيه من تحريف الغالين وتأويل الجاهلين وانتحال المبطلين. وهذا باب أمر بمحافظته، وجيء أمر بالذبح عنه، فحقيق علينا أن ننصر فيه الحق ونقدم فيه الصدق. وهذا حديث يدل على المستدع شأنه، ويوصل به المتحلل جناحه ليتخذ ذريعة إلى الطعن في خلافة أبي بكر رضي الله عنه الذي هو أول حكم أجمع عليه المسلمون في هذه الأمة، وأقوم عماد أقيم به الدين بعد رسول الله ﷺ.

فنقول: وبالله التوفيق، هذا الحديث لا يقاوم ما أوجب تقديم أبي بكر، والقول بخبرته من الأخبار الصحاح منضما إليها إجماع الصحابة لمكان سنده، فإن فيه لأهل النقل مقالا، ولا يجوز حمل أمثاله على ما يخالف الإجماع، لا سيما والصحابي الذي يرويه عن دخل في هذا الإجماع، واستقام عليه مدة عمره، ولم يتقل عنه خلافة، فلو ثبت أنه هذا الحديث فالسبيل أن يؤول على وجه لا ينقض عليه ما اعتقده، ولا يخالف ما هو أصح منه متنا وإسنادا، وهو أن يقال: يحمل قوله: «أحب خلقك» على أن المراد منه اثني بمن هو من أحب خلقك إليك، فيشاركه فيه غيره وهم المفضلون بإجماع الأمة.

خَلَقَكَ إِلَيْكَ يَأْكُلُ مَعِيَ هَذَا الصُّيْرَ فَجَاءَهُ عَلِيٌّ فَأَكَلَ مَعَهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

٥٨٥٦ - وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَوْمَ <sup>(١)</sup> خَيْبَرَ: «لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ، يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّاسُ عَدُّوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَاهَا فَقَالَ: «أَيُّنَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ؟» فَقَالُوا: هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ، قَالَ: «فَارْسَلُوا إِلَيْهِ». فَأَتَى بِهِ فَبَصَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي عَيْنَيْهِ، وَدَعَا لَهُ فَبَرَأَ حَتَّى كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ، فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ، فَقَالَ عَلِيٌّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَقَاتِلُهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا؟ قَالَ: «انْقُذْ عَلَى رِسْلِكَ حَتَّى تَنْزِلَ

« وهذا مثل قولهم: فلان أعقل الناس وأفضلهم، أي من أعقلهم وأفضلهم، وما يبين لك أن محله على العموم غير جائر، هو أن النبي ﷺ من جملة خلق الله، ولا جائز أن يكون علي أحب إلى الله منه، فإن قيل: ذلك شيء عرف بأصل الشرع؟ قلنا: والذي نحن فيه عرف أيضًا بالنصوص الصحيحة وإجماع الأمة، فيؤول هذا الحديث على الوجه الذي ذكرناه، أو على أنه أراد به أحب خلقه إليه من بني عمه وذويه. وقد كان النبي ﷺ يطلق القول، وهو يريد تقييده ويصم به ويريد تخصيصه، فيعرفه دور الفهم بالنظر إلى الحال أو الوقت أو الأمر الذي هو فيه. قال علي القاري: والوجه الذي يقتضيه المقام هو الوجه الأول، ونظيره ما ورد أحاديث بلفظ أفضل الأفعال في أمور لا يمكن جمعها، إلا بأن يقال في بعضها: إن التقدير من أفضلها.

(١) قوله: يوم خيبر: أي آخر نهار من أيام محاصرته لها في البخاري، فلما كان مساء الليلة التي فتحها الله في صباحه. وقوله: «كلهم يرجون» أي يتمنون أن يعطاه، أي الراية التي هي آية الفتح، فجمع الضمير في «يرجون» نظرًا إلى معنى كلهم، وأقر في «يعطا» نظرًا إلى لفظه. وفيه لطيفة، وهي شمول الرجاء دون حصول الإعطاء. وقوله: «أين علي بن أبي طالب؟» كأنه ﷺ استبعد غيبته عن حضرته في مثل ذلك الموطن، لا سيما وقد قال: لأعطين هذه الراية إلى آخره. وقد حضر الناس كلهم طمعا بأن يكون هو الذي يفوز بذلك الوعد. وقوله: «حتى يكونوا مثلنا» أي حتى يسلموا. وقوله: «علي رسلنا» بكسر فسكون أي رفقتك ولينك. وقوله: «وآخرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه» أي في الإسلام، وكان هنا مخلوقًا أو جملة مطوية، وهي فإن أبوا عنه فاطلب الجزية، فإن أبوا فقاتلهم حتى يسلموا حقيقة أو حكمًا أو معناه يتقادوا. التتطه من «المراقبة».



بِسَاحَتِهِمْ، ثُمَّ ادَّعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَخْبِرُهُمْ بِمَا يَحِبُّ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ قَوْلُ اللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمْرُ النَّعَمِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: مَا رُمِدْتُ بَعْدَ تَقْلِي النَّبِيِّ ﷺ فِي عَمِيٍّ.

٥٨٥٧ - وَعَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: كُنْتُ شَاكِيًا فَمَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَجَلِي قَدْ حَضَرَ فَأَرْخِي، وَإِنْ كَانَ مُتَأَخِّرًا فَارْقِعِي،<sup>(١)</sup> وَإِنْ كَانَ بَلَاءٌ فَصَبِّرْني، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَيْفَ قُلْتَ؟» فَأَعَادَ عَلَيْهِ مَا قَالَ، قَالَ: فَضْرَبَهُ بِرِجْلِهِ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ عَافِهِ أَوْ اشْفِهِ» شَكَ الرَّاوِي، قَالَ: فَمَا اسْتَكَيْتُ رَجَبِي بَعْدُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٥٨٥٨ - وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ - مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ حِينَ بَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَأْيَتِهِ، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الْحِصْنِ خَرَجَ إِلَيْهِ أَهْلُهُ فَقَاتَلَهُمْ، فَضْرَبَهُ رَجُلٌ مِنْ يَهُودٍ فَطَرَحَ ثُرْسَهُ مِنْ يَدِهِ، فَتَنَاولَ عَلِيٌّ بَابًا كَانَ عِنْدَ الْحِصْنِ فَتَرَسَ بِهِ نَفْسَهُ، فَلَمْ يَزَلْ فِي يَدِهِ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ أَلْقَاهُ مِنْ يَدِهِ حِينَ قَرَعَ، فَلَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي نَفْسِي مَعِي سَبْعَةً، أَنَا قَائِمُهُمْ، نَجْهَدُ عَلَى أَنْ نَقْلِبَ ذَلِكَ الْبَابَ فَمَا نَقْلِبُهُ. رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي الْمَنَاقِبِ.

٥٨٥٩ - وَعَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: كَانَتْ لِي مَنَزِلَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمْ تَكُنْ لِأَحَدٍ مِنَ الْخَلَائِقِ، فَكُنْتُ آتِيهِ بِأَعْلَى سَحَرٍ،<sup>(٢)</sup> فَأَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، فَإِنْ تَنَحَّجَ انْصَرَفْتُ إِلَى أَهْلِي، وَإِلَّا دَخَلْتُ عَلَيْهِ. رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

(١) قوله: «فارقعي» بفتح الفاء وسكون الغين المعجمة، أي وسع لي في المعيشة بإعطاء النصحة، فإن عافيتك أوسع.

وفي نسخة صحيحة بالعين المهملة فيقال: التثدير فارقع، أي المرض عني. كذا في «المرفقة».

(٢) قوله: «بأعلى سحر» أي بأول أوقاته. وقوله: «فأقول: السلام عليك يا نبي الله» أي سلام استئذان، فإن تنحج، أي

مع جواب السلام أو يدونه بناء على أن سلام الاستئذان هل له جواب واجب أو لا؟ كذا في «المرفقة».

٥٨٦٠ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: كُنْتُ إِذَا سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله أَعْطَانِي، وَإِذَا سَكَتَ ابْتَدَأَنِي. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

٥٨٦١ - وَعَنْ بُرَيْدَةَ رضي الله عنه قَالَ: خَطَبَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَاطِمَةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «إِنَّهَا صَغِيرَةٌ». ثُمَّ خَطَبَهَا <sup>(١)</sup> عَلِيٌّ فَرَوَّجَهَا مِنْهُ. رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

٥٨٦٢ - وَعَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «أَنَا دَارُ الْحِكْمَةِ». وَفِي رِوَايَةٍ: «أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

وَقَالَ: رَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ شَرِيكِ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ: «عَنِ الصَّنَابِغِيِّ». وَلَا نَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الثَّقَاتِ عَنْ شَرِيكِ. وَقَالَ الْحَافِظُ الْعَسْقَلَانِيُّ: إِنَّ هَذَا

(١) قوله: ثم خطبها علي فزوجهها منه يومئذ أنه مما يدل على أفضلية علي عليهما، وليس كذلك؛ لأن المراد أنها صغيرة بالنسبة إليهما لكبر سنهما وزوجهما من علي لمناسبة سنه لها. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: وعني بابها: قال الطيبي: لعل الشيعة تملك بهذا التمثيل أن أخذ العلم والحكمة منه مختص به لا يتجاوز به إلى غيره إلا بوسطته عليه السلام؛ لأن الدار إما يدخل من بابها وقد قال تعالى: «وَأَتُوا النَّبِيَّ مِنْ أَبْوَابِهَا» (البقرة: ١٨٩) ولا حجة لهم فيه؛ إذ ليس دار الجنة بأوسع من دار الحكمة، ولها ثمانية أبواب. والمعنى علي باب من أبوابها، لكن التخصيص يفيد نوعاً من التعظيم، وهو كذلك؛ لأنه بالنسبة إلى بعض الصحابة أعظمهم وأعلمهم، ومما يدل على أن جميع الأصحاب بمنزلة الأبواب قوله صلى الله عليه وآله: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم» مع الإيحاء إلى اختلاف مراتب أنوارها في الاهتداء، ومما يحقق ذلك أن التابعين أخذوا أنواع العلوم الشرعية من الفرائد والتفسير والحديث والفقه من سائر الصحابة غير علي رضي الله عنه أيضاً، فعلم عدما انحصار البابية في حقه، اللهم إلا أن يختص بباب القضاء؛ فإنه ورد في شأنه أنه أقضاكم، كما أنه جاء في حق أبي أنه أقرأكم. وفي حق زيد بن ثابت أنه أقرضكم. وفي حق معاذ بن جبل أنه أعلمكم بالحلل والحرام، هذا كله في «المروقة».

وقال في «الكوكب الدرري»: أنه صلى الله عليه وآله أراد بقوله: «أنا دار الحكمة» علم الباطن، فإن السلاسل معظمها منتهية إلى علي عليه السلام. وقال في هامشه: هذا أوجه وأفيد بريدة المشاهدة، فيه إشارة إلى أن من أراد علوم الحكمة والحقائق فعليه الانسلاخ بسلسلة المشايخ.

الْحَدِيثُ حَسَنٌ، لَا صَحِيحٌ كَمَا قَالَ الْحَاكِمُ، وَلَا مَوْضُوعٌ كَمَا قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ.

٥٨٦٣ - وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رضي الله عنها قَالَتْ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَيْشًا فِيهِمْ عَلِيٌّ، قَالَتْ: فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ لَا تُمِثَّنِي حَتَّى تُرَبِّيَنِي عَلِيًّا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٦٤ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيًّا يَوْمَ «الطَّائِفِ قَانَتْجَاهُ»، فَقَالَ النَّاسُ: لَمَّا طَالَ نَحْوُهُ مَعَ ابْنِ عَمِّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا «انْتَجَيْتُهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ انْتَجَاهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٦٥ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيٍّ: «يَا عَلِيُّ لَا يَحِلُّ لَأَحَدٍ أَنْ يُجَنِّبَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرِي وَغَيْرِكَ». قَالَ عَلِيٌّ بْنُ الْمُنْذِرِ: فَقُلْتُ لِضَرَارِ بْنِ صُرْدٍ:

١- قوله: «الطائف» قال شارح: أي يوم أُرسل النبي ﷺ عنيا إلى الطائف، فانتجاه من باب الافتعال من التجوى، أي فساره. وقال له نجوى، «فقال الناس» أي المتأفقون أو عوام النصحابة. كذا في «المعرفة».

٢- قوله: «ما انتجيت» ولكن الله انتجاه: والمعنى أي بلغته عن الله ما أمري أن أبلغه إياه على سبيل التجوى، فحينئذ انتجاه الله لا انتجيت، فهو نظير قوله تعالى: «وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى» (الأنفال: ١٧)، والظاهر أن الأمر المتناجي به من الأسرار الدينية المتعلقة بالأخبار الدينية من أمر الغزو ونحوه؛ إذ ثبت في صحيح البخاري أنه مثل علي كرم الله وجهه هل عندكم شيء ليس في القرآن؟ فقال: والذي خلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا إلا ما في القرآن، إلا فهماء يعطاه رجل في كتابه وما في الصحيفة. قيل: وما في الصحيفة؟ فقال: العقل وفكك الأسير. كذا في «المعرفة».

٣- قوله: «لا يحل لأحد يجنب» بضم أوله وكسر نونه. قال الطيبي: ظاهره أن يجنب يكون فاعلا نقوله: «لا يحل» وقوله: «في هذا المسجد» ظرف «يجنب». وقوله: «غيري وغيرك» بالنصب على الاستثناء. وقوله: «لا يحل لأحد يستطرقه جنباً غيري وغيرك» لأنه كان عمر دارهما خاصة في المسجد. قال الطيبي: والإشارة في هذا المسجد مشعرة بأن له اختصاصاً بهذا الحكم ليس لغيره من المساجد، وليس ذلك إلا لأن باب رسول الله ﷺ يفتح إلى المسجد وكذا باب علي، ويؤيده حديث ابن عباس أمر بسد الأبواب إلا باب علي. كذا في «المعرفة».

مَا مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ؟ قَالَ: لَا يَجِلُّ لِأَحَدٍ يَسْتَطِرْقُهُ جُنُبًا غَيْرِي وَغَيْرِكَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

٥٨٦٦ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ<sup>(١)</sup> بِسَدِّ الْأَبْوَابِ إِلَّا بَابَ عَلِيٍّ.  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

وَفِي الْمُسْتَقْبَلِ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَبْقَيْنَ<sup>(٢)</sup> فِي  
الْمَسْجِدِ بَابٌ إِلَّا سُدٌّ إِلَّا بَابَ أَبِي بَكْرٍ».

(١) قوله: أمر بسد الأبواب إلا باب علي: ولذا قال: «لا يجل لأحد يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك». كذا في  
«المرواة».

(٢) قوله: لا يبقين: بفتح أوله وينون التأكيد. وقد رواه بعضهم بضم أوله، وهو واضح قوله: «إلا سُدٌّ» بضم المهملة.  
وفي رواية مالك «خوخة» بدل «باب» والخوخة طاقة في الجدار يفتح لأجل الضوء، ولا يشترط حلوا وحيث تكون سفلى  
يمكن الاستطراق منها لاستقرار الوصول إلى مكان مطلوب، وهو المقصود هنا. وقد أطلق عليها باب قوله: إلا باب  
أبي بكر هو استثناء مفرغ، والمعنى لا تبقىوا بابا غير مسدود إلا باب أبي بكر، فأتوا بـ «بكر» بغير سدة. قال الخطابي وابن بطال  
وغيرهما: في هذا الحديث اختصاص ظاهر لأبي بكر. وفيه إشارة قوية إلى استحسان الخلافة، ولا سيما وقد ثبت أن ذلك  
كان في آخر حياة النبي ﷺ في الوقت الذي أمرهم فيه أن لا يؤمهم إلا أبو بكر. كذا في «الفتح».

قاله العيني: وما روي عن ابن عباس أنه قال ﷺ: «سدوا الأبواب إلا باب علي» قال الترمذي: هو غريب.  
وقال البخاري: حديث «إلا باب أبي بكر» أصح. وقال الحاكم: تفرد به حديث «إلا باب علي» مسكين بن بكير. وقال  
ابن عساکر: وهو وهم، وتابعه إبراهيم بن المختار، انتهى كلام العيني، وزعم ابن الجوزي أنها موضوعة وضعها  
الرافضة ليقابلوا به حديث أبي بكر، لكن ردّه الشيخ ابن حجر، وقال: إنه أخطأ في ذلك خطأ شنيعاً، فإن الجمع ممكن  
بأن الأمر بسد الأبواب وقع مرتين، ففي المرة الأولى استثنى علياً حيث قال: «لا يجل لأحد أن يستطرق هذا المسجد  
جنباً غيري وغيرك». وذلك قبل مرضه بمدة. وفي الثانية استثنى أبا بكر، وذلك في مرض موته. ثم الثانية كانت في  
الخطب، والأولى في الأبواب، ولكن لا يتم ذلك إلا بأن يحمل ما في قصة علي عليه السلام على الباب الحقيقي، وما في قصة أبي  
بكر على الباب المجازي، والمراد به الخوخة، فكأنهم لما أمروا بسد الأبواب سدوها وأحدثوا خوخة، وذكر هذا  
الجمع الطحطاوي والكلاباذي وغيرهما. كذا في «التوشيح» أيضاً.

٥٨٦٧ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ سَبَّنِي». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٨٦٨ وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا وَقَعَ فِي عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ بِسَخْطٍ مِنْ عُمَرَ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: أَتَعْرِفُ صَاحِبَ هَذَا الْقَبْرِ؟ هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، لَا تَذْكُرْ عَلِيًّا، إِلَّا بِخَيْرٍ، فَإِنَّكَ إِنْ تَنَقَّضَتْ أَذْيَتُ صَاحِبِ هَذَا الْقَبْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي الْمَنَاقِبِ.

### بَابُ مَنَاقِبِ الْعَشْرَةِ الْمُبَشَّرَةِ ﷺ

٥٨٦٩ - عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: .....

١- قوله: من سب علي فقد سبني: فمقتضاه أن يكون سب علي كفرًا، أو هو عمود على التهديد والوعيد، أو مبني على الاستحلال، والله أعلم بالخال، كذا في «المراقبة».

٢- قوله: لا تذكر عليًا إلا بخير: قال صاحب «المشكاة» هو أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب القرشي يكنى أبا الحسن وأبا تراب، وهو أول من أسلم من الذكور في أكثر الأقوال. وقد اختلف في سنة يومئذ، فقيل: كان له خمس عشرة سنة. وقيل: ثمان سنين. وقيل: عشر سنين شهد مع النبي ﷺ المشاهد كلها غير نبوته؛ فإنه خلقه في أمه، وفيها قال له: ألا نوصي أن تكون مني سرية هارون من موسى؟ كان آدم شديدًا لأدمة عظيم النعنين أقرب إلى القصير من الطول فابطن كثير الشعر عربض الملحمة أصلع أبيض الرأس واللحية استخلف يوم قتل عثمان، وهو يوم الجمعة ثمان عشرة خلت من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين وضربه عبد الرحمن بن ملجم المرادي بالكوفة صبيحة الجمعة لبيع عشرة خلت من شهر رمضان سنة أربعين، ومات بعد ثلاث ليال من ضربته، وغسله بئذ الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر، وصلى عليه الحسين، ودفن سحرًا، وله من العمر ثلاث وستون سنة. وقيل: خمس وستون. وقيل: سبعون. وقيل: ثمان وخمسون، وكانت خلافته أربع سنين وتسعة أشهر وأيامًا، روى عنه بنوه الحسن والحسين ومحمد وخلق من الصحابة والتابعين، كذا في «المراقبة».

٣- قوله: مناقب العشرة المبشرة: فيه إيهام إلى أن أفضل الصحابة بعد الخلفاء الأربعة بقية العشرة على ما صرح به السيوطي في «التقوية». كذا في «المراقبة».

٤- قوله: عن علي بن إنيح: لا يخفى أنه كان مقتضى ما سبق من ترتيب الأبواب أن يذكر هنا بابًا في مناقب هؤلاء الأربعة، ولعله كتفى بما يذكرون في ضمن العشرة المبشرة. وهذا الحديث في حق الأربعة بخصوصهم، كذا في «المراقبة».

«رَحِمَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ رَوَّجَنِي ابْنَتَهُ وَحَمَلَنِي<sup>(١)</sup> إِلَى دَارِ الْهَجْرَةِ، صَحْبَتِي فِي الْغَارِ، وَأَعْتَقَ بِلَالًا مِنْ مَالِهِ. رَحِمَ اللَّهُ عُمَرَ يَقُولُ الْحَقُّ وَإِنْ كَانَ مُرًّا، تَرَكُهُ الْحَقُّ وَمَا لَهُ صَدِيقٌ. رَحِمَ اللَّهُ عُثْمَانَ تَسْتَحْيِي مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ. رَحِمَ اللَّهُ عَلِيًّا، اللَّهُمَّ أَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُ دَارَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٧٠ - وَعَنْهُ ﷺ قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ<sup>(٢)</sup> تُؤْمَرُ بَعْدَكَ؟ قَالَ: «إِنْ تُؤْمَرُوا أَبَا بَكْرٍ تَجِدُوهُ أَمِينًا، زَاهِدًا فِي الدُّنْيَا رَاغِبًا فِي الْآخِرَةِ، وَإِنْ تُؤْمَرُوا عُمَرَ تَجِدُوهُ قَوِيًّا أَمِينًا، لَا يَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمًا، وَإِنْ تُؤْمَرُوا عَلِيًّا - وَلَا أَرَاكُمْ<sup>(٣)</sup> فَاعِلِينَ - تَجِدُوهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا، يَأْخُذُ بِكُمْ الطَّرِيقَ الْمُسْتَقِيمَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

(١) قوله: رَحِمَ اللَّهُ مَا نَكَرَ: فيه جواز الدعاء بالرحمة للأحياء كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: حملني إلى دار الهجرة أي على معبره، ولو على قول ثمنه. وقوله: «وأعتق بلالاً من ماله» أي وجعته خادماً لي في ماله. وقوله: «وماله من صديق» جملة حالية، أي صيره قول الحق بهذه الصفة. وقوله: «أدبر الحق أمر من الإدارة» أي أجعل الحق دائراً وسائراً معه. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: مَنْ تُؤْمَرُ: بضم نون وفتح همزة وكسر ميم مشددة فراء، أي من نجعله أميراً علينا. وقوله: «تجدوه أميناً» أي ديناً لا يحكم إلا بالأمانة، وعلى وجه العدالة زاهداً في الدنيا راغباً في الآخرة، فيه إشعار إلى أن الخليفة ينبغي أن يكون بهذه الصفة. وقوله: «قويّاً» أي قادراً على حمل ثقل أعباء الإمامة أميناً، أي لا تحيى - منه الخيانة لا يخاف في الله لومة لائم، أي لا يراعي أحداً في أمر الدين، والمعنى أنه صلب في الدين؛ إذ شرع في أمر من أموره لا يخاف إنكار منكر ومضى فيه كالمسيار المحمي. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: وَلَا أَرَاكُمْ: بضم الهمزة، أي والحال إنني لا أظنكم فاعلين، أي التأمير له بلا خلاف حال خلافته تجدوه هادياً، أي مرشداً مكملًا مهدياً أي مهتدياً كاملاً. قال الطيبي ﷺ: يعني الأمر مفوض إليكم أيها الأمة لأنكم أمناء مجتهدون مصيبون في الاجتهاد، ولا تجتمعون إلا على الحق الصرف وهؤلاء المذكورون كالحلقة المفرغة لا يدري أبهم أكمل فيما ينسب إليه مما يستحق به الإمارة. وفي تقديم أبي بكر إياه إلى تقدمه ولم يذكر عثمان صريحاً، لكن في قوله: «ولا أراكم» إشارة إلى أنه المتقدم على علي ودلالة على المشورة من عمر عند وفاته، ثم أبعد من قال قوله: «ولا أراكم فاعلين» متعلق بإمارة عمر وعلي رضي الله عنهما، نعم يمكن أن يقال:

وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: رُوِيَ عَنْ حُذَيْفَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا تَسْتَخْلِفُ؟  
قَالَ: إِنِّي إِنْ اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْكُمْ فَعَصَيْتُمْ خَلِيفَتِي نَزَلَ الْعَذَابُ.

٥٨٧١ - وَعَنْ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: <sup>(١)</sup> مَا أَجِدُ أَحَدًا أَحَقُّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ هَؤُلَاءِ النَّفَرِ  
الَّذِينَ تُوِّفِّي رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، وَهُوَ <sup>(٢)</sup> عَنْهُمْ رَاضٍ. فَسَمَى <sup>(٣)</sup> عَلِيًّا وَعُثْمَانَ وَالزُّبَيْرَ وَطَلْحَةَ  
وَسَعْدًا وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

= المعنى لا أراكم فاعلين تأمير علي مقدما على كلهم لما علم من قضاء الله وقدره أن عمر علي رضي الله عنه أطول من  
أعمارهم، فلو قدم لغاتهم الخلافة مع أنه كتب لهم الخلافة أيضا، فتعين أنكم غير فاعلين، فالظن بمعنى اليقين، والله  
أعلم، وهو الموفق والمعين. كذا في «المراقبة» مع زيادة بسيرة.

(١) قوله: قال: أي قرب موته يوم الشورى ما أحد أحق بهذا الأمر، أي أمر الخلافة. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: وهو عنهم راضٍ: علل الأحقية بقوله: «ورسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم راضٍ» والحال أنه صلى الله عليه وسلم كان راضيا عن  
الصحابه كلهم، فالمراد بالرضا الرضا المخصوص، وهو الذي يستحقون به الخلافة. التقطته من «المراقبة».

(٣) قوله: فسمى عليا وعثمان إلخ: اعلم أن اقتصار عمر على الستة من العشرة لا إشكال فيه أنه منهم، وكذلك أبو  
بكر، ومنهم أبو عبيدة. وقد مات قبل ذلك، وأما سعيد بن زيد فهو ابن عم عمر، فلم يسمه عمر فيهم مبالغة في  
التبزي والحكمة في ترتيب الأربعة ما قاله بعض العارفين من أنه أراد الله أن يتشرف كل منهم بمنصب الخلافة، وكان  
أمر الله قدرا مقدورا، وكان ذلك في الكتاب مسطورا. وقد أجاب محمد بن جرير الطبري لما قيل له: إن العباس مع  
جلالته وقربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنزلته لم لم يدخله في الشورى، فقال: إنما لما جعلها في أهل السبق من  
المهاجرين البدرين، والعباس لم يكن مهاجرا ولا سابقا ولا بدريا، وإن عثمان وطلحة وسعيدا في حكم أهل بدر  
حيث أعطي لهم سهمها وأجرها.

ثم اعلم أن الإمامة تثبت إما بعقدها من أهل العقد والخل لمن عقدت له من أهلها كأبي بكر، وإما بنص من  
الإمام على استخلاف واحد من أهلها كعمر، ويجوز نصب المفضل مع وجود من هو أفضل منه بإجماع العلماء بعد  
الخلفاء الراشدين على إمامة بعض من قرئش مع وجود أفضل منه منهم، ولأن عمر جعل الخلافة بين ستة منهم عثمان  
وعلي، وهما أفضل زمانها بعد عمر، فلو عين الأفضل لعين عمر عثمان أو عليا، فدل عدم تعيينه أنه يجوز نصب  
غيرهما مع وجودهما، إذ غير الأفضل قد يكون أقدر منه على القيام بمصالح الدين وأعرف بتدبير

٥٨٧٢ وَعَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ، وَسَمِعْتُ مَنْ كَانَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُسْتَخْلِفًا لَوْ اسْتَخْلَفَهُ؟ قَالَتْ: أَبُو بَكْرٍ، فَقِيلَ لَهَا: ثُمَّ مَنْ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ؟ قَالَتْ: عُمَرُ، ثُمَّ قِيلَ: مَنْ بَعْدَ عُمَرَ؟ قَالَتْ: أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٨٧٣ - وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عَلَى حِرَاءٍ هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ، فَتَحَرَّكَتِ الصَّخْرَةُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اهْدَأْ» فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ صَدِيقٌ أَوْ شَهِيدٌ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَرَوَى بَعْضُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ «سَعْدٌ» بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ «بَدَلُ عَلِيٍّ».

٥٨٧٤ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي أَبُو بَكْرٍ، وَأَشَدُّهُمْ

= المثلث وأوفق لانتظام حال الرعية وأوثق في مددع الفتنة. وأما اشتراط العصمة في الإمام: وكونه هاشمياً، وظهور معجزة على يديه بعلم بها صدقه، فمن خوافات الشيعة وجهاتهم وتوطئة وتمهيداً لهم على ضلالاتهم من بطلان خلافة غير علي مع انتفاء ذلك في علي كرم الله وجهه. كذا في «المعرفة».

١٠ قوله: «عائشة» وسبق أي والحال أنها سئلت من كان رسول الله ﷺ مستخلفاً، أي جاعلاً خليفة له لو استخلفه، أي صريحاً على الغرض. وقوله: «قالت أبو عبيدة بن الجراح» فيه أن اعتقاد عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا على أن لها عبيدة كان أوثق باخلافة بعد الشيخين من بقية أصحاب الشورى. كذا في «المعرفة».

١١ قوله: «سعد» بفتح الدال وسكون الهمزة، أي أسكن. كذا في «المعرفة».

١٢ قوله: «أو شهيد» يريد به الجنس؛ لأن المذكور في الحديث بعد الصديق كلهم شهداء، ثم أو لتنوع أو بمعنى الوثوق وقال النووي: في الحديث معجزات لرسول الله ﷺ لإخباره أن هؤلاء شهداء، فقتل عمر وعثمان وعلي مشهور، وقتل الزبير بوادي السباع بقرب البصرة وقعة الجمل منصرفاً تاركاً للقتال، وكذلك طلحة اصترى الناس تاركاً للقتال فأصابه سهم فقتله. وقد ثبت أن من قتل ظناً، فهو شهيد. وفيه بيان فضيلة هؤلاء. وفيه إثبات التمييز في الحجارة وجواز التركية. كذا في «المعرفة».

١٣ قوله: «سعد بن أبي وقاص» تقدم أن سعداً مات في قصره بالعقيق، فتوجيه هذه الرواية أن يكون بالخليفة أو كما قال السيد جمال الدين: إنه ينبغي أن يقال: كان موته بمرض من الأمراض التي تورث حكم الشهادة. كذا في «المعرفة».



في أمر الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأفرضهم زيد بن ثابت، وأقرؤهم أبي بن كعب، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، ولكل أمة أمين، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح. رواه أحمد والترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح. وروى عن معمر بن قنادة مرسلاً وفيه: «وأفضاهم علي».

٥٨٧٥ - وعن عبد الرحمن بن عوف: «أن النبي ﷺ قال: «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد بن أبي وقاص في الجنة، وسعيد بن زيد في الجنة، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة». رواه الترمذي، ورواه ابن ماجه عن سعيد بن زيد. وعن علي: «قال: سمعت أذني من في رسول الله ﷺ يقول: «طلحة والزبير جارا في الجنة». رواه الترمذي.

٥٨٧٧ - وعن الزبير قال: «كان علي النبي ﷺ يوم أحد ذراعين يوم أحد فنهض

قوله: «وأفضاهم علي» هذه متعبة عظيمة؛ لأن الفضاء بالحق والفصل بينه وبين الباطل، يقتضي علما كثيرا، وقوة عظيمة في النفس، هذا الحديث صريح في تعدد جهات الخير في الصحابة واختصاص بعضها ببعض، لكنهم حكموا بفضيلة كثيرة الثواب عند الله على الترتيب. كذا في «اللمعات». وقال في «المرقاة»: قال النووي في فتاويه: قوله: «أفضاهم علي» لا يقتضي أنه أفضى من أبي بكر وعمر؛ لأنه لم يثبت كونهما من المخاطبين، وإن ثبت فلا يلزم من كون واحد أفضى من جماعة كونه أفضى من كل واحد، يعني لاحتمال التساوي مع بعضهم، ولا يلزم من كون واحد أفضى أن يكون أعلم من غيره، ولا يلزم من كونه أعلم كونه أفضل يعني لا يلزم من كونه أكثر فضيلة كونه أكثر مشورة. كذا في «الأذهار».

قوله: «كان علي النبي ﷺ ذراعين» أي مبالغة في قوله تعالى: «لقد كان علي ذراعين» (النساء: ٧١) وقوله: «فنهض» أي النبي ﷺ إلى الصخرة، أي التي كانت هناك ليستوي عليها، وينظر إلى الكفار فلم يستطع، أي لثقل دوعيه. وقوله: «أوجب» أي الجنة. التفتت من «المرقاة».

إِلَى الصَّخْرَةِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ، فَقَعَدَ طَلْحَةَ تَحْتَهُ حَتَّى اسْتَوَى عَلَى الصَّخْرَةِ، فَسَمِعَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَوْجَبَ طَلْحَةُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٧٨ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ يَمْنِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، وَقَدْ قَضَى حُجَّتَهُ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا». وَفِي رِوَايَةٍ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى شَهِيدٍ يَمْنِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٧٩ - وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ: رَأَيْتُ يَدَ طَلْحَةَ شَلَاءَ وَفِيَّ بِهَا الشَّيْءُ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٨٨٠ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يَأْتِينِي بِخَبَرِ الْقَوْمِ؟» - يَوْمَ الْأَحْزَابِ قَالَ الزُّبَيْرُ: أَنَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا، وَحَوَارِيَّ الزُّبَيْرُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨٨١ - وَعَنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يَأْتِيَنِي قَرِيبَةً فَيَأْتِينِي

١- قوله: قد قضى حجه: التحبب بحجي بمعنى الذر والموت يقال: قضى حجه، أي مات. وفي الحديث: يصح الحجل على المعتمدين أخبر أن طلحة. وفي بئذره فيها عاهد الله عليه من الصدق في مواطن القتال والنصرة لرسول الله ﷺ أو أنه من ذاق الموت في سبيل الله وإن كان حياً، ويدل عليه ما وقع له في يوم أُحُد كان طلحة قد جعل نفسه فيه وقاية لرسول الله ﷺ، وكان يقول: عقرت يومئذ في سائر جسدي حتى عقرت في ذكري، وكانت الصحابة إذا ذكروا يوم أُحُد قالوا: ذاك يوم كان كله نطلحة، وأفون: الرواية الثانية يحتمل أن تكون إيهاء إلى حصول الشهادة في مآله الدالة على حسن خاتمته، التقطت من «تلمعات» و«المرقاة».

٢- قوله: وفي بها النبي ﷺ أي جعل يده وقبلة له يومئذ، فحصل لها ما حصل بسببه من طعنة وقعت عليها. كذا في «المرقاة».

٣- قوله: حواريًا: وفي شرح السنة: المراد منه الناصر. كذا في «المرقاة».

٤- قوله: من يأتي بني قريظة أي من يذهب إليهم وهم طائفة من اليهود من سُكَّانِ حِوَالِي الْمَدِينَةِ. كذا في «المرقاة».

يَخْتَرِهِمْ» فَأَنْظَلْتُمْ، فَلَمَّا رَجَعْتُ جَمَعَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبُوهُ فَقَالَ: «فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨٨٢ - وَعَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَجْمَعُ أَبُوهُ لِأَحَدٍ إِلَّا لِسَعْدِ بْنِ مَالِكٍ، فَإِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ يَوْمَ أُحُدٍ: «يَا سَعْدُ! ارْمِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨٨٣ - وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: مَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَاهُ وَأُمَّهُ لِأَحَدٍ إِلَّا لِسَعْدٍ، قَالَ لَهُ يَوْمَ أُحُدٍ: «ارْمِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي» وَقَالَ لَهُ: «ارْمِ أَيُّهَا الْعُلَامُ الْخَزْرُورُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٨٤ - وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَوْمَئِذٍ يَغْنِي يَوْمَ أُحُدٍ: «اللَّهُمَّ اشْدُدْ رَمِيَّتَهُ، وَأَجِبْ دَعْوَتَهُ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شَرْحِ السُّنَنِ».

٥٨٨٥ - وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ اسْتَجِبْ لِسَعْدٍ إِذَا دَعَاكَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٨٦ - وَعَنْ جَابِرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: أَقْبَلَ سَعْدُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «هَذَا خَالِي فَلْيُرِنِي» أَمْرُؤُ خَالَهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١. قوله: فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي: يفتح الفاء وقد يكسر. وفي هذه النفدية تعظيم لقدره واعتداد بعمله واعتبار بأمره؛ وذلك لأن الإنسان لا يفدي إلا من يعظمه، فيبذل نفسه أو أحرار أهله له. كذا في «المعرفة».

٢. قوله: مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَجْمَعُ أَبُوهُ: أي في النفدية لأحد أبي من الصحابة إلا لسعد بن مالك إلخ. قيل: الجمع بينه وبين خبر الزبير أن علياً لم يطلع على ذلك، أو أراد بذلك نفيدته بيوم أُحُدٍ. والظاهر الإطلاق المقيد بتفي السماع بلا واسطة، وهو لا ينافي أنه أطلع على نفدية الزبير بواسطة الغير. كذا في «المعرفة».

٣. قوله: إِلَّا لِسَعْدِ بْنِ مَالِكٍ: هو سعد ابن أبي وقاص؛ لأن اسم أبي وقاص مالك. كذا في «المعرفة».

٤. قوله: أَيُّهَا الْعُلَامُ الْخَزْرُورُ: أي الشاب القوي. وقوله: «خَزْرُور» بفتح الخاء المهمله والزاء والواو المشددة ولد الأسد. كذا في «المعرفة».

٥. قوله: فَلْيُرِنِي: بضم ياء وكسر راء أي فليصبرني أمرؤ خاله، أي ليظهر أن ليس لأحد خال مثل خالي. وقوله: فَبِنِي زهرة: بضم الزاء حي من قريش. كذا في «المعرفة».

وَقَالَ: كَانَ سَعْدٌ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ، وَكَانَتْ أُمُّ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ، فَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «هَذَا خَالِي». وَفِي «الْمَصَابِيحِ»: «قُلْتُ كَرِمَنَ» بدل «قُلْتُ رِي» قَالَ ابْنُ حَجَرٍ: هُوَ تَصْحِيفٌ.

٥٨٨٧ - وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «إِنِّي لَأَوَّلُ» الْعَرَبِ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨٨٨ - وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ يَقُولُ: إِنِّي لَأَوَّلُ رَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَرَأَيْتُنَا نَعْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا الْخُبْزَةُ وَوَرَقُ السَّمْرِ، وَإِنْ أَحَدَنَا لَيَضَعُ كَمَا تَضَعُ الشَّاةُ مَا لَهُ خِلْطٌ، ثُمَّ أَصْبَحَتْ بَنُو أَسَدٍ تُعَزِّرُنِي عَلَى الْإِسْلَامِ خُبْتُ إِذَا وَصَلَ عَمَلِي، وَكَانُوا وَشَوْا بِهِ إِلَى عُمَرَ، وَقَالُوا: لَا يُحْسِنُ الصَّلَاةَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: إِنِّي لَأَوَّلُ عَرَبٍ رَمَى. خلاصة كلام الطيبي: أن «رمى» صفة أول، أي أول عربي رمى، واللام في العرب للمجنس النحومول على العهد الذهني. كذا في «المرفأة». وقال في «اللمعات»: قال: إِنِّي لَأَوَّلُ الْعَرَبِ؛ لأنه كان في أول سرية في الإسلام في مستين من المهاجرين أميرهم عبيد بن جراح. عقده النبي ﷺ لواء، وهو أول لواء عقده لقتال أبي سفيان بن حرب والمشركين، وكانوا جمعا كثيرا، فلم يقع قتال بينهم، غير أن سعدا رمى إليهم بسهم، فكان أول سهم رمى في الإسلام، وكان ذلك في السنة الأولى من الهجرة، أول حرب وقعت بين المسلمين والمشركين.

(٢) قوله: رأيتنا: أي جمعا من الصحابة. وقوله: «الخبزة» بضم الخاء المهملة وسكون المرحدة، ثمر السمري يشبه الثوبيا قاله ابن الأعرابي. وقيل: ثمر العضاة. وقوله: «تُعزِّرُنِي» بتشديد الزاء، أي توبخني على الإسلام، أي على الصلاة؛ لأنها عباد الإسلام أو على عمدة شرائعه، والمراد أنهم كانوا يؤدبوني ويعلموني الصلاة ويعيرونني بأني لا أحسنها. وقوله: «وكانوا وشوا» أي بنو أسد حين ولاه عمر العراق. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: متفق عليه: وفي رواية للبخاري عن جابر بن سمرق قال: سُكَا أَهْلُ الْكُوفَةِ سَعْدَ بْنَ مَالِكٍ إِلَى عُمَرَ، فَقَالُوا: لَا يُحْسِنُ الصَّلَاةَ. قَالَ سَعْدٌ: أَمَا أَنَا فَكُنْتُ أَصْلِي بِهِمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَمَدَ فِي الْأَوَّلِينَ، أَخْفَفَ فِي الْآخِرِينَ، فَقَالَ عُمَرُ: ذَلِكَ الظَّنُّ بِكَ أَبَا إِسْحَاقَ، قَالَ: فَبِعِثْ وَجَالًا يَسْأَلُونَ عَنْهُ فِي مَسَاجِدِ الْكُوفَةِ، قَالَ:

٥٨٨٩ - وَعَنْ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُنِي وَأَنَا ثَالِثُ الْإِسْلَامِ، وَمَا أَسْلَمَ أَحَدٌ إِلَّا فِي الْيَوْمِ الَّذِي أَسْلَمْتُ فِيهِ، وَلَقَدْ مَكَّثْتُ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَإِنِّي لَأَكُلُ الْإِسْلَامَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي مُعْجَمِهِ.

٥٨٩٠ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَهَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقْدَمَهُ <sup>(١)</sup> الْمَدِينَةَ لَيْلَةً قَالَ: «لَيْتَ رَجُلًا صَالِحًا يَخْرُسُنِي اللَّيْلَةَ». إِذْ سَمِعْنَا صَوْتَ السَّلَاحِ فَقَالَ: «مَنْ هَذَا؟» قَالَ سَعْدٌ: أَنَا، فَقَالَ: «مَا جَاءَ بِكَ؟» قَالَ: وَقَعَ فِي نَفْسِي خَوْفٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَجِئْتُ أَحْرُسُهُ، فَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ نَامَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨٩١ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْكُلُّ أُمَّةٌ أَمِينٌ» <sup>(٢)</sup> وَأَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

• فلا يأتون مسجدا من مساجد الكوفة إلا أثنوا عليه خيرا، وقالوا معروفا، حتى أتوا مسجدا من مساجد بني هبش قال: فقال رجل - يقال له أبا سعدة -: اللهم إنه كان لا يسير بالرية، ولا يعدل في القضية، ولا يقسم بالسوية، قال: فقال سعد: أما والله لأدعون بثلاث، اللهم إن كان كاذبا فأطل عمره، وأطل فقره، وعرضه للفتن. فكان بعد ذلك يقول إذا سئل: شيخ كبير مفتون أصابتي دعوة سعد.

(١) قوله: ولقد مكثت سبعة أيام: أي على ما كنت عليه من الإسلام، ثم أسلم بعد ذلك من أسلم، والمعنى مكثت سبعة أيام على هذه الحالة وهي قوله: «وإني لثالث الإسلام» وقال بعض المحققين: اجتمع بينه وبين خبر غيره: رأيت رسول الله ﷺ وما معه إلا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر، بأن يحمل قوله سعد على الأحرار البالغين ليخرج الأعبد المذكورون، وعلى أو لم يكن أطلع على أولئك. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: مقدمه المدينة إلخ: قال الطيبي: قوله: «مقدمه» مصدر ميمي ليس بظرف لحمله في المدينة ونصبه على الظرفية على تقدير مضاف، وهو الوقت أو الزمان وليلة بدل البعض من المقدر، أي سهر ليلة من الليالي وقت قدومه المدينة من بعض الغزوات. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: أمين: أي ثقة ومعتمد ومرضي وقوله: «أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح» بتشديد الراء، وإنما خصه بالأمانة وإن كانت مشتركة بينه وبين غيره من الصحابة لغلبتها فيه بالنسبة إليهم. وقيل: لكونها غالبية بالنسبة إلى سائر صفاته. كذا في «المرقاة».

٥٨٩٢ - وَعَنْ حُدَيْفَةَ رضي الله عنه قَالَ: جَاءَ أَهْلَ نَجْرَانَ <sup>(١)</sup> إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ: ابْعَثْ إِلَيْنَا رَجُلًا أَمِينًا فَقَالَ: «لَأَبْعَثَنَّ إِلَيْكُمْ رَجُلًا أَمِينًا حَقَّ أَمِينٍ» فَاسْتَشْرَفَ لَهَا النَّاسُ، قَالَ: فَبَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٨٩٣ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ لِنِسَائِهِ: «إِنَّ أَمْرَكُنَّ مِمَّا يُهْمُنِي مِنْ <sup>(٢)</sup> بَعْدِي وَلَنْ يَصِيرَ عَلَيْكُنَّ إِلَّا الصَّابِرُونَ وَالصَّادِقُونَ» قَالَتْ عَائِشَةُ: يَعْنِي <sup>(٣)</sup> الْمُتَصَدِّقِينَ، ثُمَّ قَالَتْ عَائِشَةُ لِأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: سَقَى اللَّهُ أَبَاكَ مِنْ سَلْسِيلِ الْجَنَّةِ، وَكَانَ <sup>(٤)</sup> ابْنُ عَوْفٍ قَدْ تَصَدَّقَ عَلَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِحَدِيثَةٍ يَبْعَثُ بِأَرْبَعِينَ أَلْفًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٩٤ - وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِأَزْوَاجِهِ: «إِنَّ الَّذِي يَخْشَوُ <sup>(٥)</sup> عَلَيْكُنَّ بَعْدِي هُوَ الصَّادِقُ الْبَارُّ، اللَّهُمَّ اسْقِ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ مِنْ سَلْسِيلِ الْجَنَّةِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

(١) قوله: نجران: بفتح نون فسكون جيم موضع باليمن فتح سنة عشر سمي بنجران بن زيدان بن سبأ. وقوله: «أمين حق أمين» بالنصب على أنه مفعول مطلق، أي مستحقا أن يقال له: الأمين. وقوله: «فاستشرَفَ لها الناس» أي طمعموا على تحصيل صفة الأمانة لا على الولاية من حيث هي. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: من بعدي: أي من بعد وفاتي حيث لم يترك لمن ميراثا، ومن قد آثرن الحياة الآخرة على الدنيا حين خيّرنا. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: يعني المتصدقين: فسرّت عائشة الصابرين والصدّيقين بالمتصدقين وهم بعض أفرادهم؛ لأن الصبر والصدق في التصديق أتم وأكمل، ولأن همه ﷺ إنما كان لأجل نفعائهم. كذا في «اللمعات».

(٤) قوله: وكان ابن عوف: من كلام الراوي حال من عائشة والعامل قالت: كذا قاله الطيبي. كذا في «المعرفة».

(٥) قوله: يخشو: أي يهود ويشتر. وقوله: «هو الصادق» أي الصادق الإيثار. وقوله: «البار» بتشديد الراء، أي صاحب الإحسان. وقوله: «اللهم اسقِ عبد الرحمن» هذا دعاء له قبل أن يصدر عنه ما صدر من الخش، كأنه صنع الصنعة فشكروه ودعاه، ومن هنا دعت الصديقة له بهذا الدعاء حين تصدق على أمهات المؤمنين بالحديقة. وفيه معجزة لرسول الله ﷺ، ذكره الطيبي. كذا في «المعرفة».

## بَابُ مَنَاقِبِ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

٥٨٩٥ - عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَحِبُّوا اللَّهَ لِمَا يَغْدُوكُم مِّنْ نِّعَمَةٍ، وَأَحِبُّونِي حُبَّ اللَّهِ وَأَحِبُّوا أَهْلَ بَيْتِي حُبِّي». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٨٩٦ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: وَهُوَ آخِذٌ بِبَابِ الْكُعْبَةِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِلَّا إِنْ مَثَلَ أَهْلِ بَيْتِي فِيكُمْ مَثَلُ سَفِينَةِ نُوحٍ، مَن رَّكِبَهَا نَجَّى، وَمَن تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٨٩٧ - وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: فِي بَيْتِي تَرَلَّتْ: هَلُمَّ يَا يَرْبُودُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَتْ: فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى فَاطِمَةَ وَعَلِيٍّ وَالْحُسَيْنِ وَالْحَسَنِ، فَقَالَ: «هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي» قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَمَا أَنَا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ؟

١ - قوله: لما بعزوكم أي يرزقكم. وقوله: من نعمة أي من أي نعمة. وقوله: «حُب الله» لأن محبوب المحبوب محبوب. وقوله: «حبي» أي إياها أو لحبيكم أيي. كذا في «المرفأة».

٢ - قوله: مثل سفينة نوح: أي في سببية الخلاص من الهلاك إلى النجاة من ركبتها نجا: ومن تخلف عنها هلك فكل من التزم محبتهم واتبعتهم نجا في الدارين، وإلا فهلك فيها، ولو كان يفرق الهالك والنجاة أو أحدهما شبه الدنيا بما فيها من الكفر والضلالات والبدع والجهالات والأهواء الزائفة ببحر جحي يغشاها موج من فوقه موج من فوقه سحب ظلمات بعضها فوق بعض. وقد أحاط بأكتافه وأحرافه الأرض كلها، وليس منه خلاص ولا مناص إلا تلك السفينة، وهي حبة أهل بيت الرسول ﷺ وما أحسن انضمامه مع قوله: «مثل أصحابي مثل النجوم، من اقتدى بشي، منه اهتدى، ونعم ما قاله الإمام فخر الدين الرازي في تفسيره:

نحن معشر أهل السنة بحمد الله ركبنا سفينة حبة أهل البيت، واهتدينا بنجم هدى أصحاب النبي ﷺ، فخرجوا النجاة من أهوال القيامة، ودركات الجحيم، والهداية إلى ما يوجب درجات الجنان والنعيم المقيم. ونوضحه: أن من لم يدخل السفينة كالخارج هلك مع الغالطين في أول رحلة، ومن دخلها ولم يتد بنجوم الصحابة كالروافض ضل، ووقع في ظلمات ليس بخارج منها، هذا، كذا في «المرفأة».

قَالَ: «بَلَىٰ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ». رَوَاهُ الْبَغَوِيُّ.

وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ خَاصَّةً، وَتَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا يُنْتَلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾ وَهُوَ قَوْلُ مُقَاتِلٍ. (الأحزاب: ٣٤)

١٠٠ قوله: بلى إن شاء الله: اختلف في أنه ما إذا أراد الله بأهل البيت فنقل عن ابن عباس وعكرمة ومقاتل أن المراد به أزواج النبي ﷺ لأنهن في بيته، ويدل عليه سوق الآية ومباقتها، ونقل عن أبي سعيد الخدري وجماعة من التابعين منهم مجاهد وقتادة وغيرهم أن أهل البيت فاطمة وعلي والحسن والحسين رضي الله عنهم استدلل عليه بتذكير ضمير «عليكم» و«يطهركم». والصواب أنها بعمهن وفاطمة وعلياً وابنيهما، وأما شمولها لهن، فإن سياق الكلام معهن وفيها قبله، وكذا فيما بعده الخطاب معهن، وأما لهم فلما في «مسلم» أن علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً جاوزوا فأدخلهم النبي ﷺ في كساء عن شعر الحديث، ولما في غير «مسلم» من الأحاديث، ولو سلم أنها نزلت فيهن خاصة، فإذا كن من أهل بيته فعلي وفاطمة وابناهما أحق وأولى بهذه التسمية.

وهذا مثل ما قاتوا في مسجد أسس على التقوى: إنها نزلت في مسجد قباء كما في البخاري، ومع ذلك أنه رضي الله عنه لما مثل عنها قال: هو مسجد قباء كما في البخاري، ومع ذلك أنه رضي الله عنه لما سئل عنها قال: هو مسجدي هذا، والتوفيق أنه إذا كان ذلك أسس على التقوى فمسجدي هذا أولى وأحرى بهذه التسمية، لكن لا دليل للشيعه في الآية على ثبوت العصمة لهم لدخول الأزواج، ولو سلم عدم دخولهن فيها فلا تدل على العصمة من الذنب؛ لأنه يجوز كون التطهير بالمغو عنها، بل هو أظهر لاقتضاء التطهير وقوع المطهر عنه، ولو سلم فنقول: كما أورده ابن تيمية الجواب على أصل القدريه، ومنهم الإمامية ظاهره؛ فإنه تعالى قد أراد إيمان من على وجه الأرض فيها تقع مراده، وأما على أصل أهل الإثبات.

فالتحقيق أن الإرادة نوعان، إرادة شرعية دينية يتضمن رضاه وعيخته، وإرادة تكوينية قدرية يتضمن خلقه وتقديره الأول مثل «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ» (البقرة: ١٨٥)، وكقوله: «يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» (النساء: ٢٦)، وكقوله: «يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» (النساء: ٢٧)، فإن إرادة الله في هذه الآيات متضمنة لمحبة الله ورضاه والثانية، كقوله تعالى: «وَمَنْ يُرِدْ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ فَمَنْ يَمَسُّهُ فَلَا يُطَاقُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ شَيْءٍ» (الأنعام: ١٢٥) والآية من قبيل الأولى ولو عم فلا يثبت بالمعنى الذي ادعوه، وهي العصمة من الخطأ والإثم كليهما، بل عن الإثم، أخذته من «التفسيرات الأحمديّة» و«الخازن» و«الكاملين».



وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّه كَانَ يُنَادِي فِي السُّوقِ: أَنَّهَا تَزَلَّتْ فِي نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ. وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ عِكْرَمَةُ: مَنْ شَاءَ بَاهَلَتْهُ أَنَّهَا تَزَلَّتْ فِي أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ. قَالَ صَاحِبُ «التَّفْسِيرَاتِ الْأَخْدِيدِيَّةِ»: إِنَّ مَرْضَى الْبِيضَاوِيِّ مَا يُقَالُ عَنِ الْإِمَامِ أَبُو مَنْصُورٍ الْمَاضِي يُدْعَى ﷺ، وَهُوَ أَنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ عَامٌّ لِلْأَزْوَاجِ وَالْأَوْلَادِ جَمِيعًا غَيْرُ مُخْتَصٍّ بِأَحَدِهِمَا.

٥٨٩٨ - وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ ﷺ قَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا فِينَا خَطِيبًا بِمَاءٍ<sup>(١)</sup> يُدْعَى خُثَا بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، وَوَعَّظَ وَذَكَّرَ، ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ، أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ رَبِّي فَأَجِيبْ، وَأَنَا تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ، أَوَّلُهُمَا: كِتَابُ اللَّهِ، فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ، فَخُذُوا بِكِتَابِ اللَّهِ، وَاسْتَمْسِكُوا بِهِ» فَحَثَّ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَرَعَبَ فِيهِ، ثُمَّ قَالَ: «وَأَهْلُ بَيْتِي، أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي، .....»

(١) قوله: بـاء: أي بموضع فيه ماء يدعى، أي يسمى ذلك الماء أو ذلك المكان، كما يضم فتشديد، وهو موضع بالجلفة بين مكة والمدينة، وتقدم أنه كان حين رجوعه من مكة، وتوجهه إلى المدينة عام حجة الوداع. وقوله: «رسول ربي المراد به ملك الموت». وقوله: «الثقلين» بفتحين، أي الأمرين العظيمين سمي كتاب الله وأهل بيته بهما لعظم قدرهما، ولأن العمل بهما ثقل: على تابعهما. وقوله: «فخذوا بكتاب الله» أي استنباطا وحفظا وعليما واستمسكوا به، أي تمسكوا به اعتقادا وعملا، ومن جملة كتاب الله العمل بأحاديث رسول الله ﷺ لقوله سبحانه: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (الحشر: ٧) ﴿وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ (النساء: ٨٠) ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ٣١). وقوله: فحث على كتاب الله أي على محافظته ومراعاة مبادئه ومعانيه والعمل بما فيه. وقوله: «وأهل بيتي» أي وثانيهما: أهل بيتي.

وقوله: «اذكركم الله في أهل بيتي» والمعنى أنبهكم حق الله في محافظتهم ومراعاتهم واحترامهم وإكرامهم ومحبتهم ومودعتهم. وقوله: «وفي رواية» أي بذلك أولهما كتاب الله إلخ. وقوله: «هو جبل الله» فالقرآن كالجبل ذو وجهين يمكن أن يكون وسيلة للترقي، وأن يكون ذريعة للتزلزل والتدلي كالنيل ماء للمحبوبين، ودماء للمحجوبين «يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا» (البقرة: ٢٦) القرآن حجة لك أو عليك ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْفُرْقَانِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا حُسَارًا﴾ (الإسراء: ٨٢) نعمنا الله به ورفعنا بسببه. التقطته من «المراقبة».

أَذْكَرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي». وَفِي رِوَايَةٍ: «أَحَدُهُمَا: كِتَابُ اللَّهِ، هُوَ حَبْلُ اللَّهِ، مَنِ اتَّبَعَهُ كَانَ عَلَى الْهُدَى، وَمَنْ تَرَكَهُ كَانَ عَلَى ضَلَالَةٍ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: كَرَّرَ النَّبِيُّ ﷺ جُمْلَةً: «أَذْكَرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي»، لِأَنَّهُ ﷺ أَرَادَ بِأَحَدِهِمَا آلَهُ، وَبِالْأُخْرَى أَزْوَاجَهُ، لِمَا سَبَقَ مِنْ أَنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ يُطْلَقُ عَلَيْهِمَا.

٥٨٩٩ - وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ ؓ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِي، أَحَدُهُمَا أَعْظَمُ مِنَ الْآخَرِ، كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، وَعِثْرَتِي أَهْلُ بَيْتِي، وَلَنْ يَتَفَرَّقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَى الْحَوْضِ، فَانْظُرُوا كَيْفَ تَخْلُقُونِي فِيهِمَا». رَوَاهُ الثَّرِمِذِيُّ.

٥٩٠٠ - وَعَنْ جَابِرٍ ؓ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّتِهِ <sup>(١)</sup> يَوْمَ عَرَفَةَ، وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ الْقَصْوَاءِ يَخْطُبُ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنِّي قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ أَخَذْتُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا، كِتَابُ اللَّهِ وَعِثْرَتِي <sup>(٢)</sup> أَهْلُ بَيْتِي». رَوَاهُ الثَّرِمِذِيُّ.

(١) قوله: في حجته: أي حجة الوداع. وقوله: «أما موصولة صلتها إن» أخذتم به» أي تمسكنم به علينا وعملا لن تضلوا بعده، أي بعد أخذ ذلك الشيء. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: وعِثْرَتِي أهل بيتي: قال التوربشتي: عِثْرَةُ الرَّجُلِ أَهْلُ بَيْتِهِ وَرِعْطُهُ الْأَدْنُونُ وَلَا سَتَمُ لَهُمْ الْعِتْرَةُ عَلَى أَنْحَاءِ كَثِيرَةٍ بَيْنَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُهُ: «أَهْلُ بَيْتِي لِيَعْلَمَ أَنَّهُ أَرَادَ بِذَلِكَ نَسْلَهُ وَعَصَابَتَهُ الْأَدْنِينَ وَأَزْوَاجَهُ. وَالْمِرَادُ بِالْأَخْذِ بِهِمُ التَّمَسُّكُ بِمَحَبَّتِهِمْ وَبِحَافِظَةِ حُرْمَتِهِمْ وَالْعَمَلُ بِرِوَايَتِهِمْ وَالْإِعْتِدَادُ عَلَى مَقَالَتِهِمْ، وَهُوَ لَا يَنَاقِي أَخْذَ السَّنَةِ مِنْ غَيْرِهِمْ لِقَوْلِهِ ﷺ: «أَصْحَابِي كَأَنَّهُمْ بِأَيْمِهِمْ افْتَدَيْتُمْ أَهْلِي» وَلِقَوْلِهِ تَعَالَى: «فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» (النحل: ٤٣). وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ: التَّمَسُّكُ بِالْكِتَابِ الْعَمَلُ بِهِ فِيهِ، وَهُوَ الْإِثْبَارُ بِأَمْرِ اللَّهِ وَالْإِنْتِهَاءُ بِنَوَاهِيهِ، وَمَعْنَى التَّمَسُّكِ بِالْعِتْرَةِ مَحَبَّتُهُمْ وَالْإِعْتِدَاءُ بِهَيْبَتِهِمْ وَسِرِّتِهِمْ، زَادَ السَّيِّدُ جَمَالَ الدِّينِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مُخَالَفًا لِلدِّينِ قُلْتُ فِي إِطْلَاقِهِ ﷺ إِشْعَارًا بِأَنَّهُ مِنْ يَكُونُ مِنْ عِتْرَتِهِ فِي الْحَقِيقَةِ لَا يَكُونُ هُدًى وَسِرِّتِهِ إِلَّا مُطَابِقًا لِلشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ. كَذَا فِي «المراقبة».

٥٩٠١ - وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحُسَيْنًا، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلِي». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٩٠٢ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ غَدَاةً وَعَلَيْهِ مِرْطٌ <sup>(١)</sup> مُرَحَّلٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ، فَجَاءَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فَأَدْخَلَهُ، ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَدَخَلَ مَعَهُ، ثُمَّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَأَدْخَلَهَا، ثُمَّ جَاءَ عَلِيٌّ فَأَدْخَلَهُ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» <sup>(٢)</sup>. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَقَالَ الْبَيْضاوِيُّ: تَخْصِيصُ الشَّيْعَةِ أَهْلَ الْبَيْتِ بِفَاطِمَةَ وَعَلِيٍّ وَابْنَيْهِمَا، وَالِإِحْتِجَاجُ بِذَلِكَ عَلَى عَصَمَتِهِمْ، وَكَوْنُ إِجْمَاعِهِمْ حُجَّةً ضَعِيفَةً؛ لِأَنَّ الشَّخْصِيصَ بِهِمْ لَا يُنَاسِبُ مَا قَبْلَ الْآيَةِ وَمَا بَعْدَهَا، وَالْأَحَادِيثُ تَقْتَضِي أَنَّهُمْ أَهْلُ الْبَيْتِ، لَا أَنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ لَيْسَ غَيْرُهُمْ.

٥٩٠٣ - وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعَلِيٍّ <sup>(٣)</sup> وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ: «أَنَا حَرْبٌ لِمَنْ حَارَبْتُمْ وَسَلَامٌ لِمَنْ سَالَمْتُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٠٤ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: كُنَّا أَزْوَاجَ <sup>(٤)</sup> النَّبِيِّ ﷺ عِنْدَهُ، فَأَقْبَلَتْ فَاطِمَةُ مَا

(١) قوله: مِرْطٌ: بكسر ميم ومكون راه كساء يكون من خز وصبوف فيه حلم مرحل بفتح الحاء المهملة المشددة

ضرب من برود اليمن لها عليه من تصاوير الرجل، ذكره شارح. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: لمي إلخ: أي لأجلهم. وفي حقهم. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: أزواج النبي ﷺ: بالنصب تفسير للضمير المبهم على تقدير أصني وخبر كان قولها عنده، أي جالسين أو مجتمعين. وقوله: «فاطمة روي أنها سميت بها؛ لأن الله فطمها وذريتها وحببها عن النار». وقوله: «ما تحفي» أي ما غماز مشيتها بكسر الميم؛ لأن المراد هيبتها، والمعنى مشيتها كمشية رسول الله ﷺ، وكان هذا قرب مرض موته. وقوله: «ثم سارها» بتشديد الراء، أي كلمها سرا. وقوله: «ثم قام رسول الله ﷺ» أي لطهارة أو صلاة. وقوله: «من الحق» أي من نسبة الأموية الكنية. وقوله: «لها» بفتح لام وتشديد ميم، أي إلا.

تَحْقَى مِشْيَتَهَا مِنْ مِشْيَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا رَأَاهَا رَحَّبَ، قَالَ: «مَرْحَبًا يَا بِنْتِي» ثُمَّ أَجْلَسَهَا، ثُمَّ سَارَهَا فَبَكَتُ بُكَاءً شَدِيدًا، فَلَمَّا رَأَى حُزْنَهَا سَارَهَا الْقَانِيَةَ فَإِذَا هِيَ تَضْحَكُ، فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَأَلَهَا عَمَّا سَارَكَ، قَالَتْ: مَا كُنْتُ لِأُفْشِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِرَّهُ. فَلَمَّا ثَوَّقِي قُلْتُ: عَزَمْتُ عَلَيْكَ بِمَا لِي عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ لَمَّا أَخْبَرْتَنِي، قَالَتْ: «أَمَّا الْآنَ فَنَعَمْ، أَمَّا حِينَ سَارَنِي فِي الْأَمْرِ الْأَوَّلِ، فَإِنَّهُ أَخْبَرَنِي: «أَنَّ جِبْرِئِيلَ كَانَ يُعَارِضُنِي الْقُرْآنَ كُلَّ سَنَةٍ مَرَّةً، وَإِنَّهُ قَدْ عَارَضَنِي بِهِ الْعَامَ مَرَّتَيْنِ، وَلَا أَرَى الْأَجَلَ إِلَّا قَدْ اقْتَرَبَ، فَأَتَيْتُ اللَّهَ وَاصْبِرِي، فَإِنِّي نِعَمَ السَّلَفِ أَنَا لَكَ» فَبَكَيْتُ، فَلَمَّا رَأَى جَزَعِي سَارَنِي الْقَانِيَةَ قَالَ: «يَا فَاطِمَةُ! أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَةَ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَوْ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ».

وَفِي رِوَايَةٍ: فَسَارَنِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُفَبِّضُ فِي وَجَعٍ فَبَكَيْتُ، ثُمَّ سَارَنِي فَأَخْبَرَنِي «أَنِّي أَوَّلُ أَهْلِ بَيْتِهِ أَتْبَعُهُ» فَضَحِكْتُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٠ - وَعَنِ الْيَسُورِ بْنِ خُزَيْمَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «فَاطِمَةُ <sup>(١)</sup> بَضْعَةٌ مِنِّي

- وقوله: «كل سنة مرة» فيه إشارة إلى استحباب المدارسة. وقوله: «عارضني به» العام مرتين فيه إيهام إلى أن هذا الحديث بعد رمضان الآخر من عمره. وقوله: «فأتيت الله» أي دومي على التقوى أو زيدي فيها ما استطعت، «واصبري» أي على الطاعة وعن المعصية. وفي البلية لا سيما على مفارقتي. وقوله: «سيدة نساء أهل الجنة» أي جميعها أو مخصوصة بهذه الأمة، والحديث بظاهره يدل على أنها أفضل النساء مطلقا حتى من خديجة وعائشة ومريم وآسية. وقد تقدم الخلاف. وقال صاحب «المشكاة»: هي فاطمة الكبرى بنت رسول الله ﷺ وأما خديجة، وهي أصغر بناته في قوله، وهي سيدة نساء العالمين، تزوجها علي بن أبي طالب في السنة الثانية من الهجرة في شهر رمضان، وبنى عليها في ذي الحجة، فولدت الحسن والحسين والمحسن وزينب وأم كلثوم ورقية، وماتت بالمدينة بعد موت النبي ﷺ بستة أشهر. وقيل: بثلاثة أشهر، ولها ثمان وعشرون سنة، وصلى عليها علي، ودفنت نويلا، روى عنها علي وابناها الحسن والحسين وجماعة سواهم، قالت عائشة: ما رأيت أحدا قط أصدق من فاطمة غير أبيها. التقطته من «المرقاة».

(١) قوله: فاطمة بضعة مني. وفي الكرماني: قال النووي: اختلفوا في فاطمة وعائشة أيها أفضل، انتهى. =

فَمَنْ أَغْضَبَهَا أَغْضَبَنِي. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ: «يُرِيْبُنِي مَا أَرَاتُهَا وَيُوْذِينِي مَا آذَاهَا». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٠٦ - وَعَنْ جُمَيْعِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ عَمِّي عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلْتُ: أَيُّ

النَّاسِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَتْ: فَاطِمَةُ، فَقِيلَ: مِنَ الرِّجَالِ؟ قَالَتْ: زَوْجُهَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٠٧ .. وَعَنْ أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنْتُ<sup>(١)</sup> جَالِسًا إِذْ جَاءَ عَلِيٌّ وَالْعَبَّاسُ يَسْتَأْذِنَانِ، فَقَالَ:

يَا أُسَامَةُ اسْتَأْذِنْ لَنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِيٌّ وَالْعَبَّاسُ يَسْتَأْذِنَانِ، فَقَالَ: «أَتَدْرِي مَا جَاءَ بِهِمَا؟» قُلْتُ: لَا، قَالَ: «لَكِنِّي أَذْرِي فَأَذِنَ لهُمَا فَدَخَلَا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! جِئْنَاكَ نَسْأَلُكَ أَيُّ أَهْلِكَ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: «فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ»

= قال في «اللمعات»: اختلفوا في فضل عائشة على خديجة، وكذا في فضل فاطمة على عائشة، أو العكس، ونقل عن مالك أنه قال فاطمة بضعة من النبي ﷺ، ولا أفضل عن بضعة من رسول الله ﷺ، وسئل الإمام السبكي عن ذلك، فقال الذي نختاره: إن فاطمة أفضل، ثم أمها خديجة، ثم عائشة. قال السيوطي في فاطمة وعائشة أيها أفضل: فيه ثلاثة مذاهب، أحصحها أن فاطمة أفضل، ومن بعض إلى التوقف، انتهى ما في «اللمعات». وفي «المرفأة»: قال السيوطي في «الثقاية». نعتقد أن أفضل النساء مريم وفاطمة، وأفضل أمهات المؤمنين خديجة وعائشة. وفي التفضيل بينهما أقوال، ثالثها التوقف. أقول: التوقف في حق الكل أولى؛ إذ ليس في المسألة دليل قطعي، والطبقات متعارضة غير مفيدة للعقائد المبنية على اليقينات، انتهى. والله أعلم بالصواب.

١- قوله: أي الناس كان أحب إلي رسول الله ﷺ إلخ: قال في «المرفأة» لا يلزم من أكثرية المحبة تحقق الأفضلية؛ إذ محبة الأولاد وبعض الأقارب أمر جبلي مع النعم القطعي بأن غيرهم قد يوجد أفضل منهم.

٢- قوله: كنت جالسا: أي عند بابي ﷺ. وقوله: «ما جئناك نسألك عن أهلك» أي عن أزواجك وأولادك، بل نسألك عن أقاربك ومنعتك. وقوله: «من قد أنعم الله عليه» أي بالإسلام والهداية والأكرام وأنعمت عليه، أي أنا بالعتق والتبني والتربية. وهذا وإن ورد في حق زيد، لكن ابنه تابع له في حصول الإنعامين. وكذا في «المرفأة».

قَالَا: مَا جِئْنَاكَ نَسْأَلُكَ عَنْ أَهْلِكَ، قَالَ: «أَحَبُّ أَهْلِي إِلَيَّ مَنْ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتُ عَلَيْهِ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ» قَالَا: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «ثُمَّ عَلِيٌّ<sup>(١)</sup> بْنُ أَبِي طَالِبٍ» فَقَالَ الْعَبَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! جَعَلْتَ عَمَّكَ آخِرَهُمْ؟ قَالَ: «لِأَنَّ عَلِيًّا سَبَقَكَ بِالْهَجْرَةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٠٨ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّ أَهْلِ بَيْتِكَ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: «الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ» وَكَانَ يَقُولُ لِقَاطِمَةَ: «ادْعِي لِي ابْنِي» فَيَضُمُّهُمَا وَيَضُمُّهُمَا إِلَيْهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٠٩ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَامِلَ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَى عَاتِقِهِ، فَقَالَ رَجُلٌ: نِعَمَ الْمَرْكَبُ رَكِيبَتُ يَا غُلَامُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَنِعَمَ الرَّكِيبُ هُوَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩١٠ - وَعَنْ عُمَةَ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَلَّى<sup>(٢)</sup> أَبُو بَكْرٍ الْعَصْرَ ثُمَّ خَرَجَ يَسْئِلُ، فَرَأَى الْحَسَنَ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ فَحَسَنَهُ عَلَى عَاتِقِهِ، وَقَالَ: «بِأَبِي شَبِيهٌ بِالنَّبِيِّ ﷺ، لَيْسَ شَبِيهًا بِعَلِيٍّ» وَعَلِيٌّ يَضْحَكُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٩١١ - وَعَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَالْحَسَنَ<sup>(٣)</sup> بْنَ عَلِيٍّ عَلَى عَاتِقِهِ يَقُولُ:

(١) قوله: ثم علي بن أبي طالب: فهذا نص على أنه لا ينزوم من الأحبية الأفضلية، فإن علياً أفضل من أسامة وزيد بالإجماع. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: صلى أبو بكر العصر: أي في زمن خلافته أو قبلها. وقوله: «فرأى» أي أبو بكر. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: بأبي: أي مفدي بأبي، وليس قسماً، فإن الحنف يغير الله لا يجوز. وقوله: «شبيه بالنبي ﷺ» لا يعارض هذا قول علي نعم أر قبله ولا بعده مثله؛ لأن المنفي محمول على عموم الشبه، والمثبت على معظمه، كما أشار إليه الطبري بقوله: وفي تنكيره لطف إياه لطيف إلى أن المراد به نوع شبه، كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: والحسن بن علي: بالرفع والواو للحال على عاتقه بكسر التاء وهو ما بين المنكب والعتق. قال صاحب «المشكاة»:

كنية الإمام الحسن أبو محمد سبط رسول الله ﷺ وريحانته وسيد شباب أهل الجنة ولد في النصف من شهر

«اللَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُ فَأُحِبُّهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩١٢ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي طَائِفَةٍ مِنْ النَّهَارِ إِلَى خَبَاءٍ فَاطِمَةَ فَقَالَ: «أَنْتُمْ لَكُمْ؟ أَنْتُمْ لَكُمْ؟» يَغْنِي حَسَنًا، فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ جَاءَ يَسْعَى حَتَّى اعْتَنَقَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُ فَأُحِبُّهُ، وَأُحِبُّ مَنْ يُحِبُّهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

= رمضان سنة ثلاث من الهجرة، وهو أصح ما قيل في ولادته، ومات سنة خمسين. وقيل: سنة تسع وأربعين. وقيل: سنة أربع وأربعين، ودفن بالبقيع، روى عنه ابنه الحسن بن الحسن وأبو هريرة وجماعة كثيرة، ولما قتل أبوه علي ابن أبي طالب بالكوفة بايعه الناس على الموت أكثر من أربعين ألفاً، وسلم الأمر إلى معاوية بن أبي سفيان في النصف من جمادى الأولى، سنة إحدى وأربعين، وأما الحسين فكنته، أبو عبد الله، ولد للحسن خَلَوْنَ من شعبان سنة أربع، وكانت فاطمة علقت به بعد أن ولدت الحسن بخمسين ليلة، وقتل يوم الجمعة يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكرة من أرض العراق، في بين الكوفة والخلعة، وقتله سنان بن أنس النخعي، ويقال أيضاً: سنان بن أبي سنان. وقيل: قتله شمر بن ذي الجوشن، وأجهز عليه خواري ففتح الحياء المعجمة وسكون الواو وكسر اللام، وتشديد الياء يزيد الأصبحي من حمير، جز رأسه وأتى به عبد الله بن زياد. وقيل: إنه قتل مع الإمام الحسين من ولده وإخوته وأهل بيته ثلاثة وعشرون رجلاً، روى عنه أبو هريرة وابنه علي زيد العابدين وفاطمة وسكينة بضم السين المهملة وفتح الكاف وسكون الياء والنون ابتداء، وكان للحسين يوم قتله ثياب وخمسون سنة. وفضي الله تعالى أن قتل عبد الله بن زياد يوم عاشوراء سنة سبع وستين، قتله إبراهيم بن مالك ابن الأشتر النخعي في الحرب، وبعث رأسه إلى المختار، وبعث المختار إلى ابن الزبير، وبعث ابن الزبير إلى علي بن الحسين. كذا في «المروقة».

١. قوله: طائفة من النهار: أي قطعة منه. وقوله: «خباء فاطمة»: بكسر الحاء المعجمة وبموحدة بعدها ألف فهمز، أي بيتها كما قاله النووي. وقوله: «لَكُمْ؟ لَكُمْ؟ بضم اللام وفتح الكاف من غير انصراف كعمر، أي انصبي الصغير قال القاضي: المراد بهذا الاستصغار الرحمة والشفقة كالتصغير في يا حمراء وقوله: «يعني حسناً» تفسير من الراوي. كذا في «المروقة».

٢. قوله: «اعتنق كل واحد منهما صاحبه»: قال ابن الملك: فيه جواز المعانقة. قال النووي: فيه استحباب ملاطفة انصبي في معانقته وملاعبته رحمة ونظفاً واستحباب التواضع مع الأطفال وغيرهم. كذا في «المروقة».

٥٩١٣ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ إِلَى جَنْبِهِ وَهُوَ يَقْبَلُ عَلَى النَّاسِ مَرَّةً وَعَلَيْهِ أُخْرَى، وَيَقُولُ: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٩١٤ وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ رضي الله عنها أَنَّهَا دَخَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي رَأَيْتُ حُلُمًا مُنْكَرًا اللَّيْلَةَ، قَالَ: «وَمَا هُوَ؟» قَالَتْ: إِنَّهُ شَدِيدٌ، قَالَ: «وَمَا هُوَ؟» قَالَتْ: رَأَيْتُ كَأَنَّ قِطْعَةً مِنْ جَسَدِكَ قُطِعَتْ وَوُضِعَتْ فِي حِجْرِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رَأَيْتِ خَيْرًا، تِلْكَ قَاطِمَةُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ غُلَامًا يَكُونُ فِي حِجْرِكَ. قَوْلَدْتُ قَاطِمَةَ الْحُسَيْنِ فَكَانَ فِي حِجْرِي كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَدَخَلْتُ يَوْمًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ،

١: قوله: سبحة قبل: وهو من لا يغلبه غضبه. وقيل: الذي يغفر في الخير والأول أتى به بعده الآتي، والأظهر الثاني؛ لأنه إنما يطلق حقيقة على من جميع التبادة نسب وحسباً وعلماً وعملاً. قال التوريشي: كفى به شرفاً وفصلاً فلا أسود من سواه رسول الله ﷺ سيداً، كذا في المروقة.

٢: قوله: لعل الله أن يصلح به بين فتنين عظيمتين من المسلمين: قال التوريشي: إنما وصف الفتنين بالعظيمتين؛ لأن المسلمين كانوا يومئذ فرقتين فرقة مع الحسن وفرقة مع معاوية، وكان الحسن رضي الله عنه يومئذ أحق الناس بالخلافة. وقد بقي ستة أشهر من ثلاثين سنة النبي بها يتم ما أحبر النبي ﷺ بقوله: «الخلافة بعدي ثلاثون سنة». فدعا ورعاً وشفقة من أمة جده إلى ترك الملك والدنيا رغبة فيما عند الله، ولم يكن ذلك ثقله ولا ذلة، فقد بايعه على الثموت أربعون ألفاً، وكان كما قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَصْلِحُ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»، وشر ذلك على بعض شيعته حتى حملته العصبية على أن قل عند الدخول: السلام عليك يا عار المؤمنين، فقال: العار خير من النار. وفي شرح السنة: في إحديت دليل على أن واحد من الفريقين لم يخرج بها كان منه في تلك الفتنة من قول أو فعل عن ملة الإسلام؛ لأن النبي ﷺ جعلهم كلهم مسلمين مع كون إحدى الطائفتين مصيبة والأخرى مخطئة، وهكذا سبيل كل متأول فيما يتعاطاه من رأي ومذهب إذا كان له فيها تناوؤه شبهة، وإن كان مخطئاً في ذلك، ومن هذا اتفقوا على قبول شهادة أهل البغي، ونفرة قضاء قاضيه، واختار السلف ترك الكلام في الفتنة الأولى، وقالوا: تلك دماء ظهر الله عنها أيدينا، فلا نلوث به ألسنتنا. وصلاح الحسن مع معاوية واستقراره ودوامه على ذلك دليل على صحة إمارته. انقضت من اللعنات: المروقة.



فَوَضَعَتْهُ فِي حِجْرِهِ، ثُمَّ كَانَتْ مَعِيَ الْوَفَّاءَةَ، فَإِذَا عَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تُهْرَيْقَانِ الدُّمُوعَ، قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! بِأَيِّ أَنتَ وَأَمِّي مَا لَكَ؟ قَالَ: «أَتَانِي جَبْرِئِلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَأَخْبَرَنِي أَنَّ أُمَّي سَتَقْتُلُ ابْنِي هَذَا». فَقُلْتُ: هَذَا؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَأَتَانِي بِثُرَيَّةٍ مِنْ ثُرَيَّةِ خَمْرَاءَ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثُّبُوتِ».

٥٩١٥ - وَعَنْ سَلَى قَالَتْ: دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ وَهِيَ تَبْكِي، فَقُلْتُ: مَا يُبْكِيكِ؟ قَالَتْ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، تَعْنِي فِي الْمَنَامِ وَعَلَى رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ التُّرَابُ، فَقُلْتُ: مَا لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: شَهِدْتُ قَتْلَ الْحُسَيْنِ آيَفًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩١٦ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِيمَا يَرَى النَّاسُ ذَاتَ يَوْمٍ يَنْصِفُ النَّهَارَ أَشْعَتَ أَغْبَرَ بِيَدِهِ قَارُورَةً فِيهَا دَمٌ فَقُلْتُ: بِأَيِّ أَنتَ وَأَمِّي مَا هَذَا؟ قَالَ: دَمُ الْحُسَيْنِ وَأَصْحَابِهِ. وَلَمْ أَزَلْ أَلْتَقِطُهُ مِنْذُ الْيَوْمِ، فَأُخْصِي ذَلِكَ الْوَقْتَ فَأَجِدُ قِتْلَ ذَلِكَ الْوَقْتِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثُّبُوتِ» وَأَخْمَدُ.

٥٩١٧ - وَعَنْ يَعْلَى بْنِ مُرَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «حُسَيْنٌ» مَعِيَ وَأَنَا مِنْ حُسَيْنٍ، أَحَبَّ اللَّهُ مَنْ أَحَبَّ حُسَيْنًا حُسَيْنٌ» سَبْطٌ مِنَ الْأَسْبَاطِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ: أي بعد موته عليه السلام. وقوله: «وَلَمْ أَزَلْ أَلْتَقِطُهُ مِنْذُ الْيَوْمِ» قال الطيبي: هذا من كلام الرسول ﷺ يجوز أن يكون خبراً بعد خبر لقوله: «هَذَا» ويجوز أن يكون خبراً و«دم الحسين» بدل من «هَذَا». وقوله: «فَأُخْصِي ذَلِكَ الْوَقْتَ» من كلام ابن عباس: أي حفظ تاريخ ذلك الوقت من زمن الرؤيا وقوله: «فَأَجِدُ قِتْلَ ذَلِكَ الْوَقْتِ» أي فوجدته قتل في ذلك الوقت والعدل عن القاضي أن المضارع؛ لاستحضار الحال الغريبة. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: حُسَيْنٌ مَعِيَ وَأَنَا مِنْ حُسَيْنٍ: قال القاضي: كأنه ﷺ علم بنور الرحي ما سيحدث بينه وبين القوم، فخصه بالذكر، وبين أنهما كالثي. الواحد في وجوب المحبة وحرمة التعرض والمحاربة وأكد ذلك بقوله: «أَحَبَّ اللَّهُ مَنْ أَحَبَّ حُسَيْنًا». فإن محبة الرسول ومعة الرسول محبة الله. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: حُسَيْنٌ سَبْطٌ: بكسر السين وفتح الموحدة، أي ولد ابنتي، ومأخذه من السبط بالفتح، وهي شجرة لها أخصان =

٥٩١٨ - وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه قَالَ: طَرَفْتُ <sup>(١)</sup> النَّبِيَّ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي بَعْضِ الْحَاجَةِ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ، وَهُوَ مُشْتَمِلٌ عَلَى مَخِيءٍ لَا أُدْرِي مَا هُوَ؟ فَلَمَّا قَرَعْتُ مِنْ حَاجَتِي قُلْتُ: مَا هَذَا الَّذِي أَنْتَ مُشْتَمِلٌ عَلَيْهِ؟ فَكَشَفَهُ فَإِذَا الْخُسْنُ وَالْحُسَيْنُ عَلَى وَرَكَيْهِ. فَقَالَ: «هَذَانِ ابْنَايَ وَابْنَا ابْنَتِي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُمَا فَأَحِبَّهُمَا وَأَحِبَّ مَنْ يُحِبُّهُمَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

قُلْنَا: اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ مُحِبِّيهِمَا وَمَوَالِيهِمَا، وَلَا تَجْعَلْنَا مِنْ مُبْغِضِيهِمَا وَمُعَادِيهِمَا.

٥٩١٩ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نُعَيْمٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رضي الله عنه وَسَأَلَهُ رَجُلٌ <sup>(٢)</sup> عَنِ الْمُحْرِمِ. قَالَ شُعْبَةُ: أَحْسِبُهُ يَقْتُلُ الذُّبَابَ؟ قَالَ: أَهْلُ الْعِرَاقِ يَسْأَلُونَ عَنِ الذُّبَابِ، وَقَدْ قَتَلُوا ابْنَ بَنَاتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هُمَا رِيحَانِي مِنَ الدُّنْيَا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

= كثيرة أصلها واحد كان الوائد بمنزلة الشجرة والأولاد بمنزلة أغصانها. ويحتمل أن يكون المراد مهنا عن معنى أنه ينشعب من الحسين قبيلة، ويكون من نسله خلق كثير، فيكون إشارة إلى أن نسله يكون أكثر وأبقى. وكان الأمر كذلك. كذا في «المعرفة».

(١) قوله: طَرَفْتُ: في «القاموس»: الطرق الإتيان بالليل كالطروق، ففي الكلام تجريد أو تأكيد، والمعنى أتيت ذوات ليلة، أي ليلة من الليالي و«ذات» مقحمة لتأكيد الإيهام. وقوله: «وركيه» بفتح فكسر في «القاموس»: ما فوق المخذل. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: وسأله رجل عن المحرم: جملة حالية. وقوله: «قال شعبة» أي أحد رواة هذا الحديث. وقوله: «أحسبه» أي أظنه، أي السائل سأله عن المحرم. وفي «الذخائر» عن ابن عمر: وقد سئل عن المحرم يقتل الذباب يعني يجوز قتله أم لا؟، والجملة معترضة. وقوله: «أهل العراق» أي الكوفة. قال الطيبي: قوله: «قال: أهل العراق» حال من سمعت. وقد مقدرة والأصل سمعت قول عبد الله. وقوله: «وسأله رجل عن المحرم» أيضًا حال. وقوله: «قال شعبة: أحسبه يقتل الذباب» قول بعض الرواة تضيير سؤال الرجل واستفتاء، أي ما تقول في شأن المحرم يقتل الذباب. وقوله: «وقد قتلوا الخ» حال من ضمير الفاعل في «يستلوني». وقوله: «وقال» أي وأخبر أنه قال. التقطته من «المعرفة».

٥٩٢٠ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ هُمَا رِجَائَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٢١ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٢٢ - وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قُلْتُ لِأُمِّي: دَعِينِي <sup>(١)</sup> آيَ النَّبِيِّ ﷺ، فَأَصَلِّيَ مَعَهُ الْمَغْرِبَ، وَأَسْأَلُهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِي وَلِذَلِكَ. فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ الْمَغْرِبَ، فَصَلَّى حِينَ صَلَّى الْعِشَاءَ، ثُمَّ انْقَلَبَ، فَتَبِعْتُهُ فَسَمِعَ صَوْتِي، فَقَالَ: «مَنْ هَذَا؟ حُذَيْفَةُ؟» قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «مَا حَاجَتُكَ؟ عَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَلِأُمِّكَ، إِنَّ هَذَا مَلَكٌ لَمْ يَنْزِلِ الْأَرْضَ قَطُّ قَبْلَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ، اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ أَنْ يُسَلَّمَ عَلَيَّ، وَيُبَشِّرَنِي بِأَنَّ فَاطِمَةَ سَيِّدَةَ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَأَنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٢٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَشْبَهَ بِالنَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ، وَقَالَ فِي الْحُسَيْنِ أَيْضًا: كَانَ أَشْبَهُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) قوله: ههما ريجاتي من الدنيا: الولد يسمى الريحان؛ لأنه يشم كما يشم الريحان، فكانه من جملة الرياحين. وقوله: «من الدنيا» (من) هنا بمعنى «في» أي في الدنيا. انقطعه من «المرقاة».

(٢) قوله: الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة: قال المظهر: يعني هما أفضل من مات شابا في سبيل الله من أصحاب الجنة، ولم يرد به سن الشباب؛ لأنهما ماتا وقد كهلا، بل ما يفعله الشباب من المروءة كما يقال: فلان فتى، وإن كان شيخا يشير إلى مروءته وفوته أو أنهم سيدا أهل الجنة سوى الأنبياء والخلفاء الراشدين؛ وذلك لأن أهل الجنة كلهم في سن واحد، وهو الشباب، وليس فيهم شيخ ولا كهل. قال الطيبي: ويمكن أن يراد هما الآن سيدا شباب من هم من أهل الجنة من شبان هذا الزمان. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: دعي: لعلها كانت تحته لبعده محله خوفا عليه أو عليها. وقوله: «آي» بإثبات الياء، فهو استئناف، أي أنا آي. وقوله: «فصل» أي النبي ﷺ الترافل. كذا في «المرقاة».

٥٩٢٤ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: أَتَى غَبِيْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ بِرَأْسِ الْحُسَيْنِ، فَجَعَلَ فِي طَسْتٍ، فَجَعَلَ يَنْكُتُ، <sup>(١)</sup> وَقَالَ: " فِي حُسَيْنِهِ شَيْئًا. قَالَ أَنَسٌ: فَقُلْتُ: وَاللَّهِ إِنَّهُ كَانَ أَشْبَهُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَكَانَ مُحْضُوْبًا بِالْوَسْمَةِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ: قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ زِيَادٍ فَجِئَ بِرَأْسِ الْحُسَيْنِ فَجَعَلَ يَضْرِبُ بِقَضِيبٍ فِي أَنْفِهِ، وَيَقُولُ: مَا رَأَيْتُ مِثْلَ هَذَا حُسْنًا، فَقُلْتُ: أَمَا إِنَّهُ كَانَ مِنْ أَشْبَهُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

٥٩٢٥ - وَعَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ: لَمَّا جِئَ بِرَأْسِ ابْنِ زِيَادٍ وَأَصْحَابِهِ نُصِدْتُ فِي الْمَسْجِدِ فِي الرَّحْبَةِ، فَأَنْتَهَيْتُ إِلَيْهِمْ، وَهُمْ يَقُولُونَ: قَدْ جَاءَتْ قَدْ جَاءَتْ، فَإِذَا حَيَّةٌ قَدْ جَاءَتْ تَتَخَلَّلُ الرُّؤُوسَ حَتَّى دَخَلَتْ فِي مَنْخَرِ غَبِيْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ، فَمَكَثَتْ هُنَيْهَةً، ثُمَّ خَرَجَتْ، فَذَهَبَتْ حَتَّى تَقْبِثَ، ثُمَّ قَالُوا: قَدْ جَاءَتْ، فَقَعَلْتُ ذَلِكَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٥٩٢٦ - وَعَنْ عَلِيِّ عليه السلام قَالَ: الْحَسَنُ أَشْبَهُ <sup>(٢)</sup> رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا بَيْنَ الصَّدْرِ إِلَى الرَّأْسِ، وَالْحُسَيْنُ أَشْبَهُ النَّبِيِّ ﷺ مَا كَانَ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٢٧ - وَعَنْ بُرَيْدَةَ عليه السلام قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْضُبُنَا إِذَا جَاءَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ

(١) قوله: ينكت: في «النهاية»: أي يفكر ويحدث بنفسه وأصله من النكت بالنعصاء وهو ضرب الأرض بها، ونكت الأرض بالقضيب هو أن يؤثر فيها بطرفه كفضح الفكر المزموم. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: ذل في حسه شيئاً: قد يسبق إلى الزهن أنه طعن ونقص حسه مكابرة وعناداً فرد عليه أنس قوله، ولكن يظهر من رواية الترمذي أنه حسه ووصفه بالحسن البالغ، وكان ذلك بطريق السخرية والاستهزاء تبهجاً وسروراً حصل له بقتله. كذا في «اللمعات».

(٣) قوله: أشبه: فعل ماضٍ. وقوله: «ما بين الصدر إلى الرأس» قاله الطبري: بدل من المفعول المضمر في «أشبه» أو من المفعول ببدل البعض، وكذا قوله: «الآتي ما كان أسفل» كذا في «المرفأة».

عَلَيْهِمَا قَمِيصَانِ<sup>(١)</sup> أَحْمَرَانِ يَمْشِيَانِ وَيَعْتُرَانِ، فَزَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمُنْبَرِ، فَحَمَلَهُمَا وَوَضَعَهُمَا بَيْنَ يَدَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «صَدَقَ اللَّهُ: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾، نَظَرْتُ إِلَى هَذَيْنِ الصَّبِيِّينِ يَمْشِيَانِ وَيَعْتُرَانِ، فَلَمْ أَصْبِرْ حَتَّى قَطَعْتُ حَدِيثِي وَرَفَعْتُهُمَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ النَّسَائِيُّ.

٥٩٢٨ - وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ كَانَ يَأْخُذُهُ وَالْحَسَنُ، فَيَقُولُ: «اللَّهُمَّ أَحِبَّهُمَا فَإِنِّي أَحِبُّهُمَا».

وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْخُذُنِي فَيَقْبَعُنِي عَلَى فَخْذِي، وَيُقْبَعُ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَى فَخْذِي الْآخَرَى، ثُمَّ يَضُمُّهُمَا ثُمَّ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ ارْحَمْهُمَا؛ فَإِنِّي أَرْحُمُهُمَا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٩٢٩ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ بَعْثًا، وَأَمَرَ عَلَيْهِمَ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ، فَطَعَنَ<sup>(٢)</sup> بَعْضُ النَّاسِ فِي إِمَارَتِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِن<sup>(٣)</sup> كُنْتُمْ تَطْعُنُونَا.....

(١) قوله: قميصان أحمران: أي فيهما خطوط حمراء. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: طعن: بفتح العين من طعن كمنع في المرض والنسب، إما بالضم فيالرمح واليد، ويقال: هما لغتان، والمعنى فتكلم «بعض الناس» أي المتنافقون أو أحلاف العرب «في إمارته» بكسر الهمزة، أي ولايته؛ لكونه مولى. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: إن كنتم تطعنون في إمارته إلخ: قال الثوريشتي: إنما طعن من طعن في إمارتهم؛ لأنهما كانا من الموالى، وكانت العرب لا ترى تأمير الموالى وتستنكف عن اتباعهم كل الاستنكاف، فلما جاء الله بالإسلام ورفع قدر من لم يكن له عندهم قدر بالسابقة والمجزة والعلم والتقوى وعرف حقهم المحفوظون من أهل الدين، فأما المرتدون بالمادة والممتحنون بحب الرياسة من الأعراب ورؤساء القبائل، فلم يزل يحتلج في صدورهم شيء من ذلك، لا سيما أهل النفاق؛ فإنهم كانوا يسارعون إلى انطعن وشدة التكبر عنيه، وكان رسول الله ﷺ قد بعث زيد بن حارثة رضي الله عنه أميراً على غداة سرايا، وأعظمها جيش مودة، وسار تحت رايته في تلك الغزوة خيار الصحابة منهم جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه، وكان خليفاً بذلك لسوابقه وفضله وقربه من رسول الله ﷺ، ثم كان يبعث أسامة. وقد أمر في مرضه على جيش فيهم جماعة من مشيخة الصحابة وفضلائهم، وكأنه رأى في ذلك سوى ما توسم فيه من النجاسة أن يمهّد الأمر، ويوطئه لمن يلي الأمر بعده؛ لئلا ينزع أحد يدا من طاعة، وليعلم كل منهم أن العادات الجاهلية قد عميت مسالكها وخفيت معالمها. كذا في «المروقة».

فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَقْعُدُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ، وَأَيْمُ اللَّهِ إِنْ كَانَ خَلِيفًا لِلإِمَارَةِ، وَإِنْ كَانَ لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَيَّ، وَإِنْ هَذَا لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَيَّ بَعْدَهُ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ نَحْوُهُ. وَفِي آخِرِهِ: «أَوْصِيَكُمْ بِهِ؛ فَإِنَّهُ مِنْ صَالِحِيكُمْ».

٥٩٣٠ - وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَرَضَ <sup>(١)</sup> لِأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ فِي ثَلَاثَةِ آلَافٍ وَخَمْسِ مِائَةٍ، وَقَرَضَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فِي ثَلَاثَةِ آلَافٍ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لِأَبِيهِ: لِمَ فَضَّلْتَ أَسَامَةَ عَلَيَّ؟ قَوْلَهُ: مَا سَبَقَنِي إِلَى مَشْهَدٍ، قَالَ: لِأَنَّ زَيْدًا كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَيْبِكَ، وَكَانَ أَسَامَةُ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْكَ، فَأَثَرْتُ حُبَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٣١ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: أَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُنَجِّي مُحَاطَ أَسَامَةَ، قَالَتْ عَائِشَةُ: دَعَنِي حَتَّى أَنَا الَّذِي أَفْعَلُ، قَالَ: يَا عَائِشَةُ! أَحْبَبْتِ فَإِنِّي أَحْبَبُهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٣٢ - وَعَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: لَمَّا ثَقُلَ <sup>(٢)</sup> رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَبَطْتُ وَهَبَطَ النَّاسُ

(١) قوله: إن: مخففة أي الشأن (كان) أي أوصى خليفته، أي جدير وحقيق للإمارة، أي لفضله وسبقه وقربه مني. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: أوصيكم: أي بأسماء؛ فإنه من صالحكم، أي ممن غلب عليه انصلاح فيها بينكم، وإلا فكل الصحابة صالحون، والخطاب للجماعة من الحاضرين أو المبعوثين معه. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: وفرض: أي عمر لعبد الله بن عمر، أي ولده؛ بل أقر أولاده. وقوله: «لأن زيدا» أي أبا أسامة «كان أحب إلى رسول الله ﷺ من أيبك» فيه دلالة على ما قدمناه من أنه لا يلزم من كون أحد أحب أن يكون أفضل. كذا في «المروقة».

(٤) قوله: أن: بنحي: بتشديد الحاء المكسورة، أي يزيل. كذا في «المروقة».

(٥) قوله: ثقل: بضم القاف، أي ضعف من مرضه الذي مات منه رسول الله ﷺ. وقوله: «هبطت» أي نزلت من سكنى التي كانت في عوالي المدينة وهبط الناس، أي الصحابة جميعهم من منازلهم «المدينة» أي إليها على طريق الحذف والإيصال. وقوله: «أصبحت» على بناء المفعول، يقال: أصحت العليل إذا عطلت لسانه. وقوله: «أنه يدهولي» أي لمحبتة. كذا في «المروقة».

الْمَدِينَةَ، فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ أَصَمْتُ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضَعُ يَدَيْهِ عَلَيَّ وَيَرْفَعُهُمَا، فَأَعْرِفُ أَنَّهُ يَدْعُوَنِي. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٣٣ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: إِنَّ<sup>(١)</sup> زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا كُنَّا نَدْعُوهُ<sup>(٢)</sup> إِلَّا زَيْدَ ابْنِ مُحَمَّدٍ حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ﴾. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٣٤ - وَعَنْ جَبَلَةَ بْنِ حَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ابْنَعْتُ مَعِيَ أَخِي زَيْدًا، قَالَ: «هُوَ<sup>(٣)</sup> ذَا» قَالَ: «فَإِنْ انْطَلَقَ مَعَكَ لَمْ أَمْنَعُهُ» قَالَ زَيْدٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَاللَّهِ لَا أَخْتَارُ عَلَيْكَ أَحَدًا، قَالَ: فَرَأَيْتُ رَأْيَ أَخِي أَفْضَلَ مِنْ رَأْيِي. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٣٥ - وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا تَوَفَّى إِبْرَاهِيمَ<sup>(٤)</sup> قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ لَهُ مَرْضَعًا<sup>(٥)</sup> فِي الْجَنَّةِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) قوله: إن زيد بن حارثة الخ: إيراد هذا الحديث في هذا الباب للإشعار بأن مولى الرجل من أهل بيته. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد: قال النووي: كان ﷺ يبنى زيدا ودعاه ابنه، وكانت العرب تبنى مواليهم وغيرهم، فيصير ابننا له يوارثه وينسب إليه حتى نزل القرآن، أي الآية منه: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ﴾ (الأحزاب: ٥) فراجع كل إنسان إلى نسه. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: هو ذاك هو عائد إلى زيد. و«ذا» إشارة إليه، أي هو حاضر خير، فإن انطلق معك لم أمنعه، أي فإني اعتقته. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: إبراهيم: أي ابن النبي ﷺ من مارية القبطية برئته، ولد بالمدينة في ذي الحجة سنة ثمان، ومات وله ستة عشر شهرا، وقيل: ثمانية عشر، ودفن بالبقيع عند عثمان بن مظعون عنه الرضاعي. كذا في «المعرفة».

(٥) قوله: مرضعا: يضم الميم وكسر الضاد، أي من يكمل رضاعه. وفي نسخة صحيحة: بفتحهما، أي موضع رضاع كامل. كذا في «المعرفة».

(٦) قوله: في الجنة: فيه دلالة ظاهرة أن أبواب الكمال يدخلون الجنة في الحال عقيب الانتقال، وإن الجنة الموعودة مخلوقة موجودة. كذا في «المعرفة».

٥٩٣٦ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَلَّمَ عَلَى ابْنِ جَعْفَرٍ قَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ ذِي الْجَنَاحَيْنِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٩٣٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رَأَيْتُ جَعْفَرًا يَطِيرُ فِي الْجَنَّةِ مَعَ الْمَلَائِكَةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٣٨ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ جَعْفَرٌ يُحِبُّ الْمَسَاكِينَ وَيَجْلِسُ إِلَيْهِمْ: وَيُحَدِّثُهُمْ وَيُحَدِّثُونَهُ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْنِيهِ بِأَبِي الْمَسَاكِينِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٣٩ - وَعَنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ الْعَبَّاسَ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُغْضَبًا وَأَنَا عِنْدَهُ، فَقَالَ: «مَا أَغْضَبَكَ؟» قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا لَنَا وَلِقُرَيْشٍ، إِذَا تَلَّاقُوا بَيْنَهُمْ تَلَّاقُوا بِوُجُوهِ مُبْشَرَةٍ، وَإِذَا لَقُونَا لَقُونَا بِغَيْرِ ذَلِكَ، فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجْهَهُ، ثُمَّ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَا يَدْخُلُ قَلْبَ رَجُلٍ الْإِيمَانُ حَتَّى يُحِبَّكُمْ إِلَهُ وَيُرْسُولَهُ» ثُمَّ قَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! مَنْ آذَى عَمِّي فَقَدْ آذَانِي؛ فَإِنَّمَا عَمُّ الرَّجُلِ صِنُو أَبِيهِ»<sup>(١)</sup>. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَفِي «الْمَصَابِيحِ» عَنِ الْمُطَّلِبِ. وَقَالَ فِي «الْمِرْقَاتِ»: فَمَا وَقَعَ فِي «الْمَصَابِيحِ» سَهْوٌ، وَسَبَبُهُ وَهُمْ، وَلَمْ يَقَعْ إِلَى أَهْلِ الْحَدِيثِ عَنْهُ رَوَايَةٌ.

(١) قوله: ابن جعفر: أي ابن أبي طالب وابن جعفر هو عبد الله. وقوله: «ذي الجناحين» بفتح الجيم قال القاضي: لما رأى جعفرًا في الجنة يطير مع الملائكة لقبه بذي الجناحين، ولذلك سمي طيارًا أيضًا. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: يطير في الجنة مع الملائكة: قال التوربشتي: كان جعفرًا قد أصيب بمؤنة من أرض الشام، وهو أمير بينه راية الإسلام بعد زيد بن حارثة، فقاتل في الله حتى قطعت يده ورجلاه، فأرى نبي الله ﷺ فيها كوشف به إن له جناحين ملطخين بالدم يطير بهما في الجنة مع الملائكة. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: صنو أبيه: بكسر الصاد وسكون نون، أي مثله. كذا في «المراقبة».



٥٩٥٠ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْعَبَّاسُ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٥١ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا كَانَ عِدَّةُ الْاِثْنَيْنِ فَأَتَنِي أَنْتَ وَوَلَدُكَ حَتَّى أَدْعُو لَكُمْ بِدَعْوَةٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا وَوَلَدُكَ». فَعَدَا وَعَدَدْنَا مَعَهُ، وَالْبَسْنَا كِسَاءَهُ، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْعَبَّاسِ وَوَلَدِهِ مَغْفِرَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً لَا تُعَادِرُ ذَنْبًا، اللَّهُمَّ احْفَظْهُ فِي وَلَدِهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَزَادَ رَزِينٌ: «وَاجْعَلِ الْخِلَافَةَ بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ».

٥٩٥٢ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَمَّنِي النَّبِيُّ ﷺ إِلَى صَدْرِهِ، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْحِكْمَةَ». وَفِي رِوَايَةٍ: «عَلِّمَهُ الْكِتَابَ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٩٥٣ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ الْخَلَاءَ فَوَضَعَتْ لَهُ وَضُوءًا، فَلَمَّا خَرَجَ قَالَ: «مَنْ وَضَعَ هَذَا؟» فَأَخْبَرَ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٥٤ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى جَبْرِئِيلَ مَرَّتَيْنِ، وَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّتَيْنِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١٠٠ قوله: العباس مني: أي من أهل بيتي. كذا في «المروقة».

١٠٠ قوله: اللهم احفظه في ولده: أي أكرمه وراع أمره؛ كمالاً بضيق في شأن ولده. وهذا معنى رواية رزين واجعل الخليفة باقية في عقبه. كذا في «المروقة».

١٠٠ قوله: عامه الكتاب. هذه الرواية تؤيد قول من فسر الحكمة بعلم الكتاب؛ ولذا يقال لابن عباس: ترجمان الكتاب، ويمكن أن يراد بالحكمة السنة، فهو جامع العلوم. التقطعه من «المروقة».

١٠٠ قوله: اللهم فقِّهه: قال النووي: فيه فضيلة الفقه واستحباب الدعاء بظهر الغيب، واستحباب الدعاء لمن عمل خيراً. وقد أجاب الله دعاءه في حقه، فكان من الفقه بالمحل الأعلى. كذا في «المروقة».

١٠٠ قوله: أنه: أي ابن عباس. وقوله: «دعا له مرتين» أي مرة بإعطاء الحكمة أو علم الكتاب حين ضمه إلى صدره؛ ومرة بتعليم الفقه حين ضمه بوضع ما وضوئه. كذا في «المروقة».

٥٩٤٥ - وَعَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: دَعَا لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُؤْتِيَنِي اللَّهُ الْحِكْمَةَ مَرَّتَيْنِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

### الفصل الثاني

في مناقب أزواج النبي ﷺ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُنَّ

٥٩٤٦ - عَنْ عَلِيٍّ ؓ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «خَيْرُ نِسَائِهِا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ، وَخَيْرُ نِسَائِهَا خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ: وَأَشَارَ " وَكَبَعَ إِلَى السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.

٥٩٤٧ - وَعَنْ أَنَسٍ ؓ أَنَّهُ قَالَ: «حَسْبُكَ» مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ مَرْيَمُ بِنْتُ

(١) قوله: دعا لي رسول الله ﷺ أَنْ يُؤْتِيَنِي اللَّهُ الْحِكْمَةَ مَرَّتَيْنِ: أي مرة بلفظ الحكمة ومرة بلفظ الفقه. كذا في «المعركة».

(٢) قوله: خير نسايتها: أي نساء زمانها أو عائلتها. قال القرطبي: الضمير عائد إلى غير المذكور، ولكنه يفسره الحال والمشاهدة يعني به الدنيا، والذي يظهر لي أن قوله: «خير نسايتها» خبر مقدم، والضمير لـ «مريم». فكانه قال: مريم خير نساء زمانها. كذا في «المعركة».

(٣) قوله: وأشار وكعب إلى السماء والأرض: إشارة وكعب الذي هو من جملة رواة هذا الحديث إلى السماء والأرض مثبتة من كونهما خيرا ممن هو فوق الأرض وتحت السماء، وهو نوع من الزيادة في البيان، ولا يستقيم أن يكون تفسيراً لقوله: خير نسايتها؛ لأن إعادة الضمير إلى السماء غير مستقيمة فيه، ثم إنهما شيان مختلفتان والضمير راجع إلى شيء واحد، قال القاضي: إنما وجد الضمير؛ لأنه أراد جملة طبقات السماء وأقطار الأرض. وقال الطيبي يجوز أن يرجع الضمير إلى السماء والأرض وإن اختلفا باعتبار الدنيا مجازاً، كما عبر بهما عن العالم في قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ» (آل عمران ٥٠)، «الكشاف»: أي لا يخفى عليه شيء في العالم، فعبّر عنه بالسماء والأرض، ويؤيد هذا التأويل الحديث الآتي بعد ذلك. وقال النووي: الأشهر في معناه أن كل واحدة منهما خير من نساء الأرض في عصرها، وأما التفضل بينهما فمسلوك عنه، ذكره الجزري. انقطعت من «المعركة».

(٤) قوله: حبيبك: قال الطيبي: «حسبك» مبتدأ، ومن نساء متعلق به و«مريم» خبره. والخطاب عام، والمعنى: يكفئك من نساء العالمين، أي الواصلة إلى مراتب الكاملين في الاقتداء بهم، وذكر عاصمتين ومناقبين وزمدهن في الدين وإقبالهن على المعنى. ولعل هذا الحديث قبل حصول كمال عائشة، ووصولها إلى وصال الحضرة.

عِمْرَانَ وَخَدِيجَةَ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةَ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَأَسِيَةَ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٤٨ - وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَا فَاطِمَةَ عَامَ الْفَتْحِ، فَتَاجَاها فَبَكَتْ، ثُمَّ حَدَّثَهَا فَضَحِكَتْ، فَلَمَّا تَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَأَلَهَا عَنْ بُكَائِهَا وَضَحِكِهَا، قَالَتْ: أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ يَمُوتُ فَبَكَيْتُ، ثُمَّ أَخْبَرَنِي أَنِّي سَيِّدَةُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلَّا مَرْيَمَ بِنْتَ عِمْرَانَ، فَضَحِكْتُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَقَالَ فِي «الْمِرْقَاتِ»: إِنَّمَا يُنَاسِبُ هَذَا الْحَدِيثُ لِهَذَا الْفَضْلِ حَيْثُ ذُكِرَتْ فِيهِ مَرْيَمُ وَهِيَ تَكُونُ زَوْجَةً نَبِيَّنَا ﷺ فِي الْجَنَّةِ.

٥٩٤٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَى جِبْرِيلُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِهِ خَدِيجَةُ قَدْ أَتَتْكَ مَعَهَا إِنَاءٌ فِيهِ إِدَامٌ وَطَعَامٌ، فَإِذَا أَتَيْتَكَ فَأَقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا وَمِنِّي، وَتَشَرَّهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

= وقال السيوطي في «النقاية»: نعتقد أن أفضل النساء مريم وفاطمة وأمهات المؤمنين خديجة وعائشة. وفي التفضيل بينهما أقوال، ثالثها التوقف. أقول: التوقف في حق الكل أولى؛ إذ ليس في المسألة دليل قطعي، والظنيات متعارضة غير مفيدة للعقائد السنية على انقيادها. النقطة من «المرقاة».

... قوله: عام الفتح: الظاهر أن هذا وهم؛ إذ لم يثبت عند أرباب السير وقوع هذه القضية عام الفتح، بل كان هذا في عام حجة الوداع أو حال مرض موته عليه السلام. كذا في «المرقاة».

... قوله: هذه خديجة قد أتت إلخ: قيل: أتته من مكة، وهو قسطنطين بحراء أتته بطعام يفتات به ﷺ في خلوته، ولا يذهب عليك أن المشهور أن خلوة رسول الله ﷺ بحراء كان قبل نزول جبريل، ولعله ﷺ أقام بها بعد نزوله أيضًا مدة، وإتيان خديجة بطعام كان في تلك المدة. وقوله: «من ربها»: قيل: فيه نص خديجة على عائشة؛ لما يأتي فيها من الاكتفاء بسلام جبريل. كذا في «اللمعات».

... قوله: من قصب: بفتحين، أي لؤلؤ عجوف واسع كالقصر المنيف. وقوله: «لا صخب» بفتح الصاد وخاء المعجمة و«لا لنفي» بفتح النون، أي لا صباح ولا اختلاط صوت فيه؛ أي في القصب المعبر به عن القصر. وقوله: «ولا نصب» بفتحين. قال شارح: أي لا يكون لها شغل يشغلها عن لذائذ جنه، ولا تعب ينقصها. النقطة من «المرقاة».

٥٩٥٠ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا غُرْتُ عَلَى أَحَدٍ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ مَا غُرْتُ<sup>(١)</sup> عَلَى خَدِيجَةَ وَمَا رَأَيْتُهَا، وَلَكِنْ كَانَ يُكْثَرُ ذِكْرُهَا، وَرُبَّمَا دَبَحَ الشَّاءُ، ثُمَّ يَقْطَعُهَا أَغْصَاءً، ثُمَّ يَبْعَثُهَا فِي صَدَائِقِ خَدِيجَةَ، فَرُبَّمَا قُلْتُ لَهُ: كَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي الدُّنْيَا امْرَأَةً إِلَّا خَدِيجَةُ، فَيَقُولُ: «إِنَّهَا كَانَتْ وَكَانَتْ، وَكَانَ لِي مِنْهَا وَلَدٌ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٥١ - وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا عَائِشُ! هَذَا<sup>(٢)</sup> جَبْرِئِيلُ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ». قَالَتْ: وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، قَالَتْ: وَهُوَ يَرَى مَا لَا أَرَى. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٥٢ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُرِيْتُكَ فِي الْمَنَامِ ثَلَاثَ لَيَالٍ يَبْجِيءُ بِكَ الْمَلَكُ فِي سَرَقَةٍ<sup>(٣)</sup> مِنْ حَرِيرٍ، فَقَالَ لِي: هَذِهِ امْرَأَتُكَ، فَكَشَفْتُ<sup>(٤)</sup> عَنْ وَجْهِكِ

(١) قوله: ما غرت على خديجة: «ما» الأولى نافية والثانية موصولة، أو مصدرية، أي ما غرت مثل التي غرتها أو مثل غيرتي عليها، والغيرة الحمية والألف: «وما رأيتها» الجملة الحالية، وهي تقتضي عدم الغيرة؛ لعدم الباعث عليها غالباً، ولذا قالت: «ولكن كان يكثر ذكرها» أي في مقام المدح. وقوله: «ثم يقطعها» بتشديد الطاء، أي يكثر قطعها «أغصاء» أي عضواً عضواً بأن يجعل كل عضو قطعة. وقوله: «إنها كانت وكانت» أي كانت صوامع وقوامع وحسنة ومشقة إلى غير ذلك. قال الطيبي: كرر «كانت» ولم يرد به التثنية، ولكن التكرار ليعلم به كل مرة من خصائصها ما يدل على فضلها. وقوله: «وكان لي منها ولد» لأن جميع أولاده منها غير إبراهيم؛ فإنه من مارية. انقطعت من «المراقبة».

(٢) قوله: هذا جبرئيل يقرئك السلام: استنبط من هذا الحديث فضل خديجة على عائشة؛ لأنه ورد في حقها إن جبرئيل أقرأها السلام من ربها، وهما من جبرئيل نفسه. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: في سرقة: بفتح السين من جيد الحرير، «فقال» أي الملك «لي هذه» أي هذه الصورة «المرأة» أي صورتها. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: فكشفت عن وجهك الثوب، فإذا أنت هي: أي تلك الصورة. قال الطيبي: يحتمل وجهين أحدهما: كشفت عن وجه صورتك، فإذا أنت الآن تلك الصورة، وثانيهما: كشفت عن وجهك عند ما شاهدتك، فإذا أنت مثل الصورة التي رأيتها في المنام؛ وهو تشبيه بليغ حيث حذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه، وحملها عليه. كذا في «المراقبة».

الْقُوب، فَإِذَا أَنْتِ هِيَ، فَقُلْتُ: (١) إِنْ يَكُنْ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُمِضْهُ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٥٣ - وَعَنْهَا ﷺ أَنَّ جَبْرِئِيلَ جَاءَ بِصُورَتِهَا فِي خِرْقَةٍ حَرِيرٍ خَضْرَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ هَذِهِ زَوْجَتُكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٥٤ - وَعَنْهَا ﷺ قَالَتْ: إِنَّ النَّاسَ كَانُوا يَتَحَرَّوْنَ (٢) بِهَدَايَاهُمْ يَوْمَ عَائِشَةَ يَبْتَغُونَ بِذَلِكَ مَرْضَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَقَالَتْ: إِنَّ نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كُنَّ حَزْبَيْنِ: فَحِزْبٌ فِيهِ عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ وَصَفِيَّةُ وَسُودَةُ، وَالْحِزْبُ الْآخَرُ: أُمُّ سَلَمَةَ وَسَائِرُ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَكَلَّمَ حِزْبٌ أُمَّ سَلَمَةَ فَقُلْنَ لَهَا: كُلِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُكَلِّمُ النَّاسَ فَيَقُولُ: مَنْ أَرَادَ أَنْ يُهْدِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَدِيَّةً فَلْيُهْدِهِ إِلَيْهِ حَيْثُ كَانَ، فَكَلَّمَتْهُ، فَقَالَ لَهَا: «لَا تُؤْذِينِي فِي عَائِشَةَ، فَإِنَّ الْوَحْيَ لَمْ يَأْتِنِي وَأَنَا فِي تَوْبِ امْرَأَةٍ إِلَّا عَائِشَةَ». قَالَتْ: أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مِنْ أَدَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. ثُمَّ إِنَّهُمْ دَعَوْنَ فَاطِمَةَ فَأَرْسَلْنَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَلَّمَتْهُ، فَقَالَ: «يَا بُنَيَّةُ!

(١) قوله: فقلت: أي في جواب الملك «إِنْ يَكُنْ هَذَا» أي ما رأيته في المنام «مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُمِضْهُ». وفي «شرح مسنم»: قال القاضي عياض: إِنْ كَانَتْ هَذِهِ الرُّؤْيَا قَبْلَ السُّوَةِ، وَقَبْلَ تَحْلِيصِ أَحْلَامِهِ ﷺ مِنَ الْأَضْغَاتِ، فَسَعْنَاهَا إِنْ كَانَتْ رُؤْيَا حَقٍّ، وَإِذْ كَانَتْ بَعْدَ النُّبُوَةِ، فَهِيَ ثَلَاثُ مَعْنَى: أَحَدُهَا: الْمُرَادُ أَنْ تَكُونَ الرُّؤْيَا عَنْ وَجْهِهَا، وَظَاهِرُهَا لَا نَحْتَاجُ إِلَى تَعْبِيرٍ وَتَفْسِيرٍ بِمَضَى اللَّهِ وَبِنَجْوَاهُ، فَالْثَلَاثُ عَائِدَةٌ إِلَى أَنَّهَا رُؤْيَا عَلَى ظَاهِرِهَا أَمْ نَحْتَاجُ إِلَى تَعْبِيرٍ وَصَرَفٍ عَنْ ظَاهِرِهَا، وَثَانِيهَا: أَنَّ الْمُرَادَ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ الزَّوْجِيَّةُ فِي الدُّنْيَا بِمَضَى اللَّهِ، فَاتَّشَكَ أَنَّهَا زَوْجِيَّةٌ فِي الدُّنْيَا أَمْ فِي الْآخِرَةِ؟ وَثَلَاثُهَا: أَنَّهُ لَمْ يَشْكُ، وَلَكِنْ أَخْبَرَ عَلَى التَّحْقِيقِ وَأَتَى بِصُورَةِ الشَّكِّ، وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ الْبَدِيعِ عِنْدَ أَهْلِ الْبَلَاغَةِ، يَسْمُونَهُ تَجَاهُلَ الْعَارِفِ، وَسَمَّاهُ بَعْضُهُمْ مَزْجَ الشَّكِّ بِالْقَيْنِ. كُلُّهُ فِي «الْمَرْقَاة».

(٢) قوله: يتحرون: والمعنى زيادة الثواب. وقوله: «يَوْمَ عَائِشَةَ» أي في اليوم الذي هو نوبة عائشة والنبي ﷺ عندها. وقوله: «مَرْضَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ» أي زيادة رضاه لمزيد محبته لها. وقوله: «حَيْثُ كَانَ» أي من حجرات الأمهات ومرادهن أَنَّهُ لَا يَقَعُ التَّحَرِّيُّ فِي ذَلِكَ لَأَنَّ وَلَا تَغْيِيرَ مِنْ، بَلْ بِحَسَبِ مَا يَتَّفَقُ الْأَمْرُ فِيهِمْ؛ لِيَرْتَفَعَ التَّمْيِيزُ الْبَاعِثُ لِلتَّغْيِيرِ عَنْهُمْ. وقوله: «لَا تُؤْذِينِي فِي عَائِشَةَ» أي في حقها هو أبلغ من لَا تُؤْذِي عَائِشَةَ؛ لِأَنَّهَا يَقِيدُ مِنْ أَنَّ مَا أَذَاهُ، فَهُوَ يُؤْذِيهِ. وقوله: «فَأَحْبَبِي هَذِهِ» أي عائشة يعني وَلَا تُذَكِّرُنِي مَا يَكُونُ سَبَبَ التَّكَرَّاهِيَةِ خَاطِرُهَا. التَّفَقُّطَةُ مِنْ «الْمَرْقَاة».

أَلَا تُحِبُّنَّ مَا أَحَبُّ؟<sup>(١)</sup> قَالَتْ: بَلَى، قَالَ: «فَأُحِبِّي هَذِهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٥٥ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه قَالَ: مَا اشْتَكَلُ<sup>(٢)</sup> عَلَيْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَدِيثٌ قَطُّ فَسَأَلْنَا عَائِشَةَ إِلَّا وَجَدْنَا عِنْدَهَا مِنْهُ عِلْمًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

٥٩٥٦ - وَعَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ رضي الله عنه قَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَفْضَحَ مِنْ عَائِشَةَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

٥٩٥٧ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: بَلَغَ صَفِيَّةٌ أَنَّ حَفْصَةَ قَالَتْ: يَنْتُ يَهُودِيٌّ، فَبَكَتْ فَدَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ، وَهِيَ تَبْكِي، فَقَالَ: «مَا يُبْكِيكِ؟» فَقَالَتْ: قَالَتْ لِي حَفْصَةُ: إِنِّي

(١) قوله: متفق عليه: قال صاحب «المشكاة» بعد هذا وذكر حديث أنس فضل: «عائشة على النساء» تمامه «أفضل الثريد على سائر الأطعمة» في «باب بدء الخلق» برواية أبي موسى، وتقدم الخلاف أن المراد بالنساء جنسهن أو أزواجهن ﷺ عموماً أو بعد خديجة، والأظهر أنها أفضل من جميع النساء كما هو ظاهر الإطلاق من حيث الجامعة للكلمات العلية والعملية المعبر عنهما في التشبيه بالثريد؛ فإنها يضرب المثل بالثريد؛ لأنه أفضل طعام العرب، وأنه مركب من الخبز واللحم والمرقة، ولا نظير لها في الأغذية، ثم إنه جامع بين الغذاء واللذة والقوة وسهولة تناول، وقلة المؤنة في السضغ وسرعة المرور في الخلفوم والسري، فضرب رسول الله ﷺ لها المثل به؛ ليعلم أنها أعطيت مع حسن الخلق وحسن الخلق وحسن الحديث وحلاوة المنطق وفصاحة اللهجة وجودة الفريجة ورزانة الرأي ورصانة العقل النخب إلى الجمل، فهي تصلح للتبعل والتحدث والاستئناس بها والإصغاء إليها؛ وإلى غير ذلك من المعاني التي اجتمعت فيها؛ وحسبك من تلك المعاني أنها عقلت من رسول الله ﷺ ما لم تعقل غيرها من النساء، وروى عنه ما لم يرو مثلهما من الرجال، والله أعلم بالخال. كذا في «المرفقة».

(٢) قوله: ما اشتكل: أي ما اشتبه. وقوله: «أصحاب رسول الله ﷺ» بالنصب في جميع النسخ الحاضرة المعتمدة. وقال الطيبي: «بالجر» بدل من المجرور، ويجوز النصب على الاختصاص. وقوله: «حديث قط» أي معنى حديث أو فقد حديث يتعلق بمسألة مهمة، «فسألنا عائشة إلا وجدنا عندها منه» أي من ذلك الحديث ومتعلقاته. النقطة من «المرفقة».

ابنته يهودي. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّكَ لَا بَنَةَ»<sup>(١)</sup> نَبِيٍّ، وَإِنَّ عَمَّكَ لَنَبِيٍّ، وَإِنَّكَ لَتَحْتِ نَبِيٍّ، فَفِيمَ تَفْخَرُ عَلَيْكَ؟<sup>(٢)</sup> ثُمَّ قَالَ: «اتَّقِيَ اللَّهَ يَا حَفْصَةُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ.

### بَابُ جَامِعِ الْمَنَاقِبِ

٥٩٥٨ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ فِي يَدَيَّ سَرَقَةً<sup>(١)</sup> مِنْ حَرِيرٍ لَا أَهْوِي بِهَا إِلَى مَكَانٍ فِي الْجَنَّةِ إِلَّا طَارَتْ<sup>(٢)</sup> بِي إِلَيْهِ، فَقَصَصْتُهَا عَلَى حَفْصَةَ فَقَصَصَتْهَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «إِنَّ أَخَاكَ رَجُلٌ صَالِحٌ أَوْ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَجُلٌ صَالِحٌ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٥٩ - وَعَنْ حُدَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنَّ أَشْبَهَ النَّاسِ دَلًّا<sup>(١)</sup> وَسَمَمًا وَهَدْيًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. لَا بَنُ أُمِّ عَبْدِ مِنْ حِينَ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِ، لَا تَذِيرِي مَا يَصْنَعُ فِي أَهْلِهِ إِذَا خَلَا. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) قوله: إنك لابنة نبي: وكانت صفية بنت حبي بن أخطب اليهودي من سبط هارون وعمها موسى عليهما السلام في هذه الجهة تفضل صفية على حفصة وإن كنا في كونهم من أولاد إبراهيم وإسماعيل وإسحاق مشتركين، كذا يفهم من «المنعمات» و«المرفقة».

(٢) قوله: سرقة: قال شارح للمصابيح: تأول هذا على أنه السرقة كانت ذات يده من العمل الصالح وبياض السرقة منبوع عن خنوصه من أهوى وصفاته عن كدر النفس. ولعله مبني على أن في المصاييح سرقة من حرير بيضاء، والله أعلم. كذا في «المرفقة».

(٣) قوله: طارت بي إليه: أي تبغني إلى ذلك المكان مثل جناح الطير، والباء للتمعية. كذا في «المرفقة».

(٤) قوله: دلا: قال القاضي: الدل قريب من أهدي، والمراد به السكينة والوقار، وما يدل على كمال صاحبه من ظواهر أحواله وحسن مقاله، وبالنسبة القصد في الأمور، وبالحديث حسن السيرة وسلوك الطريقة المرضية. وقال شارح: السم يستعار هيئة أهل الخير. وقونه: «برسول الله» متعلق بـ«أشبه». وقونه: «من حين يخرج» متعلق بـ«أشبه». منقطع من «المرفقة».

٥٩٦٠ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَدِمْتُ أَنَا وَأَخِي مِنَ الْيَمَنِ، فَمَكُنَّا حِينًا مَا نَرَى<sup>(١)</sup> إِلَّا<sup>(٢)</sup> أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ؛ لَمَّا نَرَى مِنْ دُخُولِهِ وَدُخُولِ أُمِّهِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: وَهُوَ عِنْدَ أَئِمَّتِنَا أَفْقَهُ الصَّحَابَةِ بَعْدَ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ.

٥٩٦١ - وَعَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ كُنْتُ<sup>(٣)</sup> مُؤَمَّرًا أَحَدًا مِنْ غَيْرِ مَشُورَةٍ لَأَمَرْتُ عَلَيْهِمُ ابْنَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ.

٥٩٦٢ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اسْتَغْفِرُوا<sup>(٤)</sup> الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ: مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَسَالِمٍ مَوْلَى أَبِي حُدَيْفَةَ وَأَبِي بِنِ كَعْبٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: ما نرى: بضم النون وفتح الراء على ما صرح به النووي، أي ما نظن. قال الطيبي: قوله: «ما نرى» حال من فاعل «مكنا»، كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: إلا أن عبد الله بن مسعود إلخ. وشهد له رسول الله ﷺ بالجنة، وقال: رضىت لأمني ما رضىيها ابن أم عبد، وسخطت لها ما سخط لها ابن أم عبد. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: لو كنت مؤمراً: وهو بتشديد الميم المكسورة، أي جاعل أحد أمراء يعني أمير جيش بعينه. قال الثوريشتي: فلا بد أن يؤول هذا الحديث على أنه ﷺ أراد به تأميره على جيش بعينه، أو استخلافه في أمر من أمور حال حياته، ولا يجوز أن يحمل على غير ذلك؛ فإنه وإن كن من العلم والعمل بمكان، وله الفضائل الجمة والسوابق الجليلة؛ فإنه لم يكن من قريش. وقد نص رسول الله ﷺ على أن هذا الأمر في قريش، فلا يصح حمله إلا على الوجه الذي ذكرناه. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: استغفروا القرآن من أربعة: أي اطلبوا القرآن من هؤلاء الأربعة؛ فإنهم حفظوا الصحابة في شرح مسلم قالوا: هؤلاء الأربعة تفرغوا لأخذ القرآن منه ﷺ مشافهة وغيرهم اقتصروا على أخذ بعضهم من بعض، أو أنه ﷺ أراد الإعلام بما يكون بعد وفاته ﷺ من تقدم هؤلاء الأربعة، وأنهم أقرأ من غيرهم. كذا في «المعرفة».



٥٩٦٣ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «اِقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي مِنْ أَصْحَابِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَاهْتَدُوا بِهَذِي عَمَارٍ، وَتَمَسَّكُوا بِعَهْدِ ابْنِ أُمِّ عَبْدٍ». وَفِي رِوَايَةٍ حُدَيْفَةَ: «مَا حَدَّثَكُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ فَصَدَّقُوهُ». يَدُلُّ «وَتَمَسَّكُوا بِعَهْدِ ابْنِ أُمِّ عَبْدٍ» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

وَقَالَ عَلِيُّ الْقَارِي: إِذَا يَخْتَارُ إِمَامُنَا الْأَعْظَمُ رِوَايَتَهُ وَقَوْلَهُ عَلَى سَائِرِ الصَّحَابَةِ بَعْدَ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ؛ لِكَمَالِ فَقَاهِهِ وَنُصْحِ وَصِيَّتِهِ.

٥٩٦٤ - وَعَنْ حُدَيْفَةَ رضي الله عنه قَالَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ اسْتَخْلَفْتَ قَالَ: «إِنْ اسْتَخْلِفَ عَلَيْكُمْ فَعَصَيْتُمُوهُ عُدْبَتُمْ، وَلَكِنْ مَا حَدَّثَكُمْ حُدَيْفَةُ فَصَدَّقُوهُ، وَمَا أَقْرَأَكُمْ عَبْدُ اللَّهِ فَأَقْرَأُوهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

١. قوله: «هتدوا بهدي عمار» أي سبوا بسيرة، وكان الاقتداء أهم من الاهتداء حيث يتعلق به القول والفعل بخلاف الاهتداء فإنه يختص بالفعل، كذا في «المرقاة».

٢. قوله: «وتمسكوا بعهد ابن أم عبد» أي موعدة ابن مسعود. وقوله: «قاتل التوريشي» يريد عهد عبد الله بن مسعود، وهو ما يعهد إليه فيوصيهم به وأرى أشبه الأشياء مما يراد من عهده أمر الخلافة؛ فإنه أول من شهد بصحتها وأشار إلى استقامتها من أفاضل الصحابة، وأقام عليها الدليل، فقال: لا تؤخر من قدمه رسول الله ﷺ، إلا نرضي لنينا من ارتضاه لديننا، وما يؤيد هذا المعنى المناسبة الواقعة بين أول الحديث وآخره، ففي أوله: اقتدوا بالنفذين من بعدي أبي بكر، وعمر، وفي آخره: وتمسكوا بعهد ابن أم عبد، ومما يدل على صحة ما ذهبنا إليه قوله: وفي رواية حذيفة: ما حدثكم ابن مسعود فصدقوه، وهذا إشارة إلى ما أسر إليه من أمر الخلافة في الحديث الذي نحن فيه، ويشهد لذلك الاستدراك الذي أوصله حديث الخلافة؛ فقال: لو استخلفت عليكم فعصيتموه عديتكم، ولكن ما حدثكم حذيفة، فصدقوه، وحذيفة هو الذي يروي عن رسول الله ﷺ: اقتدوا بالذين من بعدي، ولم أر في التعريض بالخلافة في سنن رسول الله ﷺ أوضح من هذين الحديثين، ولا أصح من حديث أبي سعيد: سدوا عني كل خوخة إلا خوخة أبي بكر، كذا في «المرقاة».

٣. قوله: «ولكن ما أقرأكم عبد الله فافروا» من الأسلوب الحكيم؛ لأنه زيادة على الجواب كأنه قيل: لا يهتكم استخلافي فدعوه، ولكن يهكم الفعل بالكتاب والسنة فتمسكوا بهما، وخص حذيفة؛

٥٩٦٥ - وَعَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ: قَدِمْتُ الشَّامَ فَصَلَّيْتُ <sup>(١)</sup> رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ قُلْتُ: اللَّهُمَّ يَسِّرْ لِي جَلِيسًا صَالِحًا. فَأَتَيْتُ قَوْمًا فَجَلَسْتُ إِلَيْهِمْ، فَإِذَا شَيْخٌ قَدْ جَاءَ حَتَّى جَلَسَ إِلَى جَنْبِي. قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: أَبُو الدَّرْدَاءِ، قُلْتُ: إِنِّي دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُيسِّرَ لِي جَلِيسًا صَالِحًا، فَيَسِّرَكَ لِي، فَقَالَ: مَنْ أَنْتَ؟ قُلْتُ: مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ. قَالَ: أَوْلَيْسَ عِنْدَكُمْ ابْنُ أُمِّ عَمِيدٍ صَاحِبُ الثَّغَلَيْنِ وَالْوَسَادِ وَالْمِظْهَرَةِ، وَفِيكُمْ الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ، يَعْنِي عَمَارًا. أَوْلَيْسَ فِيكُمْ صَاحِبُ سِرِّ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ غَيْرُهُ يَعْنِي حَذِيفَةَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: «فَقَالَ: وَمَنْ أَنْتَ؟» كَذَا فِي «جَامِعِ الْأُصُولِ». وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى لَهُ: «مِنْ أَيْنَ أَنْتَ؟» كَذَا فِي «الْحَمِيدِيِّ».

= لأنه كان صاحب سر رسول الله ﷺ، ومنذرهم من الفتن الدنيوية، وعبد الله بن مسعود؛ لأنه كان منذرهم من الأمور الآخروية، قاله الطيبي. وقال في «المعرفة»: والأظهر أنه استدراك من مفهوم ما قبله، والمعنى ما استخلف عليكم أحدا ولكن إنخ، ثم وجه اختصاصهما بهذا المقام أنهما شاهدان على صحة خلافة الصديق على ما تقدم، والله أعلم، ففيه إشارة إلى الخلافة دون العبارة؛ لثلاث يترتب على الثاني شيء من المعصية المرجبة للتعذيب بخلاف الأول؛ فإنه يبقى للاجتهاد مجال.

(١) قوله: فصلت ركعتين: أي في مسجد دمشق. وقوله: «يسر» أي سهل. وقوله: «مَنْ أَنْتَ؟ قلت: من أهل الكوفة». قال الطيبي: أي رجل من أهل الكوفة؛ ليطابق السؤال، أو تقدير السؤال من أين أنت ليطابقه الجواب، تؤيد هذا التأويل رواية «جامع الأصول» والحَمِيدِي. وقوله: «أَوْلَيْسَ عِنْدَكُمْ ابْنُ أُمِّ عَمِيدٍ» حاصله: أنه لشدة ملازمته له ﷺ في هذه الأمور ينبغي أن يكون عنده من العلم الشرعي ما يستغني طالبه عن غيره. وفيه إشعار بما ذكر في «آداب المتعلمين» من أن الطالب أولاً يحيط بعلم علماء بلده، ثم يرحل إلى غيره من البلدان في طلب زيادة البيان من الأعيان. وقوله: «وفيكُم» أي أو ليس فيكم. وقوله: «صاحب السر» أي صاحب سر النبي ﷺ من تلك الأسرار أسرار المنافقين وأنسابهم، أسر بها إليه رسول الله ﷺ. النقطة من «المعرفة».

٥٩٦٦ - وَعَنْ حَيْثَمَةَ بْنِ أَبِي سَبْرَةَ قَالَ: أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَسَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يُبَسِّرَ لِي جَلِيسًا صَالِحًا، فَبَسَّرَ لِي أَبَا هُرَيْرَةَ، فَجَلَسْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ لَهُ: إِنِّي سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يُبَسِّرَ لِي جَلِيسًا صَالِحًا، فَوَفَّقْتَ لِي. فَقَالَ: مِنْ أَيْنَ أَنتَ؟ قُلْتُ: مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ، حِثُّهُ أَلْتَمِسُ الْحَيَّرَ وَأَطْلُبُهُ، فَقَالَ: أَلَيْسَ فِيكُمْ سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ حُبَابُ الدَّعْوَةِ، وَابْنُ مَسْعُودٍ صَاحِبُ ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَنَعْلَيْهِ، وَحَدِيقَةُ صَاحِبِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَسَارُ الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ وَسَلْمَانَ صَاحِبِ الْكِتَابَيْنِ يَعْنِي الْإِنْجِيلَ وَالْقُرْآنَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٦٧ - وَعَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ سِتَّةَ نَفَرٍ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: اطْرُدْ هَؤُلَاءِ لَا يَجْتَرِئُونَ عَلَيْنَا، قَالَ: وَكُنْتُ أَنَا وَابْنُ مَسْعُودٍ وَرَجُلٌ مِنْ هَذِيلٍ، وَبِلَالٌ وَرَجُلَانِ لَسْتُ أَسْمِيهِمَا، فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقَعَ، فَحَدَّثَ نَفْسَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَلَا تَضُرُّ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُمْ﴾. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١. قوله: ألتمس الخير: أي العلم المقرون بالعمل المعبر عنهما بالحكمة التي قال الله فيها: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ (البقرة: ٢٦٩). وقوله: «أطلبه» عطف تفسير يفيد بيان المبالغة. وقوله: «سعد بن مالك» وهو سعد بن أبي وقاص. وقوله: «صاحب الكتابين» يعني الإنجيل والقرآن؛ فإنه آمن بالإنجيل قبل نزول القرآن وعمل به، ثم آمن بالقرآن أيضًا. كذا في «المرقاة».

٢. قوله: «لا يجترئون علينا» أي لا يكون لهم جرأة علينا في مخاطبتهم بنا إن كنت تريد أن تؤمن بتدخل عليك. وقوله: «رجلان لست أسميهما» قال صاحب «الأزهار»: «رجلان حُبَابُ وَعَسَارُ، وإنما قال: «لست أسميهما» لمصلحة في ذلك عند المتكلم. وقيل: للبيان، والأول أقرب إلى اللفظ. وقوله: «وقع في نفس رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يقع» أي من الميل إلى طردهم طمعا في إسلام الأتباع المنفرع عليه إسلام الكل بعدهم. «فحدث نفسه» أي للتألف بهم أن يطردهم صورة بأن لا يأتوه حال وجود الأكابر عنده لو يقوموا عنه إذا هم جنسوا عنده مراعاة للجانبيين. كذا في «المرقاة».

٥٩٦٨ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: إِنِّي مُجْهُودٌ<sup>(١)</sup> فَأَرْسَلَ إِلَى بَعْضِ نِسَائِهِ فَقَالَتْ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى أُخْرَى فَقَالَتْ مِثْلَ ذَلِكَ، وَقُلْنَ كُلُّهُنَّ مِثْلَ ذَلِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمِنْ يُضِيفُهُ يَرْحِمُهُ اللَّهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو ظِلْحَةَ، فَقَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَانِطَلَقَ بِهِ إِلَى رَحِيلِهِ فَقَالَ لِمَرْأَتِهِ: هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ؟ قَالَتْ: لَا إِلَّا قُوثُ صَبْيَانِي. قَالَ: فَعَلَّلِيهِمْ بِشَيْءٍ وَتَوَمَّيْهِمْ، فَإِذَا دَخَلَ ضَيْفُنَا فَأَرِيهِ أَنَا نَأْكُلُ، فَإِذَا أَهْوَى يَدَيْهِ لِيَأْكُلَ فَقَوِي إِلَى السَّرَاجِ كَيْ تَصْلِحِيهِ، فَأَطْفِئِيهِ فَفَعَلْتُ، فَمَعَدُوا وَأَكَلَ الضَّيْفُ، وَبَاتَا ظَاوِرَيْنِ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «لَقَدْ عَجِبَ اللَّهُ أَوْ ضَحِكَ اللَّهُ مِنْ فُلَانٍ وَفُلَانَةٍ». وَفِي رِوَايَةٍ مِثْلُهُ، وَلَمْ يُسَمَّ أَبَا ظِلْحَةَ، وَفِي آخِرِهَا: فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٦٩ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أُرِيتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ امْرَأَةً<sup>(٢)</sup> أَبِي ظِلْحَةَ، ثُمَّ سَمِعْتُ خَشْخَشَةَ أَمَامِي فَإِذَا بِلَالٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَكَذَا الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ، ذَكَرَهُ السَّيِّدُ جَمَالَ الدِّينِ.

(١) قوله: مجهود: أي فقير أصابه الجهد، وهو المشقة والحاجة أو الجوع. وقوله: «وقلن» كلهن مثل ذلك. ولعل هذا كان في أول الحال قبل أن يفتح خيبر وغيرها ويحصل الغنائم والأموال. وقوله: «قال فعللينهم» أي سكنينهم من علله بشيء، أي الماه به، «وتومئهم» أي رقدتهم، وكأنه قصد أنهم إن يروا أكل الضيف، فيشتبهوا كما هو عادة الأولاد. وقوله: «أأريه» أي فأحضره؛ لأنها كانت صغوزاً، والقضية قبل الحجاب، «وأظهره أنا» أي جميعاً «نأكل» أي من هذا الطعام، فإن الضيف إذا رأى إن أحدا امتنع من الأكل ربما تشوش خاطره. وقوله: «فأطفئيه» أي ليقع الظلام، فلا يطلع على امتناعنا من أكل الطعام. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: امرأة أبي ظلحة: وهي أم أنس رضي الله عنه. وقوله: «خشخشة» أي صوتاً يحدث من تحريك الأشياء اليابسة واصطكاكها كالسلاح والنعل والنوب، «أمامي» أي قدامي تقدم الخادم على المخلوم. كذا في «المروقة».

٥٩٧٠ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: كَانَ عُمَرُ يَقُولُ: أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا أَعْتَقَ سَيِّدَنَا، يَعْنِي <sup>(١)</sup> بِلَالًا. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٩٧١ - وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عليه السلام أَنَّ <sup>(٢)</sup> بِلَالًا قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: إِنْ كُنْتُ إِنَّمَا اشْتَرَيْتَنِي لِنَفْسِكَ فَأَمْسِكْنِي، وَإِنْ كُنْتُ إِنَّمَا اشْتَرَيْتَنِي لِلَّهِ فَدْعْنِي وَعَمَلِ اللَّهُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٥٩٧٢ - وَعَنْ عَائِذِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ أَبَا <sup>(٣)</sup> سَفْيَانَ أَمَى عَلَى سَلْمَانَ وَصَهْبٍ وَبِلَالٍ فِي نَفَرٍ، فَقَالُوا: مَا أَخَذْتَ سُيُوفَ اللَّهِ مِنْ عُنُقِ عَدُوِّ اللَّهِ مَا أَخَذَهَا. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَتَقُولُونَ: هَذَا لِشَيْخِ قُرَيْشٍ وَسَيِّدِهِمْ، فَأَمَى النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ! لَعَلَّكَ أَغَضِبْتَهُمْ، لَئِنْ كُنْتُ أَغَضِبْتَهُمْ لَقَدْ أَغَضِبْتَ رَبَّكَ». فَأَتَاهُمْ فَقَالَ: يَا إِخْوَتَانِ! أَغَضِبْتُمْكُمْ؟ قَالُوا: لَا، يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أَخِي. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١- قوله: يعني: أي يريد عمر بقوله: سيدنا الثاني بلالا، وإنما قاله نواصعا، فإن عمر أفضل منه إجماعا. وقيل: ابن اثنين: يعني إن بلالا من السادة، ولم يرو أنه أفضل من عمر. وقال غيره: السدي الأول حقيقة، والثاني قاله عمر نواصعا على سبيل المجازة؛ إذ السيادة لا تثبت الأفضلية. كذا في «المرقاة».

٢- قوله: إن بلالا قال لأبي بكر: أي حين أراد التوجه إلى الشام بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم؛ لعدم صبره على رؤية المسجد النبوي بغير حضوره صلى الله عليه وسلم. وعدم القدرة على الأذان فيه، ولا على تركه في زمن غيره، وسيجيئ أنه صار سيد الأبدال ومحلبهم غالبا هو الشام، «ومنع أبو بكر عليه السلام أي عن الرواح بالإنزام على السجادة مع اختيار الأذان. وقوله: «فدعني وعمل الله» أي العمل الذي اختاره لله أو الأمر الذي قدره الله وقضاه، وأما حديث رحيل بلال، ثم رجوعه إلى المدينة بعد رؤيته صلى الله عليه وسلم في المنام وأذاته بها، وارتجاج المدينة به، فلا أصل له، ذكره السيوطي في الذيل. كذا في «المرقاة».

٣- قوله: إن أبو سفيان أتى: قال النووي: هذا الإتيان كان لأبي سفيان، وهو كافر في الهدنة بعد صلح الحديبية. وقوله: «فقالوا: أي سلمان وأصحابه» إما أخذت سيوف الله من عنق عدو الله «يعنون أبا سفيان» «مأخذها» بفتح الحاء انمعجمة، أي حقها. قال الطبري: «مأفة» وأما «مأخذها»، فقليل: مفعول به. وقيل: مفعول فيه. ويجوز أن يكون مصدر أو الكلام إخبار فيه معنى الاستفهام المتضمن للاستبطاء، يعني لم تستوف السيوف حقها من -

٥٩٧٣ - وَعَنْ حَبَابِ بْنِ الْأَرْتِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: هَاجَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَبَتُّغِي وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى، فَوَقَعَ <sup>(١)</sup> أَجْرُنَا عَلَى اللَّهِ، فَمِنَّا مَنْ مَضَى لَمْ يَأْكُلْ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا، مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ، قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ فَلَمْ يُوْجَدْ لَهُ مَا يَكْفِي فِيهِ إِلَّا تَمْرَةٌ، فَكُنَّا إِذَا عَظَّمْنَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ، وَإِذَا عَظَّمْنَا رِجْلَيْهِ خَرَجَ رَأْسُهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «عَظُّوا بِهَا رَأْسَهُ، وَاجْعَلُوا عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ». وَمِنَّا مَنْ أَيْنَعَتْ لَهُ تَمْرَتُهُ فَهُوَ يَهْدِيهَا، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٧٤ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ تَرَلَّتْ سُورَةُ الْجُمُعَةِ، فَلَمَّا تَرَلَّتْ: «وَأَخْرَيْنَ <sup>(٢)</sup> مِنْهُمْ نَمًّا يَنْحَقُوا بِهِمْ» قَالُوا: مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: وَفِينَا سَلْمَانُ الْفَارِسِيُّ، فَوَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهُ عَلَى سَلْمَانَ، ثُمَّ قَالَ: «لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَنَالَهُ رِجَالٌ مِنْ هَؤُلَاءِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

= حقه، واستعار الأخذ للسيف؛ تشبيها له بمن له حق على صاحبه، وهو يلزمه ويطلبه والغريم يستمتع عن إفاء حقه ويباطله. وقوله: «فقال أبو بكر أي لهم». وقوله: «فأني» أي أبو بكر. وقوله: «فأخبرهم وغيره». وقوله: «يا إخوانه» بالهاء الساكنة. وقوله: «قالوا: لا» أي لا خرج عليك أو لا غضب لنا بالنسبة إليك «يفسر الله لك» جملة دعائية. قال الطيبي: يجب أن يوقف على «لا»، ولو زادوا وأوا لحسن موقعه. وقوله: «يا أخي» الظاهر أن يقال: يا أخانا، ولعله حكاية قول كل واحد واحد، التفتته من «المراقبة».

(١) قوله: «وقع أجر» على الله: أي ثبت أجرنا الديني والأخروي عنده سبحانه. وقوله: «لم يأكل من أجره» أي الديني «شئًا» أي من الغنائم. وقوله: «تمرة» بفتح نون فكسر ميم، أي كساء غليظ فيه خطوط بيض وسود. وقوله: «عظوا بها رأسه» أي لأنه أشرف. وقوله: «يهد بها» أي يحنئها. وفي هذا الحديث بيان فضيلة مصعب بن عمير. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: «وأخرين منهم نما ينحقوا بهم»: قال الطيبي: هذا على أن يكون «آخرين» عطفًا على الأميمين يعني أنه تعالى بعث في الأميمين الذين على عهده، وفي آخرين من الأميمين لم يلحقوا بهم بعده، وسيلحقون بهم، وهم بعد الصحابة رضي الله عنهم. وقوله: «رجال من هؤلاء» قال الطيبي: جمع اسم الإشارة والمشاور إليه سلمان وحده إرادةً لجنس. ويحتمل أن يراد بهم العجم كلهم؛ لوقوعه مقابلًا للأميمين وهم العرب: وأن يراد به أهل فارس، «ولم» معناها «أن» لمجرد القرص والتقدير على سبيل المبالغة. كذا في «المراقبة».

٥٩٧٥ - وَعَنْهُ ع أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَلَّا هَذِهِ الْآيَةُ: «وَأَنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ذَكَرَ اللَّهُ إِنْ تَوَلَّيْنَا اسْتَبْدَلُوا بِنَاءٍ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَنَا؟ فَضَرَبَ عَلَى فَحْدِ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ ثُمَّ قَالَ: «هَذَا وَقَوْمُهُ، وَلَوْ كَانَ الَّذِينَ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَتَنَاولَهُ رِجَالٌ مِنَ الْمُرِّسِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٧٦ - وَعَنْهُ ع قَالَ: ذُكِرَتِ الْأَعَاجِمُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَأَنَا<sup>(١)</sup> يَهُمُّ أَوْ بَعْضُهُمْ أَوْ تُقَى مِنِّي بِكُمْ أَوْ يَبْغِضُكُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٧٧ - وَعَنْ بُرَيْدَةَ ع قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَمَرَنِي بِحُبِّ أَرْبَعَةٍ، وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِّهمُ<sup>(٢)</sup> لَنَا، قَالَ: «سَلِّي مِنْهُمْ - يَقُولُ ذَلِكَ قَلَالًا - وَأَبُو ذَرٍّ وَالْمِقْدَادُ وَسَلْمَانُ، أَمَرَنِي بِحُبِّهِمْ، وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

٥٩٧٨ - وَعَنْ أَنَسٍ ع قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ<sup>(٣)</sup> الْجَنَّةَ تُشْتَاقُ إِلَى ثَلَاثَةِ عَلِيٍّ وَعَمَّارٍ وَسَلْمَانَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: وإن تتولوا: أي إن تعرضوا وتنصرفوا وتدبروا عن الإيمان بمحمد ﷺ ونصرة دينه. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: لأنا بهم أو يبعضهم: شك من الراوي، أي أرجي في الاعتماد على طلب الدين. قيل: فيه تفضيل الأعاجم. قلت: إن كان مراده أنه يلزم التفضيل مطلقاً، فهو خلاف الكتاب والسنة، وإن كان مراده أنه لا يلزم التفضيل المطلق، فهو صحيح؛ إذ يدل على أنهم في بعض الصفات أفضل من العرب، ولا يدع أن يوجد في المنفصول زيادة فضيلة بالنسبة إلى بعض فضائل الفاضل، فجنس العرب أفضل من جنس المعجم بلا شبهة، وإنما الكلام في بعض الأفراد، والله أعلم بالعباد، أخذه من «المعرفة».

(٣) قوله: سمهم لنا: أي حتى نحن نجهم أيضاً تبعاً لمحبة الله ورسوله. وقوله: «يقول ذلك قلالة» أي للإشعار بأنه أفضلهم أو يحبه قدر ثلاثهم. كذا في «الانمقاة».

(٤) قوله: إن الجنة تشتاق إلى ثلاثة: قال الطيبي: سبيل اشتياق الجنة إلى هؤلاء الثلاثة سبيل اهتزاز العرش لموت سعد بن معاذ. كذا في «المعرفة».

٥٩٧٩ - وَعَنْ عَلِيٍّ عليه السلام قَالَ: اسْتَأْذَنَ عَمَّارٌ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «اِذْذُوا لَهُ مَرْحَبًا بِالطَّيِّبِ» <sup>(١)</sup> الطَّيِّبِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٨٠ - وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا خَيْرَ عَمَّارٍ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ» <sup>(٢)</sup> أَشَدَّهُمَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٨١ - وَعَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ كَلَامٌ، فَأَعْلَظْتُ لَهُ فِي الْقَوْلِ، فَاِنْطَلَقَ عَمَّارٌ يَشْكُونِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَجَاءَ <sup>(٣)</sup> خَالِدٌ، وَهُوَ يَشْكُوهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: فَجَعَلَ يُغْلِظُ لَهُ وَلَا يَزِيدُ إِلَّا غِلْظَةً، وَالنَّبِيُّ ﷺ سَاكِتٌ لَا يَتَكَلَّمُ، فَبَكَى عَمَّارٌ، وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا تَرَاهُ؟ فَرَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ رَأْسَهُ، وَقَالَ: «مَنْ عَادَى عَمَّارًا عَادَاهُ اللَّهُ، وَمَنْ أَبْغَضَ عَمَّارًا أَبْغَضَهُ اللَّهُ». قَالَ خَالِدٌ: فَخَرَجْتُ، فَمَا كَانَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ رِضَا عَمَّارٍ، فَلَقِيْتُهُ بِمَا رَضِيَ قَرَضِي. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٥٩٨٢ - وَعَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «خَالِدٌ» <sup>(٤)</sup> سَيْفٌ مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَنِعْمَ فِتَى الْعَشِيرَةِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

(١) قوله: بالطيب الطيب: فيه مبالغة كقول خليل. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: اختار أشدهما: أي أصعبهما، فقبل: هذا بالنظر إلى نفسه، فلا يتأني رواية ما اختير عمار بين أمرين إلا اختار أيسرهما؛ فإنه بالنظر إلى غيره. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: فجاء خالد: قال الطيبي: هذا كلام الراوي عن خالد. وقال: «قال» محذوف يدل عليه قوله: بعده «قال خالد: فخرجت». وقال ميرك: يحتمل أن يكون من كلام خالد على الالتفات. وقوله: «وهو» أي عمار «يشكوه» أي خالد إلى النبي ﷺ، قال: أي الراوي، «فجعل» أي خالد «يغلظ له» أي لعمار في الكلام، «ولا يزيد» أي خالد لعمار. وقوله: «فما كان شيء أحب إلي من رضا عمار» أي بعد ما خرجت، «لقيته» أي فواجهته «بما رضي» أي من التواضع والاستحلال والاعتناق ونحوها من أسباب الرضا. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: خالد سيف: أي كسيف سله الله عن المشركين وسنطه على الكافرين أو ذو سيف. كذا في «المعرفة».



٥٩٨٣ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: نَزَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَنْزِلًا، فَجَعَلَ النَّاسُ يَمُرُّونَ، فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ هَذَا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟» فَأَقُولُ: «فُلَانٌ، فَيَقُولُ: «نِعَمْ عَبْدُ اللَّهِ هَذَا»، وَيَقُولُ: «مَنْ؟» هَذَا؟» فَأَقُولُ: «فُلَانٌ، فَيَقُولُ: «يَنْتَسِعُ عَبْدُ اللَّهِ هَذَا» حَتَّى مَرَّ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَقَالَ: «مَنْ هَذَا؟» فَقُلْتُ: هَذَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، فَقَالَ: «نِعَمْ عَبْدُ اللَّهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ سَيُفِي مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٨٤ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: جَمَعَ الْقُرْآنَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعَةٌ <sup>(١)</sup> كُلُّهُمْ مِنَ الْأَنْصَارِ أَبِي بَنْ كَعْبٍ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَأَبُو زَيْدٍ. قِيلَ لِأَنَسٍ: مَنْ أَبُو زَيْدٍ؟ قَالَ: أَحَدُ عُمُومَتِي. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: من هذا: فأقول: فلان فيقول: ينتس عبد الله هذا: أي وهذا من باب ما روى أبو يعلى وغيره مرفوعاً: «اذكروا الفاجر بها فيه يحذره الناس». وقوله: «فقال: من هذا؟» فأقول: خالد بن الوليد. وفي هذا إشعار بأنه ﷺ كان في خيمة، وأبو هريرة خارجها، وإلا فمثل خالد بن الوليد لا يبغي عليه ﷺ. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: أربعة: أي من الرجال أراد أنس بالأربعة أربعة من رطبه وهم خزرجيون؛ إذ روي أن جمعا من المهاجرين أيضاً جمعوا القرآن، والحاصل: أن الذين حفظوا القرآن كله في حياته ﷺ وهم من الأنصار هذه الأربعة، فلا منافاة بينه وبين خبر: «استقرؤا القرآن» على أن مفهوم العدد غير معتبر، وعلى أنه لا يلزم من الأخذ بالقرآن منهم أن يكونوا استظهروا القرآن جميعه، هذا. وفي شرح مسلم: قال المازري: هذا الحديث مما يتعلق به بعض الملاحدة في تواتر القرآن وجوابه من وجهين أحدهما: أنه ليس فيه تصريح بأن غير الأربعة لم يجمعه، فيكون المراد الذين أعلمهم من الأنصار أربعة، والمراد نفي علمه لا نفي غيره من القراء. وقد روي مسلم حفظ جماعات من الصحابة في عهد النبي ﷺ، وذكر منهم المازري خمسة عشر صحابياً، وثبت في الصحيح أنه قتل يوم اليمامة سبعون ممن جمع القرآن، وكانت اليمامة قريباً من وفاة النبي ﷺ، فهؤلاء الذين قتلوا من جامعيه يومئذ، فكيف الظن بمن لم يقتل ممن حضرها، ومن لم يحضرها، ولم يذكر في هؤلاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ونحوهم من كبار الصحابة الذين يبعد كل البعد أنهم لم يجمعوه مع كثرة رغبتهم في الخير، وحرصهم على ما هو دون ذلك من الطاعات، وكيف يظن هذا بهم ونحن نرى أهل عصرنا يحفظ منهم في كل بلدة ألف، وثنائهما: أنه لو ثبت أنه لم يجمع إلا أربعة لم يقدح في تواتره؛ إذ ليس من شرط التواتر أن ينقل جميعهم جميعه، بل إذا نقل كل جزء عدد التواتر صارت الجملة متواترة بلا شك. كذا في «المرقاة».

٥٩٨٥ - وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ: «يَا أَبَا مُوسَى! لَقَدْ أُعْطِيتَ<sup>(١)</sup> مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٨٦ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَا أَظْلَمَتِ الْخَضِرَاءُ وَلَا<sup>(٢)</sup> أَقْلَتِ الْغُبَرَاءُ أَصْدَقَ مِنْ أَبِي ذَرٍّ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٨٧ - عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَظْلَمَتِ الْخَضِرَاءُ وَلَا أَقْلَتِ الْغُبَرَاءُ مِنْ ذِي<sup>(٣)</sup> لَهْجَةٍ وَلَا أَوْفَى مِنْ أَبِي ذَرٍّ، شَبِيهُ عَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ» يَعْنِي فِي الزُّهْدِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٨٨ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «اهْتَزَّ<sup>(٤)</sup> الْعَرْشُ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ».

(١) قوله: لقد أعطيت مزمارة: بصيغة المجهول، أي صوتا حسنا ولحنا طيبا «من مزامير آل داود» أي من إحيائه و«الآله» مقتحم واستعير المزمارة بكسر الميم، وهو الآلة للصوت الحسن والنعمة الطيبة. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: ولا أظلمت: أي حلت. وقوله: «أصدق من أبي ذر» مفعول «أقلت» وصفة نلأحد المقدّر، وهو نوع من التنازع، والمراد بهذا الحصر التأكيد والمبالغة في صدقه، لا أنه أصدق من غيره مطلقا؛ إذ لا يصح أن يقل: أبو ذر أصدق من أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وهو صديق هذه الأمة وخبرها بعد نبيها. وقد كان النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أصدق من أبي ذر وغيره كذا قالوا. وفيه أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وسائر الأنبياء مستثنى شرعا، وأما الصديق؛ لكثرة تصديقه لا يمنع أن يكون أحدا صدق في قوله. وقد جاء في الحديث: «أقرؤكم أبي وأفضاكم علي». ولا بدّ أن يكون في المفضل ما لا يوجد في الفضل، أو يشترك هو والأفضل في صفة من الصفات على وجه التسوية. قال التوربشتي: قوله: «أصدق من أبي ذر» مبالغة في صدقه لا أنه أصدق من كل على الإطلاق؛ لأنه لا يكون أصدق من أبي بكر بالإجماع؛ فيكون عاما قد خص. النقطة من «المعرفة».

(٣) قوله: ذي لهجة: بفتح فسكون، وهي اللسان، والمعنى من ذي لفظ. قال الطيبي: «من» زائدة و«ذي لهجة» مفعول «أقلت». وقوله: «ولا أوفى» أي بكلامه من الوعد والمعهد. وقوله: «شبيه عيسى بن مريم» بالجزم بدل، أي شبيهه. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: اهتز العرش لموت سعد بن معاذ: والمعنى اهتز اهتزازا وسرورا بتقلبه من الندار القانية إلى الندار الباقية، =

وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ: «اهْتَرَّ عَرْشُ الرَّحْمَنِ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.  
 ٥٩٨٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا حُمِلَتْ جَنَازَةُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ قَالَ الْمُنَافِقُونَ: مَا أَحَفَّ جَنَازَتُهُ، وَذَلِكَ لِحُكْمِهِ <sup>(١)</sup> فِي بَنِي قُرَيْظَةَ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانَتْ تَحْمِلُهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٩٠ - وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: أُهْدِيَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم حُلَّةٌ حَرِيرٌ، فَجَعَلَ أَصْحَابُهُ يَمْسُونَهَا وَيَتَعَجَّبُونَ مِنْ لِينِهَا، فَقَالَ: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ لِينِ هَذِهِ؟ لَمَنَادِيلُ <sup>(٢)</sup> سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنْهَا وَاللَّيْنُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٩١ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «كَمْ مِنْ <sup>(٣)</sup> أَشْعَثَ أُغْبِرَ ذِي

- وذلك لأن أرواح السعداء والشهداء مستقرها تحت العرش تَدْرِي إِلَى قَنَادِيلٍ معلقة هناك. كذا في «المعرفة».  
 وقال في «اللمعات»: قيل: اهتزأ العرش كتابة من فرحه ونشاطه بقدوم روحه إليه، وذلك إما حقيقة أو مجاز، والأول هو الصواب، فقد جعل الله تعالى في الجهادات علما وتمييزا. وقيل: المراد فرح أهله. وقيل: حركته علامة للملائكة على موته. وقيل: اهتزأ العرش كناية عن عظم شأن وفاته، كما يقال: قامت القيامة بموت فلان. وقيل: اهتزأه لفقدته ومصيبته.

(١) قوله: لحكمه في بني قريظة: أي بأن تقتل المقاتلة ونسبى الثرية، فنبه المنافقون إلى الجور والعدوان. وقد شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم له بالإصابة في حكمه. وقوله: «إن الملائكة كانت تحمله» أي ولما كانت جنازته خفيفة على الناس، وأيضا ثقل الميت مشعر بتعلقه إلى الدنيا وخفته إلى قوة شوقه للمولى وسرعة طيران روحه إلى المقصد الأعلى. قال تعالى: «وَاللَّهُ أَوْزَرُهُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (المنافقون: ٨). قال الطيبي: كانوا يريدون بذلك حقارته وإزراءه، فأجاب صلى الله عليه وسلم بما ينزّم من تلك الحفة بتعظيم شأنه وتفضيل أمره. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: لمناديل سعد بن معاذ إلخ: قال الخطابي: إنما ضرب المثل بالمناديل؛ لأنها ليست من جلّة الثياب، بل هي تبذل من أنواع العرافق، فيمسح بها الأيدي وينفض بها الغبار عن البدن وتغطى ما يهتدى في الأطباق وتتخذ لفاقا للثياب، فصار سبيلها سبيل الخادم، وسبيل ساكن الثياب سبيل المخدوم، فإذا كان أمانها هكذا فما ظنك بأصلاها. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: كم من أشعث إلخ: قال ابن الملك: «كم» خبرية مبتدأ، و«من» مبين لها، وخبره «الأيوه». والظاهر أن الخبر

طَمَرَيْنِ لَا يُؤْتِيَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَأَبْرَهُ، مِنْهُمْ الثِّبَاءُ بْنُ مَالِكٍ». رَوَاهُ الثِّرِمِذِيُّ  
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ الثُّبُورَةِ».

٥٩٩٢ - وَعَنْ أُمِّ سُلَيْمٍ عليها السلام أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنْتَ خَادِمُكَ اذْعُ اللَّهُ لَهُ،  
قَالَ: «اللَّهُمَّ أَكْثَرُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا أُعْطِيَتْهُ». قَالَ أَنَسٌ: فَوَاللَّهِ إِنَّ مَالِي لَكَثِيرٌ،  
وَإِنَّ وَلَدِي وَوَلَدَهُ وَلَدِي لَيَتَعَادُونَ عَلَى نَحْوِ الْمِائَةِ الْيَوْمَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.  
٥٩٩٣ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رضي الله عنه قَالَ: مَا سَمِعْتُ النبي ﷺ يَقُولُ لِأَحَدٍ ...

= هو قوله: «لو أقسم على الله لأبره» أي لأمضاه على الصدق وجعله باراً في الخلق. وقوله: «ذي طمرين» بكسر  
فككون، أي صاحب توبين خلقين. وقوله: «لا يؤبه» بضم ياء، وسكون واو. وقد جهزه وفتح مرحة، ففي «النهاية»:  
لا يبالي به، ولا يلتفت إليه لحقارته. كذا في «المروقة».

(١) قوله: أم سليم: وهي أم أنس. وقوله: «وبارك له فيما أعطيته» أي من المال والوند والبركة زيادة النباه في إفادة  
النماء. وفيه استحباب أنه إذا دعي بشيء يتعلق بالدنيا ينبغي أن يضم إلى دعائه طلب البركة فيه والصيانة. وقوله:  
«ليتعادون» بضم الدال المشددة، أي يزيدون في العدد على نحو المائة اليوم، أي في هذا الوقت من الحديث. التقطعه  
من «المروقة».

(٢) قوله: ما سمعت إلخ: قال النووي: ليس هذا مخالفاً لقوله ﷺ: «أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة» إلى آخر العشرة  
وغيرهم من المبشرين بالجنة؛ فإن سعداً قال: ما سمعت، ونفي سماعه ذلك لا يدل على نفي البشارة للغير، وإذا  
اجتمع النفي والإثبات فالإثبات مقدم عليه. ويؤيد ما قدمناه ما ذكره الحافظ الصقلاني بأن الحديث استشكل بأنه  
ﷺ قال للجماعة: إنهم من أهل الجنة غير عبد الله بن سلام، ويبعد أن لا يطلع سعد عن ذلك أو ينفي سماع ذلك عن  
نفسه كراهة تركية نفسه، فالظاهر أن ذلك بعد موت المبشرين؛ لأن عبد الله بن سلام عاش بعدهم ولم يتأخر بعده  
من العشرة غير سعد وسعيد، ويؤخذ ذلك من قوله: «يمشي على وجه الأرض». ووقع عند الدارقطني ما سمعت  
النبي ﷺ يقول لحبي يمشي: إنه من أهل الجنة. ولا يخفى ما فيه من الغموض على حصول المدعي، اللهم إلا أن  
يقال: إن سعداً لم يذكر نفسه، بناء على أن تبشيره بلغه من غيره. وهذا سمعه بنفسه، كما يشير إليه صدر الحديث؛ لكن  
يبقى الكلام في وجود سعيد حياً، ويمكن دفعه به أيضاً، ويمكن أن يراد بقوله: «يمشي» أنه وقع بشارته ﷺ لعبد الله  
حين كان يمشي على وجه الأرض، بمعنى أنه يسير بخلاف بشارات غيره وبه يزول الإشكال، والله أعلم بالأحوال.  
كذا في «المروقة».

يَمُشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ: «إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ» إِلَّا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٩٤ - وَعَنْ قَبِيصِ بْنِ عُمَايَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ فَدَخَلَ رَجُلٌ عَلَى وَجْهِهِ أَثَرُ الْخُشُوعِ، فَقَالُوا: هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ تَجَوَّرَ فِيهِمَا، ثُمَّ خَرَجَ وَتَبِعْتُهُ، فَقُلْتُ: إِنَّكَ حِينَ دَخَلْتَ الْمَسْجِدَ، قَالُوا: هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ. قَالَ: وَاللَّهِ مَا يَنْبَغِي لِي أَحَدٌ أَنْ يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ، فَسَأَحَدْتُكَ لِمَ ذَاكَ، رَأَيْتُ رُؤْيَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَصَصْتُهَا عَلَيْهِ، وَرَأَيْتُ كَأَنِّي فِي رَوْضَةٍ ذَكَرَ مِنْ سَعَتِهَا وَخُضْرَتِهَا وَسَطَهَا عَمُودٌ مِنْ حَدِيدٍ، أَسْفَلُهُ فِي الْأَرْضِ وَأَعْلَاهُ فِي السَّمَاءِ، فِي أَعْلَاهُ عُرْوَةٌ، فَقِيلَ لِي: ارْقَهُ، فَقُلْتُ: لَا أَسْتَطِيعُ، فَأَنَانِي مِنْصَفٌ فَرَفَعَ يَتَابِي مِنْ خَلْفِي، فَرَقِيتُ حَتَّى كُنْتُ فِي أَعْلَاهَا، فَأَخَذْتُ بِالْعُرْوَةِ. فَقِيلَ: اسْتَمْسِكْ، فَاسْتَيْقَظْتُ وَإِنِّهَا لَفِي يَدِي، فَقَصَصْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «يَلِكُ الرَّوْضَةُ الْإِسْلَامُ، وَذَلِكَ الْعَمُودُ عَمُودُ الْإِسْلَامِ».....

(١) قوله: أثر الخشوع: أي السكون والوقار والحضور، «فقالوا» أي بعض الحاضرين: «هذا رجل من أهل الجنة فصلى ركعتين» أي تحية المسجد أو غيرها «تجوز» بتشديد النون أي اختصر فيهما على ما لا بُدَّ منه وخففهما. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم: قال النووي: هذا إنكار من عبد الله بن سلام عليهم حيث قطعوا له بالجنة، فيحتمل أن هؤلاء بلغهم خبر سعد بن أبي وقاص: أن ابن سلام من أهل الجنة، ولم يسمع هو ذلك، ويحتمل أنه كره الثناء عليه بذلك وتواضعا وإشارة للخمول وكراهة للشهرة. وقوله: «إني رأيت رؤيا إنخ» وهذا لا يدل على النص بقطع النبي ﷺ على أبي من أهل الجنة كما نص على غيره.

وقوله: «ورأيت» بيان لما قبله. وقوله: «ذكر» أي عبد الله بن سلام. وقوله: «وسطها» بالنصب على أنه ظرف وقع خبرا مقدما لمبتدأ مؤخر هو قوله: «عمود» وقوله: «أسفله في الأرض وأعلاه في السماء» والجملتان صفتان للعمود. وقوله: «أرقه» بفتح القاف وسكون الهاء للسكت. وفي نسخة بضم الهاء على أنه ضمير، ويجوز أن يعود إلى العمود. وقوله: «منصف» بكسر الميم وفتح الصاد وهو الجدم. وقوله: «فرغ» أي المنصف. وقوله: «فاستيقظت» وإنها لفي يدي» أي إن الاستيقاظ كان حال الأخذ من غير فاصل، فلم يرد أنها بقيت في يده حال يقظته، ولو حل على ظاهره ما امتنع في قدرة الله تعالى، لكن يظهر خلافه. ويحتمل أن يراد أن أثرها بقي في يدي بعد الاستيقاظ كان يُصبح، فيرى يده مقبوضة. التفتة من «المرقاة».

وَقِيلَ «الْعُرْوَةُ عُرْوَةُ الْوُثْقَى، فَأَنْتَ عَلَى الْإِسْلَامِ حَتَّى تَمُوتَ». وَذَلِكَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٩٩٥ - وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنه لَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ قَالَ: التَّمِسُوا <sup>(١)</sup> الْعِلْمَ عِنْدَ أَرْبَعَةٍ: عِنْدَ عُثَيْمِرِ أَبِي الدَّرْدَاءِ، وَعِنْدَ سَلْمَانَ، وَعِنْدَ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَعِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ الَّذِي كَانَ يَهُودِيًّا فَأَسْلَمَ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّهُ عَاشِرُ عَشْرَةٍ فِي الْجَنَّةِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٩٦ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ شَمَّاسٍ خَطِيبَ <sup>(٢)</sup> الْأَنْصَارِ، فَلَمَّا نَزَلَتْ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، جَلَسَ ثَابِتٌ فِي بَيْتِهِ، وَاحْتَبَسَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، فَسَأَلَ <sup>(٣)</sup> النَّبِيَّ ﷺ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ: «مَا شَأْنُ ثَابِتٍ أَيُّشْكِي؟» فَأَنَّهُ سَعْدٌ فَذَكَرَ لَهُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ ثَابِتٌ:

(١) قوله: تلك العروة: مبتدأ خبره قوله: «العروة الوثقى» قال الطيبي: الوثقى من الخبل الوثيق المحكم المأمون انقطاعها. وقوله: «حتى تموت» انتهى كلامه ﷺ. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: التمسوا العلم: أي علم الكفا والسنة أو علم الحلال والحرام، وهو الأظهر؛ لقوله ﷺ: «أعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل». وبهذا يظهر أيضًا وجه الخصوصية. وقوله: «الذي كان يهوديًا» قال الطيبي: ليس بصفة مميزة لعباد الله؛ لأنه لا يشارك في اسمه غيره، بل هو مدح له في التوصية بالتمسك بالعلم منه؛ لأنه جمع بين الكتابين. وقوله: «عاشر عشرة في الجنة» أي مثل عاشر عشرة ونحوه أبو يوسف أبو حنيفة؛ إذ ليس هو من العشرة المبشرة، كذا ذكره ميرك، وهو قول الطيبي. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: خطيب الأنصار: أي فصيحهم، أي في النثر، كما يقال الشاعر في النظم. وقوله: «واحتبس» أي في نفسه. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: فسأل النبي ﷺ سعد بن معاذ: استشكل بأن الآية المذكورة نزلت سنة تسع، وسعد بن معاذ مات قبل ذلك سنة خمس، وأجيب بأن ما نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت لا أول السورة، وهو: ﴿لَا تَقُولُوا نَبَأَ الَّذِي أَرْسَلْنَاكَ﴾ (الحجرات: ١). كذا في «المراقبة».

أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ، وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ<sup>(١)</sup> أَنِّي مِنْ أَرْفَعِكُمْ صَوْتًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَنَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ. فَذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدُ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَلْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٩٩٧ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نِعَمَ الرَّجُلُ أَبُو بَكْرٍ، نِعَمَ الرَّجُلُ عُمَرُ، نِعَمَ الرَّجُلُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ، نِعَمَ الرَّجُلُ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ، نِعَمَ الرَّجُلُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ، نِعَمَ الرَّجُلُ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، نِعَمَ الرَّجُلُ مُعَاذُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْجَوْجِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٩٨ - وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ سَبْعَةٌ<sup>(٢)</sup> نَجَبَاءُ رُقَبَاءُ وَأَعْطِيتُ أَنَا أَرْبَعَةَ عَشَرَ». قُلْنَا: مَنْ هُمْ؟ قَالَ: أَنَا وَابْنَتَايَ وَجَعْفَرُ وَخَمْزَةُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَبِلَالٌ وَسَلْمَانُ وَعَمَّارٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَأَبُو ذَرٍّ وَالْمِقْدَادُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٥٩٩٩ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ حَبِّبْ عَبْدَكَ<sup>(٣)</sup> هَذَا - يَعْنِي أَبَا هُرَيْرَةَ - وَأُمَّهُ إِلَى عِبَادِكَ الْمُؤْمِنِينَ، وَحَبِّبْ إِلَيْهِمَا الْمُؤْمِنِينَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(١) قوله: ولقد علمتم أني من أرفعكم صوتا على رسول الله ﷺ بحسب الجيلة، فانا من أهل النار، ولم يعرف أن المرد به رفع صوت يكون اختياريا يقتضي قلة الأدب. وقوله: «من أهل الجنة» أي حيث بالغ حيث بالغ في الأدب حتى لم يجوز رفع الصوت الجلي أيضا. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: سبعة نجباء رقباء: بإضافة سبعة، وهما على وزن فعلاء جمع، والنجب وهو الكريم المختار، والرقب الحافظ على الاقتدار، والمراد بهم الموجودون في زمن نبي لقوله: «وأعطيت» وقوله: «قلنا» أي لعلي من هم؟ قال: «أي علي: أنا إلخ».

(٣) قوله: عبدك: بالتصغير للشفقة. كذا في «المراقبة».

٦٠٠ - وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ تُدْرِكُهُ الْفِتْنَةُ إِلَّا أَنَا أَخَافُهَا عَلَيْهِ إِلَّا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا تَضُرُّكَ الْفِتْنَةُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَسَكَتَ عَنْهُ.

٦٠١ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى فِي بَيْتِ الزُّبَيْرِ مِصْبَاحًا، فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ! مَا أَرَى أَسْمَاءَ إِلَّا قَدْ نُفِست، فَلَا تُسَوِّهُ حَتَّى أَسْمِيَهُ». فَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ، وَحَنَكُهُ <sup>(١)</sup> بِتَمْرَةٍ بِيَدِهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٦٠٢ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي عُمَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ لِمُعَاوِيَةَ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًا <sup>(٢)</sup> مَهْدِيًا، وَاهْدِي بِهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٦٠٣ - وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَسْلَمَ <sup>(٣)</sup> النَّاسُ وَأَمَنَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(١) قوله: رحنكه بتمرة: بتشديد النون بيده يقال: حنكت الصبي إذا مضغت عمرا وغيره، ثم دلكنه بحنكه. وفيه أنه ولد لأحد وولد أن يطلب من شريف القوم أن يسمى ذلك الولد، وحنكه بتمرة أو عسل ونحوهما من الحلواء تبركا بيزاقه. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: هاديا مهديا: هاديا إما مجرد الدلالة، أو هي الدلالة الموصلة إلى البغية. أقول: لو حمل هاديا على الأول كان قوله: «مهديا» تكميلا له؛ لأنَّ رُبَّ هاديا لا يكون مهديا. وقوله: «اهد به» تميميا؛ لأنَّ الذي فاز بمطلوله قد لا يتبعه أحد، فكمّل، ثم عم، وإذا ذهب إلى المعنى الثاني كان مهديا تأكيدا؛ و«اهد به» تكميلا يعني أنه كامل مكمّل، قاله الطيبي.

(٣) قوله: أسلم الناس وأمن عمرو بن العاص: هذا تنبيه على أنهم أسلموا رهبة، وأمن عمرو رغبة؛ فإنَّ الإسلام يحتمل أن يشوبه كرامة، والإيمان لا يكون إلا عن رغبة، ذكره الطيبي وغيره. وقال ابن الملك: إنما خصه بالإيمان رغبة؛ لأنه وقع إسلامه في قلبه في الحبشة حين اعترف النجاشي بنبوته، فأقبل إلى رسول الله ﷺ مؤمنا من غير أن يدعوه أحد إليه، فجاء إلى المدينة في الحال ساعيا فآمن، فأقره النبي ﷺ على جماعة فيهم الصديق والفاروق، وذلك لأنه كان مبالغا قبل إسلامه في عداوة النبي ﷺ وإهلاك أصحابه، فلما آمن أراد ﷺ أن يزيل عن قلبه أثر تلك النوحنة المتقدمة حتى يأمن جهته، ولا يئس من رحمة الله تعالى. كذا في «المراقبة».



- ٦٠٠٤ - وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَقِيَني رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «يَا جَابِرُ! مَا لِي أَرَاكَ مُنْكَسِرًا؟» قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اسْتَشْهِدَ أَبِي وَتَرَكَ عِيَالًا وَدَيْنًا، قَالَ: «أَفَلَا أَبْشَرْتَ بِمَا لَقِيَ اللَّهُ بِهِ أَبَاكَ؟» قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «مَا كَلَّمَ اللَّهُ أَحَدًا قَطُّ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ، وَأَحْيَا<sup>(١)</sup> أَبَاكَ فَكَلَّمَهُ كِفَاحًا، قَالَ: يَا عَبْدِي! تَمَنَّ عَنِّي أُعْطِكَ، قَالَ: يَا رَبِّ! تُخَيِّبُنِي<sup>(٢)</sup> فَأَقْتُلْ فِيكَ ثَانِيَةً، فَقَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: إِنَّهُ سَبَقَ مِنِّي أَنَّهُمْ إِلَيْهَا لَا يَرْجِعُونَ». فَزَلْتُ: «وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا» الآية. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.
- ٦٠٠٥ - وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: اسْتَغْفَرَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسًا وَعِشْرِينَ مَرَّةً. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.
- ٦٠٠٦ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «آيَةُ<sup>(٣)</sup> الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ وَآيَةُ النَّفَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: رَأَيْتُ أَبَاكَ: فَإِنْ قُلْتُ: كَيْفَ الْجَمْعُ بَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ وَبَيْنَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يُنْزِلُ الْأَحْيَاءَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ (آل عمران: ١٦٩)؛ لَأَنَّ التَّقْدِيرَ وَهُمْ أَحْيَاءُ فَكَيْفَ يَحْيَى الْحَيُّ؟ فَقَالَ الْمَظْهَرُ: قِيلَ: جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى تِلْكَ الرُّوحَ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خَضِرٍ، فَأَحْيَا ذَلِكَ الطَّيْرَ بِتِلْكَ الرُّوحِ، فَصَحَّ الْإِحْيَاءُ، أَوْ أَرَادَ بِالْأَحْيَاءِ زِيَادَةَ قُوَّةِ رُوحِهِ، فَشَاهَدَ الْحَقُّ بِتِلْكَ الْقُوَّةِ. قَالَ الطَّبْطَبِيُّ: وَهَذَا الْجَوَابُ أَيْضًا مِنَ الْأَسْلُوبِ الْحَكِيمِ، أَيْ لَا نَهَمَّ بِشَأْنِ أَمْرِ دُنْيَاهُ مِنْ هَمِّ عِيَالِهِ وَقَضَاءِ دِينِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْضِي عَنْهُ دِينَهُ بِبَرَكَةِ نَبِيِّهِ وَيُلَطِّفُ بَعِيَالَهُ، وَلَكِنْ أَبْشَرْتُ بِمَا هُوَ فِيهِ مِنَ الْقُرْبِ عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَمَا لَقِيَهِ بِهِ مِنَ الْكِرَامَةِ وَالْمُنْحَةِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».

(٢) قوله: تُخَيِّبُنِي فَأَقْتُلْ فِيكَ ثَانِيَةً: خَيْرٌ بِمَعْنَى الدَّعَاءِ، أَيْ أَحْيِنِي حَتَّى اسْتَشْهِدَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى؛ لِيَكُونَ وَسِيلَةً إِلَى زِيَادَةِ مَرْضَاةِ الْمَوْلَى. وَقَوْلُهُ: «إِنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ»، وَالْأَظْهَرُ أَنَّ الضَّمِيرَ رَاجِعٌ إِلَى الشَّهَدَاءِ، وَمَعْنَاهُ لَا يَرْجِعُونَ بِإِلْتِمَاسِهِمْ وَتَنْبِيهِهِمْ، فَلَا يَشْكُلُ بِشَهِيدِ الدِّجَالِ. كَذَا فِي «الْمَرْقَاةِ».

(٣) قوله: آيَةُ الْإِيمَانِ: أَيْ عَلَامَةُ كِمَالِهِ. وَقَوْلُهُ: «حُبُّ الْأَنْصَارِ» قَالَ ابْنُ التِّينِ: الْمُرَادُ حُبُّ جَمِيعِهِمْ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يَكُونُ لِلدِّينِ، فَمَنْ أَبْغَضَ بَعْضَهُمْ لِمَعْنَى يَسُوعِ الْبَغْضِ بِهِ فَلَيْسَ دَاخِلًا فِي ذَلِكَ، وَهُوَ تَقْرِيرُ حَسَنِ، وَالْمُرَادُ بِالْأَنْصَارِ أَنْصَارُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ، وَكَانُوا يُعْرَفُونَ قَبْلَ الْإِسْلَامِ بِأَبْنَاءِ قَبِيلَةٍ، وَهِيَ الْأُمُّ النَّبِيِّ تَجْمَعُ الْقَبِيلَتَيْنِ، فَسَمَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ الْأَنْصَارَ، فَصَارَ عَلَمًا لَهُمْ، وَنَزَلَ الْقُرْآنُ بِمَدْحِهِمْ.

٦٠٠٧ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا يُبْغِضُ» الْأَنْصَارُ أَحَدٌ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٦٠٠٨ - وَعَنْ الْبَرَاءِ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْأَنْصَارُ لَا يُبْغِضُهُمْ إِلَّا مُؤْمِنٌ، وَلَا يُبْغِضُهُمْ إِلَّا مُنَافِقٌ، فَمَنْ أَحَبَّهُمْ أَحَبَّهُ اللَّهُ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللَّهُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦٠٠٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى صَبِيحًا وَنِسَاءً مُقِيلِينَ مِنْ «عُرْسٍ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ، اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ»، يَعْنِي الْأَنْصَارَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦٠١٠ - وَعَنْهُ رضي الله عنه قَالَ: إِنَّ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ قَالُوا حِينَ أَفَاءَ اللَّهُ ﷻ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ:

= وقد أطلق على أولادهم وحلفائهم ومواليهم، وإنما فازوا بهذه المنفعة لأجل إيوائهم النبي ﷺ ونصرته حيث تبوؤا الدار والإيمان، وجعلوه مستقرا ومتوطك لهم؛ لتمكنهم منه واستقامتهم عليه، كما جعلوا المدينة كذلك، فكان ذلك موجبا لمعاداة العرب والعجم، فأفضى ذلك إلى الحسد، وهو يجر إلى البغض، فلذا جاء التهيب عن بغضهم والترغيب في حبهم، فمن أحبهم فذلك من كمال إيمانه، ومن أبغضهم فذلك من علامة نفاقه ونقصانه. كذا في «المراقبة».

(١) قوله: لا يبغض الأنصار: أي جميعهم أو جنسهم. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: من عرس: وهو بضم العين طعام الوليمة، ذكره ابن الملك. وقوله: «اللهم أنتم» فيه التثنية، والتقدير: اللهم أنت تعلم صدقي فيما أقول في حق الأنصار، ثم خاطبهم بقوله: «أنتم من أحب الناس إلي الخ» كرهه للتأكيد في الخطاب. وفي الخطاب التثنية وتغليب للصبيان على النساء أو للغائبين على الحاضرين، ويؤيده قول الراوي يعني الأنصار، أي يريد النبي ﷺ بقوله: «أنتم» طائفة الأنصار. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: أفاء الله على رسوله: أي أعطاه فيئا، أي غنيمة. وقوله: «فنفق» أي شرع رسول الله ﷺ وهو بالجفرانة حين مرجعه من الطائف. وقوله: «من دماهم» أي من دماء كفار قريش بمحاربتنا إياهم حتى يسلموا. وقوله: «لم يذبح» بسكون الدال وضم العين، أي لم يطلب. وفي نسخة بفتح الدال وسكون العين، أي لم يترك معهم. كذا في «المراقبة».

مِنْ أَمْوَالِ هَوَازِنَ مَا أَقَاءَ، فَظَفِقَ يُعْطِي رِجَالًا مِنْ قُرَيْشِ الْبَاثَةِ مِنَ الْإِيلِ، فَقَالُوا: يَغْفِرُ اللَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُعْطِي قُرَيْشًا وَيَدْعُنَا، وَسُيُوفُنَا تَقْطُرُ مِنْ دِمَائِهِمْ. فَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَقَالَتِهِمْ، فَأَرْسَلَ إِلَى الْأَنْصَارِ فَجَمَعَهُمْ فِي قُبَّةٍ مِنْ أَدَمَ، وَلَمْ يَدْعُ مَعَهُمْ أَحَدًا غَيْرَهُمْ، فَلَمَّا اجْتَمَعُوا جَاءَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «مَا كَانَ حَدِيثُ بَلْعَنِي عَنْكُمْ؟» فَقَالَ فَقَهَاؤُهُمْ: أَمَّا ذُووُ أَرَائِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَلَمَ يَقُولُوا شَيْئًا، وَأَمَّا أَنَا مِنْ مَنَا حَدِيثُهُ أَسْتَأْنَهُمْ فَقَالُوا: يَغْفِرُ اللَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُعْطِي قُرَيْشًا وَيَدْعُ الْأَنْصَارَ، وَسُيُوفُنَا تَقْطُرُ مِنْ دِمَائِهِمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي أُعْطِي رِجَالًا حَدِيثُ عَهْدُهُمْ بِكُفْرِ أَتَأْلَفُهُمْ، أَمَّا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالْأَمْوَالِ وَتَرْجِعُوا إِلَى رِجَالِكُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟» قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ رَضِينَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦٠١١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ فَقَالَ: «مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَلْقَى السَّلَاحَ فَهُوَ آمِنٌ». فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ: أَمَّا الرَّجُلُ فَقَدْ أَخَذَتْهُ رَأْفَةُ بَعْشِيرَتِهِ وَرَغْبَةُ فِي قُرَيْتِهِ، وَنَزَلَ الْوُحْيُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «قُلْتُمْ: أَمَّا الرَّجُلُ فَقَدْ أَخَذَتْهُ رَأْفَةُ بَعْشِيرَتِهِ وَرَغْبَةُ فِي قُرَيْتِهِ، كَلَّا إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، هَاجَرْتُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَيْكُمْ، فَالْمَخِيَا تَحْيَاكُمْ، وَالنَّمَاتُ مَسَائِكُمْ». قَالُوا: وَاللَّهِ مَا قُلْنَا إِلَّا حِمْنًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، قَالَ: «فَإِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَصْدُقَانِيكُمْ وَيَعْذِرَانِيكُمْ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١. قوله: يوم الفتح أي فتح مكة. وقوله: من دخل دار أبي سفيان فهو آمن. قال الطيبي: إنما قال النبي ﷺ ذلك حين أسلم أبو سفيان. وقال العباس بن رسول الله ﷺ: هذا رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً قال: «نعم» من دخل دار أبي سفيان فهو آمن. وقوله: «في قريته» أي في أهل بلنته. كذا في «المرفقة».

٢. قوله: ما قلنا إلا حسناً بالله ورسوله. قال الطيبي: يريدون ما قلنا ذلك إلا حسناً بما آتانا الله من كرامته، خشية أن يفوتنا فينا له غيرنا وشك برسوله ﷺ أن يتقل من بلدنا إلى بلدته. كذا في «المرفقة».

٦٠١٢ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُولَا<sup>(١)</sup> الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ، وَأَمْرًا سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَتُ وَادِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبًا<sup>(٢)</sup> لَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ وَشِعْبَهَا، الْأَنْصَارُ شِعَارُ وَالنَّاسُ دَنَارُ، إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَهُ، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْخَوْضِ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٦٠١٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: مَرَّ أَبُو بَكْرٍ وَالْعَبَّاسُ رضي الله عنهما بِمَجْلِسٍ مِنْ تَجَالِسِ الْأَنْصَارِ وَهُمْ<sup>(٣)</sup> «يَبْكُونَ، فَقَالَا: مَا يُبْكِيكُمْ؟ فَقَالُوا: ذَكَرْنَا مَجْلِسَ النَّبِيِّ ﷺ مِنَّا.....

(١) قوله: «أولا هجرة كنت أمرا من الأنصار» في «شرح السنة» ليس المراد منه الانتقال من النسب الولادي؛ لأنه حرام مع أن نسبه ﷺ أفضل الأنساب وأكرمها، وإما أراد به النسب البلادي، ومعناه لولا هجرة من الدين ونسبتها دينية لا يعني تركها؛ لأنها عبادة كنت مأمورا بها لانتمست إلى داركم، ولانتمقلت عن هذا الاسم إليكم. وقيل: أراد ﷺ بهذا الكلام إكرام الأنصار، والتعريض بأن لا رتبة بعد هجرة أهل من النصرة، وبيان أنهم بلغوا من التكرامة مبلغا لولا أنه ﷺ من المهاجرين إلى المدينة فعد نفسه من الأنصار؛ لإكرامهم عند الله تعالى، وتلخيصه لولا فضلي عن الأنصار بسبب الهجرة لكنت واحدا منهم وهذا تواضع منه ﷺ وحث للناس على إكرامهم واحترامهم؛ لكن لا يبلغون درجة المهاجرين السابقين الذين أحرخوا من ديارهم، وفضعوا عن أقاربهم وأحبابهم، وحرموا أوطانهم وأموالهم - وهم ما نزلوا ذلك بألة - لأجل رضا الله ورسوله، وإعلاء لدين الله وسته رسوله، والأنصار وإن تصفوا بصفة النصرة والإيثار والمحبة والإيواء، وكنتمهم مقيسون في مواطنهم ساكنون مع أقاربهم وأحبابهم، وحديث شاهدنا في فضل المهاجرين قوله هذا؛ لأن فيه إشارة إلى جلالة رتبة هجرة، فلا يتركها نبي مهاجري لأنصاري. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: «أو شعبا» بكسر فسكون شك من الراوي؛ إذ مأثهما واحد، وقونه: «السلكت وادي الأنصار الخ» أراد ﷺ بذلك حسن موافقته إياهم وترجيحهم في ذلك على غيرهم؛ لما شاهد منهم حسن الوفاء بالعهد وحسن الجزاء، وما أراد بذلك وجوب متابعتهم إياهم؛ فإن متابعتهم حق على كل مؤمن؛ لأنه ﷺ هو المتبوع المضاع لا التابع المطيع، وقونه: «لأنصار شعارة» والمعنى أنهم أقرب الناس إلي وأولاهم مني منزلة. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: «وهم يبكون» أي في أيام مرضه ﷺ. وقونه: «ذكرنا مجلس النبي ﷺ» يعنون نخاف فونه إن قسر الله موته، وقوله: «أكرمني» أي بطائفي. وفي «شرح السنة»: عيني، أي خاصتي، وهو موضع برّي والعرب تكني عن القلب -

فَدَخَلَ أَحَدُهُمَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَدْ عَصَبَ عَلَى رَأْسِهِ حَاشِيَةً بُرْدٍ، فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ وَلَمْ يَصْعُدْهُ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ، فَحَمِدَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «أَوْصِيكُمْ بِالْأَنْصَارِ؛ فَإِنَّهُمْ كَرِيبِي وَعَيْيَتِي، وَقَدْ قَضَوْا الَّذِي عَلَيْهِمْ وَبَقِيَ الَّذِي لَهُمْ، فَاقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئَتِهِمْ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٦٠١٤ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ ؓ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا إِنَّ عَيْيَتِي<sup>(١)</sup> الَّتِي آوَى إِلَيْهَا أَهْلُ بَنِي، وَإِنَّ كَرِيبِي الْأَنْصَارُ، فَاعْفُوا عَنْ مُسِيئَتِهِمْ وَاقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

٦٠١٥ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، حَتَّى جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ، فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ النَّاسَ يَكْثُرُونَ وَيَقِلُّ الْأَنْصَارُ، حَتَّى يَكُونُوا فِي النَّاسِ بِمَنْزِلَةِ الْبِلْعِ فِي الطَّعَامِ، فَمَنْ وَلِيَ مِنْكُمْ شَيْئًا يَضُرُّ فِيهِ قَوْمًا وَيَنْتَفِعُ فِيهِ آخَرِينَ، فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَيَتَجَاوَزْ عَنْ مُسِيئَتِهِمْ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

- والصدور بالعبية؛ لأنهما مستودع السرائر كما أن النعاب مستودع الثياب. وقوله: «وقد قضوا» أي أدى الأنصار الذي عليهم أي من الوفاء بما وقع لهم من المباشرة ليلة العقبة، فإنهم بايعوا على أنهم ينصرون النبي ﷺ ولهم الجنة فوفوا بذلك، ذكره المقلاني، «وبقي الذي لهم» أي من الأجر والثواب عند الله تعالى، «فاقبلوا من عندهم» أي إن أتوا بعذر فيما صدر عنهم، «وتجاوزوا عن مسيئتهم» أي إن عجزوا عن عذر. النقطة من «المراقبة».

١٠٠. قوله: عييتي. أي خاصيتي. وقوله: «كرابي» أي بطائتي. وقوله: «فاعفوا عن مسيئتهم واقبلوا عن محسنهم» والضمير يرجع إلى النصيفين من أهل البيت والأنصار على حد قوله تعالى: «هَذَانِ حَتِيبَانِ أَخْتَصِمُوا» (الخج: ١٩). ويحتمل أن يرجع إلى الأخير، والأول يفهم بالطريق الأولى. كذا في «المراقبة».

١٠١. قوله: فإن الناس: أي أهل الإسلام؛ لأنهم خلاصة الناس. وقوله: «يكثرون ويقل الأنصار» قال التوريشتي: «لأن الأنصار هم الذين آووا رسول الله ﷺ ونصروه في حال الضعف والعسرة. وهذا أمر قد انقضى زمانه لا ينحتمل» =

٦٠١٦ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَقْرَبُ قَوْمَكَ السَّلَامَ فَإِنَّهُمْ مَا عَلِمْتُ أَحَقُّهُ صَبْرًا» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٦٠١٧ - وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَيْرٌ دُورِ الْأَنْصَارِ بَنُو التَّجَارِ، ثُمَّ بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ، ثُمَّ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ خَزْرَجٍ، ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ، وَفِي كُلِّ دُورِ الْأَنْصَارِ خَيْرٌ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦٠١٨ - وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ: مَا نَعْلَمُ حَيًّا مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ أَكْثَرَ شَهِيدًا أَعَزَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْأَنْصَارِ. قَالَ: وَقَالَ أَنَسٌ: قُتِلَ مِنْهُمْ يَوْمَ أُحُدٍ سَبْعُونَ، وَيَوْمَ بَيْتْرِ مَعُونَةُ سَبْعُونَ، وَيَوْمَ الْيَمَامَةِ عَلَى عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ سَبْعُونَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٦٠١٩ - وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ، وَلِأَبْنَائِهِمُ الْأَنْصَارِ، وَأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

- اللاحق ولا يدرك شأوهم السابق، فكلما مضى منهم واحد مضى من غير بدل، فيكثر غيرهم ويقفون. قال الطيبي: وهذا المعنى، أي التقليل قائم في حق المهاجرين الذين هاجروا من مكة إلى المدينة. ولعل الحمل على الحقيقة أظهر؛ لأن المهاجرين وأولادهم كثروا وتبسطوا في البلاد وانتشروا فيها ومنكوها بخلاف الأنصار، انتهى. وهذا أمر مشاهد في الأشراف والعلوين والعباسية وبنو خالد وأمثالهم. وقوله: «شيئًا» أي قلبًا من الولاية، التفتت من «المراقبة».

١٠ - قوله: «ما علمت» أي «ما» موصولة أي بناء على ما علمت فيهم من الصفات، «أعفت» بفتح فكسر فتشديد جمع عفيف، وهي خبر «إن» ما علمت معترضة «صبر» بضمعين جمع صابر. كذا في «المراقبة».

١٠ - قوله: «خير دور الأنصار» أي أفضل نياتهم. قال العقلاي: الخير الأول بمعنى أفضل، والثاني بمعنى الفضل، يعني الخير حاصل في جميع الأنصار وإن تفاوتت مراتبهم. وقال النووي: قالوا: تفضيلهم على قدر سبقهم في الإسلام ومآثرهم فيه. وفي هذا دليل على جواز تفضيل القبائل والأشخاص من غير مجازفة ولا هوى، ولا يكون هذ غيبة. كذا في «المراقبة».

١٠ - قوله: «ولأبنائهم الأنصار» وهم الأنباغ، فدعا لأهل القرون الثلاثة التي هي خير القرون، ولا يبعد أن يراد به أبنائهم؛ ولو بوساطة إلى يوم القيامة. كذا في «المراقبة».

٦٠٢٠ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: قَالَتِ الْأَنْصَارُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لِكُلِّ نَبِيٍّ أَتْبَاعٌ، وَإِنَّا قَدْ اتَّبَعْنَاكَ، فَاذْعُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ أَتْبَاعَنَا <sup>(١)</sup> مِثْلَهُ، فَدَعَا بِهِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٦٠٢١ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ <sup>(٢)</sup> يَضَعُ الشَّيْئَةَ نِيَّةَ الْمَرَارِ فَإِنَّهُ يُحِطُّ عَنْهُ مَا حُطَّ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ»، قَالَ: فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ صَعِدَهَا خَيْلُنَا خَيْلُ بَنِي الْخَزَرَجِ، ثُمَّ ثَنَامٌ <sup>(٣)</sup> النَّاسِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّكُمْ مَغْفُورٌ لَهُ إِلَّا صَاحِبَ الْجَمَلِ الْأَحْمَرِ، فَأَتَيْنَاهُ فَقُلْنَا لَهُ: تَعَالَ يَسْتَغْفِرْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»، قَالَ: لِأَنْ أَجِدَ ضَالَّتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِي صَاحِبُكُمْ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٦٠٢٢ - وَعَنْهُ عليه السلام قَالَ: كُنَّا يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ أَلْفًا وَأَرْبَعَ مِائَةٍ، قَالَ لَنَا النَّبِيُّ ﷺ: «أَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرٌ <sup>(٤)</sup> أَهْلِ الْأَرْضِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: اتباعنا منا: أي متصلين بنا معتقدين آثارنا بإحسان. كذا في «المراقبة».

(٢) قوله: من يضع الشئ: من يصعد التبة: يكسر الدال على أنه مجزوم حُرِّك لالتقاء الساكنين. وفي نسخة بالرفع على أن «من» موصولة مبتدأ متضمن معنى الشرط «والثنية» هي الطريق العاني في الجبل. وقوله: ثنية المرار: بالنصب بدل أو عطف بيان، و«المرار» بضم الميم، وهو المشهور على ما في «النهاية». وهو موضع بين مكة والمدينة من طريق الحديبية، وإنما حثهم على صعودها لأنها عفة شاقة وصلُّوا إليها ليلاً حين أرادوا مكة سنة الحديبية، فرغبهم في صعودها بقوله: «فإنه يحط عنه» بصيغة المجهول، أي يوضع عنه «ما حط» أي مثل ما وضع «عن بني إسرائيل» أي لو قالوا ما أمروا به. وفيه إيحاء إلى قوله تعالى: «وَادْخُلُوا آلَ بَابٍ سَجْدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ» (البقرة: ٥٨) أي حط عنا ذنوبنا حطة، كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: ثنام: بتشديد الميم تفاعل من التمام، أي تتابع. وقوله: «صاحب الجمل الأحمر» وهو عبد الله بن أبي ريس المنافقين. وقوله: «أحب إلي» وهذا كفر صريح منه. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: خير أهل الأرض: ولذا قال بعض العلماء منهم السيوطي: إن أفضل الصحابة الخلفاء الأربعة، ثم بقية العشرة، ثم أهل أئمة، ثم أهل الحديبية. كذا في «المراقبة».

٦٠٢٣ ... وَعَنْ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ لَا يَدْخُلَ النَّارَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَحَدٌ شَهِدَ بَدْرًا وَالْحَدِيثِيَّةَ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَيْسَ <sup>(١)</sup> قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ قَالَ: «فَلَمْ تَسْمِعِيهِ يَقُولُ: ﴿ثُمَّ تُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾» <sup>(٢)</sup> وَفِي رِوَايَةٍ: «لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ أَحَدٌ الَّذِينَ يَأْبَعُوا تَحْتَهَا» <sup>(٣)</sup> رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٦٠٢٤ - وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْمِقْدَادُ وَفِي رِوَايَةٍ: «وَأَبَا مَرْثِدٍ» بَدَلُ «الْمِقْدَادِ». فَقَالَ: «انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ حَاجٍ؛ فَإِنَّ يَهَا ظُلُمَةً» <sup>(١)</sup> ...

(١) قوله: أليس قد قال الله تعالى: وإن منكم إلا واردها: أي ماز بها أو حاضرها، وكانت حفصة ظنت أن معنى واردها داخلها. وقوله: «فلم تسمعيه يقول: ثم تنجي الذين اتقوا» أي من الدخول يوافقه قول الطيبي، يعني أردت بقولي: أن لا يدخل النار دخولا يعذب فيها ولا نجاة له منها، انتهى. ويؤيده ما قال النووي في شرح مسلم: الصحيح أن المراد بالورود المرور على انصراط، وهو جسر منصوب على جهنم، فيقع فيها أهلها وينجو الآخرون. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: ظلمة: أي امرأة اسمها سارة وقيل: أم سارة مولاة لقريش. وقوله: «تتعدى» أي تتسابق. وقوله: «إلى ناس من المشركين» قال الطيبي: ليس هذا حكاية المكتوب، بل هو من كلام الراوي وضع موضع قوله: إلى فلان وفلان. وقوله: «بعض أمر رسول الله ﷺ» أي ببعض شأنه وحانه، وهو أن رسول الله ﷺ يريدكم فخذوا حذرکم، فنزل جبريل فأخبره. وقوله: «ملصفا» بصيغة الجمل، أي حليفا. وقوله: «إذ فأنني ذلك» قال الطيبي: «إذ فأنني» تعليل وقع بين الفعل ومفعوله، وهو قوله: «إن اتخذ فيهم يدا» أي صبيحة. وقوله: «يحمون» أي يحفظون ويراعون. وقوله: «يحمون» أي قريش «بها» أي بتلك اليد «قرايتي» أي الكاتبة بمكة. قال الطيبي: قوله: «يحمون صفة يدا» وقوله: «فقال رسول الله ﷺ» أي خطابا للأصحاب «أنه قد صدق» بتخفيف الدال، أي قال الصد. وقوله: «اطلع» بتشديد الطاء، أي اقبل على أهل بدر ونظر إليهم بنظر الرحمة والمغفرة، فقال: «اعملوا ما شئتم» أي من الأعمال الصالحة والأفعال النافلة قليلة أو كثيرة، والأقرب أن ذكر «العل» لئلا يتكل من شهد بدرا على ذلك وينقطع عن العمل بقوله: «اعملوا ما شئتم» فإن المراد به إظهار العناية لا الترخص لهم في كل فعل. وقوله: «فقد غفرت لكم» قال النووي: هذا في الآخرة، وأما في الدنيا فلو توجه على أحد منهم حدا وغيره أقيم عليه. وقد أقام رسول الله ﷺ على مسطح حد الغرية، وكان بدريا. وفي هذه القصة معجزة ظاهرة لرسول الله ﷺ، انطقته من «المعرفة».



مَعَهَا كِتَابٌ، فَخَذُوهُ مِنْهَا». فَأَنْطَلَقْنَا تَتَعَادَى بَيْنَا خَيْلُنَا حَتَّى أَتَيْنَا إِلَى الرُّوضَةِ، فَإِذَا نَحْنُ بِالطَّلَعِيَّةِ، فَقُلْنَا: أَخْرِجِي الْكِتَابَ، فَقَالَتْ: مَا مَعِيَ مِنْ كِتَابٍ، فَقُلْنَا: نَخْرِجُكِ الْكِتَابَ أَوْ نَنْفَتِنَ الْكِيَابَ، فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا، فَأَتَيْنَا بِهِ النَّبِيَّ ﷺ فَإِذَا فِيهِ: مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى تَائِسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا حَاطِبُ! مَا هَذَا؟» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ، إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مُلْصَقًا فِي قُرَيْشٍ، وَلَمْ أَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهَا، وَكَانَ مَنْ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لَهُمْ قَرَابَةٌ يَحْمُونَ بِهَا أَمْوَالَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ بِمَكَّةَ، فَأَحْبَبْتُ إِذْ قَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَخْذَ عِنْدَهُمْ يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قَرَابَتِي، وَمَا فَعَلْتُ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا عَنْ دِينِي وَلَا رِضًا بِالْكُفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّهُ صَدَقَكُمْ».

فَقَالَ عُمَرُ: دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبُ عَنْقَ هَذَا الْمُنَافِقِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَذْرًا، وَمَا يُذَرِّبُكَ لَعَلَّ اللَّهَ قَدِ اصْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَذْرٍ، فَقَالَ: اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ عَفَرْتُ لَكُمْ». وَفِي رِوَايَةٍ: «فَقَدْ عَفَرْتُ لَكُمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: «يَنَاتِيهَا الْبَيْنُ» فَاثْمُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦٥٤ - وَعَنْ جَابِرٍ <sup>(رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)</sup> أَنَّ عَبْدًا لِحَاطِبٍ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِشَكْوَى حَاطِبًا إِلَيْهِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَيْدُ خَلْنِ حَاطِبُ النَّارَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَذَبْتَ، لَا يَدْخُلُهَا فَإِنَّهُ شَهِدَ بَذْرًا وَالتَّحْدِيثِيَّةَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٦٥٦ - وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ: كَانَ عَطَاءُ الْبَذَرِيِّنَ خَمْسَةَ آلَافٍ خَمْسَةَ آلَافٍ، وَقَالَ عُمَرُ: لَا فَضْلَ لَهُمْ عَلَى مَنْ بَعْدَهُمْ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

وقوله: «كان عطاء البذريين خمسة آلاف خمسة آلاف» أي على غيرهم في النعمة يعني كانت عطياتهم كاملة بخلاف غيرهم، وأنا أيضًا لأفضلهم على غيرهم وإن زدت على هذا المقدار. كذا في «المعرفة».

٦٠٢٧ - وَعَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ رضي الله عنه قَالَ: جَاءَ جِبْرِئِيلُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: مَا تَعُدُّونَ أَهْلَ بَدْرٍ<sup>(١)</sup> فَيَكُمُ؟ قَالَ: «مِنَ أَفْضَلِ الْمُسْلِمِينَ» أَوْ كَلِمَةً تَحْوِيهَا، قَالَ: وَكَذَلِكَ مَنْ شَهِدَ بَدْرًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

تَسْمِيَةٌ<sup>(٢)</sup> مَن سُمِّيَ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ

فِي الْجَامِعِ لِلْبُخَارِيِّ رضي الله عنه

النَّبِيُّ<sup>(٣)</sup> مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَاشِمِيُّ ﷺ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ الْقُرَشِيُّ، عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الْعَدَوِيُّ، عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ الْقُرَشِيُّ، خَلَفَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى<sup>(٤)</sup> ابْنَتِهِ رُقِيَّةً، وَضَرَبَ لَهُ بِسْمِهِ، عَلَى<sup>(٥)</sup> بَنِي أَبِي طَالِبٍ الْهَاشِمِيِّ، إِيَّاسُ بْنُ الْبَكْرِ، .....

(١) قوله: ما تعدون أهل بدر فيكم: والخطاب لرسول الله ﷺ والجمع للتعظيم، أو له ولمن كان من أصحابه معه، والمعنى: أي شيء من مراتب الفضل تحسبونها لأهل بدر. كذا في «المروقة».

(٢) قوله: تسمية من سمي من أهل بدر إلخ: أي هذا ذكر من ذكر من أهل بدر بأسماهم في صحيح البخاري حقيقة أو حكماً؛ ليدخل عثمان دون من لم يسم فيه، ودون من لم يذكر فيه أصلاً. قال ميرك: والمراد بمن تسمى من جاء ذكره فيه برواية عنه أو عن غيره بأنه شهد بدراً لا مجرد ذكره دون التنصيص على أنه شهدا، وهذا يجاب عن ترك إيراد مثل أبي عبيدة بن الجراح؛ فإنه شهدا باتفاق أهل الحديث والسيرة، وذكره في صحيح البخاري في عدة مواضع إلا أنه لم يقع فيه التنصيص على أنه شهدا. وقد سبق في رواية أبي داود عن ابن عمر: أنه خرج يوم بدر في ثلاث مائة وخمسة عشر، وجاء في رواية: أن المشركين كانوا ألفاً، والصحابة ثلاث مائة وسبعة عشر. كذا في «المروقة».

(٣) قوله: النبي إلخ: بدأ به ﷺ تيمناً بذكره وتبركاً باسمه، ذكره ميرك، أو دفعاً لتوهم أنه لم يكن معهم. كذا في «المروقة».

(٤) قوله: على ابنته رقية: أي للاطلاع على ابنته، والمعنى لرعاية حالها؛ لأنها كانت مريضة حينئذ. وقوله: وضرب له بسهم: أي وقدر له بتصيبه من الغنيمة. كذا في «المروقة».

(٥) قوله: علي بن أبي طالب الهاشمي: عن ابن عباس. قال: كان علي أخذاً براية رسول الله ﷺ يوم بدر. قال الحاكم: يوم بدر والمشاهد، أخرجه أحمد في المناقب، ثم اعلم أن المصنف إلى هنا راعى المراتب الوثنية، ثم اعتبر ترتيب الحروف المجانية. كذا في «المروقة».

يَلَالُ بْنُ رَبَاحٍ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، حَمْرَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ الْهَاشِمِيُّ، حَاطِبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ حَلِيفُ لِقْرِيشٍ، أَبُو حَذِيفَةَ بْنُ عُثْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ الْقُرَشِيُّ، حَارِثَةُ بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ، قُتَيْلُ يَوْمَ بَدْرٍ وَهُوَ حَارِثَةُ بْنُ سُرَاقَةَ، كَانَ<sup>(١)</sup> فِي النَّظَارَةِ، حُبَيْبُ بْنُ عَدِيٍّ الْأَنْصَارِيُّ، حُنَيْسُ بْنُ حَذَافَةَ السَّهْمِيُّ، رِفَاعَةُ بْنُ رَافِعِ الْأَنْصَارِيُّ، رِفَاعَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُنْذِرِ أَبُو أُبَيَّاتَةَ الْأَنْصَارِيُّ، الرَّبِيعُ بْنُ الْعَوَامِ الْقُرَشِيُّ، زَيْدُ بْنُ سَهْلٍ أَبُو ظَلْحَةَ الْأَنْصَارِيُّ، أَبُو زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ، سَعْدُ<sup>(٢)</sup> بْنُ مَالِكِ الزُّهْرِيُّ، سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ الْقُرَشِيُّ، سَعِيدُ بْنُ زَيْدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ الْقُرَشِيُّ، سَهْلُ بْنُ حَنْبَلٍ الْأَنْصَارِيُّ، ظَهْرُ بْنُ رَافِعِ الْأَنْصَارِيُّ، وَأَخُوهُ<sup>(٣)</sup> عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ الْهَذَلِيُّ، عُتْبَةُ بْنُ مَسْعُودٍ الْهَذَلِيُّ، عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفِ الزُّهْرِيِّ، عُبَيْدَةُ بْنُ الْحَارِثِ الْقُرَشِيُّ، عَبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ الْأَنْصَارِيُّ، عَمْرُو بْنُ عَوْفٍ حَلِيفُ بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ، عُقْبَةُ<sup>(٤)</sup> بْنُ عَمْرِو الْأَنْصَارِيُّ، عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ الْعَنَزِيُّ، عَاصِمُ بْنُ ثَابِتِ الْأَنْصَارِيُّ، عَوْيَمُ بْنُ سَاعِدَةَ الْأَنْصَارِيُّ، عِثْبَانُ بْنُ مَالِكِ الْأَنْصَارِيُّ، قَدَامَةُ بْنُ مَطْعُونٍ، قَتَادَةُ بْنُ الثُّغَمَانِ الْأَنْصَارِيُّ، مُعَاذُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْجُمُوحِ، مُعَوَّذُ بْنُ عَفْرَاءَ، وَأَخُوهُ مُعَاذُ، مَالِكُ بْنُ رَبِيعَةَ، أَبُو أَسِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ، مِسْطَحُ بْنُ أَثَّانَةَ بْنِ عَبَّادِ بْنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ، مُرَارَةُ بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ، مَعْنُ بْنُ عَدِيٍّ الْأَنْصَارِيُّ، مِقْدَادُ

١. قوله: كَانَ فِي النَّظَارَةِ: بفتح النون وتشديد الظاء المعجمة، أي من الذين طلبوا مكانا مرتضيا ينظرون إلى العدو ويخبرون عن حالهم أقول: لعله كان به عذر يمنعه عن القتال، فعين أن يكون عينا للمسلمين. كذا في «المعرفة».

٢. قوله: سَعْدُ بْنُ مَالِكِ الزُّهْرِيُّ: هو سعد بن أبي وقاص أحد العشرة. كذا في «المعرفة».

٣. قوله: وَأَخُوهُ: أي أخو ظهير، واسمه مظهر بضم الميم وفتح المعجمة وكسر الهاء المشددة. كذا في «المعرفة».

٤. قوله: عُقْبَةُ بْنُ عَمْرِو الْأَنْصَارِيُّ: قال صاحب «المشكاة»: يكنى أبا مسعود البدرى شهد العقبة الثانية، ولم يشهد بدرا عند جمهور أهل العلم بالسيرة. وقيل: إنه شهدا، والأول أصح، وإنما نسب إلى ماء بدر؛ لأنه نزل فتنسب إليه، هو لذلك عطا البخاري بغية من أصحاب بدر. كذا في «المعرفة».

بْنُ عَمْرِو الْكِنْدِيُّ خَلِيفُ بَنِي زُهْرَةَ، هِلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ الْأَنْصَارِيِّ. رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ.  
وَقَالَ الْخُبَرُ الْعَلَامَةُ مَوْلَانَا مُحَمَّدُ كَرَامَتِ الْعَلِيِّ الْمُحَدِّثُ الدَّهْلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ الْقَوِيُّ  
فِي كِتَابِهِ «السِّيَرَةُ الْمُحَمَّدِيَّةُ»: إِنَّ الْإِمَامَ الرَّوَّانِيَّ مِنْ عُلَمَاءِ الشَّافِعِيَّةِ ذَكَرَ أَنَّهُ سَمِعَ مِنْ  
مَشَائِخِ الْحَدِيثِ أَنَّ الدُّعَاءَ عِنْدَ ذِكْرِ أَصْحَابِ بَدْرِ مُسْتَجَابٌ، وَقَدْ جَرَّبَ ذَلِكَ، وَمِثْلُ  
هَذَا فِي مُقَدِّمَةِ «فَتْحِ الْبَارِي» وَمِثْلُ هَذَا رَوَيْنَا عَنْ شَيْوْخِنَا، قَالَ مُصَنِّفُ «السِّيَرَةِ  
الشَّامِيَّةِ»: إِنَّ جُمْلَةً مَنْ ذَكَرَ ثَلَاثَ مِائَةٍ<sup>(١)</sup> وَسِتُّونَ، وَهَذَا الْعَدَدُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ أَهْلِ الْبَدْرِ،  
وَذَلِكَ مِنْ جِهَةِ الْخِلَافِ فِي بَعْضِ مَنْ ذَكَرَهُ.

بَابُ ذِكْرِ الْيَمَنِ وَالشَّامِ وَذِكْرِ أُوَيْسِ الْقُرْنِيِّ عليه السلام

٦٠٢٨ - عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ رَجُلًا يَأْتِيكُمْ مِنَ  
الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ: أُوَيْسٌ، لَا يَدْعُ<sup>(١)</sup> بِالْيَمَنِ غَيْرَ أُمِّ لَهْ، قَدْ كَانَ بِهِ بَيَاضٌ، فَدَعَا اللَّهَ فَأَذْهَبَهُ  
إِلَّا مَوْضِعَ الدِّينَارِ أَوْ الدَّرْهَمِ، فَمَنْ لَقِيَهُ مِنْكُمْ فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ». وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ:  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «إِنَّ خَيْرَ التَّابِعِينَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: أُوَيْسٌ، وَلَهُ الْإِدَّةُ، وَكَانَ  
بِهِ بَيَاضٌ».

(١) قوله: ثلاث مائة وستون: ذكر مولانا محمد كرامة العلي في كتابه «السيرة المحمدية» أسماء من بقي من أهل بدر مع  
من مضى ذكرهم في أصل الكتاب، ورتب أسماءهم على حروف المعجم؛ لأنه أسهل في الكشف، وإن شئت الاطلاع  
عليه فليرجع إليه؛ فإنه نفيس في بابيه.

(٢) قوله: لا يدع باليمن غير أم له: والمعنى أن ليس له أهل وعيال في اليمن غيرها، وإنما منعه عن الإتيان إليها  
خدمتها. وقوله: «بياض» أي يرضى. وقوله: «موضع الدينار أو الدرهم» شك من الواوي، ولعله أباة للعلامة أو ترك  
ذلك البعض ليكون سبب تنفرو، ولهذا كان يجب الحصول والعزلة وبكره الشهرة والخلطة. وقوله: «خير التابعين رجل  
يقال له أويس قال النووي: والحديث يدل على أنه خير التابعين. وقوله: «وكان به بياض» أي فذهب الله به إلا قدره  
يسيرا. وفيه معجزة ظاهرة، «نمرود» أي فالتمسوه. كذا في «المرفاة».

قَمَرُوهُ قَلِيلًا سَتَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

- ٦٠٢٩ - وَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَظَرَ قَبْلَ الْيَمَنِ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ أَقْبِلْ بِقُلُوبِهِمْ وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَمَدَنَّا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.
- ٦٠٣٠ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَتَاكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ، هُمْ أَرْقُ» أَفِيدَةٌ.

١ - قوله: «تستغفر لكم»: قال ابن الميثاق: أمر ﷺ أصحابه باستغفار أويس لهم وإن كان انصحابه أفضل من التابعين ليدل على أن الفضل يستحب له أن يطلب الدعاء من المفضل، أو فانه ﷺ تطيبا لقلبه؛ لأنه كان يمكنه الوصول إلى حضرته، لكن منعه به لأنه، فأمرهم النبي ﷺ به ليندفع به أنه مسيء في التخلف. وهو لا يتناقى ما نقل أنه ترك أمه، وجاء واجتمع بالصحابه؛ فإن امتناعه من الإتيان كان معذرا عذرا من يكون في خدمتها وقتها بمؤنتها، فلما وجد السعة توجه إلى الصحابة، أو لما فرض حجة الإسلام تعين ماأناه، أو أدنت له تسير في سبيل الله. كذا في المرفقة.

٢ - قوله: «اللهم أقبل»: أمر من الإقبال، والباء في قوله: «بقلوبهم» تشعدية، والمعنى اجعل قلوبهم مقبلة إلينا، وإنما دعا بذلك؛ لأن طعام أهل المدينة كان يأتيهم من اليمن، ولذا عقبه ببركة الصاع والمد طعام يجلب لهم من اليمن فقال: «وبارك لنا في صاعنا ومدنا». كذا في المرفقة.

٣ - قوله: «أرق أفئدة وألين قلوبا»: قال القاضي: ضد العلطة واللين مثال التساوة، فتشعيرت في أحوال القلب، فإذا نأى عن الحق وأعرض عن قبوله، ولم يتأثر عن الآيات والنذر بوصف بالعلظة؛ لأن الحق لا يتغذى فيه وجرم القلب صلب لا يؤثر فيه الوعظ، وإذا كان بمكس ذلك يوصف بالفرقة واللين، فكان حجاب القلب رقيقا لا يأتي نفوذ الحق وجوهره لين يتأثر بالنصح، ثم لما وصفهم بذلك اتبعه ما هو كالسبجة والغاية بقوله: «الإيمان يراهم» والحكمة بيانية. فإن صفاء القلب ورقته ولين جوهره يؤدي به إلى عرفان الحق والتصديق به، وهو الإيمان والانقياد لما يوجهه، ويقتضيه والتبسط والانتفاء فيما يأتيه ويذره وهو الحكمة، فيكون قلوبهم معادن الإيمان وينابيع الحكمة، وهي قلوب مشوها اليمن، نسب إليه الإيمان والحكمة معا؛ لأنسباهما إليه تنويعا بذكرهما وتعظيما لشأنهما؛ فالتمقصود تقضين أهل اليمن عن غيرهم من أهل المشرق، ويؤيد هذا قوله: «أتاكم أهل اليمن» ثم قوله: «الإيمان يراهم» لا يتناقى كونه حجازيا، وإنما ينشأ عن استعداد أهل اليمن لقبول ذلك ونشونه فيهم واستقرار أمرهم عليه فإنهم هم الذين فتحته بإمدادهم الشام والعراق زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ثم قوله: «والحكمة يراهم» بالتخفيف. وفي نسخة بالتشديد، فقيل: أراد بها الفقه في الدين. وقيل: كل كنمة صالحة تمنع صاحبها عن الوقوع في الفتن، ولما كانت قلوبهم معادن الإيمان وينابيع الحكمة، وكانت الخصلتان منتهى مهمهم نسب الإيمان والحكمة إلى معادن نفوسهم ومساقط رؤسهم نسبة النبي إلى مقره. التقطه من المرفقة.

وَأَلَيْنَ قُلُوبَنَا، الْإِيمَانُ يَمَانٍ، وَالْحِكْمَةُ يَمَانِيَّةٌ، وَالْفَخْرُ<sup>(١)</sup> وَالْخِيَلَاءُ فِي أَصْحَابِ الْإِبِلِ،  
وَالسَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦٠٣١ ... وَعَنْهُ عَلَيْهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رَأْسُ الْكُفْرِ<sup>(٢)</sup> نَحْوُ الْمَشْرِقِ، وَالْفَخْرُ<sup>(٣)</sup>  
وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ الْخَيْلِ وَالْإِبِلِ، الْفَدَّادِينَ<sup>(٤)</sup> أَهْلُ الْوَبَرِ، وَالسَّكِينَةُ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(١) قوله: والفخر والخيلاء في أصحاب الإبل: الشيخ: قال القاضي: تخصيص الخيلاء بأصحاب الإبل، والوقار بأهل الغنم يدل على أن مخالطة الحيوان تؤثر في النفس ونعدي إليها هينات وأخلاقا تناسب طباعها وتلائم أحوالها. قلت: وهذا قيل: الصحة تؤثر في النفس. ولعل هذا أيضا وجه الحكمة في أن كل نبي رعى الغنم، وخلصته الكلام ورابطة النظام بين فصول الحديث أن أهل اليمن يغلب عليهم الإيمان والحكمة، كما أن أهل الإبل يغلب عليهم الفخر، وأهل الغنم يغلب عليهم السكون، فمن أراد صحة أهل الإيمان والعرفان فعليه بمصاحبة نحر أهل اليمن على وجه الإيمان قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا ثَلَاثِينَ قَائِلًا أَتَقْوُوا اللَّهَ وَكُتُبُوا نِعَمَ الصَّادِقِينَ﴾ (التوبة: ١١٩). وفيه إشعار إلى إظهار معجزة، وهي أنه يظهر في اليمن كثير من الأولياء مع قلة أهله بخلاف سائر الأطراف؛ فإنه وإن ظهر منهم الصالحون فهم بالنسبة إلى كثرة خلافتهم قليلون. كذا في «المرفأة».

(٢) قوله: رأس الكفر: أي معظمه، ذكره السيوطي، والأظهر أن يقال: مشؤه. وقوله: «نحو المشرق» بالنصب أي ظهور الكفر من قِبَلِ المشرق. قال ابن المنك: أي منه يظهر الكفر والفتن كالنجال ويأجوج ومأجوج وغيرها. وقال النووي: المراد باختصاص المشرق به مزيد تسلط الشيطان على أهل المشرق، وكان ذلك في عهده ﷺ ويكون حين يخرج الدجال من المشرق؛ فإنه مشاء الفتن العظيمة ومثار الكفر الترك. وقال السيوطي نقلا عن الباجي: يحتمل أن يريد فارس وأن يريد نجدا. كذا في «المرفأة».

(٣) قوله: والفخر والخيلاء، في أهل الخيل: قال الواجب: اخيلاء التكبر عن تحيل فضيلة تراءت للإنسان من نفسه. قيل: إنه لا يركب أحد فرسا إلا رُجِدَ في نفسه تَخَوُّة.

(٤) قوله: والفدَّادين: بالتشديد ويخفف، أي وفي الفلاحين عطف على أهل الخيل. وقوله: «أهل الوبر» بفتح الواو والموحدة شعر الإبل، وهو بالجر يدل أو بيان، والمراد بهم سكان الصحاري؛ لأن بيوتهم غالبا خيام من الشعر. قيل: وقد صح عن النبي ﷺ أنه رأى مسكة وشبنا من آلات الحرب، فقال: «ما دخل هذا دار قوم إلا دخل عليهم الذل». فأين إيقاع الفخر والخيلاء من موقع اندل؟ قلت: لعله ﷺ أخبر عما سيقع في آخر الزمان من كثرة الزراعة تكون سببا للافتخار والتكبر، كما هو شاهد في أرباب الدنيا من أهل المزارع الكثيرة في المعجم؛ بحيث إنهم يتقدمون في المحافل على أصحاب الإبل والخيل، بل لهم اعتبار عظيم عند الملوك حتى يصير أكثرهم وزراء لهم وكبراء عند سائر رعيتهم. كذا في «المرفأة» قلت: لعلهم يقال لهم في محاورتنا: جاكردار.

٦٠٣٢ - وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ صلی الله علیه وسلم قَالَ: «مِنْ هَهْنَا جَاءَتِ الْفِتْنُ نَحْوُ<sup>(١)</sup> الْمَشْرِقِ، وَالْجَفَاءُ وَغِلْظُ الْقُلُوبِ فِي الْقَدَّادِينَ أَهْلِ الْوَبْرِ عِنْدَ أَصُولِ أَذْنَابِ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ فِي رَبِيعَةٍ وَمُضَرٍّ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦٠٣٣ - وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صلی الله علیه وسلم: «اللَّهُمَّ<sup>(٢)</sup> بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي يَمِينِنَا»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَفِي نَجْدِنَا، قَالَ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا، اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي يَمِينِنَا»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَفِي نَجْدِنَا، فَأُظِنُّهُ قَالَ فِي الثَّالِثَةِ: «هُنَاكَ الزَّلَازِلُ وَالْفِتَنُ، وَبِهَا يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ»، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦٠٣٤ - وَعَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی الله علیه وسلم: «غِلْظُ الْقُلُوبِ وَالْجَفَاءُ فِي الْمَشْرِقِ،

(١) قوله: نحو المشرق: حال متعلق بمحذوف، أي قال صلی الله علیه وسلم: «من ههنا جاءت الفتن» مشيراً نحو المشرق، كذا ذكره الطيبي، ولا يبعد أن يكون من الراوي مدرجاً على قصد التفسير لقوله صلی الله علیه وسلم: «ههنا». وقوله: «والجفاء» الأظهر أن المراد به ههنا غلظ الألسنة بقرينة قوله: «وغلظ القلوب في القدادين أهل الوبر» بياناً للقدادين ويراد بأهل الوبر الأعراب أو سكان الصحاري، وإنما ذمهم لبعدهم عن المدن والقرى الموجب لقلّة العلم الحاصل به حسن الأخلاق وسائر علوم الشريعة. وقوله: «عند أصول أذنان الإبل والبقر» قال الطيبي: قوله: عند ظرف لقوله: «القدادين» على تأويل الذين بهم جلبة وصباح عند سوقهم لها؛ لأن سائق الدواب إنما يعلو صوته خلفها. يقال: فد الرجل يفد قديداً؛ إذ امتد صوته. وقوله: «في ربيعة ومضر» إما خبر مبتدأ محذوف، أي هذه الطائفتان فهم أو خبر بعد خبر لقوله: «والجفاء» وقال الطيبي: يدل من قوله: في القدادين بإعادة العامل. التقطه من «المراقبة».

(٢) قوله: اللهم بارك لنا في شميننا: نعل تقديمه على اليمن مشيراً إلى أن مبارك في أصله؛ لقوله تعالى: «الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ» (الإسراء: ٦)، ولوجود كثير من الأنبياء فيه، فالمراد زيادة البركة أو البركة الحاصلة لأهل المدينة وسائر المؤمنين على الخصوص. وقوله: «اللهم بارك لنا في يميننا» أي بركة ظاهرية ومعنوية، وهذا أكثر الأولياء فيهم، والظاهر في وجه تخصيص المكتبين بالبركة؛ لأن طعام أهل المدينة محبوب منهما. وقوله: «هناك» أي في ناحية نجد، وهو المعنى بقوله: «نحو المشرق الزلازل» أي الحسية أو المعنوية، وهي تزلزل القلوب واضطراب أهلها والفتن والبلبات والمحن الموجبة لضعف الدين وقلة الانديانة، فلا يناسبه دعوة البركة له. وقوله: «يطلع» أي يظهر «قرن الشيطان» أي حزبه أهل وقته وزمانه وأعدائه، ذكره السيوطي. التقطه من «المراقبة».

وَالْإِيمَانُ فِي أَهْلِ الْحِجَازِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٦٠٣٥ - وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ضَوْبِي لِلشَّامِ»، قُلْنَا: لِأَيِّ؟ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «لِأَنَّ» مَلَائِكَةَ الرَّحْمَنِ بَاسِطَةً أَجْنِحَتَهَا عَلَيْهَا. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

٦٠٣٦ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَتَخْرُجُ نَارٌ مِنْ حَضْرَمَوْتَ أَوْ مِنْ حَضْرَمَوْتَ تَحْشُرُ النَّاسَ»، قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَمَا ثَأْمُرُهَا؟ قَالَ: «عَلَيْكُمْ بِالشَّامِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٦٠٣٧ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّهَا» سَتَكُونُ هِجْرَةٌ بَعْدَ هِجْرَةٍ، فَخِيَارُ النَّاسِ إِلَى مَهَاجِرِ إِبْرَاهِيمَ.

(١) قوله: لأي ذلك: تنوين العوض في «أي» لأي شيء، كما في بعض نسخ «الصبايح». كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: لأن ملائكة الرحمن: فيه إيهاء إلى أن المراد بهم ملائكة الرحمة «باسطة أجنحتها عليها» أي على بقعة الشام وأهلها بالمحافظة عن الكفر قاله في «المرفقة». وقال في «المعاني» قوله: «باسطة أجنحتها عليها» قد أثبت الأجنحة للملائكة في الكتاب والسنة، قانوا ليس ذلك كما يتوهم من أجنحة الطير، ولكنها عبارة عن صفات الملائكة وقواهم ولا يعرف إلا بالمعانية، وليس طائر له ثلاثة أجنحة ولا أربعة، فكيف يست مئة مثلاً، وبأجنحة لا بُدَّ من إثبات الأجنحة للملائكة ونكف عن كيفيتها.

(٣) قوله: نار من حضرموت: قال التوريشي: يحتمل أن تكون النار أي عين، وهو الأصل. ويحتمل أنها فتنة عبر عنها بالنار، وعلى التقديرين فالوجه فيه أنه قبل قيام الساعة؛ لأنهم قالوا: فما تأمرنا ببعثهم في التوقي عنها، فقال: «عليكم بالشام». وقوله: «تَحْشُرُ النَّاسَ» أي تجمعهم النار وتسوفهم على ما في «النهاية». كذا في «المرفقة».

(٤) قوله: إنها أي المقصة. وقوله: «سَتَكُونُ هِجْرَةٌ بَعْدَ هِجْرَةٍ» والمعنى ستكون هجرة إلى الشام بعد هجرة كانت إلى المدينة. قال التوريشي: وذلك حين تكثر الفتن ويقتل القائلون بأمر الله في البلاد، ويستولى الكفرة على بلاد الإسلام، ويبقى الشام تسومها العساكر الإسلامية منصوبة على من نازعهم ظاهرين على الحق حتى يقتلوا الدجال، فالمهاجر إليها حينئذ فاز بدينه ملتجئ، إليها لإصلاح آخرته بكثر سواد عباد الله الصالحين القائمين بأمر الله تعالى. وعن الحديث إشارة إلى العصر الذي نحن فيه. وقوله: «فَخِيَارُ النَّاسِ» تفصيل للمجمل كونه.



وَفِي رِوَايَةٍ: «فَخِيَارُ أَهْلِ الْأَرْضِ إِلَى مُهَاجِرِ إِبْرَاهِيمَ وَبَيَّتَى فِي الْأَرْضِ شِرَارَ أَهْلِهَا، تَلْفِظُهُمُ الْأَرْضُ، وَتَقْدَرُهُمْ نَفْسُ اللَّهِ، تَحْشُرُهُمُ النَّارُ مَعَ الْقِرْدَةِ وَالْخَنَازِيرِ، قَبِيتُ مَعَهُمْ إِذَا بَاتُوا، وَتَقِيلُ مَعَهُمْ إِذَا قَالُوا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٦٠٣٨ - وَعَنِ ابْنِ حَوَالَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَيَصِيرُ» الْأَمْرُ إِلَى أَنْ

= قيل: سيحدث للناس مفارقة من الأوطان، وكل أحد يفارق وطنه إلى آخر، ويهجره هجرة بعد هجرة، فخييارهم من يهاجر أو يرغب إلى مهاجر إبراهيم عليه السلام، وهو الشام، فإن إبراهيم لما خرج من العراق مضى إلى الشام. وقوله: «يبيت في الأرض شرار أهلها» أي أهل الأرض من الكفار والفجار تلفظهم بكسر الظاء أي ترميهم «أرضهم» بفتح الراء، والمعنى ترمي شرار الناس أراضيهم من ناحية إلى ناحية أخرى. وقوله: «تقدرهم» أي كرهتهم «نفس الله» بسكون الفاء، أي ذاته. وقوله: «تحشروهم النار مع القردة والخنازير» أي تلازمهم النار ليلا ونهارا وتجمعهم مع الكفرة الذين هم باعتبار صغرهم وكبرهم كالقردة والخنازير. وقوله: «قبيت» أي انذرت. قال المظهر: النار هنا الفتنة يعني تحشروهم نار الفتنة التي هي نتيجة أفعالهم الفبيحة وأقوالهم مع القردة والخنازير؛ تكونهم متخلقين بأخلاقهم، فيظنون أن الفتنة لا تكون إلا في بلدانهم، فيحتارون جلاء أوطانهم ويتركونها، والفتنة تكون لازمة لهم، ولا تنفك عنهم حيث يكونون وينزلون ويرحلون كذا في «المراقبة».

... قوله: سيصير الأمر: أمر الإسلام. وقوله: «جمود» أي عساكره. وقوله: «جبناء» بشديد النون المفتوحة، أي مجموعة في كلمة الإسلام. وقوله: «ختر لي» بكسر الخاء وسكون الراء أمر من الخيرة بمعنى الاختيار، أي اختري جندنا ألزمت. وقوله: «خيرة» أي مختارة «الله من أرضه» أي من بلاده ففيها خير عباده، والمعنى اختارها الله من جميع الأرض للإقامة في آخر الزمان. وقوله: «يجني إليها خيرته من عباده» أي «ين» بضم النون. فالمعنى يجمع الله إلى أرض الشام المختارين من عباده. وقوله: «فأما إن أبيتم» أي إن امتنعتم من القصد إلى الشام «فعليكم بيمكم، واسقوا بهمز الرصل، ويجوز قطعه، أي أنفسكم ودوابكم «من غدركم» بضم معجمة وفتح مهملة، أي حياضكم، «فإن الله توكل» أي تكفل «لي» أي لأجلي وإكرام لي في أمتي.

قال الثوري شتي: قوله: «فأما إن أبيتم» هذا كلام معترض أدخله بين قوله: «عليكم بالشام» وبين قوله: «واسقوا من غدركم» أي ألزموا الشام واسقوا من غدركم، فإن الله عز وجل قد تكفل لي بالشام وأهلها، وخص لهم في النزول بأرض اليمن، ثم عاد إلى ما بنى منه، وإنما أضاف اليمن إليهم؛ لأنه خاطب به العرب، واليمن من أرض العرب، ومعنى قوله: «واسقوا من غدركم» ليس كل واحد من غديره الذي يختص به، والأجناد المجتدة -

تَكُونُوا جُنُودًا مُجَنَّدَةً، جُنْدٌ بِالشَّامِ، وَجُنْدٌ بِالْيَمَنِ، وَجُنْدٌ بِالْعِرَاقِ»، قَالَ ابْنُ حَوَالَةَ: خِرُّ  
 لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَدْرَكْتُ ذَلِكَ، فَقَالَ: «عَلَيْكَ بِالشَّامِ؛ فَإِنَّهَا خَيْرُ اللَّهِ مِنْ أَرْضِهِ، يَجْتَبِي  
 إِلَيْهَا خَيْرَتَهُ مِنْ عِبَادِهِ، فَأَمَّا إِنْ أَبَيْتُمْ فَعَلَيْكُمْ بِيَمَنِكُمْ، وَاسْقُوا مِنْ عُذْرِكُمْ؛ فَإِنَّ<sup>(١)</sup>  
 اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَوَكَّلَ لِي<sup>(٢)</sup> بِالشَّامِ وَأَهْلِهِ». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.

٦٠٣٩ - وَعَنْ شُرَيْحِ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ: ذَكَرَ<sup>(٣)</sup> أَهْلُ الشَّامِ عِنْدَ عَلِيٍّ عليه السلام وَقِيلَ: أَلَعَنْهُمْ  
 يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَ: لَا، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «الْأَبْدَالُ يَكُونُونَ بِالشَّامِ،  
 وَهُمْ أَرْبَعُونَ رَجُلًا، كُلَّمَا مَاتَ رَجُلٌ أَبْدَلَهُ اللَّهُ مَكَانَهُ رَجُلًا، يُسْقَى بِهِمُ الْغَيْثُ، وَيُنْتَصَرُ  
 بِهِمْ عَلَى الْأَعْدَاءِ، وَيُصْرَفُ عَنْ أَهْلِ الشَّامِ بِهِمُ الْعَذَابُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

= بالشام، لا سيما أهل الثغور والنازلين في المروج من شأنهم أن يتخذ كل فرقة لنفسها غديرا تستنقع فيها الماء  
 للشرب والتطهر وسقي الدواب، فوصاهم بالسقي عما يختص بهم وترك المزاحمة فيها سواء والتغلب؛ لئلا يكون سببا  
 لاختلاف وتمييع الفتنة. وقال الطيبي: كان قوله: «فأما إن أبيتم» وارد على التائب والتغيير يعني أن الشام مختارة الله  
 تعالى من أوضه، فلا يختارها الله إلا لحيزة الله من عاده، فإن أبيتم أبيتها العرب ما اختاره الله تعالى واختارتم بلادكم  
 ومشفقاً رأسكم من البوادي، فالزموا يمنكم، واسقوا من غدرها؛ لأنه أوفى لكم من مياه البوادي. ألا ترى كيف جمع  
 الضميرين في القريتين بعد إفراده في قوله: «عليك بالشام» فعلم من هذا أن الشام أولى بالاختيار واليمن عند  
 الاضطراب. كذا في «المعرفة».

(١) قوله: فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَوَكَّلَ لِي بِالشَّامِ وَأَهْلِهِ: قال توربشتي: في سائر نسخ «المصابيح»: «فإن الله قد توكل لي  
 بالشام» والمصواب: «قد تكفل لي» وهو سهوا ما في أصل الكتاب، أو من بعض رواة الحديث، فنقل على ما وجد. قال  
 القاضي: أراد بالتوكل التكفل، فإن من توكل في شيء فقد تكفل بالقيام به، والمعنى أن الله ضمن لي حفظها وحفظ  
 أهلها من بأس الكفرة واستيلائهم بحيث يتخطفهم ويدمرهم بالكلية. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: لِي: قال الطيبي: قوله: لِي ليس بصلة «توكل». وصلته إما «علي» أو «بأهله» ولا يجوز الأول فتمين الثاني، أي  
 توكل بالشام لأجلي. وفي «النهاية» يقال: توكل بالأمر إذا ضمن القيام به. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: ذكر أهل الشام: أي بالسوء. وقوله: «قال: لا» أي لا يجوز لعنهم. وقوله: «يصرف عن أهل الشام بهم» أي  
 يبركهم. كذا في «المعرفة».

٦٠٤٠ - وَعَنْ رَجُلٍ<sup>(١)</sup> مِنَ الصَّحَابَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «سُفِّتُ عَالِيكُمْ الشَّامُ، فَإِذَا خَيْرُكُمْ الْمَتَارِلَ فِيهَا فَعَلَيْكُمْ بِمَدِينَةٍ يُقَالُ لَهَا: دِمَشْقُ، فَإِنَّهَا مَعْقِلُ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْمَلَاجِمِ، وَفُسْطَاطُهَا مِنْهَا بِأَرْضٍ يُقَالُ لَهَا الْغُوطَةُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٦٠٤١ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ<sup>(٢)</sup> قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْخِلَافَةُ<sup>(٣)</sup> بِالْمَدِينَةِ وَالْمَلِكُ بِالشَّامِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَالِيلِ النُّبُوَّةِ».

٦٠٤٢ - وَعَنْ عُمَرَ<sup>(٤)</sup> قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رَأَيْتُ عَمُودًا مِنْ<sup>(٥)</sup> نُورٍ خَرَجَ مِنْ تَحْتِ رَأْسِي سَاطِعًا حَتَّى اسْتَقَرَّ بِالشَّامِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَالِيلِ النُّبُوَّةِ».

٦٠٤٣ - وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ<sup>(٦)</sup> أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ فُسْطَاطَ<sup>(٧)</sup> الْمُسْلِمِينَ يَوْمَ الْمَلْحَمَةِ بِالْغُوطَةِ إِلَى جَانِبِ مَدِينَةٍ يُقَالُ لَهَا: دِمَشْقُ، مِنْ خَيْرِ مَدَائِنِ الشَّامِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

٦٠٤٤ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَلْمَانَ قَالَ: سَيَأْتِي مَلِكٌ مِنْ مُلُوكِ الْعَجَمِ، فَيَظْهَرُ<sup>(٨)</sup> عَلَى الْمَدَائِنِ كُلِّهَا إِلَّا دِمَشْقَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

(١) قوله: عن رجل من الصحابة، تقدم أن جهالة الصحابي لا تضر، فإن الصحابة كلهم عدول ومراسيلهم حجة اتفاقاً. وقوله: «معقل المسلمين» بفتح ميم فكسر فاف، أي ملاذهم من الملاحم بفتح ميم وكسر حاء جمع الملحمة، وهي الحرب والقتال، والمعنى يتحصن المسلمون ويلتجئون إليها كما يلتجئ «الوعول» إلى رأس الجبل «وفسطاطها» بضم الفاء، وهو البلدة الجامعة للناس. وقوله: «الغوطة» بضم الغين، وهي اسم «نيسابن» والمياه التي عند دمشق. النقطة من «المراقبة».

(٢) قوله: الخلافة، أي الحقبة «بالمدينة» أي غالباً؛ لكون علي في الكوفة زمن خلافته أو الخلافة المستقرة بالمدينة. كذا في «المراقبة».

(٣) قوله: من نور، ولعله أمر الخلافة لمشبه بالعمود في أنه عماد بناء الإسلام وأحكام ثبات الأحكام. كذا في «المراقبة».

(٤) قوله: فسطاط المسلمين، أي مكان الفئدة منهم. كذا في «المراقبة».

(٥) قوله: فيظهر، أي يغلب. كذا في «المراقبة».

بَابُ ثَوَابِ هَذِهِ الْأُمَّةِ<sup>(١)</sup>

٦٠٤٥ - وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا<sup>(٢)</sup> أَجَلُكُمْ فِي أَجَلٍ مِّنْ خَلَا مِן الْأُمَمِ مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ، وَإِنَّمَا<sup>(٣)</sup> مَثَلُكُمْ وَمَثَلُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَرَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عَمَلًا، فَقَالَ: مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٌ؟ فَعَمِلَتْ الْيَهُودُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٌ، ثُمَّ قَالَ: مَنْ يَعْمَلُ لِي مِِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٌ؟ فَعَمِلَتْ النَّصَارَى مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٌ، ثُمَّ قَالَ: مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ عَلَى قِيَرَاطَيْنِ قِيَرَاطَيْنِ؟ أَلَا فَأَنْتُمْ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ، أَلَا لَكُمْ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ، فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى، فَقَالُوا<sup>(٤)</sup> نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا

(١) قوله: هذه الأمة: قال في «التوضيح»: المراد بالأمة المطلقة أهل السنة والجماعة، وهم الذين طريقتهم كطريقة رسول الله ﷺ وأصحابه. كذا في «المعرفة».

(٢) قوله: إِنَّمَا أَجَلُكُمْ إلخ: الأجل المدة المضروبة للشيء، وهي جملة مدة العمر. وقد يطلق على الموت بإرادة الجزء الأخير منها، والمعنى مدة عمركم في جنب مجموع أعمار الأمم السابقة، كالمدة التي بين صلاة العصر إلى المغرب في جنب أول النهار إلى العصر، ومع ذلك أنتم أكثر ثوابا منهم، أي من مجموعهم، ثم بين النسبة بين هذه الأمة وبين اليهود والنصارى فرادى. كذا في «اللمعات».

(٣) قوله: وَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ ومثل اليهود والنصارى: أي مع الرب سبحانه وتعالى. وقوله: «فَقَالَ» أي على طريق الاستفهام. وقوله: «قِيَرَاطٍ قِيَرَاطٌ» وكرر قيراط؛ للدلالة على أن الأجر لكل واحد منهم قيراط، لا أن مجموع الطائفة قيراط. وقوله: «ثُمَّ قَالَ» أي الرجل المستعمل للعالم. كذا في «المعرفة».

(٤) قوله: فَقَالُوا: نحن أكثر أعمالا وأقل عطاء: أي قال أهل الكتاب: ربنا أعطيت أمة محمد ثوابا كثيرا مع قلة أعمالهم، وأعطيتنا ثوابا قليلا مع كثرة أعمالنا، ولعلهم يقولون ذلك يوم القيامة. وقد حكى عنهم النبي ﷺ بصيغة الماضي لتحقق ذلك، أو صدر عنهم مثل ذلك لما اطلعوا على فضائل هذه الأمة في كتبهم، واستدل به علماءنا بقوة لقول أبي حنيفة رحمته الله: إن أول العصر بصيرة ظل كل شيء مثليه؛ إذ لا يتصور أن يكون النصارى أكثر عملا من هذه الأمة إلا باعتبار هذه المدة. التقطته من «المعرفة».

وَأَقْلُ عَطَاءٍ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَهَلْ ظَلَمْتُكُمْ<sup>(١)</sup> مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا؟ قَالُوا: لَا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَإِنَّهُ فَضَّلِي أُعْطِيَهُ مَنْ شِئْتُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٦٠٤٦ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ<sup>(٢)</sup> مِنْ أَشَدِّ أُمَّتِي لِي حُبًّا نَاسٌ يَكُونُونَ بَعْدِي، يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ رَأَى بِأَهْلِيهِ وَمَالِهِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٦٠٤٧ - وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَيُّ الْخَلْقِ أَعْجَبُ إِلَيْكُمْ إِيْمَانًا؟» قَالُوا: الْمَلَائِكَةُ، قَالَ: «وَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ»، قَالُوا: فَالنَّبِيُّونَ، قَالَ: «وَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَالْوَحْيُ يُنَزَّلُ عَلَيْهِمْ»، قَالُوا: فَتَحَنُّنُ، قَالَ: «وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ وَأَنَا بَيِّنٌ أَظْهَرِكُمْ». قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَعْجَبَ الْخَلْقِ إِلَيَّ إِيْمَانًا لَعَوْمٌ يَكُونُونَ مِنْ بَعْدِي، يَجِدُونَ صُحُفًا<sup>(٣)</sup> فِيهَا كِتَابٌ يُؤْمِنُونَ بِمَا فِيهَا». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ».

١- قوله: فهل ظلمتكم: أي هل نقصتكم. وقوله: «فإن الله تعالى: فإنه» أي الشأن أو التقدير، فإن العطاء الكثير المذكور عليه بالتسابق فضلي، وبجملة قيد الحديث على أن زمن هذه الأمة أقل من زمن النصارى، كما أن زمن النصارى أقل من زمن اليهود، وعلى أن دين هذه الأمة متصل إلى قيام الساعة لا ينسخه ناسخ. كذا في «المراقبة».

٢- قوله: قال: إن: أي إنه يعني الشأن «من أشد أمتي لي حبا» أي بالنسبة إلى غيرهم في زمانهم. كذا في «المراقبة». وقال في «اللمعات»: قوله: «إن من أشد أمتي لي حبا إلخ» يعني يكون ناس منهم يكونون أشد حبا لي من بعض من هو في زماني من أصحابي، أو المراد أنهم وإن لم يكن حبهم أشد، لكن لما كان بعدي من غير رؤيتي كان أشد حبا لي. وقوله: «يود أحدهم لو رأى بأهله وماله» أي يتمنى أحدهم أن يكون مفديا بأهله وماله لو اتفق رؤيته إياي ووصونه إلي.

٣- قوله: صحفا. بضمين جمع صحيفة، أي مصاحف وأجزاء فيها كتاب، أي مكتوب من عند الله، وهو القرآن «يؤمنون بما في تلك الصحف» ولا يبعد أن يفسر الصحف بها يشمل الكتاب والسنة وحيث ورد الكلام في الأعجوبة والأعجوبة، فلا استدلال بالحديث في الأفضلية بوجه من وجوه المزية، هذا. كذا في «المراقبة».

٦٠٤٨ - وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَأَمَنَ بِي، وَطُوبَى سَبْعَ مَرَّاتٍ لِمَنْ لَمْ يَرِنِي وَأَمَنَ بِي». رَوَاهُ أَحْمَدُ.

٦٠٤٩ - وَعَنِ ابْنِ مُحَرَّرٍ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي جُمُعَةَ رَجُلٍ مِنَ الصَّحَابَةِ: حَدَّثْنَا حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: نَعَمْ أَحَدُكَ حَدِيثًا جَدِيدًا، نَعْدِينَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَحَدٌ خَيْرٌ مِنَّا، أَسْلَمْنَا وَجَاهَدْنَا مَعَكَ؟ قَالَ: «نَعَمْ، قَوْمٌ يَكُونُونَ مِنْ بَعْدِكُمْ يُؤْمِنُونَ بِي وَلَمْ يَرُونِي». رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ.

وَرَوَى رَزِينٌ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ مِنْ قَوْلِهِ: قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَحَدٌ خَيْرٌ مِنَّا، إِلَى آخِرِهِ.

٦٠٥٠ - وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ، لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ، حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦٠٥١ - وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا قَسَدَ أَهْلُ الشَّامِ فَلَا خَيْرَ فِيكُمْ، وَلَا يَزَالُ أَنْاسٌ مِنْ أُمَّتِي مَنْصُورِينَ، لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ ...»

... قوله: وآسن بي ولا يبعد أن يكون هذا قيداً لهما. كذا في «المعرفة».

(١) قوله: أحد خير: أي أو أحد من قبلنا وعن بعدنا خير. كذا في «اللمعات».

(٢) قوله: قائمة بأمر الله: أي بأمر دينه وأحكام شريعته من حفظ الكتاب وعلم السنة والاستنباط منهما، والجهاد في سبيله والنصيحة لخلقه ومناشر فروض الكفاية. وقوله: «من خذلهم» أي من ترك عونهم ونصرهم، بل ضر نفسه وظلم عليها بإساءتها. وقوله: «حتى يأتي أمر الله» أي موتهم «وهم على ذلك» أي على القيام بأمره. وفيه إشارة إلى أن وجه الأرض لا يخلو من الصلحاء الثابتين على أوامر الله المتباعدين عن نواهيه الحافظين لأمر الشريعة، يستوي عندهم معاونو الناس ومخالفتهم لإنهم. وقيل: يحتمل أن المراد به أن شوكة أهل الإسلام لا تزول بالكلية، فإن ضعف أمره في قطر قوي وعلا في قطر آخر، وقام بإعلانه طائفة من المسلمين. كذا في «المعرفة».

(٣) قوله: فلا خير فيكم: أي للعود فيها أو التوجه إليها. وقوله: «ولا يزال طائفة من أمتي منصورين» أي غالبين على أعداء الدين. وقوله: «هم أصحاب الحديث» أي المحدثون من حفاظ الحديث ورواتهم أو العاملون بالسنة المبينة للكتاب، فالمراد بهم أهل السنة والجماعة. كذا في «المعرفة».

حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ. قَالَ ابْنُ الْمَدِينِيِّ: هُمْ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٦٠٥٢ - وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْعَلَاءِ الْحَضْرَمِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّهُ سَيَكُونُ فِي آخِرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَوْمٌ لَهُمْ مِثْلُ أَجْرِ أَوْلِهِمْ، يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَيَقَاتِلُونَ<sup>(١)</sup> أَهْلَ الْفِتَنِ». رَوَاهُ النَّبِيُّ فِي «دَلَائِلِ الشُّبُوهِ».

٦٠٥٣ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَمَثَلُ أُمَّتِي مَثَلُ الْمَطَرِ لَا يُدْرَى أَوَّلُهُ خَيْرٌ أَمْ آخِرُهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٦٠٥٤ - وَعَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَبَشِّرُوا وَأَبَشِّرُوا إِنَّمَا مَثَلُ الْغَيْثِ لَا يُدْرَى أَوَّلُهُ خَيْرٌ أَمْ آخِرُهُ، أَوْ كَحَدِيقَةٍ<sup>(٢)</sup> أُطْعِمَ مِنْهَا.....

(١) قوله: يقاتلون: أي بأيديهم أو بالسهم. أهل الفن: أي من البغاة والخوارج والروافض وسائر أهل البدع. كذا في «المرقاة».

(٢) قوله: لا يدري أوله خير أم آخره: قال الثوريشتي: لا يحمل هذا الحديث على التردد في فضل الأول على الآخر، فإن القرن الأول هم المفضلون على سائر القرون من غير شبهة، ثم الذين يلونهم، ثم الذين ينونهم. وفي الرابع اشتباه من قبل الراوي، وإنما المراد بهم نعمهم في مَث الشريعة والمذهب عن الحقيقة، حاصل كلام القاضي أنه كما لا يحكم بوجود النفع في بعض الأمطار دون بعض، فكذا لا يحكم بوجود الخيرية في بعض أفراد الأمة دون بعض من جميع الوجوه؛ إذ الحبيبات مختلفة الكيفيات، فإن الأولين آمنوا بها شاهدوا من المعجزات، وتلقوا دعوة الرسول ﷺ بالإجابة والإيمان، والآخرين آمنوا بالغيب لما نواتر عندهم من الآيات واتبعوا من قبلهم بالإحسان، وكما أن المتقين اجتهدوا في التأسيس والتمهيد، فانتشرون يذلوا وسعهم في التلخيص والتجريد، وصرفوا عمرهم في التثوير والتأكيد، فكل ذنبهم مغفور، وسعيهم مشكور، وأجرهم موفور، وخلاصه إن هذه الأمة كلها لا تخلو عن خير، كما أشار إليه بقوله: «هذه أمة مرحومة»؛ لكون نبيها نبي الرحمة، بخلاف سائر الأمم، فإن الخير انحصر في سابقهم، ثم جاء الشر في لاحقهم حيث بدلوا كتبهم، وحرفوا ما كان عليه أولهم، ومع هذا فالفضل للمقدم، وإنما هذا تسليية للمتأخر. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: أو كحديقة: والمعنى كمثل بستان ذي أشجار ذات أنهار، وشبه به الدين باعتبار شرائعه وأركانه وشعبه -

فَوُجَّ عَامًا، ثُمَّ أَطْعِمَ مِنْهَا فَوُجَّ عَامًا، لَعَلَّ آخِرُهَا فَوُجًّا أَنْ يَكُونُ أَعْرَضَهَا عَرَضًا وَأَعَمَّقَهَا عُمُقًا وَأَحْسَنَهَا حُسْنًا، كَيْفَ تُهْلِكُ أُمَّةٌ أَنَا أَوَّلُهَا، وَالتَّهْدِي وَسَطُهَا، وَالسَّيْحُ آخِرُهَا، وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ فَيَجِ أَعْرُجُ، لَيْسُوا مِنِّي وَلَا أَنَا مِنْهُمْ». رَوَاهُ رَزِينٌ.

٦٠٥٥ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ<sup>(١)</sup> وَالنَّسْيَانَ<sup>(٢)</sup> وَمَا اسْتَكْرَهُوا<sup>(٣)</sup> عَلَيْهِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالتَّيَهَقِيُّ.

٦٠٥٦ - وَعَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ .....

= وأغصانه. وقوله: «أطعم» بصيغة المجهول، أي انتفع. وقوله: «فوج» أي جمع. وقوله: «فيح» بفتح فاء وسكون ياء فحيم، أي فوج. وقوله: «أعرج» وأعرج باعتبار لفظ. وقوله: «ليسوا» أي ذلك الفوج، وجمعه باعتبار المعنى. وقوله: «مني» أي من أتباعي وأصحابي «ولا أنا منهم»، بل أنا متبرئ منهم وغير راض عنهم بفسقتهم وظلمهم. كذا في «المرقاة».

(١) قوله: «الخطأ»: وهو ضد الصواب، والمراد به هنا ما لم يتعمده، والمعنى أنه عفا عن الإثم المترتب عليه بالنسبة إلى سائر الأئمة، وإلا فالمواخذة التالية، كما في قتل النفس خطأ، وإتلاف مال الغير ثابتة شرعاً، ولذا قال علماءنا في أصول الفقه: الخطأ عذر صانع لسقوط حق الله تعالى إذا حصل من اجتهاد، ولم يجعل عذراً في حقوق العباد حتى وجب عليه ضمان العدوان. كذا في «المرقاة». وقال في «اللمعات»: قوله: تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان، ولعل المراد بالتجاوز عزم الإثم فيهما لا عدم المواخذة عليهما مطلقاً؛ لأنه يثبت الذية والكفارة في قتل الخطأ، ويجب قضاء الصوم في الإفطار خطأ، ومع ذلك الإثم مرفوع في الكل، وهو المراد بالتجاوز.

(٢) قوله: «النسيان»: وهو لا ينافي الوجوب في حق الله تعالى، لكن النسيان إذا كان غالباً كما في الصوم، والتسمية في الذبيحة يكون عفواً، ولا يجعل عذراً في حقوق العباد حتى لو أتلف مال إنسان بالنسيان يجب عليه الضمان. كذا في «المرقاة».

(٣) قوله: «ما استكروهوا» عليه: بصيغة المجهول، أي ما طلب منهم من المعاصي على وجه الإكراه، وهو حل الإنسان على ما يكرهه، ولا يريد مباشرته لولا الحمل عليه بالوعيد، كالقتل والضرب الشديد، وله تفصيل في حق الله وحق العباد محله كتب أصول الفقه. كذا في «المرقاة».



يَقُولُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كُنْتُمْ أُمَّةً خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ قَالَ: «أَنْتُمْ تَيَّمُونُ سَبْعِينَ»<sup>١</sup> أُمَّةً، أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنَا مِنْ خَيْرِ الْأُمَمِ وَعَلَى دِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ، ثُمَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى الْإِتِّمَامِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى خَيْرِ الْأَنْبَاءِ، وَقَدْ فَرَعْتُ مِنْ تَسْوِيدِ هَذَا التَّأْلِيفِ أُنَاسًا الْعَبْدُ الْمُفْتَقِرُ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ أَبِي الْحَسَنَاتِ السَّيِّدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْلَانَا السَّيِّدِ مُظَفَّرِ حُسَيْنِ الْحَيْدَرِ أَبَادِي الْحَقِّ، عَامَلَهُ اللَّهُ بِلُطْفِهِ الْحَقِّ وَكَرَمِهِ الْوَفِيِّ، وَعَفَا عَمَّا رَلَّ قَدَمُهُ أَوْ خَلَّ قَلَمُهُ وَخَتَمَ لَهُ بِالْحُسْنَى وَبَلَغَهُ الْمَقَامَ الْأَسْنَى مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا، ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا، وَذَلِكَ عَشِيَّةُ نَهَارِ الْجُمُعَةِ عَاشِرُ جُمَادَى الْأُولَى عَامِ ثَمَانٍ وَبِسْتَيْنَ بَعْدَ ثَلَاثِ مِائَةٍ وَأَلْفٍ مِنَ الْهَجْرَةِ النَّبَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا أَلُوفٌ مِنَ الصَّلَاةِ وَآلَافٌ مِنَ الْحَسَنَةِ.

١- قوله: كنتم خير أمة أخرجت للناس، كذا في «المرقاة».

٢- قوله: سبعين أمة، أي من الأمم الكبار. قال الطيبي: في قوله تعالى: أي في تفسير قوله تعالى: فالمراد «سبعين» التكثير لا التحديد. كذا في «المرقاة». وقال في «التمعات»: أعلم أن أكثر أحاديث الباب دالة على أنه قد يأتي بعد الصحابة من يكون مساويًا لهم أو أفضل. وقد ذهب إليه ابن عبد البر، واجمهور على أن الصحابة أفضل الأمة، وحملوا الأحاديث على إثبات البرجوة الجزئية في الخيرية والفضيلة، والفضل الكلي ثابت للصحابة، ولا ينافي ذلك ثبوت الفضل بالوجوه الجزئية لمن بعدهم، وأرادوا بالفضل الكلي أكثرية الثواب عند الله.

هَذَا سَنَدُ الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ ﷺ لِمَوْلَايَ هَذَا الْكِتَابِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَحْمَدُهُ عَلَى مَا تَفَضَّلَ بِمَنْعِ كَرَامِ الْأَجُورِ عَلَى أَهْلِ الطَّاعَةِ، وَقَضَلَ عَلَى فِرْقِ الْإِسْلَامِ  
الْفِرْقِ النَّاجِيَةِ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، حَتَّى كَشَفَ نِقَابَ الْإِرْتِيَابِ عَنْ وُجُوهِ  
مَنَاقِبِهِمْ صَاحِبِ الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ وَالْعُظْمَى مِنَ الشُّعَاةِ، لِقَوْلِهِ ﷺ: «لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ  
مِنْ أُمَّتِي مَنْصُورِينَ، لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ»، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ  
وَسَلَّمَ، وَبَارَكَ عَلَى سَيِّدِنَا وَنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ الَّذِي قَرَضَ اللَّهُ عَلَى كَافَّةِ الْأُمَمِ اتِّبَاعَهُ، وَجَعَلَ  
سَدَنَةَ الْحَقِّ وَأَيْمَةَ الْهُدَى شِيَاعَهُ، ثُمَّ السَّلَامَ وَالْتِحِيَّةَ وَالرُّضْوَانَ عَلَى عِثْرَتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ  
وَكِرَامِ صَحْبِهِ أَرْبَابِ التَّجَدُّدِ وَالْجُودِ وَالشُّجَاعَةِ، الَّذِينَ جَعَلَ اللَّهُ مَوَالِيَهُمْ فِي سُوقِ  
الْآخِرَةِ خَيْرَ الْبِضَاعَةِ مَا دَامَ ذَبُّ الْبَاطِلِ عَنْ حَرِيمِ الْحَقِّ أَفْضَلَ عَمَلٍ وَخَيْرَ صِنَاعَةٍ.

أَمَّا بَعْدُ، فَيَقُولُ الْعَبْدُ الْمُفْتَقِرُ إِلَى مَنْ هُوَ إِحْسَانُهُ فَوْقَ كُلِّ إِحْسَانٍ مُحَمَّدٌ عَبْدُ  
الرَّحْمَنِ الْأَنْصَارِيِّ السَّهَارَنْغُورِيِّ أَنَّ أَخِي الْمَوْلَوِيَّ السَّيِّدَ عَبْدَ اللَّهِ الْمُجَدِّدِي  
الْمُقَشَّبِنْدِي الْقَادِرِيَّ ابْنَ الْمَوْلَوِيَّ السَّيِّدِ مُظَلَّفَر حُسَيْنِ التَّلْدَرِكِيِّ مِنْ مُضَافَاتِ حَيْدَرِآبَادِ  
- صَانَهُ اللَّهُ عَنْ كُلِّ وَاهِيَةٍ وَقَسَادٍ - قَدْ عَرَضَ عَلَيَّ الصَّحِيحَيْنِ لِلْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ  
وَالْحَاجِمِ لِلتِّرْمِذِيِّ مَعَ شَمَائِلِهِ وَالسُّنَنِ لِأَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَهَ الْقَزْوِينِيِّ وَمِشْكَاةَ  
الْمُصَابِيحِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ أَجْمَعِينَ قِرَاءَةً وَسَمَاعَةً تَامَةً كَامِلَةً.

وَقَدْ أَجَزْتُ لَهُ أَنْ يُدَارِسَ الْكُتُبَ الْمَذْكُورَةَ، وَيُعَلِّمَ الْمُسْتَفِيدِينَ بِهَا بِالشُّرُوطِ  
الْمُعْتَمَرَةِ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ، كَمَا أَجَازَنِي وَالْيَدِيُّ مَوْلَانَا الْحَاجُّ الْخَافِظُ الْمُحَدِّثُ أَحْمَدُ عَلِي  
الْأَنْصَارِيُّ السَّهَارَنْغُورِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ مَوْلَانَا الشَّاهِ مُحَمَّدٍ إِسْحَاقِ الدَّهْلَوِيِّ عَنِ  
الشَّيْخِ الْأَجَلِّ الْحُجَّةِ حَضَرَتِ الشَّاهِ عَبْدِ الْعَزِيزِ نَوَّارِ اللَّهِ مَرَاقِدَهُمُ بِالسَّنَدِ الْمَذْكُورِ فِي

الْكُتُبِ الْمَطْبُوعَةِ فِي الْمَطْبَعِ الْأَخْمَدِيِّ مِنَ الْجَامِعِ لِلتَّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهَا. وَآخِرُ وَصِيَّتِي أَنْ  
يَتَمَسَّكَ بِسُنَّةِ النَّبِيِّ الرَّصِينِ، وَيُحْيِيَ شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ وَشَرَائِعَ الدِّينِ الْمَتِينِ، وَيُمْنَحَى آثَارُ  
الْبِدْعِ وَيُضَدَّعَ بِالْكَلِمَةِ الْحَقِّ حَقَّ الصَّدَقِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ، فَإِنَّ التَّمَسُّكَ بِالسُّنَّةِ عِنْدَ  
فَسَادِ الْأُمَّةِ طَرِيقُ رَيْبٍ وَأَمَمٌ سَدِيدٌ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ  
فَسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ». وَأَرْجُو أَنْ لَا يَنْسَانِي مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ  
وَعَلَيْهِ التَّكْلَانُ، وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَبِيِّهِ  
مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ.

الْمَرْقُومُ مَاءِ جُمَادَى الثَّانِيَةِ

حَرَّرَهُ: مُحَمَّدٌ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ الْمُؤَلَوِيِّ الْمُحَدِّثِ

أَحْمَدُ عَلِي الْأَنْصَارِيُّ السَّهَارَنْشُورِيُّ

فهرس الكتب والأبواب الواقعة في الجزء الرابع من زجاجة المصايح

| الصفحة | الكتب والأبواب                          | الصفحة | الكتب والأبواب                       |
|--------|---|--------|--------------------------------------|
| ١٦١    | باب الأمل والحرص                        | ٣      | كتاب الآداب                          |
| ١٦٥    | باب استحباب المال والعمر للطاعة         | ٣      | باب السلام                           |
| ١٦٨    | باب التوكل والبصر                       | ١٤     | باب الاستئذان                        |
| ١٧٥    | باب الرياء والسمعة                      | ١٨     | باب المصافحة والمعانقة والتقبيل      |
| ١٨٣    | باب البكاء والخوف                       | ٢٢     | باب القيام                           |
| ١٩٠    | باب تغير الناس                          | ٢٥     | باب الجلوس والنوم والمشي             |
| ١٩٣    | باب الإنذار والتحذير                    | ٢٩     | باب العطاس والتثاؤب                  |
| ١٩٨    | كتاب الفتن                              | ٣٢     | باب الضحك                            |
| ٢١٠    | باب الملاحم                             | ٣٤     | باب الأسامي                          |
| ٢٢١    | باب أشرار الساعة                        | ٤٢     | باب البيان والشعر والتغني            |
| ٢٣١    | باب العلامات بين يدي الساعة وذكر الدجال | ٥٤     | باب حفظ اللسان والغيبة والشتم        |
| ٢٥٠    | باب قصة ابن حبيد                        | ٦٨     | باب الوعد                            |
| ٢٥٦    | باب نزول عيسى عليه السلام               | ٧١     | باب المزاح                           |
| ٢٥٨    | باب قرب الساعة وأن من مات فقد قامت      | ٧٣     | باب المفاخرة والعصية                 |
|        | قيامته                                  | ٧٨     | باب البر والصلة                      |
| ٢٦١    | باب لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس   | ٨٧     | باب الشفقة والرحمة على الخلق         |
| ٢٦٤    | باب النفخ في الصور                      | ٩٧     | باب الحب في الله ومن الله            |
| ٢٦٧    | باب الحشر                               | ١٠٢    | باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع  |
| ٢٧٥    | باب الحساب والقصاص والميزان             |        | واتباع العورات                       |
| ٢٨٣    | باب الخوض والشفاعة                      | ١٠٩    | باب الحذر والتأني في الأمور          |
| ٣٠٧    | باب صفة الجنة وأهلها                    | ١١٣    | باب الرفق والحياء وحسن الخلق         |
| ٣٢٣    | باب رؤية الله تعالى                     | ١٢٠    | باب الغضب والكبر                     |
| ٣٣٠    | باب صفة النار وأهلها                    | ١٢٥    | باب الظلم                            |
| ٣٣٩    | باب خلق الجنة والنار                    | ١٢٩    | باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  |
| ٣٤١    | باب بدء الخلق وذكر الأنبياء             | ١٣٧    | كتاب البرق                           |
|        | تتمت                                    | ١٥٢    | باب فضل الفقراء وما كان من عيش النبي |

## فهرس الكتب والأبواب الواقعة في الجزء الخامس من زجاجة المصابيح

| الصفحة | الكتب والأبواب                        | الصفحة | الكتب والأبواب              |
|--------|---------------------------------------|--------|-----------------------------|
| ٥٦٨    | باب مناقب أبي بكر وعمر                | ٣٦٩    | باب فضائل سيد المرسلين      |
| ٥٧٣    | باب مناقب عثمان                       | ٣٨٥    | باب أسماء النبي وصفاته      |
| ٥٨١    | باب مناقب هؤلاء الثلاثة               | ٣٩٦    | باب في أخلاقه وشيئله        |
| ٥٨٣    | باب مناقب علي بن أبي طالب             | ٤٠٨    | باب المبعث وبدء الوحي       |
| ٥٩٣    | باب مناقب العشرة المبشرة              | ٤٢١    | باب علامات النبوة           |
| ٦٠٣    | باب مناقب أهل بيت النبي               | ٤٣١    | باب في المعراج              |
| ٦٠٣    | الفصل الأول                           | ٤٤٨    | باب في المعجزات             |
| ٦٢٢    | الفصل الثاني في مناقب أزواج النبي     | ٥٠١    | باب الكرامات                |
| ٦٢٧    | باب جامع المناقب                      | ٥٠٩    | باب                         |
| ٦٥٤    | تسمية من سمي من أهل بدر في الجامع     | ٥٢٧    | باب                         |
|        | للبخاري                               | ٥٣٠    | باب مناقب قريش وذكر القبائل |
| ٦٥٦    | باب ذكر اليمن والشام وذكر أويس القرني | ٥٤٠    | باب مناقب الصحابة           |
| ٦٦٤    | باب نواب هذه الأمة                    | ٥٤٨    | باب مناقب أبي بكر           |
| ٦٧٠    | مسند الحديث النبوي                    | ٥٥٦    | باب مناقب عمر               |